

ہزاروں مسائل شرعیہ کا
میش بہارِ عزائم

قادی احمدیہ

پروانہ فقہاء کرامت علامہ مفتی شاہ
محمد امجد علی صاحب قادی احمدی مدظلہ العالی



مَنْ حَرَّمَ اللَّهُ رَيْبَهُمْ يَحْيَا وَيَقُوتُ فِي الدِّينِ وَالْآخِرَةِ
 اشرافان جس کے ساتھ مسلمان کا ارادہ ہوا ہے اسے وہیں کی ہر محنت اچھا ہے۔

ہزاروں فتاویٰ پر مشتمل مسائل شرعیہ کا بیس بیس ترجمہ

اجمل الفتاویٰ روف بہ فتاویٰ اجلیہ

جلد چہارم

عبدالحق بن سلطان الشافعی راجع الفکر، بدر القضاۃ
 شیخ من علماء ہند، مفتی الشاہ محمد راجح الفکر، مفتی الشاہ محمد راجح الفکر، مفتی الشاہ محمد راجح الفکر

شیر ہرادرز

۴۔ اردو بازار۔ زمییدہ سنسٹر ۵ لاہور

﴿فہرست مسائل جلد چہارم﴾

باب الحظر ۳

- ۱۔ نوکراسر اسر جہالت ہے۔
- ۲۔ مسرف و مہذر کے معنی۔
- ۳۔ اسراف عام ہے اور تبذیر خاص۔
- ۴۔ من تحبہ بقوم، کا مطلب۔
- ۵۔ کونسا تشبہ ممنوع ہے۔
- ۶۔ شعبان کے مہینے میں آتش بازی حضور کے زمانہ اقدس میں نہیں تھی۔
- ۷۔ زمانہ اقدس میں شعبان کے معمولات و اہمیت۔
- ۸۔ سادات کرام کی محبت علامت ایمان ہے۔
- ۹۔ جو اہل بیت سے بغض رکھے وہ منافق ہے۔
- ۱۰۔ اہل بیت فساق کے افعال غیر مشروع سے بغض رکھا جائے گا۔ ان کی ذات سے نہیں۔ کہ نسبت اب بھی باقی ہے۔
- ۱۱۔ سیدنا غوث اعظم کے فضائل و مناقب، اور آپ سے متعلق ایک واقعہ کا حال۔
- ۱۲۔ کتاب مقاصد الصالحین معتبر و مستند نہیں۔
- ۱۳۔ قیامت کے بعض احوال اور حضور کے تصرفات،
- ۱۴۔ تصویر کشی اور تصویر داری شریعت اسلامیہ میں ممنوع و ناجائز ہے۔
- ۱۵۔ تعزیر داری ممنوع و ناجائز ہے اور تعزیر داروں کا حکم۔
- ۱۶۔ کسی دنیوی غرض سے ایک امام کے تقلید بلا دلیل چھوڑ کر دوسرے مذہب کو اختیار کرنا باعث گناہ ہے۔

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

نام کتاب	۰۰۰۰۰۰	اجمل الفتاویٰ المعروف بہ فتاویٰ اجملیہ (جلد چہارم)
مصنف	۰۰۰۰۰۰	اجمل العلماء حضرت علامہ مفتی الشاہ محمد اجمل صاحب سنبھلی
تمطیض و ترتیب	۰۰۰۰۰۰	محمد حنیف خاں رضوی بریلوی صدر المدینہ جامعہ نور بریلی شریف
محرک	۰۰۰۰۰۰	حضرت علامہ مولانا محمد غلام غفران شاہ تاجپور (صدر دارالافتاء پاکستان)
مؤید	۰۰۰۰۰۰	مولانا صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری (نچیرمین ادارہ تحقیقات رضا انٹرنیشنل کراچی)
پروف ریڈنگ	۰۰۰۰۰۰	محمد عبدالسلام رضوی - محمد حنیف خاں رضوی
کمپوزنگ	۰۰۰۰۰۰	محمد غلام جعفری بہاری - محمد زاہد علی بریلوی - محمد منیر رضا خاں بریلوی
	۰۰۰۰۰۰	زمین العابدین بہاری - محمد عتیف رضا خاں بریلوی
سن اشاعت	۰۰۰۰۰۰	فروری ۲۰۰۵ء
تعداد	۰۰۰۰۰۰	۵۰۰
ناشر	۰۰۰۰۰۰	شعبہ برادرزادہ بازار لاہور
مطبع	۰۰۰۰۰۰	اشتیاق اے مشتاق پرنٹرز لاہور
قیمت	۰۰۰۰۰۰	فی جلد 250 روپے (کامل سیٹ 1000 روپے 4 جلد)

ملنے کے پتے

ادارہ تحقیقات رضا انٹرنیشنل رضا چوک ریگل (صدر) کراچی

ادارہ پیغام القرآن زبیدہ سٹر 40 اردو بازار لاہور

مکتبہ اشرفیہ سرہ کے (طبع شیخوپورہ)	مکتبہ غوثیہ ہول سیل پانی سبزی منڈی کراچی
احمد بک کارپوریشن کینی چوک راولپنڈی	ضیاء القرآن پبلی کیشنز اردو بازار کراچی
مکتبہ ضیائیہ بوہڑ بازار راولپنڈی	مکتبہ رضویہ آرام باغ روڈ کراچی
مکتبہ قادریہ عطاریہ مولیٰ بازار راولپنڈی	مکتبہ رحیمیہ کوئی لین اردو بازار کراچی

- ۶۶۔ سیپ کا چونا پان میں حرام ہے۔
- ۶۸۔ مروجہ تعزیہ داری ناجائز ہے۔
- ۶۹۔ صحیح العقیدہ سنی مسلمان کو بلا ثبوت منافق یا دین سے پھرا ہوا کہنا گناہ عظیم ہے۔
- ۶۹۔ بے ثبوت شرعی کسی بزرگ کا چلہ یا گدی شوکرنا درست نہیں۔
- ۶۹۔ جس مجلس میں مشروع مرثیہ پڑھا جائے اور کوئی خلاف شرع امر نہ ہو تو وہ درست ہے۔
- ۷۰۔ کھانے میں شرکت کی گزارش پر یہ کہنا کہ ”بسم اللہ کرو“ غلط اور منافی ادب ہے۔
- ۷۱۔ جس کی ساری کمائی یا اکثر کمائی حرام کی ہو اس کا نذرانہ لینا کیسا ہے۔
- ۷۲۔ بیویوں کے درمیان عدل و برابری فرض ہے۔
- ۷۳۔ سجدہ تعظیمی کا حکم۔
- ۷۵۔ شادی کی کچھ مخصوص رسوم کا حکم اور چند ہدایات۔
- ۷۶۔ مرد کا لہجہ کے ساتھ خلوت میں ہونا گناہ ہے لیکن اس سے اس پر زنا ثابت نہیں ہوگا۔
- ۷۶۔ عمامہ میں گونہ لچکا لگانا حکم۔
- ۷۷۔ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور سائل کو دینا مکروہ۔
- ۷۷۔ مغربی کام کی بنی ہوئی ٹوپی کا حکم۔
- ۷۷۔ مسکراشیا کی فروخت کا حکم۔
- ۷۷۔ ظروف پر اپنا نام لکھوانا کیسا ہے۔
- ۷۷۔ جس برتن پر ہندی میں کچھ لکھا ہوا ہو اسمیں کھانا پینا کیسا ہے۔
- شادی کی تقریب میں لہو و لعب اور عورتوں اور مردوں کی باہمی ہنسی مذاق کی مذمت اور ایسی تقریب میں شرکت کا حکم۔
- ۷۹۔ داڑھی کا یکمشت ہونا سنت ہے یکمشت سے کم کرنا ناجائز ہے۔
- ۸۲۔ بیوی سے جماع کرنا فرض ہے یا سنت۔
- ۸۲۔ میری شفاعت اہل کھائز کیلئے ہے اور تارک سنت میری شفاعت نہیں پائیگا۔ ان احادیث کا کیا مطلب ہے۔
- ۸۲۔
- ۸۳۔ ربنا کا صحیح نقشہ بنا کر مکان میں لگانا جائز ہے۔ اور مروجہ تعزیہ داری ناجائز ہے۔

- ۸۴۔ سنی عالم کو بلا کسی وجہ شرعی کے برا بھلا کہنا گناہ ہے۔
- ۸۴۔ ایک شعر کا حکم۔
- ۸۵۔ جو لوگ غیر مقلدین سے تعلقات رکھیں ان کے مولویوں سے تقریر کرانیں سنی ان سے تعلق نہ رکھیں۔
- ۸۶۔ جس تقریب میں گانا بجانا ہو وہاں دعوت کھانے کے لئے جانا کیسا ہے۔
- ۸۶۔ ایک شخص کا تفسیر سننے کی غرض سے مسجد محلہ چھوڑ کر نماز عشاء دوسری مسجد میں پڑھنا کیسا ہے۔
- ۸۷۔ جھوٹی گواہی دینے والا فاسق ہے اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔
- ۸۸۔ مروجہ تعزیہ داری اور رسم عزاداری کا حکم۔
- ۸۹۔ ایسے شخص کو قوم کا سردار بنانا کیسا ہے جو پابند صوم و صلوٰۃ نہ ہو۔
- ۹۰۔ حاملہ عورت اپنے حمل کو غیر شوہر کی طرف منسوب کرے تو کیا حکم ہے؟
- ۹۱۔ جو پابند صوم و صلوٰۃ نہ ہو اس کی گواہی غیر مقبول ہے۔
- ۹۱۔ ناجائز فیصلہ کرنا گناہ ہے۔
- ۹۱۔ شادی بیاہ میں ناچ گانے اور رقص و سرور کا حکم۔
- ۹۳۔ گانے بجانے والوں کو بیعت کرنا ان سے نذرانہ لینا کیسا ہے؟
- ۹۳۔ مزارات پر ناچ گانے اور قوالی کا حکم۔
- ۹۳۔ جس مجلس میں ناچ گانا ہو وہاں کھانے کے لئے جانا کیسا ہے۔
- ۹۴۔ جزای کے گھر والے اس کے ساتھ رہتے اور کھاتے پیتے ہیں یہ کوئی جرم نہیں۔
- ۹۵۔ سیپ کا چونا کھانا کیسا ہے۔
- ۹۹۔ بد عملی کی وجہ سے کسی کے سید ہونے کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔
- ۹۹۔ تبدیل ملک سے صدقہ کا حکم بدل جاتا ہے۔ حدیث سے اس کا ثبوت۔
- ۱۰۱۔ مسلمان عورت کو سینہ دور لگانا کیسا ہے۔
- ۱۰۱۔ میلاد النبی ﷺ یا گیارہویں شریف کے جن جلسوں میں بے شرع مسلمان لیڈر تقریر کریں ان میں کسی عالم دین کو شریک ہونا کیسا ہے۔
- ۱۰۱۔ داڑھی رکھنا واجب ہے۔
- ۱۰۲۔ جو دوسرے کی بیوی سے نکاح کر لے اس کی امامت کا حکم۔

میں تنازع واقع ہو رہا ہے لہذا ان دونوں سوالوں کو بالتفصیل بیان کر دیجئے بدلائل عقلیہ و نقلیہ۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) سرف اور مہذراں فاعل کے صیغے ہیں لغت کے اعتبار سے اسراف و تہذیر ایک دوسرے

کے معنی میں مستعمل ہیں۔

قاموس میں ہے۔ الاسراف التبذیر او ما انفق فی غیر طاعة۔ بسیار بجا خرچ کردن یا خرچ

کردن در غیر طاعة۔

اور غیاث میں ہے۔ اسراف بالکسر۔ زیادہ از حاجت خرچ کردن و تہذیر بے اندازہ خرچ

کردن۔

نزہۃ القلوب فی تفسیر غریب القرآن میں ہے۔

التبذیر فی النفقة هو الاسراف فیها وتفریقها فی غیر ما احل اللہ۔

سید المفسرین حضرت عبداللہ بن مسعود سے تہذیر کے معنی دریافت کئے گئے۔

فقال انفاق المال فی غیر حقہ (تفسیر معالم)

اور تفسیر خازن میں۔ هو انفاق المال فی العمارة علی وجه السرف۔

اور تفسیر مدارک میں ہے۔ ولا تبذروا تبذیرا۔ کے تحت میں فرماتے ہیں:

ولا تسرفوا اسرافا۔

ان عبارتوں سے ظاہر ہو گیا کہ تہذیر اور اسراف دونوں ایک دوسرے کی جگہ میں استعمال

کئے جاتے ہیں لیکن ان دونوں کلموں میں ایک لطیف فرق ہے۔

چنانچہ مجمع البحار جلد اول میں ہے:

التبذیر الانفاق فی ما لا ینبغی والاسراف الصرف زیادة ما لا ینبغی۔

اور اسی کی جلد ثانی میں ہے۔

الغالب فی الاسراف الوارد فی الحدیث الا کثیر من الذنوب والبخایا۔

تفسیر مدارک میں ہے۔

التبذیر تفریق المال فی غیر الحل والمحل۔

باب الخطر

۸۵

(۸۷۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کا لڑکا بیمار تھا اور عمر نے زید کو یہ بتلایا کہ علی الصباح سورج سے پہلے بھگیوں کے محلہ میں جا کر بچہ کو جس مکان میں جنگلی یعنی سور بند ہوتے ہیں اس مکان میں بچہ کو جنگلیوں کی صورت دکھاؤ، زید نے ایسا ہی کیا اتفاق سے واپسی میں مر گیا۔ ایسی حالت میں اس سے مرید ہونا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس سے میلاد پڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟ اور زید پیر امریدی بھی کرتا ہے۔ فقط

آل علی جگت سنبھل ضلع مراد آباد ۱۳ شعبان المعظم ۱۳۶۰ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

عمر کا زید کو یہ ٹوکنا تا سراسر جہالت اور انجہادِ رجب کی نادانی ہے۔ زید کا اس پر عمل کرنا اور اس کو بچہ کی موت کا سبب سمجھنا بھی اسی قبیل سے ہے۔ اب رہا اس سے مرید نہ ہونا یا اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا یا میلاد شریف نہ پڑھنا تا وہ اگر بنظر اصلاح یا برسمیل تنبیہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۸۸۸، ۸۷۷)

مسئلہ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سرف اور مہذراں کون کون

اشخاص ہیں؟

(۲) ”م۔ تشبہ بقوم فهو منهم“ کے مصداق کون کون حضرات ہو سکتے ہیں؟ چونکہ آپس

لہذا ان عبارتوں سے ظاہر ہو گیا کہ اسراف عام ہے اور تیزیر خاص ہے اور صرف وہ شخص بھی کہلائے گا جو بکثرت کسی گناہ کو کرے اور کسی خطا کا عادی ہو اور مبذر وہ ہے جو اپنے مال کو غیر محل میں بلا قصد طاعت خرچ کرنے والا ہو، یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے بلا قصد طاعت ایک درہم بھی خرچ کیا تو وہ مبذر ہے اور اگر بقصد طاعت سارا مال خرچ کر دے تو مبذر نہیں۔

تفسیر خازن میں ہے۔

لو انفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو انفق درهمه او مداه في باطل كان مبذرا كذا في المعالم - والله تعالى اعلم بالصواب -
(۲) حدیث شریف میں مطلق کتبہ کا ذکر ہے۔

چنانچہ مجمع البحار میں ہے۔

من تشبه بقوم فهو منهم - اے من تشبه بالكفار في اللباس وغيره - او بالفاسق او باهل التصوف او بالصلحاء فهو منهم -

لہذا جس گروہ کے شعار و خصوصیات مذہبی کو اختیار کرے گا وہ اس گروہ میں شامل مانا جائے گا اہل تصوف اور صلحاء کے ساتھ مشابہت کرنی چاہئے اور فساق و کفار کی مشابہت سے پرہیز لازم ہے خصوصاً کفار کی مشابہت بہت خطرناک ہے کہ بسا اوقات اس سے بھی افعال کفریہ کر بیٹھتا ہے مگر کفار کے ساتھ ہر تشبہ ممنوع نہیں۔

در مختار اور بحر الرائق میں ہے۔

التشبه بهم لا يكره في كل شيء بل في المعلوم وما يقصد به التشبه -
اور شرح فقہ اکبر میں ہے۔

فانا ممنوعون من التشبه بالكفرة واهل البدعة المنكرة في شعارهم لامنيون عن كل بدعة ولو كانت مباحة سواء كانت من افعال اهل السنة او من افعال الكفرة واهل البدعة فالمدار على الشعار -

لہذا کفار کے ساتھ ہر بری بات میں اور جوان کا شعار ہو اس میں تشبہ بقصد مشابہت ممنوع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۸۸۹)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۱۴ شعبان المعظم کو جو حلوے اور آکھبازی کا اہتمام ہوتا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ آیا یہ حضور کے زمانہ سے ہے یا صحابہ کرام یا تبع تابعین یا امام حسین کے زمانہ سے جاری ہے۔ اس کا جواب بحوالہ کتب دیا جائے۔

محمد ایاز حسین ساکن کھلوسرائے سنجل

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

شعبان نہایت خیر و برکت و عمل و کسب کا مہینہ ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت پاک پر نظر کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ سوائے رمضان شریف کے حضور اقدس اس مہینہ بھر میں جتنے اعمال صالحہ کرتے تھے اور کسی مہینہ میں نہیں کرتے اور خصوصاً نصف شعبان یعنی شب برات کو تو حضور اعمال کے لئے خاص فرماتے۔

(یہ جواب نا تمام دستیاب ہوا)

(۸۹۰)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عمر بکر وغیرہ آل رسول و اولاد علی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی توہین کرتے اور گالیاں دیتے ہیں، اور تکلیف اور نقصان پہنچانے کی تدبیر و کوشش کرتے ہیں، اور بغض و حسد و عداوت قلبی رکھتے ہیں، اور جو لوگ ان کے شریک ہیں اور اپنے آپ کو پکا مسلمان اور ایماندار سمجھتے ہیں اور جو لوگ ان سے کہتے ہیں کہ سادات کی شان میں گستاخی کے لفظ کہنا نہ چاہئے۔ تو اس کا جواب دیتے ہیں کہ سادات کے فعل خراب ہیں اس وجہ سے ہم اچھا نہیں سمجھتے، اور یہ غلط ہے کہ رسول مقبول انکے گناہوں کے شفع ہوں گے، کیا یہ لوگ ایسے الفاظ گستاخانہ کہنے والے اور بغض و حسد و عداوت رکھنے والے تکلیف پہنچانے والے کسی قسم کے گنہگار نہ ہوں گے، کیا یہ پختہ مسلمان سمجھے جائیں گے؟ کیا یہ کہنا اور جواب ان کا کافی ہے کہ سادات کے فعل خراب ہیں؟ اس وجہ سے ہم ایسا کہتے ہیں کیا نماز روزہ و دعا ان کی ایسی حالت میں مقبول ہوگی۔

الجواب

لحمده ونصلی علی رسولہ الکریم

جو لوگ واقعی سادات و اولاد و آل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں ان کی محبت علامت ایمان ہے۔

مواہب لدنیہ میں ہے۔

محبة جملة اهل بيته المعظم وذريته۔

یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام اہل بیت اور ذریت کی محبت فرض کی گئی بکثرت

احادیث محبت آل حضور میں وارد ہیں اگر ان کو جمع کیا جائے تو مستقل رسالہ تیار ہو جائے۔ تبرکات ایک حدیث نقل کر دی جاتی ہے یہ مسلمان کے لئے بہت کافی و کافی ہوگی۔

ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ انہوں نے کہا حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

احبونی لحب اللہ و احبوا اهل بیئنی لحبی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۷۳)

یعنی مجھ سے اللہ کی محبت کی وجہ سے محبت کرو اور میری اہل بیت سے میری محبت کی بنا پر محبت کرو۔

جب ان کی محبت ایسی ضروری ہے تو ان کی توہین اور گستاخی کرنے اور ان کو گالیاں دینے اور ان کو تکلیف و نقصان پہنچانے اور ان سے عداوت قلبی یا بغض و حسد رکھنے کی مخالفت تو ثابت ہوگی۔ لیکن مزید اطمینان خاطر کے لئے ایک دو احادیث بھی پیش کر دوں۔

حضرت امام احمد نے مرفوعاً روایت کی۔

من ابغض اهل البيت فهو منافق۔ (صواعق محرقة ص ۱۰۳)

یعنی جس نے اہل بیت سے بغض رکھا وہ منافق ہے۔

ایک حدیث میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من مات علی بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوباً بین عینیه آیس من رحمة اللہ۔

(صواعق ص ۱۳۳)

یعنی جو آل پاک سے بغض رکھتے ہوئے مرا تو بروز قیامت اس طرح آئے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں یہ لکھا ہوا ہوگا ”آیس من رحمة اللہ“۔ یعنی اللہ کی رحمت سے مایوس ہونے

والا۔ اسی لئے علامہ ابن حجر مکی نے کثیر احادیث نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

علم من الاحادیث السابقة وجوب محبة اهل البيت وتحريم بغضهم۔

(صواعق ص ۱۰۳)

یعنی سابق احادیث سے اہل بیت کی محبت کا واجب ہونا اور ان کے ساتھ بغض کا حرام ہونا جان لیا گیا۔ یہاں تک کہ اہل بیت کے فاسق و فاجر کے حق میں بھی علامہ تحریر فرماتے ہیں۔

ان الفاسق من اهل البيت لبدعته او غيرها انما تبغض افعاله لا ذاته لانها بضعة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان بينه وبينها وسائط۔ (صواعق ص ۱۰۳)

یعنی اہل بیت کے فاسق کے افعال غیر مشروع سے ضرور بغض رکھا جائے اس کی ذات سے نہیں کہ اس کی ذات و حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جدا طہر کا ایک ٹکڑا ہے اگرچہ حضور کے اور اس کے درمیان میں چند واسطے ہوں۔

طبرانی اور دارقطنی وغیرہ میں یہ حدیث شریف مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اول من اشفع له من امتی اهل بیئنی الاقرب فالاقرب۔ (صواعق ص ۱۳۰)

یعنی سب سے پہلے میں اپنی امت میں اپنے اہل بیت کی شفاعت کروں گا۔ پھر درجہ بدرجہ اقارب کی۔

حاصل جواب یہ ہے کہ سادات کی عظمت ضروری ہے ان کی محبت لازمی ہے۔ ان کے ساتھ دشمنی و عداوت کرنے ان کی شان میں کسی طرح کی بے ادبی اور گستاخی کے ساتھ پیش آنے سے بہت پرہیز کرنا چاہئے، ان کے غیر مشروع افعال کو ناجائز ہی سمجھا جائے گا۔ ان کو ان کے ارتکاب سے روکا جائے گا ان پر تنبیہ کی جائے گی، لیکن ان کا ادب و احترام ضرور ملحوظ رہے گا۔ یہ جو کچھ معروض ہوا ان سادات کا حکم ہے جو واقعی اولاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوں اگرچہ فاسق فی العمل ہوں۔ اس سے روافض مراد نہیں کہ وہ اعتقادات میں حد کفر تک پہنچ گئے تو وہ قابل احترام و تعظیم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مسئلہ (۸۹۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان کرامتوں مفصلہ ذیل میں۔

ایک مرید حضرت غوث اعظم قدس سرہ نے انتقال کیا، اس کا بیٹا روتا ہوا آپ کے پاس آیا، آپ نے اس کے حال پر رحم فرما کر آسمان چہارم پر جا کر ملک الموت نے روح مرید کو مانگا۔ ملک الموت نے جواب دے دیا خدائے تعالیٰ کے حکم سے روح آپ کے مرید کی قبض کی ہے آپ نے فرمایا کہ میرے حکم سے چھوڑ دے جب ملک الموت نے نہ دی زبردستی تمام روحيں جو اس دن قبض کی تھیں چھین لیں تمام روحيں پرواز کر کے اپنے جسم میں داخل ہوئیں۔ ملک الموت نے خدائے تعالیٰ کے پاس فریاد کی کہ ایک شخص مجھوں نے زبردستی روحوں کو چھین لیا فرمایا: وہ ادھر کو تو نہیں آتا، عرض کیا کہ نہیں آتا، کہا اچھا ہوا واپس گیا، ورنہ وہ اگر ادھر کو آتا تو حضرت آدم سے لیکر اس وقت تک جتنے مرے ہیں سب کے زندہ کرنے کو کہتے، تو مجھے سب کو زندہ کرنا پڑتا۔

کرامت دوم

ایک عورت حضرت عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا یا حضرت مجھے بیٹا دو۔ آپ نے فرمایا تیری تقدیر میں لوح محفوظ میں نہیں ہے، اس نے عرض کیا اگر لوح محفوظ میں ہوتا تو تمہارے پاس کیوں آتی۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کہا: یا خدا تو اس عورت کو بیٹا دے، حکم ہوا اس کی قسمت میں لوح محفوظ میں بیٹا نہیں ہے، کہا ایک نہیں تو دو دے، جواب آیا ایک نہیں تو دو کہاں سے دوں، کہا تو تین دے، کہا جب ایک بھی نہیں تو تین کہاں سے، اس کی تقدیر میں بالکل نہیں۔ جب وہ عورت ناامید ہوئی تو غوث اعظم نے غصہ میں آ کر اپنے دروازہ کی خاک تعویذ بنا کر دیدی اور کہا تیرے سات لڑکے ہوں گے، وہ عورت خوش ہو کر چلی گئی اور اس کے سات لڑکے ہوئے۔ یہ کرامتیں صحیح ہیں یا غلط۔ جینا تو جروا

السائل خاکسار احمد علی

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کثیر الکرامات وصاحب مقامات ہیں ان کی قدرت اور تصرفات ان کی طاقت اور اختیارات ناقابل انکار ہیں۔ ان کو درگاہ الہی میں جو خصوصیت و مقبولیت جو قرب و محبوبیت حاصل ہے وہ مابین الادلایہ ممتاز ہیں لیکن یہ دونوں واقعات کسی معتبر و مستند کتاب میں نظر سے نہ گذرے، اور بظاہر بے اصل اور نفو معلوم ہوتے ہیں ان سے احتراز کرنا چاہئے اور ”بہیہ الاسرار“ مصنفہ حضرت علامہ نور الدین ابوالحسن علی ابن یوسف محمّی قسطنطنی سے حضرت کی کرامات بیان

کرئی چاہئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۸۹۲)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مضامین ذیل کتاب ”مقاصد الصالحین صفحہ ۳۶“ میں نقل ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم کریں گے تم دوزخ کی راہ گھیر کر کھڑے ہو جاؤ۔ اگر کسی شخص کو میری امت سے دوزخ میں لے جائیں گے تم ہرگز نہ جانے دیجو۔ جب تک میں نہ ہوں اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم ہوگا کہ میزان کے پاس جا کر کھڑے رہو اور خبردار ہو کہ اعمال میری امت کے اچھے تو لے جاویں۔ اگر کسی کا پہلہ عبادت کا ہلکا ہو تو اس کا تولنا موقوف رہے جب تک کہ میں نہ آ جاؤں۔ جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود تشریف لے جاویں گے حکم ہوگا کہ ان کی عبادت میرے روبرو وزن کرو فرشتہ آپ کا حکم بجالا دیں گے جب تولنے کے وقت پہلے سی کی عبادت کی طرف مائل ہوگا آپ اپنے دست مبارک سے دہا دیں گے کہ پہلہ بھاری ہو چکا دیگا۔ تب فرشتوں کو حکم باری پہونچے گا کہ اے میرے فرشتو! میرے دوست کے خلاف مرضی کوئی کام نہ کرنا آج اس کو میں نے اختیار دے دیا ہے جو چاہے سو کرے۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حوض کوثر پر، مور ہوں گے کہ سب سے پہلے میری امت سیراب ہوئے اور حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ دوزخ کے دروازے پر متعین کر دیئے جائیں گے کہ کوئی امتی میرا دوزخ میں نہ جانے پائے۔ جب تک میں نہ آ جاؤں اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سایہ عرش میں جا کر اپنے عاصیان امت کی شفاعت میں مصروف ہوں گے۔ اس حالت میں جبریل علیہ السلام سراسیمہ آپ کے پاس آئیں گے، آپ ان سے سبب سراپسنگی کا پوچھیں گے۔ وہ عرض کریں گے یا رسول اللہ اکل اس وقت میرا گذر دوزخ کی طرف ہوا میں نے دیکھا کہ ایک شخص آپ کی امت کا عذاب میں گرفتار ہے اور رورور کہتا ہے کہ افسوس کوئی ایسا نہیں کہ میرا حال پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرے اور آپ کو میری خبر دے۔ اس کی فریاد میں میرا حال متغیر ہوا، آپ یہ سنکر روتے ہوئے دوزخ کی طرف تشریف لیجائیں گے اور اس کو عذاب سے چھڑائیں گے۔ مالک کو حکم ہوگا ہرگز میرے حبیب کے امور میں دخل نہ دینا اور چون چہ نہ کرنا۔ بعد اس کے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میزان کے پاس تشریف لیجائیں گے اور اعمال کے تولنے والوں کو حکم دیں گے کہ اعمال میری امت کے اچھی طرح تولنا، پھر کنارے دوزخ پر جا کر فرمائیں گے کہ اے مالک! اگر کوئی شخص میری امت کا آئے تو اس پر سختی نہ کرنا جب تک کہ میں نہ آ جاؤں آخر کو یہاں تک

نوبت پہونچے گی کہ جس شخص کو ملائکہ کے ہاتھ میں دیکھیں گے جناب باری میں عرض کریں گے کہ بارے خدا اس کو میری اتھاس سے بخش دے یہ مجھ کو بھی اس کے ساتھ جانے کا حکم دے۔ انتہا اے عزیز کچھ جانتے ہو کہ احکام الہی میں کیا اسرار ہیں فقط۔ اس کا پڑھنا پڑھانا اور اعتقاد کا کرنا ان روایات کا صحیح ہے یا غلط؟ اور موضوع۔ بیڑا تو جروا۔

السائل خاکسار احمد علی

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کتاب ”مقاصد اصالحین“ کسی معتبر و مستند علم کی تصنیف نہیں ہے۔ مسلمانوں کو ہمیشہ پڑھنے پڑھانے کے لئے وہ کتابیں اپنے پاس رکھنی چاہیں جو کسی معتبر و مستند اور محتاط و محقق سنی صحیح العقیدہ علم کی تصنیفات سے ہوں۔ انہیں پر اعتماد کیا جاسکتا ہے کہ ان کی روایات میں صحت کا التزام ہوتا ہے۔ یہ حدیث چند کتب و احادیث و سیر میں تلاش کی گئی مگر میری نظر سے نہیں گذری۔ مواہب لدنیہ میں حضرات خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے متعلق یہ حدیث تو نظر سے گذری جس کو ابوسعید خدری نے شرف النبوة میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لحوضی اربعة ارکان الاول بید ابی بکر الصدیق والثانی بید عمر الفاروق والثالث بید عثمان ذوالنورین والرابع بید علی بن ابی طالب الحدیث۔

(مواہب لدنیہ شریف ج ۲ ص ۴۰۹)

میرے حوض کی چار جہتیں ہیں، ایک جانب حضرت ابوبکر کے قبضہ میں، اور دوسری جانب حضرت عمر فاروق کے قبضہ میں، اور تیسری جانب حضرت عثمان ذی النورین کے قبضہ میں، اور چوتھی جانب حضرت علی ابن ابی طالب کے قبضہ میں۔

اور گنہگار ان امت کو دوزخ سے رہا کرنے کے متعلق یہ حدیث خصائص کبریٰ میں نظر سے گذری طبرانی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ۔

قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني جهنم فاضرب بابها فيمتح لي فادخلها فاحمد الله بمحمد ما احمد لاقبلي مثله ولا يحمد احد بعدى ثم اخرج منها من قال لا اله الا الله ملخصاً۔

(خصائص کبریٰ ص ۲۲۳)

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں دوزخ کی طرف آؤنگا اور اس کا دروازہ کھلوں گا وہ میرے لئے کھول دیا جائے گا تو اس میں داخل ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد کروں گا کہ جس کی مثل مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی نے نہیں کی ہوگی پھر میں دوزخ سے اس شخص کو جس نے باخلاص ”لا اله الا محمد رسول اللہ“ کہا نکال لوں گا۔

مسئلہ

(۸۹۳)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی غلی احمد وارثی۔ بابو لطافت حسین وارثی۔ مولوی گل محمد خاں نقشبندی مجددی پٹیالہ اسٹیٹ (پنجاب) نے ایک اشتہار طبع کیا ہے جس میں عکس تصویر کے جواز پر یہ فتاویٰ و اقوال پیش کئے ہیں۔ اس اشتہار کی پوری عبارت ذیل میں نقل ہے۔ مصر کے علماء میں سے مفتی عیدہ مرحوم نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ اور علامہ سید رشید رضا مصری نے المنار کے متعدد فتاویٰ میں اس کو جائز بتایا ہے، مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء نے ۱۹۲۰ء میں کتاب رہنمائے حجاج اپنے زیر اہتمام لاکھوں کی تعداد میں چھپوا کر کل دنیائے اسلام میں روانہ کی ہے جس میں کثرت سے ادھوری اور پوری انسانی فوٹو موجود ہیں اور اس وقت مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے تقریباً ہر گھر اور ہر دوکان میں انسانی فوٹو آویزاں نظر آتے ہیں ہندوستان کے علماء جنہوں نے فوٹو کے جواز کا فتویٰ دیا اور اپنے اپنے فوٹو کھینچوائے وہ یہ ہیں، مولانا شبلی نعمانی، سید مولانا عبدالحی ناظم ندوۃ العلماء مولانا ابوالکلام آزاد۔ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی، مولانا سید سلیمان ندوی۔ اور ثابت کر دکھایا ہے کہ فوٹو گرانی مصوری نہیں ہے درحقیقت عکاسی ہے (دیکھو کتاب جواز عکس تصاویر ص ۳۰) مصنفہ سید سلیمان ندوی جانشین مولانا شبلی نعمانی۔ نیز ضرورت وقت کے لحاظ سے بھی علماء نے فوٹو کے جواز کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ غیر ممالک کا سفر بغیر پاسپورٹ ناممکن ہے اور پاسپورٹ بغیر فوٹو حاصل نہیں ہو سکتا۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا عکس تصویر جائز ہے یا نہیں اور جو عکس تصاویر کے قائل لوگ اس اشتہار میں ہیں یہ کیسے لوگ ہیں۔ بیڑا تو جروا۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

تصویر کشی اور تصویر داری شریعت اسلامیہ میں ممنوع فرمائی گئی ہے، احادیث کثیرہ اس کی ممانعت میں وارد ہیں بخاری شریف اور مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خنقتم وقال ان البيت الذي فيه الصورة لا تدخله الملائكة -

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۵)

بخاری شریف اور مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں۔

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اشد الناس عذابا عند الله المصورون۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۵)

بخاری شریف میں حضرت سعید بن ابی الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔
كنت عند ابن عباس اذ جاءه رجل فقال يا ابن عباس اني رجل اتما معيشتي من صنعة بدی واني اصنع هذه التصاویر فقال ابن عباس الا احذثك الا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله يعذبه حتى ينفخ فيه الروح وليس بنافخ فيها ایدا فزب الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان ابيت الا ان تصنع فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۸۶)

روایات کثیرہ ممانعت تصویر میں وارد ہیں، بھیاں اختصار یہاں پر صرف تین احادیث پیش کیں، لیکن احادیث میں تصویر ذی روح کی ممانعت عام ہے اب چاہے دتی ہو یا عکسی، کوئی اس سے مستثنیٰ نہیں اور بے استثناء دعویٰ جواز حکم شرع سے عدول اور دین کی مخالفت ہے اور احادیث شریفہ اور کتب فقہ سے صاف انکار ہے، اور مجوزین کی جرات و دلیری اور بے دینی اور گمراہی کی عین دلیل ہے۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ عنہ۔

جن اشخاص کے نام وراثی صاحبان نے تحریر کئے ہیں ان میں کوئی بھی علماء معتدین اور معجزین سے نہیں ہیں۔ رشید رضا ایڈیٹر "النار" ایک بے شرع نجری طبع انسان ہے جس کی صورت تک اسلامی وضع و شعار سے محرا ہے، لہذا لاندہب ہے، یہی بے قیدی عقائد و خیالات کی شبلی اور ندوی کے خصوصیات سے ہے مولوی حبیب الرحمن خاں صاحب ایک معزز رئیس ہیں ان کی نسبت یقین نہیں ہوتا کہ وہ جواز تصویر کے قائل ہوں، ابوالکلام کی تو صورت سیرت عقائد و اعمال سبھی اسلام سے بہت دور ہیں۔ انکا بے قید و آزاد ہونا تو کسی بیان کا محتاج نہیں۔ ایسے لوگوں کے افعال فساق کے لئے فسق میں سند ہوں تو ہوں

دین میں تو یہ لوگ ماخوذ و مضبوط ہیں، ان کی بے قیدیاں انہیں خود مجرم بناتی ہیں نہ کہ دوسروں کے لئے ان کے افعال قبیحہ روا کر سکیں۔

ولا حول ولا قوة الا بالله العلی اعظیم۔

کتاب "رہمائے حجاج" کو علماء حرمین کی طرف منسوب کرنا بڑا ہی مغالطہ ہے یہ کتاب علماء حرمین نے شائع نہیں کی حکومت نجد یہ وہابیہ کے اہلکاروں نے شائع کی ہوگی، ان کا فعل نہ حجت ہے نہ سند، وراثی صاحبان کو دنیا کے اسلام میں کوئی ایسا دیندار عالم نہیں ملا کہ جواز تصویر میں جس کا نام لے سکتے، بد مذہب غیر شرع بد افعال لوگوں کے نام لکھ دیئے، اور لطف یہ ہے کہ ان کے افعال و اقوال خود وراثی صاحبان کے نزدیک بھی معتبر نہیں، اور اگر یہ اپنے ان شہود کو مقتدا بنالیں اور ان کے اقوال و افعال قابل تسیم مانیں تو ان کی تمام صوفیت و وارثیت کا خاتمہ ہو جائے اور ان کی کفر و شرک کی دستاویزیں ان کے انہیں مقبولین کے قلم سے بروئے کار آجائیں، آپنے ابھی نجدیوں کے دین میں صرف جواز تصویر ہی پر نظر ڈالی ہے اور ان کے جہانگیری شرک کا مطالعہ نہیں کیا جس سے صوفیوں اور درویشوں کی جماعت کا کوئی فرد سلامت چکر نہیں جاسکتا اسی طرح وراثی صاحبان کے دوسرے مقبولین بھی ہیں اگر ان کے تمام افعال کو سند قرار دیدیا جائے تو وراثی صاحبان کے لئے صرف تصویر ہی جائز نہ ہوگی بلکہ داڑھی منڈانا سے نوشی کرنا نمازوں کی پابندی چھوڑنا وغیرہ گناہ کبیرہ سب کچھ جائز ہو جائینگے پاسپورٹ میں تصویر کا لازم ہونا حکم حرمت کو نہیں اٹھاتا اور حج کے سفر کے لئے پاسپورٹ میں تصویر لازم بھی نہیں بہر حال جواز تصویر کا دعویٰ بالکل بے سند و باطل ہے اسلام نے بت پرستی مٹائی ہے ذی روح کی تصویر ممنوع فرمائی ہے حقہ گویشان اسلام نفس پرستی سے توبہ کریں اور اسلام کے حضور عقیدت و اطاعت کی گردنیں خم کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۸۹۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے مگاہوں میں اہلسنت و جماعت کے لوگ تعزیہ بناتے ہیں، اس تعزیہ میں کسی جاندار کی تصویر کو نہیں رکھتے بلکہ ایک روضہ کا نمونہ بناتے ہیں سو ایسا تعزیہ بنانا جائز ہے یا نہیں، اور اگر جائز ہے تو جو شخص تعزیہ بنانے والے کو کافر کہتا ہے وہ گنہگار ہوتا ہے یا نہیں، اس کا آپ فتویٰ دیکھ اور بھی علماء کی تصدیق کرا کر روانہ فرمائیں۔
خاکسار پیش امام جامع مسجد دوار کاٹھیا دار اسماعیل چٹنی۔

الجواب

نحمدہ ووصلی علی رسولہ الکریم

(۱) تعزیہ کی اتنی اصل تھی کہ روضہ مبارک سید الشہداء حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیح نقشہ بنا کر بہ نیت تبرک اس کو مکان میں رکھنا اس میں کوئی شرعی طور پر حرج نہیں تھا کہ غیر جاندار کی تصویر بنانا رکھنا درست و جائز ہے۔ لیکن اب چونکہ تعزیہ داری بہت ممنوعات شرعیہ اور امور ناجائز پر مشتمل ہے لہذا اب ایسی صحیح نقل بھی نہیں بنائی چاہیے ہاں اس کے جواز میں کوئی شک نہیں کہ اگر روضہ کا صحیح نقشہ کاغذ پر بنا کر کتبہ کے طور پر رکھے جس طرح کعبہ معظمہ اور مسجد نبوی شریف وغیرہ مقامات تبرک کے نقشے رکھے جاتے ہیں تو اسے بقصد تبرک اپنے مکان میں رکھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) تعزیہ بنانے والے کو جو صرف تعزیہ بنانے کی بنا پر کافر کہتا ہے اسے خود استغفار اور توبہ کرنی چاہیے کہ وہ ایک مسلمان کو بلا ارتکاب کفر کے کافر کہتا ہے۔

ابوداؤد شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثلاث من اصل الايمان الكف عن قال لا اله الا الله ولا نكفره بدنب ولا نخرجه من الاسلام بعمل الحديث۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۸)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتیں اصل ایمان سے ہیں ”لا اله الا الله“ پڑھنے والے کی تکفیر نہ کریں، کسی گناہ کی بنا پر تکفیر نہ کریں، کسی بد عملی کی بنا پر اسلام سے خارج نہ کریں۔

حدیث شریف میں ہے جس کو بخاری شریف و مسلم شریف نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ايمان رجل قال لا عيبه كافر لقد باء بها احدهما ان كان كما قال والارجعت عليه۔ (مسلم شریف ص ۱۵۷ از مشکوٰۃ شریف ص ۳۱۱)

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی کو کافر کہے ان دونوں میں ایک پر یہ بلا ضرور پڑے اگر جسے کہا تھا وہ حقیقتہ کافر تھا جب تو خیر ورنہ فقط اسی کہنے والے پر پلٹ آئے گا۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ کسی مسلمان کی گناہ یا ناجائز عمل کی وجہ سے تکفیر نہیں کی جا سکتی اور جو کوئی اس وجہ سے تکفیر کرے تو وہ اپنا حکم اس دوسری حدیث سے معلوم کرے فقط۔ واللہ

تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۸۹۵)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جو اپنے دنیوی نفع کی غرض سے مذہب حنفی چھوڑ کر مذہب شافعی اختیار کرے تو عند الشرع اس کا کیا حکم ہے۔

الجواب

نحمدہ ووصلی علی رسولہ الکریم

مذہب اربعہ میں سے ایک مذہب کو کسی دنیوی غرض کی وجہ سے بلا دلیل چھوڑنے والا اور دوسرے مذہب کو محض خواہش نفسانی کی بنا پر اختیار کرنے والا گنہگار اور سزا کا مستحق ہے۔ رد المحتار میں ہے۔

اما انتقال غیرہ من غیر دلیل بل لما یرغب من غرض الدنیا وشہوتہا فهو المذموم الاثم المستوجب للتادیب والتعذیر لارتکاب المنکبر فی الدین واستخفافہ بدینہ ومذہبہ۔

(ج ۳ ص ۱۹۶)

اس کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ غیر مجتہد کا بلا دلیل ایک مذہب سے دوسرے کی طرف دنیوی غرض کی رغبت کی وجہ سے منتقل ہونا قابل ذم ہے اور وہ شخص گنہگار ہے اور وہ دین میں برے کام کے ارتکاب اور اپنے دین و مذہب کے استخفاف کی وجہ سے سزا و سزدش کے لائق ہے۔ اور اسی میں قنیہ سے ناقل ہیں:

فیل من انتقل الی مذہب الشافعی لیتزوج له اخاف ان يموت مسلوب الايمان لاهنته للدين لجيفة قدره۔ (ج ۳ ص ۳۹۷)

جو شخص شافعی مذہب کی طرف اس لئے منتقل ہوا کہ نکاح کرے تو اس کے حق میں کہا گیا کہ میں خوف کرتا ہوں کہ وہ ایمان سلب ہونے کی حالت میں مرے کیونکہ اس نے دین کی توہین ایک مردار بودار پلید چیز کی وجہ سے کی۔

اور اسی میں تاتارخانیہ سے ناقل ہیں۔

حکى ان رجلاً من اصحاب ابی حنیفة خطب الی رجل من اصحاب الحديث ابسته فی عهد ابی نکر الحوزای فابی الا ان یترك مذہبہ فیکراً خلف الامام ویرفع بدیه عند

الاحتطاط وسحو ذلك فاجابه فزوجه فقال الشيخ بعد ما سئل من هذه واطرق رأسه النكاح جائز ونكس احاف عليه ان يذهب ايمانه وقت النزاع لانه استخف بمذهبه الذي هو حق عنده وتركه لاجل حيلة منته.

(ج ۳ ص ۱۹۶)

حکایت بیان کی گئی کہ امام ابو بکر جوزانی کے زمانہ میں امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے اصحاب سے ایک شخص نے ایک محدث کی لڑکی کے لئے منگنی کا پیام بھیجا، تو اس محدث نے انکار کر دیا، مگر یہ شرط لگائی کہ وہ اگر اپنا مذہب چھوڑ دے اور امام کے پیچھے قرأت کر لے اور اس کے مثل کام کر لے، اس حنفی نے اس کی شرط تسلیم کی تو محدث نے اس سے نکاح کر دیا، لوگوں نے اس کے متعلق حضرت امام ابو بکر سے سوال کیا، حضرت شیخ نے سر جھکا کر جواب دیا کہ نکاح جائز ہے، لیکن میں اس پر اس کے نزاع کے وقت ایمان جانے کا خوف کرتا ہوں، کیونکہ اس نے وہ مذہب جو اس کے نزدیک حق تھا اسے ہلکا جانا اور بودار مردار کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا۔

حاصل جواب یہ ہے کہ شخص مذکور کا مذہب حنفی کو چھوڑ کر مذہب شافعی ایک دنیوی وجہ سے اختیار کرنا گناہ ہے، شرع ایسے شخص کو تبدیل مذہب کی اجازت نہیں دیتی، اور اس شخص کو یہ بات قابل لحاظ ہے کہ اس میں ایمان سب ہونے کا خطرہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۸۹۶)

مسئلہ

لوازمہ ہمارے عرف میں وہ پان چھالیاں شکر منٹھائی وغیرہ جو لڑکے والے سے اہل محلہ لیتے ہیں اور منگنی کے دن ہی محلے والے لڑکے والے سے جبراً اٹھراتے ہیں ان چیزوں میں لڑکی کے والدین کو کوئی حق حاصل نہیں ہوتا اور اہل محلہ ایک شخص کو صدر محلہ بنا لیتے ہیں برات کے دن جب لوازمہ لڑکے والے لاتے ہیں تو وہ صدر محلہ کے سپرد کر دیا جاتا ہے وہ صدر بمطابق عہد و پیمان کے ایک ایک چیز کو شمار کرتا ہے اور یہ جائزہ لیتا ہے کہ لڑکے والے پورا سامان لایا کہ نہیں اور اگر اس میں سے کوئی چیز کم ہوتی ہے تو بہت فساد برپا ہوتا ہے اور یہ چیزیں محلے والوں پر تقسیم ہوتی ہیں نیز اس لڑکی نے جس استاد سے پڑھا ہے اس استاد کے لئے بھی لڑکے والے سے جبراً کچھ دام لئے جاتے ہیں اور نیز جو نائی خط بنانے کے لئے سالانہ تنخواہ دیکر محلے میں رکھا جاتا ہے اسے بھی لڑکے والے سے کچھ دام دلواتے ہیں۔ نیز لڑکی کے والدین چند روپے لڑکے والے سے لڑکی کے کپڑے جوڑے۔ وغیرہ خریدنے کے لئے لیتے ہیں اور ان اخراجات سے کچھ دام بچا لیتے ہیں لہذا یہ امور شرعاً جائز ہیں یا نہیں اور ان لوگوں کے لئے یہ چیزیں لینا جائز ہیں

یا نہیں۔

الجواب

بحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اگر اہل محلہ لڑکی والے پر اس قدر اختیار رکھتے ہیں کہ لڑکے والا لوازمہ دیگا تو یہ نکاح ہونے دینگے اور لڑکی والا بلا ان کی رضا کے نکاح نہ کر سکے گا تو یہ لوازمہ رشوت ہے۔ ردالمحتار میں ہے۔

ان اعطى الهی رجل شیئاً لاصلاح مصالح المصاهرة ان کان من قوم الخطیة او غیرهم الذین یقدرون علی الاصلاح والفساد وقال هو اجرة لك علی الاصلاح لایرجع وان قال علی عدم الفساد والسکوت یرجع لانه رشوة۔ (ردالمحتار ص ۳۷۶)

پالڑکے والا اس لئے اہل محلہ کو لوازمہ دیتا ہے کہ یہ لوگ اس کے لالچ سے فساد سے باز رہیں گے اور با آسانی نکاح ہو جائے گا جب بھی یہ لوازمہ رشوت ہے۔

انفق علی طمع ان یتزوجها قال الاستاذ قاضیخان الاصح انه یرجع علیها زوجت نفسها او لم یتزوج لانها رشوة اه ملخصاً۔

اور اگر اہل محلہ کو ایسا اختیار حاصل نہ ہو اور لڑکے والا لحاظ عرف و رسم کے بطور صلہ و ہبہ کے اہل محلہ کو لوازمہ دے تو یہ لوازمہ رشوت ہے نہ حرام۔

شامی میں ہے۔

وان کان ممن لا یقدرون علی ذلک ان قال هو عطیة او اجرة لك للذهاب والایاب او الکلام او الرسالة بیننی وبینها لایرجع وان لم یقل شیئاً منها یکون هبة له الرجوع فیها ان لم یوجد ما يمنع الرجوع۔ (شامی ص ۳۷۶)

بالجملہ یہ لوازمہ پہلی دونوں صورتوں میں رشوت ہے تو اہل محلہ کو اس کا نہ لینا جائز نہ کھانا حلال، اور تیسری صورت میں ہبہ ہے تو اس کا لینا بھی جائز اور کھانا بھی حلال، اسی طرح لڑکی کے استاد کے لئے لڑکے والے سے دام لینا پہلی دو صورتوں میں رشوت ہے، اور تیسری صورت میں ہبہ اور احسان ہے، اور نائی کو لڑکے والے کا کچھ دینا عرفاً بطور تبرع اور احسان کے ہوتا ہے تو اس میں لڑکے والا مختار ہے، اور لڑکی کے والدین کو لڑکی کے جوڑے وغیرہ کے لئے لڑکے والے کی طرف سے جو روپیہ ملا ہے وہ خاص لڑکی کے

واسطے بہہ ہے، تو وادین کا اس سے بچ لینا جائز اور حلال نہیں۔

در مختار میں ہے: یوساح لوالدیه ان یا کل من ماکول وحب له وقیل لا انتھی فافاد ان غیر الماکول لا یباح لہما۔ (در مختار ص ۵۳۶) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ احمد یوسف ذکر یا مسجد بخنی نے بروز جمعہ ذکر یا مسجد میں ابن سعود کے بیٹوں کا خود استقبال کیا، آداب بجا دیا اور مصلیوں سے استقبال کرایا، اور نجدی حکومت اور ابن سعود نجدی کی اور اس کے لڑکوں کی تعریفیں کیں، نجدیوں کی شان میں قصیدے پڑھے، ان کی حفاظت کی سلامتی کی دعا کی اور ایک تقریر کی جس میں کہا کہ اللہ عزوجل کے بہت بڑے شکر کا سبب یہ ہے کہ حکومت نجد یہ کے دعوے اور دعوت صحیح اور ایسی دعوت جس میں کجی اور نقصان نہیں اور نجدی حکومت کو حضرت امام حنبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقلد بتایا اور کہا کہ نجدیوں کے جھنڈے پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہے جو اشارہ کرتا ہے کہ انکا اور تمام اہل زمین کا ایک ہی کلمہ ہے جس کی بنا پر ہم سب پر لازم ہے کہ فروعات کی بحث چھوڑ دیں اور ایک صف ہو جائیں اور ایسے امور اور مسائل میں مشغول نہ ہوں جس کا نقصان نفع سے زیادہ تر ہے نیز اپنی تقریر میں ابن سعود کے بڑے لڑکے سے مخی طبع ہو کر کہا کہ اے بلند تر امیر، نیکی کے تارے، ہم سب نے نزدیک کر دیا جانوں کو، اور نزدیک کر دیا ہم نے تیرے لئے نظر کو، اگر تو کسی روز میدان جنگ میں سحر کے وقت بھی بلائے گا تو ہم تنہا تہا اور جماعتیں بنا کر بلندی حاصل کرنے کے لئے تیرے پاس حاضری دیں گے، اس کے بعد کہا کہ میں زیادہ تقریر کرنا پسند نہیں کرتا اس آیت پر ختم کرتا ہوں۔

قل یا اہل الکتاب الی اخرہ۔

اس کے بعد نہایت تعظیم و تکریم سے اہل سعودی کو رخصت کیا اور اہل سعودی نے انعام دیا، یہ تمام حالات بھی کے عربی اخبار الثرہ ۲۳ مئی ۱۹۴۰ء میں شائع ہو گئے ہیں، اس کے بعد شہر کے چند سنی مسلمانوں نے ایک اشتہار شائع کر اکر ان حالات پر تمام سنیوں کی توجہ مبذول کرائی، پھر ہماری انجمن نے ایک اشتہار بعنوان ”دشمنان اسلام کی آمد پر بھی میں ایک فتنہ عظیم“ شائع کرایا۔ جو آپ کی خدمت میں ارسال ہے۔

(۱) عرض یہ ہے کہ اس امام کے متعلق شرعاً کیا حکم کیا ہے؟

(۲) اس کی امامت درست ہے یا نہیں اور جو نمائندیں اس کے پیچھے پڑھی جائیں وہ واجب الاعادہ ہیں یا نہیں۔ اور اگر اعادہ نہ کیا جائے تو فرض ذمہ سے ساقط ہوگا یا نہیں؟۔

(۳) اگر امام توبہ کرنا چاہے تو کس طرح کرے کیا امام کو اپنی غلطی اور توبہ علی الاعلان برسر منبر عام مسجدوں کے سامنے کرنا اور اس کو اپنی تقریر کی طرح شائع کرنا ضروری ہے اور کیا توبہ کے ساتھ تجدید اسلام بھی ضروری ہے؟۔

(۴) اگر امام چند معتدداً شخص کے سامنے توبہ کرے تو کیا شرعاً اس کی توبہ قابل قبول ہوگی اور ایسی خفیہ توبہ کے بعد اس کی امامت درست ہوگی یا نہیں؟۔

راقم اشتہار نے جو کچھ اپنے اشتہار ”دشمنان اسلام کی آمد پر بھی میں ایک فتنہ عظیم“ میں لکھا ہے۔ وہ حق و صواب ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ ارشاد فرمائیں اور مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے اجر پائیں۔

المستحقان اراکین انجمن تبلیغ صداقت رحمت منزل کامیکراسٹریٹ چہاپہ بھی ۳

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) بلا کسی معذوری و مجبوری کے ابن سعود اور اس کے بیٹوں کے عقائد باطلہ حرکات نالایقہ پر مطلع ہو کر ان کی نہ فقط ایسی تعریفیں اور استقبال و اعزاز کرنا بلکہ ان کے باطل مذہب کو صحیح قرار دینا ان کے اصولی اختلافات کو فروغی اختلافات بتانا کسی صحیح العقیدہ سنی المذہب شخص سے ممکن نہیں تجربہ شاہد ہے کہ ایسی حرکات ایسے افعال و اقوال کسی گمراہ و بددین نجدی سیرت سے صادر ہوں گے۔ رد المحتار میں ہے۔

اجمع المسلمون ان شاتمہ کافر حکمہ القتل ومن شک فی عذابہ وکفرہ کفر۔

(رد المحتار ص ۳۹۹)

شرح فقہ اکبر میں ہے۔

الرضا بالکفر کفر سواء کان بکفر نفسہ او بکفر غیرہ۔

(شرح فقہ اکبر مصری ص ۱۴۰)

امام زکریا مسجد پر نجدی کے کفری عقائد کو معمولی اختلافات کہنے اور باوجود اس کی ایسی ناپاک گستاخیوں کے اسے قابل ملامت و طعن اور لائق توہین و تذلیل نہ ٹھرانے کا جرم کم از کم ضرور عائد ہوتا ہے

جو خود اس کے نجدی ہم عقیدہ ہونے اور صحیح معنی میں سنی المذہب نہ ہونے کا صاف اظہار کر رہا ہے، لہذا اس امام مذکور پر توبہ واستغفار لازم و ضروری ہے۔

(۲) بلا توبہ کے نہ اس کی امامت صحیح نہ اس کی اقتداء درست۔ نہ فریضہ مقتدی ذمہ سے ساقط ہو۔ کما ہو مصرح فی کتب الاصول والفروع۔

(۳) امام مذکور کو باعلان جام علی رؤس الاشهاد توبہ کرنا اور تجدید ایمان کرنا اور اس کا تقریراً تحریراً اظہار کرنا ضروری ہے۔
شرح فقہ اکبر میں ہے۔

يحتاج الى التوبة في ثلاثة مواضع احدها ان يرجع الى القوم الذين تكلم بالبهتان عندهم فيقول اني قد ذكرت عندكم كذا فاعلموا اني كنت كاذبا في ذلك (ص ۱۳۵)
لہذا جس طرح ارتکاب جرم کیا اسی طرح توبہ کرے۔

(۴) علانیہ جرم کی خفیہ طور پر توبہ کرنا اور اس کا صرف چند مخصوص پر اظہار کرنا کافی نہیں۔ لہذا امام مذکور خفیہ طور پر تائب ہو کر امامت نہیں کر سکتا بلکہ ایسے شخص کو بلا تجربہ کے صرف توبہ بالا اعلان پر اعتماد کرتے ہوئے پھر امامت کے لئے مقرر کرنا مناسب نہیں ہے کہ امامت کی بڑی ذمہ داری ہے۔

(۵) اشتہار مندرجہ فی السؤال کا مضمون صحیح و صواب ہے۔ اہل اسلام اس پر عمل کریں اور اس کو حق جانیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۹۰۱)

مسئلہ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی بزرگ نے اپنی حیات میں کسی کو اپنا سجادہ یا جانشین نہیں بنایا اور نہ کسی کو اپنا خلیفہ کیا اور یہ بزرگ لا ولد وصال کر گئے۔ ان کا عرس و فاتحہ ان کا ایک مرید کرتا رہا۔ تقریباً پچاس ساٹھ سال تک ایسا ہوتا رہا، پھر اس مرید نے اپنے وارث کو یہ وصیت کی کہ آئندہ میرے بعد یہ عرس و فاتحہ برابر ہوتا رہے اور اس نے کچھ وقف کیا اور اس میں مرید کا بھی انتقال ہو گیا، اس وارث نے اپنی جانب سے خدمت مزار کے لئے ایک خادم مقرر کیا اور خادم تبدیل ہوتے رہے اب کچھ زمانے کے بعد یہ خادم سجادہ ہو سکتا ہے یا نہیں۔ بیوا تو جروا

(۲) جو اشخاص کسی درگاہ شریف و نیز مسجد درگاہ کو بند رکھتے ہوں اور مسجد میں بوجہ بند رہنے کے نماز نہ ہوتی ہو اور درگاہ شریف میں زائرین کو موقع فاتحہ خوانی کا نہ ملتا ہو تو وہ اشخاص قابل خدمت منظور

ہوں گے یا نہیں۔ بیوا تو جروا۔

المستفتی اخقر العباد حاجی صوفی ولایت حسین ساکن مراد آباد

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اولیائے کرام کے نزدیک سجادہ نشین یہ ہے کہ مرشد کسی ایسے مرید خاص کو جسے مرشد صالح ارشاد اور لائق تربیت سمجھ کر اخذ بیعت و تلقین اذکار و اشغال و تربیت طالبین کے لئے اپنی حیات میں اپنا خلیفہ و نائب کر چکا ہو مرشد کے وصال کے بعد مرشد کی مسند خاص پر جلوس کرے اور تمام امور انتظام۔ عزل و نصب و خدام۔ تولیت اوقاف درگاہی۔ مصالح و مصارف خانقاہی میں اس کی جگہ قائم ہو۔ اسی کو خلافت خاصہ بھی کہتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب ان بزرگ نے اپنے مریدین میں سے کسی کو اپنا خلیفہ ہی نہیں کیا تو خود اس بزرگ کے کسی مرید کو بھی سجادہ نشین کے دعویٰ کا کوئی حق حاصل نہیں چہ جائیکہ کسی خادم مزار کا یہ دعویٰ قابل ذکر اور لائق التفات ہو۔ اس لئے کہ سجادہ نشین خلافت خاصہ ہے اور خلافت خاصہ بلا خلافت عامہ کے متحقق نہیں ہو سکتی بلکہ خلافت یا اجازت صحیحہ حاصل نہیں ہوتی۔ لہذا اس خادم مزار کا یہ دعویٰ سجادگی بالکل غلط اور سراسر باطل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) بلا ضرورت مسجد اور درگاہ کو اتنا بند رکھنا جس سے ان کی اغراض اور عامۃ المسلمین کے منافع فوت ہوتے ہیں نامناسب ہے اور اس کے مرتکب قابل ملامت اور لائق تنبیہ ہیں۔

در مختار میں ہے۔ کرہ غلق باب المسجد الا لخوف علی متاعہ بہ یفتی۔
شامی بحر الرائق سے ناقل ہیں۔ وانما کرہ لانه يشبه المنع من الصلوة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۹۰۲)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کے یہاں مجلس میلاد شریف منعقد ہوئی جس میں تقریباً چار سو آدمی شامل تھے اور آٹھ دس آدمی نعت خواں موجود تھے اور ایک مولوی صاحب کو بھی مدعو کیا تھا جس میں انہوں نے بیان فرمایا اور درود شریف پر ختم کر دیا، نعت خوانوں کو نعت خوانی کا موقع نہیں دیا، نہ پڑھنے کو کہا، نعت خوانوں نے اپنے شوق میں آکر خود سلام پڑھنا شروع

کر دیا، مولوی صاحب کو یہ بھی ناگوار گزرا، بعد ختم میلاد شریف ایک طالب علم نے جو ان کے ساتھ آیا تھا کہا کہ میرا جوتا جاتا رہا، دوسرے دن مولوی صاحب کو طالب علم ساتھ لیکر آئے اور کہا کہ مبلغ آٹھ روپے کا اس کا جوتا تھا اس کا انتظام کر دیا جائے، چنانچہ مولوی صاحب متواتر تین روز تک آکر یہی تقاضہ کرتے رہے، بالآخر صاحب خانہ نے مجبور ہو کر پانچ روپے جوتے کی قیمت دیدی، یہ بات بھی خیال فرمانے کے، لائق ہے کہ طالب علم صاحب نے مولوی صاحب کا روپیہ سوارو پے کا جوتا تو محفوظ جگہ رکھ دیا اور انا آٹھ روپیہ کا جوتا ویسے ہی چھوڑ دیا کیا یہ ڈنڈ کسی صورت میں جائز ہے؟

(۳) ایسے مولوی جو خود ڈنڈ دلوائیں ان کے لیے کیا حکم ہے؟

(۴) نعت خوانی اور سلام پڑھنے سے گریز کیا معنی رکھتا ہے؟ مولوی صاحب نے یہ بھی فرمایا تھا کہ جوتا بکرنے چرایا ہے، بکرنے کلام مجید کی قسم کھائی کہ میں نے نہیں چرایا، مجھ پر الزام ہے۔ مگر مولوی صاحب نے کلام پاک کی قسم کا بھی اعتبار نہیں کیا، اس اعتبار نہ کرنے پر مولوی کے صاحب کے لیے کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) ایسی مجالس عامہ جن میں عرفا حاضرین کے جوتوں کا صاحب خانہ محافظ نہیں ہوتا اگر اس میں کسی کا جوتا ضائع ہو جائے تو اس کا تاوان صاحب خانہ سے جائز نہیں۔
علامہ شامی فتاویٰ ہندیہ سے ناقل ہیں۔

وضع شیفا فی بینہ بغیر امرہ فلم یعلم حتی ضاع لا یضمن لعدم التزام الحفظ۔ وان العبرة للعرف۔ (رد المحتار ج ۳ ص ۵۱۶) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) مولوی صاحب موصوف صاحب خانہ کو وہ دام واپس کرائیں اور یہ بات علماء کے شایان شان نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۳) بلا عذر نعت خوانی یا سلام پڑھنے سے انکار کرنا قبیح و مذموم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۴) بلا ثبوت شرعی کسی مسلمان کی طرف یہ گمان کرنا گناہ ہے۔

قرآن کریم میں ہے۔ ان بعض الظن اثم۔

اور جب ثبوت نہ ہو تو منکر کی قسم معتبر ہے۔

حدیث شریف میں ہے۔ البیسة علی المدعی والیمین علی من انکر۔
بالجملہ مولوی صاحب کو بغیر ثبوت شرعی کے محض اپنے گمان پر اعتماد کرتے ہوئے ایسا طریقہ اختیار کرنا شان علماء کے خلاف ہے لیکن عوام پر علماء کا اعزاز کرنا ضروری ہے اگر بشریت کی بنا پر ان سے کوئی غلطی بھی ہو جائے تو اس سے چشم پوشی کرنا فریضہ نیاز مند ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ (۹۰۳)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سنی العقیدہ حنفی المذہب ہے، اور ایک خاص مسجد کا پیش امام ہے، اسے عدالت میں قرآن شریف ہاتھ میں اٹھا کر بالکل جھوٹ اور دروغ بیان دیا آیا ایسا فعل شرع کے خلاف ہے یا نہیں؟ اور اس سے اسلام کی توہین ہوتی ہے یا نہیں؟ اب ایسے شخص کے ساتھ اسلامی سلوک اور مواخات برتا جائے یا نہیں اور امام بنایا جائے یا نہیں؟۔
شریعت مطہرہ میں اس کے متعلق جو کچھ مرقوم ہے بحوالہ کتب ارقام فرمائیے۔

المستفتی چودھری صابر علی خاں صاحب ساکن محلہ چودھری سرائے بلدہ سنجل ضلع مراد آباد ۱۳

رجب المرجب ۱۳۶۰ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جھوٹا بیان گناہ کبیرہ ہے، قرآن و احادیث میں اس کی مذمت و قباحت بکثرت مذکور ہے، اور قرآن مجید ہاتھ میں اٹھا کر جھوٹا بیان دینا اور زیادہ مذموم ہے اور خلاف شریعت۔ اگر شخص مذکور نے فی الواقع ایسا کیا تو وہ فاسق ہے اور فساق کے ساتھ شریعت جن جن امور میں اجتناب کا حکم دیتی ہے شخص مذکور بھی ان ساری باتوں کا مستحق ہو گیا، شخص مذکور پر تو بہ لازم ہے، بلا تو بہ کے یہ شخص متقین و صالحین کی امامت نہ کرے، فساق کی امامت کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۹۰۴)

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلياً ومسلماً ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ۔
زید جو مسجد قصابان کے امام ہیں اور درس نظامی کے منتظمی طالب علم ہونے کی حیثیت سے وقتاً فوقتاً جمعہ کے اجتماع اور دیگر مجالس وعظ میں تقریر بھی فرماتے رہتے ہیں، ایک مرتبہ جمعہ کے خطبہ سے پہلے حسب معمول وعظ فرما رہے تھے دوران تقریر یہ فرمایا: کہ قصاب حضرات مینڈے کے گوشت میں بکرے

کی دم گاکر خریداروں سے بکرے کا گوشت ثابت کرنے کے لئے سینکڑوں خدا کی قسمیں کھا جاتے ہیں۔ اگر ان سے لڑکے کی قسم کھانے کے لئے کہا جائے تو ان کا رد کر دیتے ہیں (یعنی خدا پر لڑکے کو ترجیح دیتے ہیں) اہل برادری قصبان کا یہ اعتراض ہے کہ امام صاحب نے ہماری پوری قوم قصبان کی توہین کی ہے۔

(۱) کیا امام صاحب موصوف کا یہ اعتراض متذکرہ ہے۔ الفاظ میں محرمات و ممنوعات شرعیہ کے بیان کے ذیل میں کہہ دینا پوری قوم قصبان کی توہین کرنے کے مترادف ہے؟ اور محض کا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ امام صاحب نے ہماری پوری قوم قصبان کی توہین کی؟

(۲) بعض اشخاص نے امام صاحب موصوف کے پیچھے جماعت سے نماز پڑھنا ترک کر دیا ہے۔ ان چند اشخاص کی نسبت جنہوں نے امام صاحب کے پیچھے نماز باجماعت پڑھنا چھوڑ دیا ہے۔ حکم شرعی کیا ہے۔ براہ کرم جواب مفصل و مدلل عنایت فرما کر عند اللہ جوار ہوں فقط۔

المستفتی احقر العباد عبد الوحید چاند پورل بازار اسہ منشی جے ناں کریم منزل جے پورشی راجستھن

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ہرزبان کا عرف عام ہے کہ صاحب کو کسی فعل کی پوری قوم کی طرف نسبت کر دیا کرتے ہیں باوجودیکہ وہ فعل ساری قوم کا نہیں ہوتا بلکہ بعض اشخاص اس کے مرتکب ہوتے ہیں قرآن کریم میں بھی ایسی نسبت وارد ہے چنانچہ قوم لوط کے لئے فرمایا گیا

انتم قوم عادون۔ یعنی تم حد سے بڑھنے والی قوم ہو۔

تو اس میں پوری قوم لوط کو حد سے بڑھنے وال قرار دیا۔ باوجودیکہ سب قوم حد سے بڑھنے والی نہ تھی بلکہ اس کے بعض اشخاص تھے۔ اسی طرح قوم قریش کے لئے فرمایا گیا

ہم قوم خصمون۔ یعنی وہ جھگڑاؤ قوم ہے۔

تو اس میں پوری قوم قریش کو جھگڑاؤ قوم قرار دیا باوجودیکہ سب قریش جھگڑاؤ نہ تھے بلکہ بعض افراد قوم تھے۔ تو ثابت ہو گیا کہ بعض افراد قوم کے فعلوں کی نسبت پوری قوم کی طرف کر دی جاتی ہے۔ لہذا اہل زبان ایسی قبیح نسبتوں کو یہی سمجھا کرتے ہیں یہ فعل اس قوم کے بعض اشخاص کا ہے۔ تو صورت مسئلہ میں امام صاحب کے الفاظ سے پوری قوم قصبان کی توہین ثابت نہیں ہوئی بلکہ قوم کے انہیں اشخاص کی

توہین مقصود ہوئی جنہوں نے اس قبیح فعل کا ارتکاب کیا ہے۔

تو ان کا امام پر پوری قوم قصبان کی توہین کا الزام رکھنا نامناسب و غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۲) جن صاحبوں نے محض اسی غلط بنیاد پر ان امام کے پیچھے نماز پڑھنا ترک کر دی ہے یہ ان کی سخت غلطی ہے۔ کہ غلط بنیاد پر نتیجہ بھی غلط ہی مرتب ہوتا ہے۔ ہاں امام پر جب کوئی الزام شرعی عائد ہوتا ہو اور اس کا فتویٰ حدیث تک پہنچ گیا ہو تو شرعاً اس کے پیچھے نماز ترک کر دینے کا حکم ہوتا ہے۔ اور اس واقعہ سے وہ امام شرعاً فوق معین ثابت نہیں ہو سکا تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کس طرح جائز و ممنوع ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ

مسئلہ (۹۰۵)

کہا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں

(۱) ہمارے موضع میں ایک صاحب نے میلاد شریف کراپ، زید نے مسلسل ڈیڑھ گھنٹے کی تقریر میں نماز کے قوانین و نمود و ریا سے پاک، محبت و خلوص کے ساتھ ادائیگی قرآن و حدیث و اعمال اولیاء اللہ کی روشنی میں بیان فرمایا، نیز یہ بھی بیان فرمایا کہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، اس وقت تک بیکار ہیں جب تک حضور سرور عالم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام عالم سے زیادہ تر محبوب نہ مان لے، آخر میں اوقات نماز و اذان و فوائد جماعت بیان کر کے صلوٰۃ و سلام پر محفل میلاد ختم ہوئی۔ بکر نے ۲ بجے شب میں غلطی سے فجر کی اذان دے دی، پھر معلوم ہونے پر ۳ بجے صبح کو اذان دی، خالد نے نوبتے دن میں بکر سے کہا کہ آپ لوگوں نے بے وقت اذان دیکر گاؤں گڑھا کر دیا، اس پر بکر نے کہا کہ میں نے بڑے بڑے وقت والوں کو دیکھا ہے، پھر خالد نے کہا کہ ابھی رات نماز وغیرہ کے بارے میں تقریر ہوئی ہے مگر آپ اپنے برابر کسی کو نہیں سمجھتے، تو بکر نے فوراً انہیں الفاظ کہا کہ تقریر کی ایسی کی تھی۔ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ بکر پر قرآن حدیث سے کیا حکم ہوتا ہے اور اس سے مسلمانوں کو کیا برتاؤ کرنا چاہئے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بکر نے اس تقریر کی توہین کی جو احکام شرع پر مشتمل تھی اور قرآن و حدیث سے جس میں استدلال کئے گئے تھے، تو اس نے تقریر کی توہین نہیں کی بلکہ احکام شرع کے ساتھ استہزاء کیا اور احکام شرع کا استہزاء کفر ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے "الاستہزاء باحکام الشرع کفر" لہذا اس بکر پر

توبہ لازم ہے اور وہ جب تک توبہ نہ کرے مسلمان اس سے احتیاط و پرہیز کریں اور تعلقات قطع کریں۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۹۰۶)

اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو سجدہ کا حکم حضرت آدم کے لئے دیا تھا وہ تعظیماً تھا یا تعبدی؟ اگر تعظیماً تھا تو اب منسوخ ہو گیا ہے یا اب بھی اس کا حکم باقی ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

حضرت آدم علیہ السلام کے لئے جو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا وہ سجدہ تعظیماً تھا اور یہ پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

سجود التعظیم لا یکون کفراً عرف ذلک ہامر اللہ تعالیٰ الملائکہ سجود آدم
عنیہ السلام واللہ لا یامرا حدا بعبادۃ غیرہ و كذلك اخوة یوسف سجود والیوسف علیہ
السلام۔

لیکن ہماری شریعت میں کسی غیر خدا کے لئے سجدہ تعظیماً جائز نہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے "لا یجوز السجود الا للہ تعالیٰ" تو اس شریعت میں اس سجدہ تعظیماً کے جواز کی منسوخی خود ہی ظاہر ہو گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

(۹۰۷)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ رسالہ سنی ماہ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ صفحہ ۱۳ مضمون حج بیت اللہ پر جو آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ "جس روپیہ کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اس روپیہ سے حج کرنا حرام ہے۔" (در مختار)

تو کیا وہ روپیہ محفل میلاد شریف، گیارہویں شریف، یا نذر نیاز وغیرہ کار خیر میں خرچ کرنا بھی حرام ہے، تو کیا ایسا جائز ہے کہ خرچ ہونے والے روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرے تب امور خیر میں خرچ کرے، یا انجام دے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ بغیر زکوٰۃ ادا کئے ہوئے حج کر آئے ہیں ان کے لئے کفارہ کیا ہے تحریر فرمایا جاوے۔ فقیر الحاج عبد الجبار رکن پور ضلع بارہ بنگلی ۲۲ اکتوبر ۱۳۵۶ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

در مختار میں تو مجھے اس مسئلہ (جس روپیہ کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی اس روپیہ سے حج کرنا حرام ہے کی تصریح و وجود کا جستجو و تلاش کے بھی نہیں ملی، اور زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے مال میں کچھ نجث و قدر کا شائبہ ہو جاتا ہو لیکن غیر زکوٰۃ مال کی حرمت سمجھ میں نہیں آتی، اور جب اس کی حرمت کی کوئی تصریح میری نظر میں نہیں، تو ایسے مال سے نہ حج کا حرام ہونا متحقق ہوا نہ امور خیر میلاد شریف نذر نیاز وغیرہ میں خرچ کرنا حرام قرار پایا۔ لہذا جنہوں نے غیر زکوٰۃ مال سے حج کر لیا ہے تو دنیا میں تو ان کے ذمہ فریضہ حج یقیناً ساقط ہو گا کہ حرام مال سے بھی فریضہ حج ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اگرچہ وہ درجہ قبولت کو نہیں پہنچتا ہے اور ثواب کا مستحق قرار نہیں پاتا۔ رد المحتار میں ہے:

لا یقل بالنفقة المحرام کما ورد فی الاحادیث مع انه یسقط عنه معھا۔

تو اس غیر زکوٰۃ مال کی حرمت تو ابھی محل کلام ہی میں ہے تو اس سے فریضہ حج کا ادا ہو جانا یقینی طور پر ثابت ہو گیا۔ البتہ حج کے لئے اور ہر امر خیر کے لئے پاک و حلال مال کی سعی کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اجمادی الاخریٰ ۱۲۶ھ

مسئلہ

(۹۰۸)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین حسب ذیل مسئلے میں

کہ ہمارے گاؤں میں چند مسلمان دھوبی رہتے ہیں اور بعض ان میں سے اپنا پیشہ بھی کرتے ہیں اور بعض نہیں، اور بعض ان میں سے نماز بھی پڑھتے ہیں اور بعض نہیں۔ اب ضروری اور در یافت طلب یہ ہے کہ ان کے ساتھ کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ کھاتے پیتے ہیں ان پر شرعی حکم کیا ہے اور جو لوگ روکتے ہیں ان پر شرعی حکم کیا ہے؟۔ بینواتو جروا۔ المستفتی، محمد شفیع حسن عباسی موضع شیروان ضلع میرزا پور

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جو دھوبی مسلمان ہیں تو وہ یقیناً تمام اسلامی حقوق کے حقدار ہیں، اور ان کے ساتھ کھانا پینا بھی انہیں حقوق میں داخل ہے، تو جو لوگ ان کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں ان کا یہ فعل شرعاً صحیح و درست اور جو لوگ اس سے مسلمانوں کو روکتے ہیں ان کا یہ روکنا غلط و خلاف شرع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

برس کی باتوں کو لئے بیٹھے ہیں، یہ حدیثیں اسی وقت کے لئے تھیں اب حدیثوں کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دینا چاہئے۔ حدیثیں پرانی ہو گئی ہیں، بکر کے اس قول و عقیدہ کی وجہ سے اس کا عقد قائم رہا یا نہیں؟ اگر عقد قائم نہیں رہا اور بکر نے تجدید نکاح نہیں کی تو بیوی سے مجامعت جائز ہے یا نہیں؟ اور جو اولاد اس حالت میں ہوگی وہ حدی کی یا حرامی۔ جواب مفصل و بحوالہ حدیث دیا جائے۔

(۲) کسی مسلمان کا یا کسی مسجد کا روپیہ بینک میں جمع ہے یا ڈاکخانہ میں جمع ہے تو بینک یا پوسٹ آفس میں جو سود کا روپیہ ملتا ہے اس کا کیا کرنا چاہئے اس کو لینا چاہئے یا نہیں؟ اگر چھوڑتے ہیں تو دیگر قوم کو یہ روپیہ جاتا ہے آخر کیا کیا جائے؟

(۳) شبِ برأت اور شبِ قدر میں فرق ہے یا دونوں یکساں ہیں؟ مفصل اور اطمینان بخش جواب دیا جائے، مع حوالہ حدیث دیا جائے۔

المستفتی، مولوی محمد عبداللہ خاں صاحب ازاون ضلع ایوت محل (برلام)

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) بکر کا مطلقاً احادیث کریمہ کو یہ کہنا کہ ”ان کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دینا چاہئے وہ پرانی ہو گئی ہیں“ یقیناً احادیث کا کھلا ہوا انکار ہے، بلکہ اس میں احادیث کی کمال توہین اور استحقار ہے۔ لہذا اس قول کے کفر ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں ہے۔ عقائد کی مشہور کتاب شرح فقہ اکبر میں ہے:-

وفی الخلاصة من رد حدیثنا قال بعض مشائخنا یکفر وقال المتأخرون ان کان متواتراً کفر۔ اقول: هذا هو الضحیح الا اذا کان من الاخبار لاعنی وجه الاستحفاف والاستحقار والانکار۔

تو یہ بکر اپنے اس ناپاک قول و عقیدہ کی بنا پر کافر ہو گیا تو پھر اس کا نکاح کیسے باقی رہ سکتا ہے؟۔ اب بلا توبہ اور تجدید نکاح کے اس عورت سے صحبت کرنا حرام ہے، اور اس حرام صحبت سے جو اولاد ہوگی وہ یقیناً حرامی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) بینک اور ڈاکخانہ سے جو زائد روپیہ ملتا ہے وہ ناجائز و حرام نہیں، اس کو وصول کر لیا جائے اور اگر خود خرچ نہ کرنا چاہے تو فقرا اور غرباء کو دیدے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) شبِ برأت کا نام قرآن کریم میں لیلۃ مبارکہ ہے اسی سے اس رات کی فضیلت معلوم ہو

گنی احادیث میں بھی اس کے بکثرت فضائل مذکور ہیں۔ اور شبِ قدر کے فضائل میں تو بہت کافی احادیث مروی ہیں۔ قرآن کریم نے اس کی یہ فضیلت خاص بیان فرمائی۔

لیلة القدر خیر من اربع شہور۔ یعنی شبِ قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے اسی لئے سال بھر کی شبوں میں یہ افضل شب ہے۔

جامع العلوم میں ہے۔

لیلة القدر افضل السنة واشرفها خصها الله تعالى بهذه الامة المرحومة وهي باقية

الیوم مقيمة۔

لہذا شبِ قدر کی شبِ برأت پر افضلیت ثابت ہو گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

۲۳ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ

مسئلہ (۹۱۲)

کیا فرماتے ہیں علمای عظام و مفتیان کرام مندرجہ ذیل مسئلوں میں
زید جو اپنے مسلمان اور پابند شرع ہونے کا دعویدار ہے اس نے اپنے ایک مرض سے تنگ آ کر ایک برہمن سے اوجھائی کرائی اور خود بھی ہندوؤں کے تہوار ہولی کی رات میں برہمن ہو کر ٹوٹکے کے طور پر آگ کے جلنے میں کچھ چیزیں ڈالیں دریافت طلب امر یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس کے ساتھ کیا برتاؤ ہونا چاہئے اور احکام اسلام کی رو سے زید کس گناہ کا مرتکب ہوا۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں زید پر ان ناپاک حرکات کی بنا پر توبہ اور تجدید ایمان ضروری ہے پھر اگر وہ بالاعدان توبہ کر کے تجدید ایمان کر لے تو اس کے ساتھ سارے اسلامی معاملات کرنے درست ہیں۔ اور اگر وہ معاذ اللہ توبہ ہی نہ کرے تو پھر اس کے ساتھ میل جول سلام و کلام اور تمام اسلامی تعقیقات ترک کر دینے چاہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مسئلہ (۹۱۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں
کہ ایک شخص نے بحالت مجبوری ایک آدمی کے مکان میں بیوی بچوں کے پناہ لیا اور مک

مکان پر دیس میں تھا فقط اس کی بیوی مکان پر ہتی تھی، اس دوران میں، ملک مکان کی بیوی اور پناہ گزین میں، ناجائز تعلقات پیدا ہو گئے اور ناجائز جس سے ایک لڑکا بھی پیدا ہو گیا اور لڑکا آٹھ روز پر مر گیا، اور یہ بات لوگوں کو معلوم ہوئی تو پچائنت ہوئی، اس میں دونوں نے ناجائز تعلقات کا اقرار کیا، اب مالک مکان اپنی بیوی کو رکھنا نہیں چاہتا ہے۔ بہذ شرعی حکم سے آگاہ فرمائیے کی شوہر طلاق دے تو مہر دین کا کیا حکم ہے عورت کا بیان ہے کہ میرے ساتھ زبردستی بد فعل کیا اور بعد میں مجھ کو سیکھا دیا کہ تم کہہ دو گی کہ اسکے لڑکے کا حمل ہے جو پناہ گزین کا لڑکا ہے پچائنت نے پناہ گزین مرد پر پچیس روپیہ جرمانہ کیا جو پانچ ماہ بعد ادا کرے گا۔ اور عورت کے منہ کا مک چونا لگوا کر خوب پٹوایا عورتوں سے، رکھلو ایچہ گزین اسی موضع کا رہنے والا ہے اور کھانے پینے سے خوشحال ہے برسات میں مکان گر جائیگی وجہ سے اس کے مکان میں پناہ لیا تھا شرعاً مرد و عورت کے لیے کیا سزا ہے اور جس پچائنت نے الگ الگ رعایتی فیصلہ کیا اسکا کیا حکم ہے۔ بینواتو جروا

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

۱۔ ملک مکان باوجود اپنی بیوی کے اس جرم عظیم کے بعد اسکی توبہ کے اگر اپنی زوجیت میں اس کو رکھنا چاہے تو رکھ سکتا ہے کہ اس ناجائز تعلق کی بنا پر وہ اسکی زوجیت سے خارج نہیں اور اگر چاہے تو اس کو طلاق بھی دے سکتا ہے لیکن اس صورت میں اس پر شرعاً مہر کی ادائیگی واجب ہے البتہ اگر عورت ہی اپنے اس حق کو معاف کر دے تو معاف ہو جائیگا۔ واللہ اعلم بالصواب

ایسے شادی شدہ مرد و زن کی سزا شرعاً رجم یعنی سنگسار کرنا ہے۔ لیکن اس سزا کا حق بادشاہ یا قاضی شرع کو ہے، پچائنت نہ ایسی سزا دے سکتی ہے اور نہ اس کے لیے سزائیں روپیہ کا جرمانہ مقرر کرنا جائز ہے ہاں پچائنت معمولی زد و کوب کر سکتی ہے، حقہ پانی بند کر سکتی ہے اور ترک معذات کی سزا دے سکتی ہے لیکن رعایتی فیصلہ کا اس کو حق حاصل نہیں واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب شوال المکرم ۶ ۱۳۷۲ھ

مسئلہ

(۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں

(۱) کہ ایک شخص شراب کا پیشہ کرتا ہے وہ شخص رفاہ عام کے واسطے کنڈ کروا سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) قبرستان کے دروازہ یا کنڈ برائے پانی پینے لوگوں کے وہ دام روپیہ لگا سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) حرام روپیہ کا بنا ہوا کنڈ کا پانی عام لوگوں کے لئے جائز ہے یا نہیں؟۔ یہاں ہر برسات کے پانی کو جمع کر کے پینے میں اس کے لئے کنڈ بنانے میں پانی جمع کرنے کے لئے وہ پانی آئندہ برسات تک چلتا ہے۔ اس مسئلہ کا جواب جلدی عطا فرمادیں

المستفتی، محمد صدیق خلیفہ بمقام تار انگریز ضلع چورورا جستان

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۲۱) اگر شخص مذکور کی آمدنی صرف تجارت شراب ہی کی ہے تو یہ آمدنی حرام مال ہو اور حرام مال کا مصرف بغیر نیت ثواب کے صرف فقراء و مساکین ہیں۔ تو کنڈ و قبرستان وغیرہ ایسے امور میں یہ حرام آمدنی ہرگز نہ لگائے جن کی غرض رفاہ عام ہو اور اس میں ثواب مقصود ہو اور جنہیں عموماً فقراء وغیرہ سب استعمال کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۳) حرام مال کے بنائے ہوئے کنڈ کے پانی کو صرف فقراء و مساکین استعمال کریں اور جو فقیر و مسکین نہ ہوں۔ انہیں ایسے پانی کے استعمال سے اجتناب اور پرہیز ہی کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۸ ذیقعدہ ۶ ۱۳۷۲ھ

مسئلہ

(۹۱۷)

ایک عالم صاحب نے بیان تقریر میں یہ فرمایا کہ جب یزید کے سامنے حضرت امام علیہ السلام کا سرمبارک لا کر رکھا تو یزید نے حضور کے بوسہ دیئے ہوئے سرمبارک کے ٹھوکریں لگائیں اور امام حسین علیہ السلام کے ذہن مبارک میں شراب ڈالی گئی اور یہ بھی بیان کیا کہ شمش تبریز صاحب بغیر باپ کے پیدا ہوئے، جیسے ہمارے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام، ایسے عالم کے لئے کیا حکم ہے مفصل تحریر فرمادیں عین نوازش ہوگی بینواتو جروا۔ بمع حوالہ کے تحریر فرمادیں۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

شمس تبریزی کا بغیر باپ کے پیدا ہونا غلط ہے، بلکہ حضرت شمس اور ان کی والدہ پر ناجائز تہمت ہے۔ معاذ اللہ یزید لعین فاجر اور فاسق تھا اس سے ایسی حرکتیں ممکن ہیں لیکن ان حرکتوں کی تصدیق نہیں

تے ہیں۔ واللہ تعالیٰ بالصواب

(۲) کسی سنی مسلمان کو بوجہ وہابی و کافر کہنا زبردست زیادتی اور دلیری ہے زید اپنے اس قول کی بنا پر توبہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

رسالہ ”شرعی نظر“ کا میں نے مطالعہ کیا اس میں جن الفاظ پر سرخ نشان ہے وہ میری تحقیق کے خلاف ہے، اس بنا پر میں اس رسالہ کو بجا تصدیق ہی کے واپس کرتا ہوں فقط والسلام۔ محمد اجمل قادری غفرلہ: میں مکان پر نہیں تھا اس لئے جوابات میں تاخیر ہوئی۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۹۳۵)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں

سوال ڈھول تاشہ محرم وغیرہ میں بجانا، تم کرنا خصوصاً جب کہ مسجد بھی قریب ہو زیر مسجد ڈھول کا بجانا کیسا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ تعزیہ کا ادب قرآن کی برابر ہے یہ خیال کیسا ہے۔

اساںکل مستری محمد یامین رکن الدین سرائے

الجواب

محمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

محرم میں ڈھول تاشہ بجانا اور ماتم کرنا حرام و ناجائز ہے اور مسجد کے قریب ان کا بجانا اشد حرام اور شرمناک جرات ہے، پھر خصوصاً اوقات نماز و جماعت میں ان کو بجاتے رہنا انتہائی شدید ترین حرام کا ارتکاب کرنا اور عبادت میں خلل اندازی کرنا ہے جو مسلمان کی شان سے بہت زیادہ بعید ہے۔ پھر جو لوگ اس تعزیہ کا ادب قرآن کریم کی برابر خیال کرتے ہیں وہ سخت جری و دلیر ہیں کہ کلام الہی کی برابر اس منگودہ تعزیہ کو خیال کر کے اپنی دین سے بے تعلقی اور انتہائی جہالت کا اظہار کرتے ہیں، العیاذ باللہ۔ لہذا ان لوگوں پر شرعاً توبہ و استغفار لازم ہے بلکہ انہیں تجدد ایمان و نکاح بھی کرنا ضروری ہے، مولیٰ تعالیٰ ہمیں اور انہیں دین حق پر عمل کرنے کے توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: الفقیر الی اللہ عزوجل، العبد محمد اجمل غفرلہ الاول

(۹۳۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مدرسہ اشفاقہ بریلی میں مدرس دوم اردو رہا پھر مدرسہ وہابیہ میں داخل ہوا اور مسجد روضہ محلہ دیہہ سرائے سنجل میں رہا اور وہیں نماز پڑھتا رہا اور اپنے والدین کے رکھے ہوئے نام کو نام مسعود اور حرف غلط کی طرح قرار دیتا ہے اور جا بجا تحریر و عبارت میں وغیرہ تحریر کرتا ہے اور شیعہ کا مترجم قرآن اور اس کی تفسیر مطاعہ کرتا ہے، زید کی تحریر کردہ عبارت درج ذیل ہے۔

فقہ میں میری نظر جتنی وسیع ہوتی جاتی ہے اتنی ہی امام اعظم سے بدظنی بڑھتی جاتی ہے۔ باب اغسل و باب السیاحہ کی احادیث سے عقائد میں انقباض برپا ہوتا چلا جا رہا ہے شیعوں کے اعتراضات معقول معلوم ہوتے ہیں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید صحیح العقیدہ سنی حنفی ہے یا نہیں رافضی ہے یا غیر مقلد ہے اور جو شخص زید کا شریک ہو وہ سنی حنفی ہے یا رافضی غیر مقلد اور زید پر تجدد ایمان و نکاح لازم ہے یا محض توبہ۔

سائل کلن خلیفہ ٹانڈہ حرمت نگر باسپور رائپور

الجواب

محمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

زید مذکور کی جب یہ عادت بن چکی ہے کہ وہ بجائے صلی اللہ علیہ وسلم اور بجائے علیہ السلام کے اور بجائے رضی اللہ عنہ کے اور بجائے رحمۃ اللہ علیہ لکھتا ہے، تو اس کا توبہ حضرات انبیاء عظام علیہم السلام و صحابہ کرام و اولیاء و علمائے اسلام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محبت و عظمت سے خالی معلوم ہوتا ہے کہ مفتیان دین ایسی عادت کو محرم و مومن کی عادت بتاتے ہیں۔ چنانچہ خاتم المحدثین علامہ ابن حجر مکی کے فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں:

ولا یحتصر کلماتها (ای صلی اللہ علیہ وسلم) بتحو صلی اللہ علیہ وسلم فامه عادة المحرومین۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری صفحہ ۱۶۴)

پھر مزید اس کی حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ سے بدظنی کا بڑھنا اور اعتراضات روافض کو معقول اور صحیح سمجھنا خود اس کے بد مذہب اور بد عقیدہ اور گمراہ و ضال ہونے کی روشن دلیل ہے کہ کسی صحیح العقیدہ سنی حنفی کے قلب میں حضرت امام اعظم کی بدظنی بڑھ سکتی ہے نہ اعتراضات روافض کی معقولیت

پیدا ہو سکتی ہے۔ لہذا یہ زید ہرگز ہرگز صحیح العقیدہ سنی حنفی نہیں ہے۔ بظاہر اس کی حضرت امام اعظم سے بدظنی اس کی غیر مقلدیت کا پتہ دیتی ہے، اور اعتراضات ووافض کو معقول کہنا اس کے رفض وشیعت کی دلیل معلوم ہوتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ رافضی ہی ہو کہ رافضی بھی حضرت امام اعظم سے بدظن ہوتے ہیں بالجملہ یہ زید گمراہ و ضال ہے، اس پر توبہ و استغفار ضروری ہے اور اس پر تجدید ایمان و نکاح لازمی ہے پھر جو کوئی اس شخص کے اقوال و خیارات فاسدہ پر مطلع ہونے کے بعد اس کا شرک رہیگا وہ بھی اس کے حکم میں شریک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

منسلہ

(۹۲۷)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین و مفتی ہند
کہ زید اپنے مرید کو لیکر ذکر الہی کی مجلس میں ڈھول تاشہ لیکر اور ستار اور ایک تاڑ اور دو تاڑ بجاتا
ہے اور ذکر الہی کرتا اور مرثیہ کے گانے گاتا ہے لہذا یہ سب کرنا شرع شریف میں جائز ہے یا نہیں مع دلائل
قرآنی احادیث سے ثبوت ہو۔ بینوا تو جروا۔

احقر الوری عبد الواحد مدرسہ ڈھولڈاکانہ ضلع درنگ آسام

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

ڈھول ستار، تاشہ، اور ہر قسم کا ہاتھ اور منہ سے بچنے والا آلہ ہو شرعاً حرام ناجائز ہے، اس کی حرمت پر کثیر آیات و احادیث موجود ہیں، اس میں مستقل کتابیں اور رسائل مبسوط مدلل مطبوعہ موجود ہیں، جس کے بعد کسی مسلمان کو ان کے جائز کہنے کی جرأت ہی نہیں ہو سکتی، اور پھر ذکر الہی میں باجوں کا داخل کرنا اور ذکر اللہ کے ساتھ اس کا بجانا نہایت ہی اشد حرام بلکہ توہین ذکر اللہ کو بعض صورتوں میں مستلزم ہے، لہذا اس زید پر توبہ و استغفار کرنا ضروری ہے اور اگر وہ اس سے توبہ نہ کرے اور اپنی اس ناپاک عادت پر قائم رہے تو کوئی شخص اس کو پیر نہ سمجھے اور اس کا مرید نہ ہو کہ ایسے فاسق کی بیعت

نہیں کی جاسکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

منسلہ

(۹۲۸)

کیا فرماتے ہیں علماء دین شرع متین نسبت مسائل کے حوالہ جات قرآن و احادیث سے جواب
عنایت فرمایا جائے۔

کیا منہ جات کا حل کرنا اور ان کا انعام لینا شرعاً جائز ہے۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اصل میں معہ جات کا صرف حل کرنا تو جائز تھا لیکن اب جو اس میں فیس داخل کرنے اور انعام
منے کا معاملہ متعین ہو گیا تو یہ شرعاً ناجائز ہے اور کھلا ہوا جواب ہے۔ پھر یہ مشغلہ چونکہ منجھری الحرام ہو جاتا ہے
تو صرف اس کو حل کر دینے کی عادت ہے بھی اجتنب ہی کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴)

منسلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسائل ذیل میں

- (۱) پیران پیر و دیگر رحمۃ اللہ علیہ کے نشان یعنی علم صرف ہندوستان ہی میں ہیں یا دوسرے ملکوں میں بھی ہیں؟
- (۲) ان نشانوں کا بنانا رکھنا بروز عیدین و اعراس بزرگان دین۔ کسی دینی کام کی خوشی کے وقت مسلمانوں کی جماعت کے ہمراہ مع وفود و دائر کے شہر میں ان نشانوں کا گھمانا پھرانا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) عربی قصائد جن میں قرآن کے الفاظ بھی ہوتے ہیں دف و دائرے کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) تابعین و تبع تابعین کا مرتبہ پیران پیر و دیگر سے بڑھکر ہے؟

- (۵) ان نشانوں علموں کو فقیروں نے بھیک مانگنے کو نکالا ہے یہ بات کہاں تک درست ہے؟
 (۶) ان نشانوں کے بارے میں جو پیش ام مذکورہ باتیں کہے اس کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

- (۱) حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے نشان و علم کا ذکر جب کسی معتبر کتاب میں نہیں دیکھا تو ان کی اجازت کسی ملک کے لئے نہیں دی جاسکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
 (۲) جب ان نشانوں علموں کا ثبوت ہی نہیں ملتا تو پھر ان کو رواج ہی نہ دیا جائے اور عیدین و اعراس میں یا کسی دینی کام کے خوشی کے وقت میں دفوں اور دائروں کے ساتھ ان علموں کے گھمانے پھرانے کا طریقہ نکالنا شرعاً کوئی پسندیدہ فعل اور اچھی بات نہیں ہے، ایسی باتوں سے احتیاط اور پرہیز ہی کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) دف و دائرہ پر گانا بھی ممنوع ہے پھر جن اشعار میں قرآن وحدیث کے الفاظ ہوں ان کا ان پر پڑھنا اور زائد قباحت شرعیہ کا موجب ہے۔

(۴) حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ کو تابعین و تبع تابعین پر ہرگز فضیلت نہیں دی جاسکتی کہ ان حضرات کی خیریت احادیث میں وارد ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۵) ممکن ہے ان نشانوں علموں کے موجود یہ ہی بھکاری لوگ ہوں لیکن انکا چونکہ کہیں ذکر نہیں تو کوئی بات جزم سے نہیں لکھی جاسکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۶) جس امام کا قول حد گمراہی تک منہر ہو یا وہ بالاعلان فسق و فجور کرتا ہو جب تو اس کی اقتداء نہ کی جائے ورنہ اس کی اقتداء کی جاسکتی ہے۔ اگر امام مذکور بھی اس حد تک پہنچ چکا ہو تو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
 ۲ ربیع الآخر ۱۳۷۷ھ

کتبہ: المستصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
 العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

منسلہ

(۹۳۵)

جناب مفتی جی صاحب ہادی دین و جامع علوم ظاہری و منبع فیوض باطنی بعد مسنون السلام علیکم کے واضح ہو کہ آپ برائے مہربانی مسائل ذیل کے جواب باقاعدہ مہر کے تحریر فرمادیجئے گا عین مہربانی ہوگی۔

- بندہ کو ممنون و مشکور فرمائیے گا (نوٹ) خط صاف ہوتا کہ پڑھنے میں مشکوکی نہ ہو۔
 (۴) غلط مسائل جو شخص بیان کرے امام یا امام کے سوال اس کے حق میں شرع نے کیا حکم دیا ہے حل کر دیجئے گا۔

خادم الاسلام کمترین بہار حسین موضع سیرن پور ڈاکخانہ سمولی ضلع مراد آباد۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

- (۴) شریعت کے غلط مسائل بیان کرنا سخت گناہ عظیم ہے، جو ایسی دلیری کرے اور غلط مسائل بتائے اس پر توبہ واستغفار ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۷۷ھ
 کتبہ: المستصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
 العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸)

کیہ فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں

(۱) کہ بعض آدمی محرموں کے سامنے کھڑے ہو کر مرثیہ پڑھتے ہیں زید کہتا ہے یہ طریقہ غلط ہے بکرمجج بتاتا ہے قول زید صحیح ہے یا قول بکر؟

(۲) محرم کو بعض آدمی کا ندھا لگانا ثواب سمجھتے ہیں عام آدمیوں کو نبی کا ندھا لگانا چاہئے یا نہیں؟

(۳) میں محرم کی دس تاریخ کو شام کے وقت کربلا میں پہنچ کر فاتحہ روٹیوں پر دیکر تقسیم کر دیتا ہوں یہ روٹیاں توشہ کی کہی جاتی ہیں زید کہتا ہے یہ طریقہ غلط ہے مگر میں کہتا ہوں صحیح ہے جواب سے مطلع فرمائیے گا۔
 المستفتی، برہان حسن ونشی عبدالرحمن حسن پور کلاں

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) اس زمانہ میں تعزیوں کا بنانا شرعاً ممنوع ہے پھر اس کو نقل روضہ شہید کر بلا قرار دیکر اور اس کے سامنے کھڑے ہو کر روافض کے مرثیے پڑھنے غلط عقیدہ و فعل ہے لہذا قول زید صحیح ہے۔

(۲) تعزیوں کا گشت کرنا یا منگودھت کر بلا کی طرف دفن کے لئے لے جانا سب جاہلانہ رسم ہے پھر اس کے کا ندھا لگانے کو ثواب سمجھنا جاہلانہ خیال اور روافض کا طریقہ ہے، شریعت میں ان امور کی کوئی

اصل نہیں۔ لہذا انہیں ہرگز کا نہ ہانہ لگانا چاہئے۔

(۳) دسویں محرم کو حضرات شہداء کربلا کے لئے ایصال ثواب و فاتحہ کرنا جائز ہے چاہے روٹیوں پر ہو یا چاولوں پر یا میٹھائی پر ہو لیکن ان روٹیوں پر منگو دھت کر بلا میں جا کر فاتحہ دینا اور ان کو توشہ کی روٹیاں سمجھنا ان کی بھی شرع میں کوئی اصل نہیں تو یہ طریقہ بھی بے اصل اور غلط ہے۔

۳۹ ذی الحجہ ۱۳۷۷ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

منسلہ (۹۳۹)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

مشن اسکول بریلی کی ملکیت کی ایک دوکان بذریعہ متولی مشن اسکول عبدالرحیم نے پگڑی پر نو سو روپیہ میں لی۔ دوکان پر قبضہ عبدالرحیم کا ایک سال تک رہا، بعد ایک سال کے متولی مذکور نے دوکان مذکور دوسرے شخص کو دیدی۔ عبدالرحیم نے کرایہ کے تین سو روپیہ ایک دوسرے شخص کی معرفت متولی مذکور کو ادا کئے، لیکن جب عبدالرحیم کو دوبارہ دوکان کرایہ پر نہیں ملی تو عبدالرحیم نے ان تین سو روپیہ کی نالیش مشن اسکول پر قراصلہ کی عدالت مجاز میں دائر کردی، اور درمیانی شخص سے گفتگو کے درمیان کچھ سخت کلامی ہو گئی اور ضد و بحث پڑ گئی، متولی مذکور نے کہا کہ درمیانی شخص قرآن کی رو سے کہدیں کہ تین سو روپیہ مجھے قرضہ دیا گیا ہے کرایہ میں نہیں دیا ہے اس پر درمیانی شخص کو غصہ آ گیا اور غصہ کی حالت میں بلا سوچے سمجھے بواسطہ قرآن شریف بیان کر دیا کہ تین سو روپیہ متولی مشن اسکول کو بطور قرضہ دیا گیا ہے اس بیان پر عبدالرحیم کی تین سو روپیہ کی ڈگری عدالت سے برخلاف متولی مشن اسکول ہو گئی چونکہ غلط اور غصہ میں درمیانی شخص سے یہ غلط بیانی ہو گئی ہے پس ایسی صورت میں یعنی اس غلط بیانی کا درمیانی شخص پر شریعت کی رو سے کیا اثر پڑتا ہے اور اس کا کیا کفارہ ہے۔

المستفتی، عبدالرحیم ساکن بریلی محلہ باغ احمد علی

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں جب اس درمیانی شخص نے بواسطہ قرآن شریف کے قصد اچھوتا بیان دیا تو وہ سخت گنہگار ہوا، شرعاً اس پر توبہ و استغفار ضروری ہے اور کفارہ لازم نہیں۔ رد المحتار میں ہے ”فتنمہ التوبہ اذلا کفارة فی الغموس ویرتفع بها الاثم فتعین التوبہ للخلص منه فقط“ واللہ تعالیٰ اعلم

بالصواب۔ ۶ ربیع الاول ۱۳۷۸ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

منسلہ

(۹۳۰، ۹۳۱)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل مندرجہ ذیل میں

(۱) ایک مسلمان خفی اپنی کسی مجبوری سے ایک ہندو مالی یعنی باغبان کے اپنا کھانا پکوا کر کھاتا ہے جائز ہے یا ناجائز۔ یا کسی گناہ کا مرتکب ہے تو اس کا کیا کفارہ ہے۔

(۲) جو ہندو اپنا مسلمانوں سے دنیاوی تعلق رکھتے ہیں تو اپنی شادیوں میں یا اپنے کسی تیوہار میں یا اپنی کسی مردے کی تیرہویں میں مسلمانوں کو مٹھائی یا اپنے گھر کا تیار شدہ کھانا دیتے ہیں اس کا لینا اور کھانا جائز ہے یا ناجائز ہے مہربانی فرما کر ان مسئلوں کو مفصل تحریر فرمائیں فقط والسلام، محمد نور احمد مراد آباد

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) مسلمانوں کو چاہئے کہ کسی ہندو سے اپنا کھانا نہ پکوائے اور جہاں تک ممکن ہو اس کا پکایا ہوا کھانا نہ کھائے کہ ان کی طہارت اور ان کے برتنوں کی پاکی قابل اعتماد نہیں۔ ہاں اگر کسی مجبوری کی بنا پر اس کا پکایا ہوا کھانا کھالیا ہے تو وہ شرعاً گنہگار نہیں تو پھر اس میں کسی کفارہ کی حاجت ہی نہیں۔

(۲) ہندو کے تیوہار کی مٹھائی یا کھانا اس دن نہ لے دوسرے دن لے سکتا ہے اسی طرح شادی کا کھانا بھی لے سکتا ہے لیکن بہتر اور اولیٰ یہ ہے کہ اس کے کھانے سے احتیاط کرے۔ مطلقاً اس کے

کھانے یا لینے کو ناجائز کہنا زیادتی ہے اور سخت جرأت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمال العلوم فی بلدۃ سنجل

مسئلہ (۴۳، ۹۴۲)

حضرت مولانا المکرم والمکرم مفتی اعظم صاحب زید مجدہ

(۱) گزارش ہے کہ ناگپور میں جو جامعہ عربیہ دارالعلوم ہے۔ وہ موافق عقیدہ اہل سنت کے ہے یا نہیں۔ اس دارالعلوم میں مولانا مفتی عبدالستین صاحب اور مفتی عبدالرشید صاحب فچوری سنی ہیں یا نہیں۔ اس دارالعلوم سے یہاں مسجدوں کے لئے دینی مسائل کے پوسٹر آئے ہیں ان پوسٹروں کو مسجدوں میں چسپاں کر دیں تو کوئی غلطی تو نہیں۔ ظاہراً کوئی غلط مسائل ان میں نہیں اور نہ ان میں کسی قسم کا اختلاف ہے۔ (۲) مفتی عبدالستین صاحب جامعہ عربیہ ناگپور نے اپنے دونوں پوسٹروں میں یہ لکھا ہے کہ گھڑیوں کی چینیں (دست بند) لوہے تانا پیتل سونے چاندی کی مردوں کو اپنے ہاتھ پر باندھنا منع ہے۔ اور چمڑے کا پٹہ گھڑی میں ڈالکر وہ گھڑی ہاتھ میں باندھنا جائز ہے۔

اس مسئلہ پر ایک صاحب نے یوں کہا کہ عرب کا بادشاہ سعود جو کہ اسلامی ملک کا بادشاہ ہے اس کے ہاتھ میں تو وہ گھڑی کی سونے کی چینیں (دست بند) باندھتا تھا۔ اگر یہ چینیں سونے چاندی کی باندھنا حرام ہوتا تو خود اسلامی ملک کا مشہور بادشاہ بھلا کب سونے کی چینیں اپنے ہاتھ میں باندھتا۔ یہ جامعہ عربیہ کے غلط مسئلے ہیں ان کو مسجد میں مت چسپاں کرو، ایسا کہتے ہیں۔ آپ سے جواب ہے کہ آیا سونے چاندی تانا پیتل لوہے کی چینیں ناجائز ہیں یا جائز، اور عرب کا بادشاہ جو پہنتا ہے تو اس کا سونے کی چینیں پہننا حجت ہو سکتا ہے یا نہیں؟ عرب کے بادشاہ کو سونے کی یا چاندی کی گھڑی کی چینیں باندھنا ہاتھ میں حرام ہے یا نہیں۔

المستفتی، قاضی سید غیور علی

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) جامعہ عربیہ ناگپور ہمارے اہل سنت و جماعت ہی کا دارالعلوم ہے، اس کے شیخ الجامعہ مولانا مولوی مفتی الحاج عبدالرشید خاں صاحب فچوری اور ان کے صاحب زادہ مولوی عبدالستین صاحب ہمارے ہم عقیدہ وہم مسلک سنی عالم ہیں، میں نے اس جامعہ کے مطبوعہ مسائل کے پوسٹروں کو کبھی پڑھا

نہیں ہے لیکن غالب گمان یہ ہے کہ ان کے مسائل غلط نہ ہونگے کہ مفتی صاحب معتمد علماء اور ذمہ دار مفتیوں میں سے ہیں۔ تو ان کے یہاں کا مطبوعہ پوسٹر غالباً صحیح ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) جامعہ عربیہ کے پوسٹر کا گھڑیوں کی چینیں کا مسئلہ بالکل صحیح ہے، رد المحتار، فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ قاضی خاں، وغیرہ سے اس کو اخذ کیا گیا ہے، کہ سونے چاندی کی چیزیں صرف عورتوں کے لئے جائز ہیں اور مرد کے لئے صرف چاندی کی ایک نگ کی آنکھوٹی اور وہ بھی ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو تو جائز ہے اور لوہے تانا پیتل کی کوئی چیز مرد و عورت کسی کے لئے جائز نہیں، چینیں جیسی گھڑی کی ہو یا دستی کی لوہے تانے کی ہو یا پیتل یا بھرت کی، تو یہ کسی مرد و عورت کے لئے جائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حرام و ناجائز ہے۔ کم از کم اردو کی نہایت معتبر و مستند کتاب بہار شریعت جلد ۱۶ باب اللباس کے صفحہ ۵۱ کو دیکھ لیا جاتا تو اس میں بھی یہ پوسٹر والا مسئلہ بالکل اسی طرح موجود ہے۔

اب باقی رہا شاہ نجد کا سونے کی چینیں کو ہاتھ پر باندھنا تو وہ ایک اس فعل حرام کا مرتکب نہیں بلکہ وہ بہت سے محرمات کے ارتکاب کا عادی ہے، جو اس سے واقف ہیں ان پر یہ امر پوشیدہ نہیں ہے، علاوہ بریں یہ تو اس کے محرمات کا ذکر ہوا اس سے بڑھ کر اس کے عقائد ہیں جو تمام اہل اسلام سے علیحدہ ہیں سنئے۔ نجدی انبیاء علیہم السلام کی حیات نہیں، نہ تا، روضہ مطہرہ کی زیارت کا اور اس کی طرف سفر کرنے کو بدعت اور زنا کے برابر جانتا ہے، وہ اولیاء کے سلاسل اور ذکر و اشغال کو بدعت و ضلالت کہتا ہے، وہ خاص ایک امام کی تقلید کو شرک شہر اتا ہے، وہ خدا کے لئے جہات و جسم ثابت کرتا ہے، وہ استغانت بغیر اللہ اور یا رسول اللہ کہنے کو شرک کہتا ہے، وہ مواجہ میں درود و سلام کو قبیح و مکروہ جانتا ہے، وہ تمباکو کھانے اور پینے والے کو اعلیٰ درجہ کا فاسق شمار کرتا ہے، اور حقہ سگریٹ بیڑی وغیرہ کو زنا اور چوری سے زیادہ حرام کہتا ہے، وہ شفاعت انبیاء علیہم السلام کا بالکل انکار کرتا ہے، وہ شان رسالت میں گستاخی کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ ہمارے ہاتھ کی لاٹھی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات سے زیادہ نفع دینے والی ہے، کہ ہم اس سے کتے کو دفع کر سکتے ہیں اور ان کی ذات سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے، وہ اپنے نجدیوں کے سوا تمام اہل اسلام کو مشرک کہتا ہے، تو کیا اس نجدی کے ان خبیث و ناپاک عقائد کو بھی وہ شخص قابل حجت قرار دے گا العیاذ باللہ۔ بالجملہ کوئی مسلمان بھی تو ایسے بد عقیدہ و بدین اور بد عمل کی کسی بات کو سند نہیں قرار دے سکتا۔ حجت ایسے شخص کا عمل ہوگا جو خوش عقیدہ اور نیک صالح ہو لہذا اس شاہ نجد کو بھی سونے یا چاندی کی گھڑی کی چینیں ہاتھ پر باندھنا بلاشبہ حرام ہے۔ اور وہ اس فعل کی بنا پر گنہگار مرتکب حرام ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بالصواب۔

۲۴ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۱ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۴۴)

مئسلہ

مفتی اعظم صاحب سنجل سلام و مسنون گزارش خدمت والا میں ہے کہ مندرجہ مسائل کا جواب ارسال فرمائیں عین کرم ہوگا۔ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ کافر کو کافر نہ کہنا چاہئے اس بحث میں کافی حجت ہو رہی ہے جواب مدلل حدیث وفقہ اور قرآن کریم سے تحریر فرما کر ارسال فرمائیں۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کافر کو کافر جاننا خود ایمان کی دلیل ہے اب باقی رہا کافر کو کافر کہنا تو اگر یہ اس کافر کے کفر پر یقینی طور پر مطلع ہو چکا ہے اور پھر اس کے متعلق اس سے سوال کیا جاتا ہے کہ وہ کافر ہے یا نہیں، تو اس کو کافر کہنا ایسا ضروری ہے کہ اگر اسے یہ کافر نہ کہیں گے تو خود کافر ہو جائیگا۔
درمختار میں ہے جو فقہ کہ نہایت معتبر و مشہور کتاب ہے۔

(رد المحتار جلد ۳ صفحہ ۲۹۹)

”من شک فی عذابه و کفرہ کفر“

جس شخص نے کافر کے کافر ہونے اور اس پر عذاب کئے جانے میں شک کیا وہ خود کافر ہو گیا۔ پھر اس شخص مذکور کا یہ قول کہ کافر کو کافر نہ کہنا چاہئے نہایت ہی جہالت اور نادانی کا قول ہے ہر ادنیٰ تعلیم یافتہ شخص جانتا ہے کہ جس نے جس فعل کا ارتکاب کیا اس کو اسی فعل کے ساتھ متصف کیا جائیگا۔ مثلاً جو اسلام لایا اس کو مسلم، جس نے علم سیکھا اس کو عالم، جس نے عبادت کی، اس کو عابد، جس نے نماز پڑھی اس کو نمازی، جس نے فسق کیا اس کو فاسق، جس نے زنا کیا اس کو زانی، جس نے چوری کی اس کو چور ہی کہا جاتا ہے اسی طرح جس نے کفر کیا اس کو کافر ہی کہا جائیگا، پھر اگر بقول اس جاہل کے کافر کو کافر نہ کہا جائے تو پھر مسلم کو مسلم اور عالم کو عالم اور عابد کو عابد اور فاسق کو فاسق اور زانی کو زانی اور چور کو چور بھی نہ کہا جائیگا، پھر اس جاہل سے دریافت کرو کہ اگر کسی فعل کے کرنے والے پر اس فعل کا صیغہ اسم فاعل اطلاق نہ کیا جائیگا تو پھر آخر اس کو کیا کہا جائے گا؟ مثلاً کسی میں علم ہے اور اس کو عالم نہ کہا جائے یا اس میں فسق ہے اور اس کو فاسق نہ کہا جائے یا اس میں اسلام ہے اور اس کو مسلم نہ کہا جائے تو اس پر اس کی ضد صادق آ جائیگی کہ

ارتقاء ضدین تو محال ہے۔ جس طرح ایک شخص عالم ہے اور اس کو عالم نہ کہا گیا تو باوجود علم کے بھی اس کو جاہل کہنا پڑیگا۔ جس میں فسق ہے اور اس کو فاسق نہ کہا گیا تو اس کو باوجود فسق کے صالح کہنا پڑیگا یا اس میں اسلام ہے اور اس کو مسلم نہ کہا تو باوجود اسلام کے اس کو کافر کہنا پڑیگا اسی طرح سمجھ لیجئے کہ جب زید سے کفر صادر ہوا اور اس کو کافر نہ کہا جائے تو پھر باوجود کافر کے اس کو مسلمان کہنا پڑیگا۔ تو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ جس طرح عالم کو عالم کہا جائیگا اور فاسق کو فسق کہا جائے گا اور مسلم کو مسلم کہا جائیگا، اسی طرح کافر کو بھی کفر کہا جائیگا، ورنہ کافر کو مسلمان کہنا پڑ جائے گا، اور یہ خود اپنے کفر کو مستلزم ہے جیسے کہ اوپر درمختار سے ظاہر ہو گیا۔ علاوہ بریں شخص مذکور کا یہ قول کہ کافر کو کافر نہ کہنا چاہئے نہ کسی آیت قرآن کا ترجمہ ہے نہ کسی حدیث کا مضمون ہے نہ کسی امام و فقیہ کا قول ہے بلکہ یہ نہایت جہالت و بے علمی کا گندہ و ناپاک جملہ ہے اس عقل کے دشمن کو قرآن کریم میں نظر نہ آیا

﴿قل یا ایہا الکافرون﴾ یعنی اے حبیب آپ فرمائیے کہ اے کافر

تو اس میں خود اللہ تعالیٰ نے کافر کو کافر کہا پھر اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ کافر کو کافر کہہ کر پکارو، تو جب خدا کافر کو کافر کہے اس کے رسول علیہ اسلام کافر کو کافر فرمائیں تو جو اس کے خلاف کہے اس کا قول کیا صحیح ہو سکتا ہے اور پو نے چودہ سو برس سے ساری امت کے سلف و خلف کافر کو کافر کہتے چلے آئے ہیں تو کیا ان سب کا حکم غلط ہو سکتا ہے، ہرگز نہیں، ہرگز نہیں۔ تو ظاہر ہو گیا کہ اس شخص مذکور کا قول ہی بالکل غلط ہے اور ایسا غلط ہے کہ اس سے کفر اور اسلام کا فرق ہی مٹ جاتا ہے باوجودیکہ اس کے فرق کرنے کے لئے انبیاء کو مبعوث کیا گیا۔ کتب آسمانی نازل کی گئیں، تو اس کے قول سے بعثت انبیاء اور نزول کتب آسمانی کا مقصد ختم ہو جاتا ہے لہذا اس کو توبہ کرنی چاہئے مولیٰ تعالیٰ اس کو عقل و فہم عطا فرمائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۴۵)

مئسلہ

مختلی ٹوپی جو کہ مشہور (راپوری کیپ ہے) اس کا پہننا جائز ہے یا نہیں؟ اور محمل یا ریشم کا ایک ہی حکم ہے یا نہیں؟ رام پور کی کیپ میں تو سوت اور محمل شامل ہوتا ہے آپ جواب دیں کہ یہ ٹوپیاں اوڑھنی جائز ہیں یا نہیں؟ عموماً یہ ٹوپیاں رائج ہیں۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

وہ مخمل جسکا تانا بانا ہر دو اصلی ریشم کا ہو یا صرف بانا اصلی ریشم کا ہو تو اس مخمل کا استعمال مرد کے لئے جائز نہیں اس کی ٹوپی پہننا بھی جائز نہیں (۲) وہ مخمل جس کا بانا سوت کا ہو اور تانا ریشم اور بظاہر دیکھنے میں وہ ریشم کا معلوم ہو تو اس مخمل کا استعمال مرد کے لئے جائز تو ہے مگر مکروہ ہے تو اسکی ٹوپی بھی مکروہ قرار پائیگی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ما كانت لحميه حريرا و سداه حريرا حرام على الرجال في جميع الاحوال عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد لا يكره في حالة الحرب اما ما كان سداه حريرا ولحمته غير حريرا فلا باس بلبسه بلا خلاف بين العلماء هو الصحيح وعليه عامة المشايخ وذكر شيخ الاسلام في شرح السير الثوب اذا كان لحمته من فطن و كان سداه من الابرسم فان كان الابرسم يرى كره للرجال لبسه وان كان لا يرى لا يكره لهم لبسه هذا هو الكلام في غير حالة الحرب منحصرا۔ (عالمگیری قوی جلد ۲ صفحہ ۹۹)

(۳) وہ مخمل جسکا بانا سوت کا ہو اور تانا ریشم کا ہو اور اسکا ریشم زیادہ دکھائی نہ دے یا اس کے روئیں اصلی ریشم کے نہ ہوں تو وہ بلا کراہت جائز ہے، ایسے مخمل کی ٹوپی مکروہ بھی نہیں۔ ٹوپیاں راپوری ہوں یا کہیں اور کی ہوں اگر مخمل (۱) کی ہوں تو انکا اوڑھنا ناجائز اور مخمل (۲) کی ہوں تو جائز مع الکراہت (۳) کی ہوں بغیر کراہت کے جائز ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۶۶ھ

(۹۳۶)

مئسلہ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام مسئلہ ہذا میں

کہ ایک صاحب ساکن مراد آباد محلہ گل شہید اکثر مواضع مراد آباد میں علاج کرتے ہیں اور ان کے علاج کرنے کا طریقہ یہ ہے، کہ ان پر سواری حضرت غوث اعظم دہلی رحمۃ اللہ علیہ کی آجاتی ہے اور اکثر و بیشتر یہ شخص اس قسم کی باتیں بھی بتلا دیتا ہے کہ جو غیب سے تعلق رکھتی ہیں جب اس پر سواری آتی ہے ان کے موجودہ متعلقین ان کے ہاتھ و پیر کو بوسہ دیتے ہیں اور مراد میں مانگتے ہیں، یہ شخص غیر متشرع

انسان ہے روزہ نماز کبھی ادا نہیں کرتا ہے اور فیشن پہل ہے حتیٰ کہ جمعہ تک کی نماز نہیں پڑھتا ہے۔ الغرض دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسے انسان پر اس طرح حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ یا حضرت صابر کبیری کا یا حضرت معین الدین چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی سواری آسکتی ہے یا نہیں؟ اور اس سواری کی کوئی حقیقت یا نظیر سنین ماضیہ میں پائی جاتی ہے یا نہیں؟ اگر اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے تو اس کو کیا کہا جاسکتا ہے؟ مفصل جواب و مدلل جواب کرم فرماویں۔ نوازش و کرم۔ فقط والسلام

المستفتی، تنویر احمد ہاشمی از سرانے ترین ضلع مراد آباد۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اگر فی الواقع وہ شخص فاسق و غیر متشرع ہے تو شرعاً اس کا قول خود نا قابل اعتبار ہے اور غیر معتبر قول کسی واقعہ کے ثابت کرنے کیلئے کافی نہیں ہو سکتا۔ تو ایسے قول کی بنا پر کسی طرح یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اس کے پاس سرکار غوثیت کی سواری آتی ہے، لہذا جو لوگ اس وقت اس بنا پر اس کی قدمبوسی و دست بوسی کرتے ہیں تو وہ غلط فعل کرتے ہیں کہ تعظیم فاسق شرعاً ممنوع ہے۔ رد المحتار میں ”قد وجب علیہم اہانة الفاسق شرعا“ اس سے ظاہر ہو گیا کہ فاسق کی اہانت واجب ہے، تو اس کی دست و قدمبوسی ممنوع ہوئی۔

اب باقی رہا یہ امر کہ سرکار غوثیت کی سواری اس کے پاس آسکتی ہے یا نہیں، تو اس کے عدم امکان پر کوئی دلیل شرعی اب تک میری نظر سے نہیں گذری۔ اور امکان پر کافی واقعات پیش کئے جاسکتے ہیں۔ خود مانعین کے پیشوا مولوی محمد اسماعیل دہلوی نے اپنے پیر جی سید احمد کے متعلق کتاب صراط مستقیم میں لکھا ہے۔

”اما نسبت قادر یہ و نقشبندیہ پس بیانش آنکہ سبب برکت بیعت و بمن تو جہات آخواب ہدایت مآب روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشاں گردیدہ و تا قریب یکماہ فی الجملہ تنازع در مابین روحین در حق ایشاں منازعت کردند زیرا کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں بکامہ بسوئے خودی فرمودتا اینکہ بعد انقراض زمانہ تنازع و وقوع مہالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شدند و تا قریب یک پاس ہر دو امام بر نفس نحس حضرت ایشاں توجہ قوی و تا شیر زور آوردی فرمودند۔“

(از صراط مستقیم مجبائی صفحہ ۱۶۶)

اس عبارت کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ سید احمد صاحب کو تعلیم و تربیت دینے کے لئے حضرت غوث الثقلین جیلانی اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبندی کی روحیں آئیں، تو ان میں ایک ماہ تک یہ تنازع ہوتا رہا کہ کون سید صاحب کو اپنی طرف جذب کرے اور تربیت دے، تو ان میں ایک ماہ کی جنگ کے بعد یہ مصالحت ہوئی کہ دونوں حضرات سید صاحب کی تربیت کریں۔ تو اس واقعہ سے ظاہر ہو گیا کہ سید صاحب کے پاس حضور غوث پاک اور حضرت خواجہ نقشبند کی روحیں روزانہ آیا کرتی تھیں، تو اگر اس واقعہ کی کوئی حقیقت ہے تو مندرجہ فی سوال کے واقعہ کی بھی حقیقت ہو سکتی ہے، اور اگر اس سے انکار ہے تو اس سے بھی انکار کرنا ضروری ہے۔ بلکہ اس مذکور فی سوال شخص کو بھی اسی درجہ میں رکھا جائے جس درجہ میں مولوی محمد اسماعیل دہلوی کو رکھا جاتا ہے۔ اور اگر ان میں کچھ فرق کیا جائے تو وجہ فرق کا ظاہر کرنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۱۰/رجب المرجب ۱۳۷۷ھ
کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۷ھ

مسئلہ

(۹۳۷)

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں

کہ اسراف اور فضول خرچی کی شرعی تعریف کیا ہے؟ خدا اور رسول جل وعلا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نزدیک یہ فعل جائز ہے یا ناجائز؟ ناجائز ہے تو گناہ کبیرہ ہے یا صغیرہ؟ اگر گناہ کبیرہ ہے تو کیا کسی دلیل شرعی سے اسے حرام بھی کہا جاسکتا ہے؟ اسراف اور فضول خرچی میں آتش بازی بنانا بیچنا خریدنا اور اس کا استعمال کرنا داخل ہے یا نہیں؟ آتش بازی بنانے والا بیچنے والا خریدنے والا اور اس کا استعمال کرنے والا حرام فعل کا مرتکب ہوا یا نہیں؟ جو شخص اس مذموم فعل کو ناجائز نہ سمجھے بلکہ جن آیات کریمہ اور احادیث نبویہ سے اس کا مردود اور حرام ہونا ثابت ہو ان کو جان بوجھ کر نہ ماننے والے انکار کر نیوالے اور اس پر اصرار کر نیوالے پر شرعی حکم کیا ہے؟ نیز یہ بھی فرمادیں۔ کہ زید نے بکر سے حکم شرعی سنکر یہ کہا کہ بڑے بڑے علماء دین ان باتوں کو ناجائز نہیں کہتے ہیں، کیا آپ ان سے بھی بڑھ گئے؟ اس کا یہ کہنا کیسا ہے؟ جو عالم دین یا مفتی کسی مصلحت دنیوی کی بنا پر اس مسئلہ کے متعلق حکم شرعی نافذ کرنے سے پرہیز کرے اس پر

شرعی حکم کیا ہے؟ براہ کرم نہایت واضح مدلل و مکمل جواب ایک ایک شق کا کتب و بینہ کی روشنی میں عنایت فرما کر سائل کو مشکور کریں اور عند اللہ ماجور ہوں۔ اپنے فتویٰ کو دیگر علماء کرام کے دستخط و مہروں سے بھی جہاں تک ممکن ہو مزین فرما کر ممنون فرمائیں۔ بینوا تو جردا والسلام

محمد موسیٰ غفرلہ پٹنہ ٹی محلہ منگلپورہ مورخہ ۲۰ شعبان المعظم ۱۳۷۷ھ

الجواب

نجمہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اسراف کے معنی حاجت سے زائد خرچ کرنا اور غیر طاعت الہی میں صرف کرنا ہے مجمع البحار میں ہے "الاسراف والتبذیر فی النفقة لغیر حاجة او فی غیر طاعة اللہ" جامع العلوم میں ہے "الاسراف انفاق المال الكثير فی الغرض الخسيس" چنانچہ اکثر و بیشتر اسراف و فضول خرچی کو اس معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ اور بلاشبہ اسراف گناہ کبیرہ اور ناجائز و حرام ہے۔ قرآن کریم میں ہے "ان المبدرین کانوا اخوان الشیاطین" یعنی فضول خرچی کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں، اور فرمایا "ان اللہ لا یحب المفسرین" یعنی بے شک اللہ اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

ان آیات سے اسراف کی مذمت اور برائی ظاہر ہو گئی آتش بازی کا چھوڑنا بلا شک اسراف اور فضول خرچی ہے۔ لہذا اس کا ناجائز و حرام ہونا اور اسی طرح آتش بازی کا بنانا اور بیچنا خریدنا سب شرعا ممنوع ہیں، پھر اس امر کا کوئی پیسہ اور رقم کسی کا ذخیرہ میں صرف کرنا بھی ممنوع ہے خصوصاً مسجد میں ایسے غبیث مال کو ہرگز ہرگز صرف نہ کیا جائے۔ رد المحتار میں ہے۔

"لو انفق فی ذلک ما لا یحبنا وما لا سببہ الخبیث والطیب فیکره لان اللہ تعالیٰ لا یقبل الا الطیب فیکره تلویث بیتہ ما لا یقبلہ" پھر جو شخص قرآن وحدیث کے بیان کردہ مذموم فعل کو جان بوجھ کر نہ مانے اور اس کو ناجائز نہ سمجھے اس پر تو بہ لازم ہے، نیز جو اسراف کو ناجائز نہ کہے وہ علماء دین ہی میں سے نہیں۔ اور جو مفتی کسی مصلحت دنیوی کی بنا پر حکم شرع کے ظاہر کرنے سے پرہیز کرے۔ اس کے لئے حدیث شریف میں وارو ہے "اذا ظهرت الفتن فلیظهر العالم علمہ فمن لم یفعل لعنہ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین لا یقبلہ اللہ منہ صرفاً ولا عدلاً" اور فرمایا "من کتم عن علمہ الحکم یوم القیامۃ لحاماً من نار" واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۶ شوال المکرم ۱۳۷۷ھ

کتبہ: الفقیر الی اللہ عزوجل، العبد محمد اجمل غفرلہ الاول

منسلہ

(۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان سوالات کے جواب میں جو کہ نیچے درج ہیں براہ کرم معہ حوالہ حدیث شریف اور تواریخ و اقوال ائمہ جواب عنایت فرمایا جائے۔ جواب مفصل معہ ثبوت ہو۔

ہندوستان میں ہماری برادری یعنی وہ لوگ جو حلاقی کرتے ہیں یا کہ برادری سے تعلق رکھتے ہیں مختلف مقامات پر مختلف ناموں سے مشہور ہیں۔ حجام۔ نائی۔ خلیفہ۔ حلاق۔ صدیقی۔ ابراہیمی۔ لقمانی۔ سلمانی۔ وغیرہ۔

(۱) حجام اس پیشہ کو نبوالے کو عام طور پر کہا جاتا ہے لیکن درحقیقت حجام پچھان لگانیوالے کو کہتے ہیں۔ اس لئے یہ لوگ اس کے خلاف ہیں۔

(۲) نائی۔ یہ پیام موت سنانے والے کو کہتے ہیں۔ ”نئے“ بجانے والے کو کہتے ہیں، یہ سب اس نام کے خلاف ہیں۔

(۳) خلیفہ۔ بعض کا خیال ہے کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ”امی جاعل فی الارض خلیفہ“ فرمایا ہے اور سب سے پہلے حلاقی حضرت آدم علیہ السلام پر حضرت جبریل علیہ السلام نے فرما کر داخل جنت کیا ہے۔ اس لئے ہم کو یہ نسبت خلیفہ کی ہے۔

(۴) حلاق۔ درحقیقت اس پیشہ کو نبوالے کی نسبت لفظ حلاق ہی آیا ہے۔ مگر ہندوستان میں جبکہ آبا و اجداد نے بھی اس پیشہ کو نہیں کیا ہے اور وہ حکمت یا جراحی یا ملازمت کرتے ہیں وہ حلاق کہلانا پسند نہیں کرتے۔

(۵) صدیقی۔ بعض کا خیال ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کی تراش کی ہے، اس لئے نسبت صدیقی ہے۔

چونکہ حلق کرانا، لبوں کا کٹوانا، ختنہ کرانا وغیرہ یہ سب سنتیں ابراہیمی ہیں۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت تو قرآن پاک ”انہ کان صدیقاً نبیاً“ آیا ہے، اس لئے نسبت صدیقیہ ہے۔ ہم صدیقی ہیں۔

(۶) ابراہیمی۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ جو سنتیں حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئی ہیں وہ

ہماری روزی کا ذریعہ بنا گئی۔ ہمیں۔ اس لئے ابراہیمی نسبت لیتے ہیں۔

(۷) لقمانی۔ کہتے ہیں کہ حضرت لقمان علیہ السلام حکیم تھے اور حلق کرانا اور جراحی اور فصد اور حکمت سب انہی سے ہے، اس لئے ہم کو نسبت لقمانی ملی۔

(۸) سلمانی۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ پرانے زمانہ کے ہمارے آبا و اجداد اپنے آپ کو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تبرکاً نسبت لیتے تھے اور ان کی فاتحہ دلاتے تھے۔

نیز ”فیض الرحمن فی فضائل المسلمان“ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص اس پیشہ کو کر نیوالے کا فرض ہے کہ صلاح و تقویٰ کی کسوت باندھیں اور ان امور طریق کار سے وقفیت پیدا کریں جس نے اس کا یہ کام کرنا حلال اور روزی حاصل کرنے کا باعث ورنہ کام کو بے قاعدہ کرنے والا لگتا ہے۔ جو شخص اس پیشہ کو باقاعدہ کریگا وہ مفلس و محتاج نہیں رہے گا اور اس کا منہ قیامت کے دن چودھویں رات کے چاند کی طرح چمکے گا۔

(۲) ہمیں شجرہ نسب ملانا ہرگز منظور نہیں، بلکہ اپنی قوم کی شناخت ہے، اللہ کے حبیب کے محبوب صحابی سے تبرکاً نسبت ہے تاکہ شناخت میں آسانی ہو، نیز اسی نام کی سنی انجمنیں قائم ہیں، باقاعدہ نام ہے اور ہر برادری سے تعلق رکھنے والوں کے دوسری جماعتوں کے ہم پلہ موزوں نام بھی ہے، نیز ہم سلمانی حضرات یہ بھی ڈرتے ہیں کہ کسی دوسرے نبی سے ہم نے نسبت لی تو ہمیں ڈر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ناگوار نہ ہو، اور جیسا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جبکہ تو رات شریف پڑھتے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ اقدس پر آٹھ غصہ نمایاں ہوتے تھے، اس لئے ہم لقمانی۔ ابراہیمی۔ صدیقی نسبتوں کے خلاف ہیں۔

اب جناب والا ان تمام مندرجہ بالا سوالات کے اوپر غور فرما کر ہمیں قرآن و حدیث کی روشنی میں فرمائیے کہ جب شجرہ نسب ملانا منظور نہیں ہے، کفو کی شناخت منظور ہے۔ قوم کے کچھ بڑے ہوئے شیرازہ کو جمع کرنا مقصود ہے، اور سلمانی نام پر منتظم ہیں جو ہم کو کسی ایسے نام پر جو ہماری شناخت میں دھوکہ ڈالے جیسے کہ صدیقی جب کہ ہندوستان میں کلال، رنگ ریز، رنگ ساز، چوڑی ساز، اپنے آپ کو صدیقی کہتے ہیں۔ نیز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اولاد تو صدیقی اصلی ہے، تو کیا شناخت کفو کی رہی، ابراہیمی معمار بھی اپنے آپ کو ابراہیمی بتاتے ہیں۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ پیشہ نہ تھا۔ دوسرے پارسی، عیسائی وغیرہ بھی نسبت ابراہیمی پر پابند ہیں۔ ختنہ وغیرہ کراتے ہیں، نیز تراشی وغیرہ کراتے ہیں۔

لقمانی۔ ہندو مسلم جو بھی اس پیشہ کو کرتے ہیں اگر نسبت لقمانیہ ہی لیتے ہیں تو اسکا اطلاق ہر طبیب جراح پر اور بال ترشنے والے پر ہو سکتا ہے، تو ہم کو کیا امتیاز رہا۔ ان سب وجوہات کی بنا پر ہم سلمانی کو بہتر اور مناسب سمجھتے ہیں۔ اور اپنے شیرازہ کو کسی دوسرے نام سے شروع کر کے منتشر کرنا نہیں چاہتے۔ جبکہ اسی نام سے ہم گورنمنٹ سے اپنے بہت سے حقوق منوا چکے ہیں۔ فقط

خادم قوم ڈاکٹر مشتاق نبی اشرفی سلمانی ناظم اعلیٰ نشر و اشاعت انجمن سلمانیہ۔ صوبہ یو۔ پی

چونکی حسن خاں مراد آباد مورخہ ۱۳ فروری ۱۰۲۹ھ۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم وعلی الہ التحیۃ والتسلیم۔

پہلے چند مقامات پیش کرتا ہوں تاکہ جواب کے سمجھنے میں آسانی اور سہولت ہو۔

مقدمہ اولی۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں قومیت کا لحاظ دو امور سے ہے۔ ایک نسب دوسرا پیشہ۔ نسب بمعنی قرابت و نسل کے ہے۔ اور نسب کے اعتبار سے چار قومیں مشہور ہیں۔

(۱) سید۔ مغل۔ پٹھان۔ شیخ۔ پھر شیخ دو طرح کے ہیں ایک قریشی۔ جنہیں صدیقی۔ شیخ فاروقی شیخ عثمانی۔ شیخ علوی۔ شیخ عباسی۔ شیخ جعفری کہتے ہیں۔ دوسرے غیر قریشی جو شیخ انصاری کہلاتے ہیں۔ یہ اقوام اپنا اپنا نسب ثابت کرتی ہیں اور اپنے آپ کو ان کی نسل و اولاد میں کہتی ہیں۔

پیشہ جو بمعنی کسب و ہنر کے ہے تو پیشہ ہی کے لحاظ سے ہر پیشہ والے کا نام اس پیشہ کے لحاظ سے مقرر کیا گیا۔ مثلاً تیل نکالنے والے کو تیل، روغن گر، عطار۔ لوہے کے کام کرنے والے کو لوہار۔ آہنگر۔ حداد۔ روٹی دھننے والے کو دھنا پنہ زن، نداف۔ کپڑا بننے والے کو جولاہا، جامہ باف، حاکم۔ کپڑا رنگنے والے کو رنگ ریز۔ صباغ۔ جانور چرانے والے کو چرواہا۔ شاہ راہی۔ مٹی کے برتن بنانے والے کو کھار، کاسہ ساز۔ فخار۔ کمان بنانے والے کو۔ کمان گر، کمان ساز، قواس۔ خط بنانے والے کو حجام۔ موتراش، حلاق۔ تواردو۔ فارسی۔ عربی۔ میں بلحاظ پیشہ قوم کا نام رکھا گیا۔

بالجملہ قومیت کا اسی بناء کا لحاظ اس قدر ضروری ہے کہ اگر کوئی بھی شخص ان میں سے کسی پیشہ کو کرے گا تو پیشہ کی بنا پر اس کی قومیت پر کچھ اثر نہیں کہ نہ کسی قوم اس کو اپنی قوم سے خارج کرے، نہ پیشہ کی قوم اپنے اندر اس کو داخل کرے، اس طرح جو پیشہ و قوم میں سے جو شخص اپنے پیشہ کو چھوڑ دیتے تو اس کی پیشہ والی

قومیت نہیں بدلتی۔ نہ کوئی نسبی قوم اس کو اپنے اندر شامل کرے، نہ اس پیشہ والی قوم اس کو اپنے اندر اپنی قوم سے خارج کرے تو ثابت ہو گیا۔ کہ نسبی اقوام اور پیشہ ورا قوام میں بنیادی طور پر امتیاز حاصل ہے۔

مقدمہ ثانیہ۔ نسبی اقوام کو اپنے سلسلہ نسب پر اعتماد حاصل کرنا ضروری ہے، اب وہ اعتماد یا تو شجرہ نسب پر ہو، یا بطریقہ و شہرہ تو تواتر کے ہو، یا کسی مشہور خاندان سے اسے صحیح اتصال ہو۔ اور بلا کسی ثبوت کے اپنا نسب خلفائے راشدین یا صحابہ کرام یا کسی بزرگ کی طرف نسبت کر دینا ممنوع ہے۔

بخاری شریف، مسلم شریف، داؤد شریف وغیرہ کتب واجادیت میں یہ حدیث مروی ہے۔
من انتمی الی غیرایہ فالجنة علیہ حرام۔ "یعنی جو اپنے باپ کے سوا کسی دوسرے کو اپنا باپ بنالے دانستہ تو اس پر جنت حرام ہے۔

دوسری حدیث صحاح ستہ کی یہ ہے۔ "من ادعی الی غیرایہ فعلیہ لعنة اللہ والناسکۃ والنا س اجمیں۔ لا یقبل اللہ منہ یوم القیامۃ صرفا ولا عدلا۔

نبی جود دسروں کو اپنا باپ بنائے اس پر اللہ، فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا فرض قبول کرے نہ نفل۔

احادیث سے ثابت ہو گیا کہ بغیر تحقیق و ثبوت کے اپنے آپ کو کسی سے منسوب کرنا لعنت کا سبب ہے اور حرمان جنت کا باعث ہے، اس کے فرض اور نفل غیر مقبول، تو بلا ثبوت کے جو اپنے آپ کو سید یا مغل یا پٹھان ٹھہرائے۔ یا قریشی یا شیخ صدیقی یا شیخ فاروقی یا شیخ عثمانی یا شیخ علوی یا شیخ عباسی یا شیخ جعفری۔ کہلائے یا شیخ انصاری قرار دے اور اس کے پاس ان حضرات تک اتصال نسب کا کوئی ثبوت نہ ہو اور وہ محض حصول عزت کی بناء پر ان با عزت اقوام کی طرف نسب کو منسوب کرے تو وہ اپنا حکم ان احادیث میں دیکھے، اور دنیا کی ناپائیدار عزت کے مقابلہ میں حقیقی اخروی عزت کو نہ کھوئے۔ بلاشبہ حقیقی عزت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت میں ہے۔ نہ ان کی مخالفت میں۔

مقدمہ ثالثہ۔ کسب۔ پیشہ۔ خدمت یہ سب مترادف الفاظ ہیں اور کسب کے معنی جو حصول نفع کے لئے کام کیا جائے۔ جامع العلوم میں ہے۔ "هو الفعل المفضی الی احتلاب نفع الی اخرہ۔ تو شرعی اعتبار سے ہر کسب و پیشہ جائز ہے جس میں کوئی قباحت شرعی نہ ہو۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

وافضل اسباب کسب الجہاد ثم التجارة ثم المزارعة ثم الصناعة
یعنی اسباب کسب میں سب سے بہتر جہاد ہے پھر تجارت پھر زراعت پھر ہنر کا کام۔ اور جن

کسب و پیشہ میں کسی طرح کی شرعی قباحت لازم آئے وہ کسب خبیث اور قابل عار ہے۔
ردالمحتار میں ہے۔

ما خبث من المکاسب فله عار۔ درالمختار مصری ج ۵ (ص ۲۸۱)
یعنی جو کسب خبیث ہیں ان سے عار و زم آتی ہے تو شرعی اعتبار سے کسب و پیشہ کے افضل و قبیح ہونے بلکہ عار اور غیر عار ہونے کا مدار اسی نظریہ پر ہے۔

اب رہا عرف تو اہل عرف نے بعض پیشوں کو باعزت قرار دیا ہے اور بعض کو ذلیل اور قابل عار ٹھرایا ہے۔ لہذا بعض پیشے ایسے ہیں جو عرفی اعتبار سے ذلیل اور قابل عار ہیں لیکن شرعی اعتبار سے نہ ذلیل نہ قابل عار۔ اور بعض ایسے ہیں جو عرفی اعتبار سے باعزت ہیں لیکن شریعت انہیں خبیث و ذلیل اور قابل عار قرار دیتی ہے۔ تو اب یہ لازم نہیں کہ ہر پیشہ جس کو عرف ذلیل اور قابل عار دے وہ شرعی اعتبار سے بھی ذلیل و قابل عار ہو۔ بالجملہ جن پیشوں کو عرف ذلیل اور قابل عار رکھتا ہے تو اس پیشہ کی ذلت کو بنا پر اس پیشہ کرنے والوں کو بھی ذلیل قرار دیتا ہے، تو اس ذلت و عزت کا دار و مدار عرف کی بنا پر ہے نہ کہ شریعت کے اعتبار سے۔

مقدمہ رابع۔ عرفی اعتبار سے بھی وہ پیشہ و کسب ذلیل اور قابل عار ہوتا ہے جو دوسرے کیلئے کسی اجرت و نفع کے عوض کیا جائے اور جو کام اپنے لئے کیا جائے وہ اس کا پیشہ کہلاتا ہے نہ اسے اہل عرف ذلیل و عار سمجھتے ہیں۔ مثلاً کوئی شخص دوسرے کی اجرت پر بکریاں چرائے تو یہ پیشہ عیب و عار ہے۔ اور جو شخص خود اپنی بکریں چرائے وہ عیب نہیں۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بکریاں چرائیں۔ شرح شفاء شریف میں ہے۔

قال المحققون انه عليه السلام لم يرع لا حدا ولا حرة وانما رعى غنم نفسه وهذا لم يكن عيبا۔ (شرح شفاء مصری ص ۴۳۸)

یعنی علماء محققین نے فرمایا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے کسی کی اجرت پر بکریاں نہیں چرائیں۔ بلکہ خود اپنی بکریاں چرائیں اور ایسا چرانا عیب نہیں۔ اسی طرح اور انبیاء کرام نے جو بھی کام کیئے ہیں وہ خود اپنے کام ہیں کسی دوسرے کے اجرت پر نہیں کئے۔ تو یہ امر ثابت ہو گیا کہ وہ پیشہ عیب و عار ہے جو دوسرے کے اجرت و نفع کے عوض میں کیا جائے۔ اور جب خود اپنی کام کیا تو عرف میں نہ وہ پیشہ کہلاتا ہے نہ عیب و عار ہوتا ہے۔

بالجملہ کوئی پیشہ و حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کسی فعل کو اپنے پیشہ کی سند میں نہیں لاسکتا۔ کہ پیشہ ور کے فعل اور حضرات انبیاء کرام کے افعال میں چند وجہ سے فرق ہے۔

(۱) یہ حضرات اپنا کام کرتے ہیں اور ہر پیشہ ور دوسرے کے لئے کرتا ہے
(۲) ان حضرات کے فعل کو اجرت سے کوئی علاقہ نہیں اور پیشہ ورا جرت و نفع کے لئے ہی کام کرتا ہے۔

(۳) ان حضرات کا فعل نہ دوسرے کے لئے ہے نہ بغرض اجرت ہے وہ عیب و عار نہیں، اور پیشہ ور دوسرے کیلئے بغرض اجرت کرتا ہے تو وہ عرفاً عار و عیب و قرار پایا۔

(۴) حضرات انبیاء کرام کے افعال کثیر فوائد اور حکمتوں پر مبنی ہوتے ہیں۔ چنانچہ شرح شفاء شریف میں ہے:

فان قيل: فهل ارعى الانبياء للغنم من فائدة؟ فيقال: نعم في ذلك اى رعى العنم للانبياء حكمة بالغة لا يدركها الا الاصفياء۔ (شرح شفاء ص ۴۶)

اور پیشہ ور کے فعل میں وہ فوائد اور حکمتیں نہیں ہو سکتیں۔ تو اغراض و مقاصد کے بدل جانے سے فعل کے احکام بھی بدل جاتے ہیں، لہذا کسی پیشہ ور کو اپنے پیشہ کی سند میں حضرات انبیاء کرام کے کسی فعل کے ذکر کرنے کا حق حاصل نہیں۔

مقدمہ خامس۔ اگرچہ شریعت مطہرہ میں اکثر مقامات میں پیشہ اور پیشہ ور کی عرفی ذلت اور عیب و عار کا اعتبار نہیں کیا ہے، لیکن بعض مقامات ایسے بھی ہیں جن میں شریعت نے عرفی ذلت اور عیب و عار کا اعتبار کیا ہے، جیسے مسئلہ کفایت اور مبحث تعظیم انبیاء کرام کہ شان انبیاء کرام میں عرفی ذلت و دنائت اور عیب و عار کو بھی معتبر قرار دیکر احکام صادر فرمائے۔

چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

رجل قال مع غيره ان آدم عليه السلام نسب الكرباس پس ما همه جولا ہا بچگاں باشم
فهذا كفر۔ (عالمگیری مجیدی ص ۳۸۳ ج ۴)

یعنی ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ آدم علیہ السلام نے سوتی کپڑے بنائے تو ہم سب جولا ہے ان کے بچے ہوئے تو یہ کفر ہے۔

شفاء شریف میں ہے:

رحل غیر رجلاً بالعقر فقال تعیر بی وقد رعی السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
العم فقال مالک قد عرض بدکوالسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غیر موقعہ اری ان یو
دب۔ (شرح شفاء ص ۳۳۸)

یعنی ایک شخص نے دوسرے پر فقر کی ملامت کی، اس نے کہا: تو نے مجھے ملامت کی حالانکہ نبی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکریاں چرائیں۔ تو امام مالک نے فرمایا: کہ اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ذکر غیر لائق مقام پر پیش کیا، تو میں یقین کرتا ہوں کہ اسے سزا دی جائے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ عرف نے جس پیشہ کو ذلیل اور قابل عیب و عار قرار دیا اس کی
نسبت حضرات انبیائے کرام کی طرف کرنا بے ادبی اور گستاخی ہے، اسی طرح اہل بیت کرام اور صحابہ عطا
م کی طرف نسبت کرنا اور انہیں اپنی سند میں پیش کرنا ان کی عزت و وقار کے خلاف ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی افحہ الممعات میں حدیث شریف کا ترجمہ تحریر فرما
تے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

بترسید خدا را در حق اصحاب من، و یاد نکند ایشان را جز بعتظیم و توقیر۔ و ادا نکند حق صحبت ایشان را
بمن، مگر بار مکرر فرمود برائے تاکید و مبالغہ، نگیرد و نہ زید ایشان را مثل ہدف بعد از من کہ بیند ازید بجانب
ایشان تیر ہائے دشنام و عیوب۔ (افحہ الممعات ص ۶۳۲ ج ۴)

یعنی حضور نے فرمایا کہ تم لوگ میرے اصحاب کے بارے میں خدا سے ڈرو اور انہیں تعظیم و توقیر
کے سوا یاد نہ کرو اور ان کے ساتھ میری صحبت کا حق ادا کرو۔ حضور نے یہ تاکید و مبالغہ کے لئے تیس بار
فرمایا: اور انہیں میرے بعد مثل نشانہ کے نہ بناؤ کہ ان کی جانب گالیوں اور عیبوں کے تیر مارو۔

اس حدیث سے ثابت و ظاہر ہو گیا کہ ان حضرات کو بھی ہمیشہ تعظیم و توقیر کے ساتھ یاد کیا جائے۔
ان کی جانب کسی عیب کی نسبت نہ کی جائے۔ انکا کسی محل عار میں ذکر نہ کیا جائے۔ ان کے لئے کسی حقیر
و ذلیل شے کا ثابت کرنا حسن ادب کے خلاف ہے۔

مقدمہ سادہ: عزت و شرافت کسی قوم کے ساتھ خاص نہیں کہ جسمیں علم دین ہو وہی با عزت
و شریف ہے۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔

یعنی فرما دو کیا علم والے بے علم والوں کے برابر ہیں۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حقیقی عزت و شرافت عالم دین کو حاصل ہے۔ اب چاہے وہ کسی
قوم کا ہو، اسی لئے تو عالم دین علوی قریشی کا کفو ہے۔

قاضی خاں میں ہے:

العالم العجمی بكونه كفوا للجاهل العربی والعلوی لان شرف العلم فوق شرف
النسب۔

اسی طرح دین داری اور پرہیزگاری بھی شرافت و عزت کا سبب ہے۔ قرآن کریم میں اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے:

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔

یعنی تم میں زیادہ مرتبہ والا اللہ کے نزدیک وہ ہے جو زیادہ تقویٰ رکھتا ہے۔

اس آیت کریمہ سے یہ ثابت ہوا کہ با عزت و شریف وہ ہے جو متقی و پرہیزگار ہو۔ اب وہ چاہے
کسی قوم کا ہو۔ اسی بناء پر ذلیل و حقیر پیشوں کے کرینوالے اگر متقی و پرہیزگار ہوں تو ان کی شہادت ان
فاسق و فجار سے بہتر ہے جو عرفی اعتبار سے با عزت ہوں۔

شامی میں ہے:

جعلوا العبرة لعدالة لا لمحرفة فكم من دنی صناعة اتقاء من ذی منصب و جاہ۔

(شامی ص ۳۹۴ ج ۴)

اسی میں فتح القدیر سے نقل ہیں:

اما اهل الصناعة الدنية كالقناني والزوال والحائك والحجام فقیل لا تقبل لانها

قدتو لاها قوم الصالحون فعالم يعلم القادح لا یبني علی ظاہر الصناعة۔

بالجملہ علم دین اور تقویٰ اور پرہیزگاری شرافت کا سبب ہے اور ہر دعو عالم کی عزت کا باعث ہے
اور دونوں کسی قوم پر منحصر نہیں۔ تو جو اقوام عزت و شرافت کی طالب ہیں انہیں علم و عمل میں ترقی کرنی
چاہیے۔ مخصوص نام کا بدل دینا عزت و شرافت کا باعث نہیں ہو سکتا ہے، پھر یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ
مسلمان کو نہ محض اپنی شرافت قومی پر فخر کرنا جائز ہے نہ دوسری قوم پر طعنہ کرنا روا۔ بلکہ کسی مسلمان کو حقارت
کی نگاہ سے دیکھنا حرام ہے۔ اور اسے چھیڑ کر اس کا دل دکھانا ممنوع ہے۔

حدیث شریف میں ہے:

من ادی مسلما فقد ادانی ومن ادانی فقد ادی اللہ۔

یعنی جس نے کسی مسلمان کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی، اور جس نے مجھے اذیت دی اس نے اللہ کو اذیت دی۔

یہاں تک کہ اگر کوئی بھنگی یا چار مسلمان ہو گیا تو اسے بھی نظر حقارت سے دیکھنا حرام ہے۔ کہ اب وہ ہمارا دینی بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے: انما المؤمنون اخوة۔ یعنی مسلمان بھائی بھائی ہیں۔ اور اسلام سے دونوں جہاں کی عزت حاصل ہو جاتی ہے۔ الحاصل ان مقدمات پر بحث کرتے کے بعد سوالوں کا جواب باسانی سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ قوم مذکور فی السؤال کا نام صدیقی۔ ابراہیمی۔ لقمانی۔ سلمانی۔ اس بنا پر نام رکھا کہ ابراہیمی اور صدیقی میں حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی طرف نسبت ہے، اور صدیقی میں افضل البشر بعد الانبیاء خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر کی طرف۔ اور سلمانی میں حضرت سلمان فارسی صحابی کی جانب، اور لقمانی میں حضرت لقمان رضی اللہ عنہم اجمعین کی طرف نسبت ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ان حضرات کی طرف نہ تو نسبی اعتبار سے نسبت ثابت ہو سکتی ہے، نہ پیشہ کے لحاظ سے۔ تو ان حضرات کی طرف قوم کی نسبت غلط و بے اصل ہے، علاوہ بریں جب یہ پیشہ عرف میں بنظر حقارت دیکھا جاتا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے ادبی و گستاخی ہے۔ جسکی تفصیل مقدمہ رابعہ و خامسہ میں مذکور ہوئی۔

اب باقی رہی سائل کی یہ توجیہ کہ ہمیں شجرہ نسب ملانا ہرگز منظور نہیں ہے بلکہ اپنے کفو کی شناخت کیلئے اللہ کے حبیب صحابی سے تبرک نسبت لی ہے، صحیح نہیں ہے۔

اولا: اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں کہ سائل کی ابراہیمی۔ صدیقی۔ سلمانی۔ لقمانی سے نسبی نسبت مراد نہیں ہے لیکن اسی قوم کے بہت سے ناخواندہ لوگ بھی کیا یہی سمجھتے رہیں گے؟ نہیں نہیں بلکہ وہ اپنے آپ کو ان حضرات کی اولاد میں بتائیں گے اور آئندہ آئینہ نسل اپنا نسب ہی ان حضرات سے ثابت کر چکی تو سائل بتائے کہ اسکا سارا وبال اور گناہ کس کی گردن پر پڑے گا۔

ثانیا: سائل کا دعوے تو یہ ہے کہ ان حضرات کی طرف تبرک نسبت کی جاتی ہے۔ لیکن حقیقت اس نسبت کے ضمن میں ان حضرات کو اس پیشہ کی اصل قرار دیا جا رہا ہے، تو یہ حضرات بھی پیشہ کی عرفی ذلت سے ملوث ہو جاتے ہیں۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

ثالثا: مقدمہ خامسہ سے ثابت ہو چکا کہ جس پیشہ کو عرف نے ادنیٰ و حقیر ٹھہرایا اس کی نسبت ان حضرات کی طرف حسن ادب کے خلاف ہے، تو ایسی نسبت جسمیں ان کی طرف ادنیٰ حقارت کا وہم پیدا ہو جائے شریعت مطہرہ اس کی کس طرح اجازت دے سکتی ہے؟۔ اور اس نسبت کو تبرک کا کس طرح کہا جاسکتا ہے؟۔ اسی طرح لفظ خلیفہ کی نسبت کیلئے سائل نے جو لکھا ہے بہت بیجا ہے۔

پھر آیت سے استدلال کرنا اور حضرت جبریل علیہ السلام کیلئے حلاقی ثابت کرنا اور زیادہ دلیری و جرأت ہے۔ مولیٰ تعالیٰ حضرت انبیائے کرام علیہم السلام اور صحابہ و اہل بیت عظام کیساتھ حسن ادب کی توفیق فرمائے۔ سائل کو چاہئے کہ ہر ایسے لفظ کو اپنا طرہ امتیاز نہ بنائے جس میں بزرگوں کی شان ارفع و اعلیٰ میں کسی عیب و نقص کا وہم بھی نہ پیدا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

منسلہ (۹۵۵)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں

(۱) آجکل میلاد شریف ایسے لوگوں سے پڑھوانا جو داڑھی مونڈا تے ہیں، صوم و صلوٰۃ کی پابندی نہیں کرتے اور نعت شریف اس طرح پڑھتے ہیں کہ ایک مصرع ایک شخص نے خوب گلے بازی کے ساتھ پڑھا۔ دوسرا مصرع اسی طرح دوسرے نے، تیسرا مصرع تیسرے نے، چوتھا مصرع چوتھے نے، اور پانچویں مصرع کو سب نے ملکر پڑھا تو اس صورت سے پڑھنا کیا ہے، اور ایسے لوگوں سے میلاد شریف پڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

داڑھی کا مونڈنا حرام ہے، درمختار میں ہے:

یحرم علی الرجل قطع لحیتہ۔ (درمختار ص ۴۶۹ ج ۵)

اور نماز کو کستی سے قصدا چھوڑنے والا فاسق ہے۔

تنویر الابصار و درمختار میں ہے:

وتار کھا (الصلوٰۃ) عمدا محاذی تکاسلا فاسق۔ (درمختار مصری ص ۲۳۶ ج ۱)

اسی طرح روزہ کا بلا عذر قصد چھوڑنے والا فاسق ہے۔

كما في الدر المختار - والصوم كالصلاة على الاصح -

تو دائرہ منڈوانے والا۔ صوم و صلاۃ کو چھوڑنے والا فاسق قرار پایا، اور فاسق کو میلاد شریف کے لئے بلانے اور پڑھوانے میں اسکی تعظیم ہوتی ہے، کہ جس سے میلاد شریف پڑھواتے ہیں اس کی ہر طرح کی مدارات کی جاتی ہے، اس کو عزت سے تخت پر بیٹھایا جاتا ہے، اس کی کسی طرح کی تحقیر و توہین منظور نہیں ہوتی اور نہ شرعاً فاسق کی توہین و تحقیر ضروری ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی عالم فاسق ہو تو اس کو بھی امامت کیلئے نہ بڑھائیں کہ امامت میں تعظیم ہوتی ہے اور اس کی شرعاً اہانت واجب ہے۔
مراقی الفلاح میں ہے:

كره اامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين فتجب اهانته شرعا فلا يعظم بتقديمه للامامة - (مراقی الفلاح - ص ۶۷ ج ۷)

عالم فاسق کی امامت اس کے دینی اہتمام نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، تو شرعاً اس کی اہانت واجب ہے تو اس کو امامت کیلئے بڑھا کر عزت نہ کی جائے۔

لہذا فاسق کو بلا کر اس سے میلاد شریف پڑھوانا کس طرح مکروہ نہ ہوگا۔ اسی بنا پر فقہاء کرام نے مذکر کیلئے صالح اور متقی ہونے کی تصریح کی۔ فتاویٰ برہنہ میں ہے:

بقول ابی سلمہ فقیہ دریں زمان واجب است وباید کہ مذکر صالح باشد تا عاقلان از دہ گریز ندور و در باشد تا سخن نا درست نگوید (فتاویٰ برہنہ ص ۴۲ ج ۱)

فقہ ابو سلمہ کے قول کی بنا پر اس زمانہ میں واجب ہے کہ داعظ نیک صالح ہوتا کہ دیندار اس سے پرہیز نہ کریں اور متقی پرہیزگار ہوتا کہ وہ کوئی خلاف شرع بات نہ کہے۔

اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ جب داعظ کیلئے نیک و پرہیزگار ہونا ضروری ہے تو میلاد خواں بھی داعظین ہی میں داخل ہیں۔ تو ان کا نیک و متقی ہونا کیوں ضروری نہ ہوگا۔ اب باقی رہا گلے بازی کے ساتھ پڑھنا تو اس میں اگر کوئی مقصد صحیح نہیں ہے بلکہ اس میں موسیقی کے وزنوں اور لہجوں کی ایسی رعایت مقصود ہے کہ وہ لہجہ درست ہو جائے، چاہے الفاظ میں تغیر اور حروف کی شان ہی بدل جائے۔ یا اس میں فساق و فجار کے مخصوص عشقیہ اشعار کی راگنی اور لہجوں کی موافقت منظور ہے اور بے تکلف سننے والا اسے کہہ دے کہ میلاد شریف میں یہ کیسی راگنی اور گانا ہو رہا ہے۔ تو ایسی گلے بازی اور لہجہ کا حمد و نعت میں پڑھنا

مکروہ ہے۔

علامہ محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

المختار ان كان الالحان لا يخرج الحروف عن نظمها و احد ذواتها فمباح والا فغير مباح كذا ذكر وقد قدمنا في باب الاذان ما يفيد ان التلحين لا يكون الا مع تعبير مقتضيات الحروف فلا معنى لهذا التفصيل ونقلنا هنا ك عن الامام احمد انه قال للسائل في القراءة التلحين وقد احاب بالمنع ما اسمك فقال محمد فقال اعجبك ان يقال لك يا محامد۔ (فتح القدیر کشوری ص ۳۲۲ ج ۳)

اور مختار مذہب یہ ہے کہ اگر خوش آواز یا ان ایسی ہوں کہ جو حروف کو ان کی شان اور اصل حال سے خارج نہ کریں تو مباح ہیں ورنہ مباح نہیں۔ اسی طرح مذکور ہے اور ہم باب الاذان میں بیان کر چکے جسکا مفاد یہ ہے کہ گلے بازی حروف کے مقتضی کو بدل کر ہی ہو تو اس اوپر کی تفصیل کی حاجت نہیں۔ اور ہم نے امام احمد کا واقعہ نقل کیا کہ انہوں نے قرأت میں گلے بازی کے متعلق دریافت کرنے پر جواب دیا کہ منع ہے۔ تیرا کیا نام ہے؟ اس نے کہا محمد، تو امام نے فرمایا: کیا تجھے یہ پسند ہے کہ تجھے کہا جائے اے محمد، یعنی گانے سے الفاظ کا بدل جانا ناپسند چیز ہے۔
طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

التغني بحيث يودي الى تغيير كلمات الاذان وكيفية تلك الحركات والسكنات ونقص بعض حروفها او زيادة فيها فلا يحل فيه ولا في قراءة القرآن ولا يحل سماعه لان فيه تشبها بفعل الفسقة في حال فسقهم فانهم يترنمون۔ (طحاوی مصری - ص ۱۱۴)

اسی طرح گانا کہ اس سے اذان کے گلے، یا حرکت و سکون کی کیفیتیں بدل جائیں۔ اور بعض حروف میں کمی یا زیادتی کرنی پڑے تو ایسا گانا اذان اور قرأت قرآن میں جائز نہیں۔ نہ اسکا سننا جائز ہے۔ کیونکہ اس میں فعل فساق سے مشابہت ہے کہ وہ فساق اپنی فسق کی حالت میں گلے بازی سے گاتے ہیں۔

فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

انما يكره ذلك (التطريب) فيما كان من الاذكار (اسی میں دلیل ذکر کی) لانه تشبه بالفسقة لما يفعلونه في فسقهم۔ (قاضی خان ص ۶۷ ج ۱)

قرأت قرآن واذان کے علاوہ اذکار میں بھی خوب گلے بازی کرنا مکروہ ہے، اسلئے کہ یہ فساق سے مشابہت کرنا ہے کہ وہ اپنے فسق میں اس طرح گاتے ہیں۔

علامہ محمد طاہر مجمع بحار الانوار میں طبعی و کرمانی سے ناقل ہیں:

اما لا وزن الموسیقی فاشبه ببدع۔ (مجمع بحار الانوار ص ۷۹ ج ۲)

اوزان موسیقی بدعات سے زیادہ مشابہت رکھنے والے ہیں۔

شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی اشجہ الممعات میں فرماتے ہیں:

اما بہ تکلف بالجان موسیقی مکروہ ہست۔

(اشجہ الممعات کشوری ص ۱۴۷ ج ۴)

اور موسیقی کی راگینوں میں بہ تکلف گانا مکروہ ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ جو خوش آوازی اور گلے بازی حرف کی اصلی حالت اور حرکت و سکون کی کیفیت کو بدل دے اور کسی حرف کی کمی یا زیادتی پیدا کر دے، اور یہ سب کچھ موسیقی کے وزنوں اور نگوں کی رعایت کی بنا پر کیا جائے، نیز اس میں فساق کے خاص عشقیہ اشعار کی راگنی اور لہجوں کی مشابہت مقصود ہو تو ایسی خوش آوازی اور گلے بازی کے ساتھ حمد و نعت کا پڑھنا مکروہ ہے کہ حمد و نعت اذکار میں داخل ہیں۔ لہذا میلاد شریف میں ایسی گلے بازی کرنا مکروہ ثابت ہوئی اور پڑھنے والے اور پڑھوانے والے اور سننے والے سب مرتکب مکروہ ہوئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۵۶)

منسلہ

(۱) کیا فرماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں کہ

بنگال کے علاقہ میں اکثر لوگوں سے سیپ کا چونا پان میں لگا کر کھاتے ہیں۔ سیدنا اعلیٰ حضرت امام اہلسنت علیہ الرحمہ نے فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۷۰۱۔ میں تحریر فرمایا کہ سیپ کا چونا کھانا حرام ہے، یعنی جس پان پر سیپ کا چونا لگایا جائے تو وہ پان کھانا حرام ہے۔ دیوبندی خبیث اس مسئلہ کو غلط بتاتے ہیں، تو یہ مسئلہ کہاں تک صحیح ہے، مع دلیل تحریر فرمایا جائے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) سیپ ایک دریائی جانور ہے، فقہ کی معتبرہ مشہور لغت مغرب میں ہے "صدف الدرہ

غشاء ہا و فی کتب الطب انہ من حیوان البحر۔ (ص ۳۹۹)

علامہ محمد طاہر مجمع البحار میں حدیث شریف "اذا مطرت السماء فتحت الاصداف افواہا

۔" کے افادہ میں فرماتے ہیں "هو جمع صدف وهو خلاف اللؤلؤ واحداثہ صدفہ وہی من

حیوان البحر۔ (ص ۳۳۷ ج ۲)

لہذا جب سیپ کا دریائی حیوان ہونا ثابت ہو تو اس کا کھانا بلاشبہ حرام ہے کہ دریائی

جانور میں سوائے کھلی کے ہر جانور کا کھانا حرام ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے (فجانب مافی

البحر من الحيوان بحرم اكله الا السمك خاصة۔ (ص ۷۵ ج ۴)

تو امام اہلسنت اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا حکم بالکل صحیح ہے۔ دیوبندی اس حقیقت سے جاہل ہیں

اور انکا انکار محض جہالت پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴)

منسلہ

السلام علیکم جناب مفتی صاحب مدظلکم العالی علی رؤس المسلمین

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں

(۱) تعزیہ بنانا، اس کو لے کر گشت کرنا، ساتھ ساتھ مرثیہ ناٹنے پڑھنا، اور غم تازہ کرنا، اس کی

زیارت کو ثواب سمجھنا۔ پھر ندی۔ یا نالے میں۔ یا تالاب وغیرہ میں ڈال دینا اور اس طرح پیسہ ضائع کرنا۔

ان باتوں پر شریعت کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

(۲) ایک شخص کا مولوی ہونے کا دعویٰ ہے۔ لوگوں نے ان باتوں کا سوال کیا تو انہوں نے

جواب دیا کہ تعزیہ بنانے میں کوئی گناہ نہیں، اور اس کی زیارت کرنا پھر زمین میں دفن کر دینا بالکل جائز

ہے۔ شاہ کرامت اللہ صاحب، شاہ ولی اللہ صاحب، شاہ عبدالحق صاحب، عبدالعزیز صاحب علیہم الرحمۃ

نے بھی اس کو منع نہیں کیا۔ اور عالمگیری جو پابند شرع تھا اس نے بھی منع نہیں کیا۔ پھر مرثیہ شہادت نامے بھی

جائز ہیں۔ اور غم تازہ کرنا تو ایمان کی دلیل ہے۔ کہ غم حسین ہر ایمان دار کو رہے گا اور امام حسین کوثر کے لک ہیں۔ کوثر سے سیراب ہونا چاہتے ہو تو امام حسین کا غم نہ بھولو۔ پھر فرماتے ہیں ان باتوں کا انکار کرنا سنے والا یزیدی بلکہ فہلہ یزید ہے۔ اور یہ دیوبندی کا ایمان اور عقیدہ ہے، اور ابن عبد الوہاب نجدی کا چیل ہے۔ اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی۔ اگر تم سنی ہو تو اس کے پیچھے نماز مت پڑھو۔ تمہاری نمازیں برباد ہوں گی۔ پیش امام دنیا میں بہت ملتے ہیں یہ پیش امام تمہاری قبر میں نہیں سوئے گا۔ غرض اس مضمون کے اشتہار بھی مولوی صاحب نے شائع کر دئے جن سے لوگوں میں بیچن پیدا ہو گیا ہے۔ ہم نے مولوی صاحب کے سامنے اعلیٰ حضرت عظیم الشان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رسالہ تعزیر داری پیش کیا اس پر بھی اعتبار نہیں کیا۔ لہذا

شریعت مطہرہ کا ان کے حق میں کیا حکم ہے؟۔ بیوا تو جروا

(۳) ایسے مولوی کے ساتھ مسلمانوں کو کیا برتاؤ کرنا چاہئے۔ مولوی سمجھ کر ان کی عزت کرنا ان کے وعظ سننا۔ ان کا مرید بننا کیسا ہے؟۔ بیوا تو جروا

(۴) کسی صحیح العقیدہ سنی مسلمان کو بغیر کسی ثبوت شرعی کے دین سے پھرا ہوا ہونا اور منافق کہہ دینا اور چھاپ کر شائع کر دینا، اس کی توبہ کا کیا طریقہ ہے؟ اگر دل میں خفیہ توبہ کر لے تو کافی نہیں ہوگی یا توبہ شائع کرنی پڑے گی؟۔ بیوا تو جروا۔

(۵) کسی جگہ پیران پیر صاحب کا چہہ بنا لینا اور گدی مقرر کر لینا اور وہاں فاتحہ و ایصال ثواب کیواسطے جانا کیسا ہے؟۔ بیوا تو جروا۔

(۶) پیران پیر کے نشان اٹھانا اور دف بجا کر نعت شریف پڑھنا اور باجے کے ساتھ سلام پڑھنا کیسا ہے؟۔ ایک مولوی صاحب ایسا کہتے ہیں کہ علم نشان کے جو قائل نہیں وہ عقائد اہل سنت والجماعت کے نزدیک کافر ہیں۔ کیا یہ ٹھیک ہے؟۔ بیوا تو جروا۔

(۷) مرثیہ خوانی کی مجلس ہو اور رنڈی کے گھر ہو وہاں شریک جماعت ہونا پھر کار خیر دلیل محبت حسین خیال کرنا اس سے دین میں کیا خرابی ہے؟۔ بیوا تو جروا۔

ان سب سوالوں کے جواب نہایت ضروری ہیں۔ مسلمانوں میں تفرقے اور خانہ جنگی واقع ہو رہی ہیں۔

مرسلہ از موضع آموذ صلیع بھڑوچ مسجد کمیٹی کے سکریٹری کی طرف سے۔ ۱۶ مارچ ۱۴۱۵ھ

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

سوال میں جن سات امور کا ذکر ہے ان کے خرافات اور جاہلانہ رسومات ہونے میں کسی ادنیٰ مسئلہ کو بھی کلام نہیں ہو سکتا۔ اس کے تفصیلی جوابات بارہائے جاچکے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) جو شخص عالم دین ہے وہ ایسا جواب نہیں دیا کرتا جو اصول مذہب کے خلاف ہو۔ اگر سائل ان کا جواب بعینہ نقل کرتا تو اس جواب کا حسن و قبح معلوم ہو جاتا۔ لیکن سائل نے اس کے اصل جواب کو پردہ میں رکھا۔ جب اس عالم دین نے شاہ کرامت اللہ۔ شاہ عبدالحق۔ شاہ ولی اللہ۔ شاہ عبد العزیز کے اسماء کو شمار کیا کہ یہ تعزیر بنانے کو جائز کہتے ہیں۔ تو اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ اس تعزیر کو کہتا ہے جس میں حضور سید الشہداء امام عالی مقام کے روضہ انور کی صحیح نقل بنائی جائے۔ کہ یہ ایک غیر جامعہ کی تصویر ہے اور مکہ ان کا نقشہ ہے تو اس میں کوئی شرعی قباحت نہ گناہ لازم ہے۔ اور جب اس روضہ پاک کا صحیح نقشہ ہے تو اس کی زیارت کے جواز میں بھی کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ اگر وہ بوسیدہ ہو جائے، یا اس کے باقی رہنے میں کسی بے ادبی اور ترک تعظیم کا خوف ہو تو اس کے دفن کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح وہ مرعے اور شہادت نامے جو موافق شرع ہوں جیسے کہ حضرت شاہ عبد العزیز صاحب خود ذکر شہادت کرتے۔ یا بعض مرعے ان کی موجودگی میں پڑھے جاتے تھے ان کے جواز میں بھی کیا کلام ہے۔

اسی طرح جب ان واقعات کو سنکر دل بھڑائے اور آنکھوں سے بلا قصد اشک رواں ہوں اور وقت طاری ہو تو یہ رونانہ فقط جائز بلکہ رحمت و ایمان کی علامت ہے اور اہلبیت کرام کے ساتھ ایسی دلیل محبت ہے جو روز قیامت باعث نجات و مغفرت ہے۔ اور یہ واقعہ ہے کہ جوان شہداء کے ذکر شہادت کو مطلقاً ناجائز کہے اور شربت و نیاز کو حرام لکھے اور ان کے مصائب کے واقعات کو سنکر بھی اس پر کوئی اثر مر تب نہ ہو تو اس نے یزید کا قلب اور شمر کا جگر پایا ہے۔ اور یہ چیزیں دیوبندی جماعت کی علامت ہیں۔ ابن عبد الوہاب نجدی کے متبعین کا شعار ہیں کہ خوارج کی اہل بیت سے دشمنی ناقابل انکار چیز ہے۔

لہذا ایسے نجدی صورت، یزیدی سیرت کے پیچھے نماز ہرگز ہرگز درست نہیں ہو سکتی۔ رسالہ تعزیر داری میں بھی روضہ اقدس کی صحیح نقل بنانے اور اس کو بہ نیت تبرک مکان میں رکھنے کو ناجائز نہیں لکھا۔ الحاصل یہ کہ عالم دین اگر ایسا ہی کہتے ہیں تو اہل سنت ہیں ان پر کوئی الزام شرعی عائد نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) اگر یہ مولوی صاحب یہ ہی کہتے ہیں جو جواب دوم میں مذکور ہوا تو عالم دین کی مسلمانوں پر عزت ضروری، انکا وعظ سننا ثواب، انکا مرید ہونا امر خیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۴) واقعی کسی صحیح العقیدہ سنی مسلمان کو بلا ثبوت منافق، یا دین سے پھرا ہوا کہنا، یا چھاپنا گناہ عظیم جس کی توبہ لازم۔ اور خفیہ گناہ کی خفیہ توبہ کافی ہے اور علانیہ کی علانیہ ضروری ہے۔ مگر اس زمانہ میں تو گمراہ و بد عقیدہ بھی اپنے آپ کو سنی صحیح العقیدہ بتانے لگے ہیں تو ان کی گمراہی کے ثبوت کے بعد ان کو دین سے پھرا ہوا اور منافق کہنا۔ یا گمراہ و بدین چھاپنا عالم دین کا فریضہ ہے، کہ لوگ اس کے دام فریب میں نہ پھنس جائیں۔

حدیث شریف میں ہے:

اذا ظهرت الفتن و سب اصحابی فليظهر العالم علمه الحديث رواه الخطيب البغدادي في جامعه - والله تعالى اعلم -

(۵) کسی جگہ کوئی بزرگ کا چلہ، یا ان کی گدی محض بنانے یا مقرر کر لینے سے توبہ نہیں ہو سکتا جب تک اسکا کوئی ثبوت شرعی نہ ہو۔ اور جب اس کا کوئی ثبوت ہو تو اس جگہ کو ان بزرگ سے نسبت حاصل ہو گئی، اور جب نسبت حاصل ہو گئی تو وہاں جانا اور ایصال ثواب کرنا، اس جگہ کی تعظیم کرنا، بلا شک جائز ہے اور اقوال و افعال سلف صالحین سے ثابت ہے، جس کے بکثرت حوالجات پیش کئے جاسکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۶) کوئی عالم دین ہو کر ایسی بات کیسے کہہ سکتا ہے؟۔ ہاں نعت شریف پڑھنا، سلام پڑھنا بلا شک جائز اور باعث اجر و ثواب ہے۔ اور جھنڈے کا اٹھانا جب کسی مقصد خیر کیلئے ہو وہ کوئی ممنوع نہیں، دف اور باجے کا بجانا ممنوعات سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۷) جب مشروع مرثیہ کی مجلس ہو اور اس میں کوئی امر مشروع نہ ہو اگر چہ وہ رنڈی کے گھر پر ہو تو وہ بھی مجلس ذکر ہے۔ اس کی محض سماعت کرنے میں کوئی شرعی الزام عائد نہیں ہوتا۔ ہاں جب اس میں کوئی خلاف مشروع چیز لازم آئے، یا کسب حرام کے روپیہ سے خرید کر وہ شیرینی لے لے تو ضرور ممنوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع عظام دامت برکاتہم العالیہ مسئلہ حسب ذیل میں چند آدمی یا ایک آدمی کھاتے ہوں یا کھانا کھانے بیٹھے ہوں اور کوئی غیر شخص آئے۔ قاعدہ ہے کہ جب کوئی آتا ہے اور کھانا کھاتے ہوں یا کھانا کھانے بیٹھے ہوں تو اس آئے ہوئے شخص سے کہہ دیتے ہیں کہ آؤ کھانا کھاؤ وہ شخص جواب میں کہتا ہے بسم اللہ کرو۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں کھانا کھاتے ہوں یا بیٹھے ہوں تو اس دوسرے شخص سے یہ کہنا کہ آؤ کھانا کھاؤ جواب میں وہ بسم اللہ کرو، یہ کہنا درست و صحیح ہے یا نہیں۔ اگر نہیں تو جو یہ کہتا ہے اس پر شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

قرآن کریم کے کسی جملہ کا آپس کی گفتگو میں کسی سوال کے جواب میں استعمال کرنا بے ادبی ہے اور عظمت قرآنی کے خلاف ہے۔ اسی بنا پر بسم اللہ شریف جو آیت قرآنی ہے اس کو بھی ایسی جگہ ہرگز ہرگز استعمال نہیں کرنا چاہئے۔ لیکن اگر کسی مسلمان نے کھانا کھانے کے لئے بلانے والے کے جواب میں کہہ دیا کہ تم بسم اللہ کرو تو یہ اس کی غلطی ہے۔ مگر اس پر اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی اور اس کے قول کی تاویل کر دی جائے گی۔ یعنی حکم بسم اللہ کے موقع اجازت میں کہنے کا ہے۔

شرح فقہ اکبر میں ہے:

قال البدر الراشد او صاحب الفتاوى التسمية سمعت عن بعض الاكابر انه قال لوضع الامر للنشئ او قال موضع الا حازة بسم الله مثل ان يقول احدا دخل او قوم او اصعد او اسير او اتقدم فقال موضع المستشار بسم الله يعني به اذنتك فيما استاذنت كفر يعني حيث وضع كلام الله موضع مها نه تو جب امانه و هذا تصوير مسئله الا حازة و اما تصوير مسئله الامر للنشئ فهو ان صاحب الطعام يقول من حضر بسم الله وهذه المسئلة كثير الوقوع في هذا الزمان وتكفيرهم حرج في الاديان والظاهر المتبادر من صنيعهم هذا انهم يتأدون مع المخاطب حيث لا يشافهون بالامر يتاركون بهذه الكلمة مع احتمال تعلقه بالفعل المقداري كل بسم الله فهو دخل باسم الله على ان متعلق البسملة في غالب احوال يكون محذوفاً من الافعال فالمقصود انه لا ينبغي

للمستی ان یعمید علی طاهر ہذا النقل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز وجل،
العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمال العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۶۵)

مسئلہ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے آپ کو پیر کامل کا خلیفہ کہتا ہے نیز اپنی بزرگی اور پارسائی کا مدعی ہوتے ہوئے اپنی ایک مریدہ جو فلم ایکٹر ہے اور عام طور پر وہ یونہی پیش کرتی ہے جو اکثر طوائفیں کیا کرتی ہیں زید اس کا دیا ہوا روپیہ بطور نذرانے کے قبول کرتا ہے۔ تو کیا زید ان روپیوں کو اپنی اور اپنے خاندان والوں کی ضروریات میں صرف کر سکتا ہے؟ اگر ایسا کر سکتا ہے تو کیا اس کی پیری اور بزرگی قائم رہ سکتی ہے؟ اگر رہ سکتی ہے تو اس کی دلیل اور اگر نہیں رہ سکتی ہے تو اس کا خلاصہ قرآن وحدیث کی روشنی میں صاف صاف تحریر کیجئے تاکہ منتشر خیالات سے یکسوئی حاصل ہو۔

(۲) عمر اپنے آپ کو شریعت کا پابند کہتے ہوئے اپنی بزرگی اور پارسائی کا ڈھنڈھورا پیٹتا ہے مگر ساتھ ہی ساتھ دنیا داری میں اس کا عمل یہ ہے کہ اس کی دو بیویاں ہیں، ایک شادی کی، دوسری نکاحی۔ مگر عمر اپنی بیوی سے قطع تعلق کئے ہوئے ہے اور دوسری بیوی کے ساتھ ایک ہی مکان میں ازدواجی زندگی گزارتا ہے۔ نہ تو اس بیوی سے ٹھیک طور پر بات چیت کرتا ہے اور نہ تو اسے اپنے قریب ہی آنے دیتا ہے۔ تو کیا اس کا یہ فعل جائز ہے؟ اگر وہ ایسا کرتا ہے تو کیا اس کی بزرگی اور پیری قائم رہ سکتی ہے؟ اگر وہ حق پر ہے تو اس کی دلیل قرآن وحدیث کی روشنی میں تحریر فرمائیں۔ اور اگر ناقص پر ہے تو شریعت کے قانون میں ایسا کرنے والے کی کیا سزا ہے؟ برائے کرم صاف صاف لکھئے بے حد عنایت ہوگی۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) صورت مسئلہ میں اگر اس مریدہ کی ساری آمدنی اسی کسب حرام ہی سے ہے جب تو زید کو اس کا ایک پیسہ بھی قبول کرنا ناجائز و حرام ہے۔ اور اگر اس کی اکثر آمدنی کسب حرام سے ہو جب بھی اس کا نذرانہ قبول نہ کرنا چاہئے۔ ہاں اگر اسے علم یقینی سے یہ معلوم ہو کہ جو رقم نذرانے میں پیش کی ہے وہ از قسم حلال ہے تو اس کا قبول کر لینا جائز ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”کسب الحرام اهدی الیہ او اضافہ وغالب مالہ حرام لا یقبل ولا یاکل مالہ
یحسہ ان دالک المال اصلہ حلال ورثہ او استقرضہ“

پھر جو کسب حرام ہو اور اس نذرانے کا قبول کرنا ہی ناجائز ہو تو اسے اپنے اوپر اور اپنے اہل وعیال پر صرف نہیں کر سکتا۔

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

”یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“ اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ۔

پھر اگر زید ایسے کسب حرام کو جانتے ہوئے اپنے یا اپنے خاندان کے صرف میں لائے تو یہ اس کا فسق ہے جو اس کے تقویٰ پارسائی اور بزرگی کے منافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
(۲) دو بیویوں کے درمیان عدل اور برابری کرنا فرض ہے۔

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے:

”فان خفتم الا تعدلوا فواحدة“

پھر اگر ڈرو کہ دو بیویوں کو برابر نہ رکھ سکو گے تو ایک ہی کرو۔

علامہ احمد جیون تفسیر احمدی میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں:

”فعلیم من ههنا ان العدل بین الازواج فرض سواء كانت جدیدة او قديمة بکراً او ثیباً
مسلمة وکسابة وذلك العدل فی الکسوة والنفقة والسکنی والبیوتۃ معها لا فی محبة
القلب لان ذلك غیر مقدور البشر ولا فی الجماع ولا فی حق السفر ملخصاً“

(تفسیر احمدی مطبوعہ دہلی ص ۱۲۸)

یہیں سے معلوم ہوا کہ بیویوں کے درمیان برابری کرنا فرض ہے۔ اب چاہے وہ بیویاں نئی ہوں یا پرانی۔ بغیر شادی شدہ ہوں یا شادی شدہ۔ مسلمان ہوں یا اہل کتاب۔ یہ برابری کپڑے دینے نفقہ اور مکان دینے اور اس کے پاس رہنے میں ہے، نہ کہ دل سے محبت کرنے میں کہ یہ قدرت بشر سے باہر اور نہ جماع کرنے میں اور نہ سفر کرنے میں۔

آیت: ”ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل
فتنذروہا کالمعلقة“ (سورۃ نساء رکوع ۹)

اور تم سے ہرگز نہ ہو سکے گا کہ عورتوں کو برابر رکھو اور چاہے کتنی ہی حرص کرو تو یہ تو نہ ہو کہ ایک طرف پورا جھک جاؤ کہ دوسری کو ادھر میں لٹکتی چھوڑ دو۔

حدیث: ”من كان له امرأتان يميل الي احدهما جاء يوم القيامة واحد شقيه ما نل“ جس کے پاس دو عورتیں ہوں اور وہ ایک کی طرف مائل ہو تو روز قیامت اس حال میں آئے گا کہ اس کی ایک جانب مائل ہوگی۔

ان آیات سے اور حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عمر کا اپنی ایک بیوی سے قطع تعلق کرنا یہاں تک کہ اس سے بات چیت نہ کرنا، اسے اپنے قریب نہ آنے دینا اس کا صریح ظلم و جور ہے اور اس کا یہ فعل قرآن حدیث کے احکام کے خلاف ہے اور یہ اس کی پیری اور بزرگی کے منافی ہے۔ اس کی سزا حدیث میں مذکور ہوئی اور حکم آیت ظالم کی سزا کا مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۷/ ذی الحجہ ۱۳۷۳ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۶۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتین شرع متین اس مسئلہ میں کہ شریعت محمدیہ نے سجدہ تعظیمی کو بھی جائز قرار دیا ہے کہ نہیں؟ قرآن پاک میں جو سورہ یوسف میں حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے برادران نے سجدہ کیا تھا تو وہ کونسا سجدہ تھا اور کیا یہ آیت منسوخ ہوگئی۔

سائل فتح محمد جمال الدین چتوڑ گڑھی

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

سجدہ تعظیمی پہلی امتوں کے لئے جائز تھا جیسا کہ سیدنا آدم علیہ السلام کے لئے فرشتوں کا سجدہ تعظیمی کرنا اور سیدنا یوسف علیہ السلام کے لئے ان کے بھائیوں اور والدین کا سجدہ تعظیمی کرنا لیکن ہماری اس شریعت محمدیہ علی صاحبہا التحیہ میں یہ سجدہ تعظیمی منسوخ و حرام اور بجائے اس کے بغرض تعظیم سلام مقرر فرما دیا گیا۔

تفسیر مدارک التنزیل میں ہے: ”الجمہور علی ان المامورہ وضع الوجه علی الارض وکان السجود تحية لادم عليه السلام في صحيح اذ لو كان لله تعالى لما امتنع عنه“

ابليس و كان سجود التحية جائز افيمما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلطان حين اراد ان يسجد له لا ينبغي لمخلوق ان يسجد لاحد الا لله تعالى“

(از تفسیر مدارک مصری ص ۳۳ ج ۱)

مہور علماء کا یہ قول ہے کہ جس سجدہ کا حکم دیا گیا تھا وہ زمین پر چہرہ کا رکھ دینا تھا اور صحیح مذہب میں یہ سجدہ آدم علیہ السلام ہی کے لئے تعظیمی تھا۔ کیونکہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتا تو شیطان اس سے انکار نہ کرتا۔ اور سجدہ تعظیمی پہلے زمانہ میں جائز تھا پھر وہ اس حدیث سے منسوخ ہو گیا جو حضرت سلمان سے مروی ہے جب انہوں نے حضور کو سجدہ کرنے کا ارادہ کیا تھا تو حضور نے فرمایا کسی مخلوق کو مناسب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو سجدہ کرے۔

حضرت محی السنۃ علامہ علاء الدین خازن تفسیر خازن میں فرماتے ہیں:

وفی هذا السجود قولان اصحهما انه كان لادم على الحقيقة ولم يكن فيه وضع الحجة على الارض وانما هو الانحناء و كان سجود تحية وتعظيم لا سجود عبادة كسجود اخوة يوسف في قوله وعبروا له سجدا فلما جاء الاسلام ابطال ذلك بالسلام“

(تفسیر خازن مصری ص ۳۱)

اس سجدہ میں دو قول ہیں، ان ہر دو میں صحیح قول یہ ہے کہ حقیقتہً وہ سجدہ حضرت آدم ہی کے لئے تھا، اور انہیں زمین پر پیشانی کا رکھنا نہیں تھا بلکہ صرف جھکنا ہی تھا اور وہ سجدہ تعظیمی تھا سجدہ عبادت نہیں تھا جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے لئے ان کے بھائیوں کا سجدہ کرنا جو اس آیت میں ہے ”وخر والہ سجدا“ اور ان کے لئے سجدہ کرنے جھکے۔ جب اسلام یعنی شریعت محمدیہ آئی تو سلام سے اسے باطل کر دیا۔

ان تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ سیدنا آدم علیہ السلام کے لئے جو فرشتوں نے سجدہ کیا اور سیدنا یوسف علیہ السلام کے لئے جو ان کے بھائیوں اور والدین نے سجدہ کیا تو یہ سجدے تعظیمی تھے نہ کہ سجدہ عبادت۔ اور سجدہ تعظیمی پہلی امتوں کے لئے جائز تھا اور جب ہماری شریعت آئی تو یہ سجدہ تعظیمی ہمارے لئے منسوخ اور حرام ہو گیا۔ اور ان آیات کا حکم منسوخ ہو گیا اور ان کے بجائے سلام کو مقرر فرما دیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۶ ذوالقعدہ ۱۳۷۱ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۹۶۷)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بموقع شادی نوشہ پر تیل اتارنا۔ مہندی لگانا، گلے میں طوق پہننا، باجوں کا بجنہ، عورتوں کا ڈھولک کے ساتھ گیت گانا، کنگن کا باندھنا، کپڑے پیلے پہننا۔ سہرے کا باندھنا۔ یہ سب باتیں شریعت سے کیسی ہیں؟ ان کاموں کو نہ کیا جائے تو کیا

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

شادی کی یہ تمام رسمیں ناجائز ہیں انہیں ہرگز نہ کیا جائے۔ ہاں جو سہرا صرف پھولوں کا ہودہ جائز و درست ہے اس کو نوشہ کے سر پر باندھ سکتے ہیں: ”کما فصلنا فی فتاونا الاجلیہ“ نوشہ جب عاقل باخ ہو تو وہ رسوم شادی سے تمام خلاف شرع امور کو حسب مقدور روکے۔ شادی میں اعزہ۔ پڑوسی۔ ہم قوم اہل محلہ کو بلائے۔ ان میں جو روٹھے ہوئے ہوں انکو منائے۔ حسب استطاعت انکی تواضع اور مدارات کرے۔ صحیح العقیدہ دیندار قاضی سے نکاح پڑھوائے۔ وغیرہ امور مستحبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۶۸)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

زید ایک شخص کے گھر میں جو اس کا کوئی نہیں ہے، بارہ بجے رات کو اس طرح پکڑا گیا کہ اس کے گھر میں ایک بیوہ عورت رہتی ہے، جب رات کو کچھ لوگوں کو شبہ ہوا تو دروازہ پر دستک دی عورت نے دروازہ کھول دیا اور دروازہ پر بیٹھ گئی، جب لوگوں نے پوچھا کہ تمہارے گھر میں کون ہے، اس پر عورت نے جواب دیا کہ کوئی نہیں ہے، لیکن جب دروازہ کھلنے پر نارج جلا کر دیکھا گیا تو چار پائی کے نیچے ایک شخص یعنی زید چھپا ہوا تھا۔ لہذا ایسی صورت میں زنا ثابت ہوا کہ نہیں؟ کیونکہ بستی والے زید کو مجرم ٹھہراتے ہیں، اور ایسی حالت میں شریعت کی طرف سے زید کو کیا سزا دینے کا حکم ہے؟

بیہوا تو جروا۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں زید کو فقط چار پائی کے نیچے چھپا ہوا دیکھ لینے سے اس پر شرعاً زنا ثابت نہیں ہوتا، لیکن زید کا اس احتیہ کے گھر خصوصیت میں موجود ہونا ہی اس کے مجرم و گنہگار ہونے کو کافی ہے۔ تو اگر بستی والے اس بنا پر بھی زید کو مجرم ٹھہراتے ہیں اور اس کو زد و کوب کریں یا کم از کم اس سے ترک سلام و کلام کریں۔ یا اسکا حقہ پانی بند کر دیں تو انہیں حسب مقدور اتنی سزا دینے کا حق حاصل ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: لکل مسلم اقامۃ التعزیر حال مباشرة المعصیۃ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں

(۱) عمامہ میں گوٹہ لچکا لگانا جائز ہے یا نہیں؟ اور جو امام گوٹہ لچکا لگاتا ہو اس کے پیچھے نماز بلا کراہت ادا ہوگی یا کراہت کے ساتھ؟

(۲) مسجد میں سوال کرنا اور جو شخص سوال کرے اس کو کچھ دینا ولا نا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(۳) مفروق کام کی ہوئی ٹوپی اوڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور جو امام ایسی ٹوپی اوڑھتا ہو اس کے پیچھے نماز بلا کراہت جائز ہوگی یا نہیں؟

(۴) ایفون۔ سلفہ۔ چرس۔ چنڈ اور دیگر نشے کی چیزیں فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) برتن وغیرہ پر اپنا نام اپنے برتن وغیرہ کی پہچان کیلئے کھدوانا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) جس رکابی پر ہندی میں لکھا ہو اس میں کھانا کھانا پانی پینا کیسا ہے جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی اعجاز احمد پبلی بھستی غنی عنہ ۱۹/ ذی الحجہ ۱۴۳۷ھ

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) عمامہ میں گوٹہ لچکا چار انگل سے زائد لگانا ممنوع و ناجائز ہے۔

در مختار میں ہے:

المسوح بذهب يحل اذا كان هذا المقدار اربع اصابع والا لا يحل للرجل -
تو جو عمامہ میں گوئہ چار انگل سے زائد گ کر نماز پڑھائے گا اس کے پیچھے نماز بکراہت ادا ہوگی
اور چار انگل ہو تو نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور سائل کو دینا مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے: یوحرم فیہ
السؤال ویکرہ الا عطاء مطلقاً۔ اگر کسی کو کچھ دینا ہو تو مسجد سے باہر نکل کر دیدے۔ واللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب

(۳) مغربی کام کی ہوئی ٹوپی پر اگر کام ایسا تھا کہ جس میں وہ کام ہی نظر آئے اور نیچے کا کپڑا نظر
نہ آتا ہو اور وہ کام چار انگل سے زائد پر ہو تو ناجائز ہے جس کی عبارت جواب نمبر میں منقول ہوئی تو اگر
امام ایسی ٹوپی کو پہن کر نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز بکراہت ادا ہوگی ورنہ کراہت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
بالصواب۔

(۴) الفون، چرس، چنڑو، کوکین، شراب وغیرہ چیزوں کا بیچنا مکروہ تحریمی ہے۔

در مختار میں ہے ان ماقامات المعصبة بعینہ یکرہ بیعہ تحریمہ والا تنزیہا۔ واللہ
تعالیٰ اعلم بالصواب

(۶) پہچان کیلئے برتن پر اپنا نام لکھوا سکتا ہے لیکن وہ عربی فارسی کے حروف میں نہ ہو۔ عالمگیری
میں ہے: لان ثلث الحروف الخرمۃ۔ ہاں انگریزی یا ہندی میں اپنا نام کندہ کرا لے۔ واللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب

(۷) جس برتن پر ہندی میں کچھ لکھا ہو اسکا استعمال کرنا اور اس میں کھانا پینا ممنوع نہیں۔ واللہ
تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۹۷۶)

مسئلہ

کیا فرماتے علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

ہمارے یہاں کی رسم ہے کہ جو لوگ چاہے عورت ہو یا مرد۔ دادا دادی۔ دادا اور دادی کے بھائی
بہن سے۔ نانا اور نانی کے بھائی بہن سے۔ بیوی کی بھابھی سے۔ اس کے بھائی کی بیوی اس کی بہن

سے۔ شوہر کے بھائی کی بیوی اور اس کی سالی سے۔ اور اس کی سالی کے شوہر سے اس کا سالا۔ اور سالے
کی بیوی سے۔ بہن کی ہند کا شوہر سے۔ مندرجہ خرافات مذاق کیا کرتے ہیں۔ اکثر بے علم مذاق کی زیادتی
میں شادی بیہ میں مرد مرد ہوں۔ یہ عورت عورت۔ یہ مرد عورت ہوں۔ دست درازی بھی کرتے ہیں،
علاوہ ازیں شادی بیہ میں ان مذکورہ بالا رشتے کے مذاق لوگ مرد عورت آیا کرتے ہیں، پردہ وغیرہ کا کوئی
خاص انتظام بھی نہیں ہوتا ہے۔ آپس میں مرد عورت کے رونمائی بھی ہوتی ہے، اکثر و بیشتر مرد عورت
محرمات یا محرمات غیر محرمات مرد عورت سے بات چیت بھی بغیر حجب کے کر لیا کرتے ہیں، اور خاص کر
ان مذکورہ بالا مذاق لوگ دولہا دلہن کے امٹن لگنے کے وقت، امٹن لیکر مرد مرد سے، عورت عورت سے، اور
مرد عورت کے بھی لہو لعب کر لیا کرتے ہیں، اس وقت اگر کوئی مردوں یا عورتوں میں سے اپنی عفت کو محفوظ
رکھنے کے لئے آڑ بنائیں تو بھی مرد باہر دیگر مردوں سے اور عورت گھر میں گھس کر ان محفوظ عورتوں سے
کھیل کیا کرتے ہیں جس کو جہاں موقع مل جائے، غرضیکہ ان موقعوں پر پچیس فیصدی محفوظ رہنے کا تصور لیا
جا سکتا ہے، اس جگہ میں جہاں کہ شدت کے ساتھ ان خرافات سے رکاوٹ ہوتی ہے ورنہ اتنا بھی محفوظ
رہنا غیر ممکن ہے، اور گیت کا گانا عام طریقہ سے جاری ہے اگرچہ سب کے سب نہیں گاتیں، غرضیکہ بہن
خرافات ہیں کیا عرض کروں، یہاں مقامی مولوی صاحبان اپنی اپنی بیوی بہن ماں اہل خاندان کو ایسی
جگہوں پر بھجا کرتے ہیں، ان حضرات سے اگر دریافت کیا جاتا ہے کہ ایسی خرافات جگہوں میں جا کر کیوں
بیچتے ہو۔ وہ صاحبان جواب دیتے ہیں کہ کسی کی بیوی سے اپنی ماں کے ساتھ نانانی کے گھریا خود رشتہ
داروں کے گھر جاتے ہیں تو کیا حرج ہے، چونکہ ماں کے ساتھ رہنے میں کیا خرافات بول سکتی ہے، یا کیا
بے پردگی ہو سکتی ہے۔ ماں کے ساتھ جا سکتی ہے کوئی حرج نہیں ہے، حالانکہ ان کی ماں خود ان خرافات
مجس میں چھنکارہ نہیں ہے، بات سمجھ میں نہیں آتی ہے کہ ایسی جگہوں میں خفتہ را خفتہ کے کندہ پیدا کیسے ہو
سکتا ہے، علاوہ ازیں جو ماں بہن کے بارے میں کہا جاتا ہے تو فرماتے ہیں کہ (الصبر و ردة تدفع فی
المحرورات) کہکھر بھادیتے ہیں، حالانکہ عورتوں کو جو داعی اپنے گھر بلاتے ہیں کسی خانہ داری کے
خیل سے نہیں محض تزئین شادی کی نیت ہوتی ہے۔ چہل پہل مقصود ہوتا ہے، اور جو عورتیں جاتی ہیں محض
غس پرستی و جواہراتی سنگار وغیرہ دکھانا مقصود ہوتا ہے۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان مذکورہ
صورتوں میں عورتوں کو ایسی جگہوں میں جانا یا بھیجنا یا شرکت کروانا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں، اور
مولوی صاحبان کا قول درست ہے یا نہیں؟ اگر مولوی صاحبان کا قول صحیح درست نہیں ہے تو ان کی وجہ

سے جو لوگ ایسی بلا میں مبتلا ہو گئے ہیں انہیں کیا کرنا چاہئے؟۔ مدلل کتب میں فقہ اور حوالہ نمبر کتب سے جلد جواب تحریر فرمادیں۔ کیوں کہ یہاں وبال ان لوگوں میں مبتلا ہے ساتھ ہی ساتھ مہر ذلوا دیں عین نوازش ہوگی مشکور ہوگا تحفظ کرنا آپ لوگوں کا ذمہ ہے۔ فقط والسلام۔ المستفتی محمد قمر الدین

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

یہ رسم قرآن کریم اور حدیث کے بالکل مخالف ہے، اس میں چند ممنوعات شرعی ہیں۔ غیر محارم کے ساتھ اختلاط ہے۔ نہایت بے ہودہ تمسخر و مذاق ہے، شرم ناک دست درازی اور مس ہے، سخت بے ہودگی اور بے حیائی ہے۔ قرآن کریم میں تو اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے:

قل للمؤمنین یغصوا من ابصارہم ویحفظوا فروجہم۔ ذلک ازکی لہم۔ ان اللہ خبیر بما یصنعون۔ وقل للمومنات یغضضن من ابصارہن ویحفظن فروجہن ولا یتدنین زینتہن الا ما ظہر منہا ولیضربن بخمرہن علی حیوبہن ولا یتدنین زینتہن الا لبعولتہن او آبائہن او آباء بعلتہن او ابنائہن او اخوانہن او بنی اخوانہن او بنی اخواتہن او نسائہن۔ او ما ملکت ایمانہن او التابعن غیر اولی الاربعۃ من الرجال او الطفل الذین لم یظہروا علی عورات النساء ولا یضربن بارجلہن لیعلم ما یخفین من زینتہن وتوبوا الی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون لعلکم تفلحون۔

(از سورۃ النور ع ۱۸ ج ۹)

مسلمان مردوں کو حکم دو کہ اپنی نگاہیں کچھ نیچی رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کریں یہ ان کے لئے بہت ستھرا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ کو ان کے کاموں کی خبر ہے اور مسلمان عورتوں کو حکم دو اپنی نگاہیں کچھ نیچی رکھیں اور اپنی پارسائی کی حفاظت کریں اور اپنی زینت نہ دکھائیں مگر جتنی خود بخود ظاہر ہے اور اپنے دوپٹہ کو اپنے گریبانوں پر ڈالے رہیں اور اپنا سنگا رٹا ہرنہ کریں مگر اپنے شوہروں پر، یا اپنے باپ، یا شوہروں کے باپ، یا اپنے بیٹے، یا اپنے شوہروں کے بیٹے، یا اپنے بھائی، یا اپنے بھتیجے، یا اپنے بھائی، یا اپنے دین کی عورتیں اور اپنی کنیزیں جو اپنے ہاتھ کی ملک ہوں یا نوکر بشرطیکہ شہوت والے مرد نہ ہوں۔ یا وہ بچے جنہیں عورتوں کی شرم کی چیزوں کی خبر نہیں اور زمین پر زور سے پاؤں نہ رکھیں کہ ان کا چھپ ہوا سنگار جان لیا جائے اور اللہ کی طرف توبہ کروائے مسلمانو! سب کے سب اس امید پر کہ تم فلاح پاؤ۔

بخاری شریف و مسلم شریف میں حضرت عقبہ بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایما کم والدخول علی النساء فقال رجل یا رسول اللہ ارایت اللحمو قال اللحمو الموت۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۸)

تم اپنے آپ کو اجنبی عورتوں پر داخل ہونے سے دور رکھو۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں خبر دیجئے دیور کے متعلق۔ فرمایا دیور تو موت ہے۔

مسلم شریف میں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہوں نے فرمایا: سألت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن نظر الفحشاء فامرني ان اصرف بصری۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۶۸)

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیگانہ عورت پر اچانک نظر پڑنے کے متعلق دریافت کیا تو حضور نے مجھ کو یہ حکم فرمایا کہ میں اپنی نظر فوراً پھیر لوں۔

امام بیہقی شعب الایمان میں حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لعن اللہ الناظر والمناظر الیہ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۷۰)

اللہ تعالیٰ غیر کی عورت پر نظر کرنے والوں کو اور ان پر بقصد و رغبت نظر کرنے والوں پر لعنت فرماتا ہے۔

اس آیت کریمہ اور احادیث شریفہ سے ثابت ہو گیا کہ مردوں کا اجنبی عورتوں کے سامنے بے تکلف آنا جانا اور بلا ضرورت شرعی ان کے چہرہ یا کسی حصہ بدن کو بقصد و رغبت دیکھنا، اسی طرح عورتوں کا غیر محارم کو اپنا بناؤ سنگھارنا ہر کرنا اور بلا ضرورت بے پردہ و حجاب ہو کر انہیں اپنے چہرہ یا کسی حصہ کا بدن دکھانا اور بلا حاجت اپنی آواز سنانا شرعاً ممنوع و ناجائز ہے۔ ہاں عورتیں اپنے شوہر یا اپنے باپ دادا یا شوہر کے باپ یا اپنے بیٹے پوتے یا شوہر کے بیٹے یا اپنے بھائی یا بھتیجے یا بھانجے یا اپنے ماموں بچچا یا رضاعی باپ دادا کے بھائی یا بچچا یا نابالغ نادان بچے یا ایسے صالح بوڑھے جن میں اصلاً شہوت باقی نہ رہی ہو وغیرہ محارم کے سامنے آنے جانے اور ان سے کلام کرنے میں حرج نہیں۔ اور جیسے دیور کو تو حدیث شریف میں موت فرمایا گیا ہے تو اور غیر محارم رشتہ داروں اور برادری کے لوگوں اور پڑوسیوں اور اجنبیوں کا کیا ذکر۔ پھر ان سے مذاق کرنا ان کے ساتھ کھیل کود کرنا ان سے دست درازی کرنا حرام اور سخت بے

حیاتی اور انتہائی بے غیرتی کی بات ہے۔ لہذا ایسی خلاف شرع وجہ بلا نہ رسم کو جلد از جلد بند کیا جائے اور جب تک یہ رسم بند نہ ہو اس وقت تک مسلمان اپنی مستورات کو ایسے مواقع پر ہرگز ہرگز نہ بھیجیں۔ اور خاص کر علما کرام جو حاکمین شرع ہیں وہ اپنے اہل خانہ کو ایسی جگہوں میں بھیجنے میں اجتناب کریں پرہیز کریں۔ چونکہ ان کو محظور و ممنوع تو وہ بھی جانتے ہیں، اور جس نے نہایت مہیا کی اور دلیری سے یہ کہہ دیا کہ ”الضرورات تدفع فی المحظورات“ تو یہ نہ کوئی آیت ہے نہ حدیث نہ قول فقہاء۔ تو اس سے استدلال کس بنا پر ہے۔ علوہ بریں یہ جملہ خود مستدل کے بھی خلاف ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حرام چیزوں میں ضرورتیں ختم کر دی جاتی ہیں یعنی ضرورت کسی حرام کی حرمت کو باطل نہیں کرتی۔ تو اس جملہ سے خود مستدللین پر اقبالی ڈگری ہوگئی۔ رہا فقہاء کرام کا مشہور قاعدہ ”الضرورات تبیح المحظورات“ اس میں ضرورت سے مراد ضرورت شرعی ہے تو ان، مستدللین سے دریافت کرو کہ اس رسم میں کوئی ضرورت شرعی ہے جس نے محرمات کو حلال کر دیا۔ اور اگر اس قول فقہاء سے بھی ایسا غلط استدلال کیا جائے اور اس کو معتبر قرار دیا جائے تو ہر مرتکب حرام محض اپنی طرف سے ضرورت کا عذر پیش کر کے ہر حرام کو حلال ٹھہرا لے گا پھر تو کوئی حرام حرام ہی باقی نہ رہے گا۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ مولیٰ تعالیٰ ہمیں اور سب مسلمانوں کو اتباع شریعت کی توفیق عطا فرمائے۔

۵ شعبان المعظم ۱۳۷۳ھ

کتبہ: المحترم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) دائرہ کتنی رکھنا واجب ہے۔ زید کا یہ کہنا ہے کہ دائرہ اتنی ہو کہ چالیس قدم سے بال معلوم ہو جائیں خواہ وہ ایک مشت ہو یا اس سے کم، اتنی دائرہ رکھنا واجب ہے ایک مشت واجب نہیں ہے۔ نیز عمرو یہ کہتا ہے کہ دائرہ اتنی ہو کہ جلد چمکے جلد معلوم ہو خواہ ایک انگشت ہو اتنی دائرہ رکھنا واجب ہے اس سے زائد واجب نہیں، کیا حکم شرعی ہے؟۔ بیوا تو جروا۔

(۲) بیوی سے جماع کرنا واجب ہے یا فرض یا سنت۔ اگر فرض ہے تو تمام عمر میں کتنے مرتبہ جماع کرنا فرض ہے۔ اور اگر واجب ہے تو عمر بھر میں کتنی مرتبہ جماع کرنا واجب ہے۔ اور اگر سنت یا مستحب ہے تو ایک ہفتہ میں یا ایک ماہ میں کتنی مرتبہ جماع کرنا سنت یا مستحب ہے۔ شوہر جماع نہ کرتا ہو،

بیوی ہم بستر ہونا چاہتی ہے اپنی خواہش شوہر سے ظاہر کرتی ہے تو ایسی صورت میں شوہر کو جماع کرنا فرض ہے یا واجب یا سنت یا مستحب؟۔ اگر بیوی ہم بستر ہونے کی خواہش کرتی ہو اور شوہر جماع نہ کرے تو شوہر پر شرعاً کیا حکم ہے؟۔ تو شوہر گناہ گار ہو گا یا نہیں شرعاً جو حکم ہو ارشاد کیا جائے۔ بیوا تو جروا

(۳) حدیث میں ہے کہ شفاعتی لاهل الکبائر من امتی ”حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری شفاعت امت کے کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے ہے۔ دوسری حدیث شریف میں ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ ”من ترک سنتی لم یئل شفاعتی“ یعنی جس نے میری سنت چھوڑ دی میری شفاعت اس کے لئے نہیں۔

سودر یافت طلب امر یہ ہے کہ پہلی حدیث میں شفاعت کبیرہ گناہ کرنے والے کے لئے خاص فرمایا اور دوسری میں فرمایا کہ جو سنت ترک کرنا ہو اس کو میری شفاعت نہیں۔ کیا سنت ترک کرنا گناہ کبیرہ نہیں؟۔ اگر ہے تو پھر کوئی حدیث صحیح ہے ان میں پہلی حدیث صحیح مانی جائے تو دوسری اس کے خلاف۔ اگر دوسری صحیح مانی جائے تو پہلی اس کے خلاف ہوتی ہے۔ کیا حکم شرعی ہے۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

لحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) زید عمر و دونوں کے اقوال باطل اور خلاف شرع ہیں۔ دائرہ کی یکشت ہونا سنت ہے۔ در مختار میں ہے: ”ہی والسنة فیہا القبضۃ“ اجماع اللمعات میں ہے: ”اعفاء اللحمۃ وامر گردانیدن ریش ست ومشہور حد یکشت ست چنانچہ کتر ازین نباید۔

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ یکشت سے کم دائرہ رکھنا خلاف سنت اور ناجائز ہے۔ زید و عمرو کو مسائل شرع میں ایسی جرأت ہرگز نہیں کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) اپنی بیوی سے پہلا جماع کرنا تو فرض ہے اور اس کے بعد کے تو سب سنت ہیں۔ فتاویٰ برہنہ میں ہے: ”وطی اول فرض است وباقی سنت است۔ اور کثرت جماع مضر صحت اور سبب ضعف ہے۔ جماع طبیعت کی نشاط پر مبنی ہے اگر نشاط نہ ہو تو شوہر پر کچھ گناہ نہیں۔ ہاں ہر ایک دو سرے کی خواہش کا لحاظ رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان میں ایک دوسرے کے خلاف نہیں ہے۔ پہلی حدیث شریف میں شفاعت علمی کا بیان ہے جو ہر کبیرہ والے کو عام ہے، تارک سنت بھی ان میں داخل ہے۔ اور دوسری

حدیث شریف سے شفاعت خاصہ مراد ہے اور شفاعت خاصہ سے تارک سنت محروم ہے تو دونوں حدیثوں میں نہ تعارض ہے نہ ان کے مضامین میں کوئی مخالفت۔

رد المحتار میں حدیث ثانی کے تحت میں فرماتے ہیں: لعنه لستمیر عن الترك او شفاعه الحاصه بزيا ده الدرجات اما الشفاعه العظمی فعامه لجمع الخلائق۔

(ص ۳۷۳ ج ۱) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل
(۹۸۱-۹۸۰)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) مروجہ تعزیہ داری جائز ہے یا ناجائز۔ اگر کر بلائے معلیٰ کا صحیح نقشہ بنا کر ایام محرم میں رکھا جائے۔ تو ایسا تعزیہ دیکھنا روا ہے یا نہیں؟ وہ علماء جو مسئلہ تعزیہ داری میں خاموش ہیں، وہ راہ حق پر ہیں یا نہیں؟ ازراہ کرم جواب جلد از جلد مرحمت فرمائیں۔

(۲) جس شخص نے عالم دین کو برا کہا جاہل بتایا یا اسکی شان میں سب کے سامنے دینی مسئلہ کا انکار کرتے ہوئے گستاخی کی اور یہ کہا کہ نماز روزہ کو اسلام نہیں کہتے ہیں اور جتنے آجکل ہندوستان کے عالم ہیں، ان میں کوئی اسلام والا نہیں ہے۔ وہ شخص ازروئے شرع شریف کیسا ہے؟ مسلمانوں کو اس کے ساتھ کیا معاملہ برتاؤ کرنا چاہیے؟ استفتی، سخاوت حسین۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) صرف کر بلائے معلیٰ کا صحیح نقشہ بنالینا اور اس کا مکان میں لگانا یا رکھنا جائز ہے۔ لیکن عرف و رواج میں جس کا نام تعزیہ داری ہے، وہ بکثرت منوعات شرعی پر مشتمل ہے، تو ایسی تعزیہ داری ناجائز ہے۔ علماء اہلسنت نے ہمیشہ سے مروجہ تعزیہ داری کے ناجائز ہونے ہی کا حکم دیا ہے اور اظہار حق میں کبھی خاموشی اختیار نہیں کی ہے۔ مولیٰ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو شرع پر عمل کرنے کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) سنی عالم حقانی کو بلا کسی شرعی وجہ کے برا کہنا، یا اسکی شان میں گستاخی کرنا یا اسے جاہل بتانا

ممنوع و ناجائز ہے۔ اور کسی دینی مسئلہ کا بغیر کسی دلیل شرعی کے انکار کرنا اور نماز روزہ کے لئے ایسا لفظ کہنا سخت بات ہے جس سے اس شخص پر توبہ لازم و ضروری ہے، اور جب تک وہ توبہ نہ کرے مسلمان اس سے معاملات میں بالکل اجتناب اور پرہیز کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین بابت اس مسئلہ کے کہ

(۱) ایسے لوگوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہو جن لوگوں نے اپنی کتاب میں یہ شعر تحریر کیا ہو۔
جب مسیحا دشمن جان ہو تو ہو کیونکر
کون رہبر بن سکے جب خضر بہکانے لگے
کیا شعر مذکور میں حضرت مسیح و خضر علیہم السلام کی شان میں گستاخی نہیں کجا رہی ہے؟ کیا نبیوں کی شان میں ایسی گستاخی کرنا حلال و خارج از اسلام نہیں ہوتا؟ اگر ہو جاتا ہے تو ایسے لوگوں کے ساتھ دینے والے کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ اس کو امام بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) شعر مذکور بالا تحریر کرنے والوں کی بابت بھی مفصل طور سے حکم صادر فرمایا جائے کہ وہ لوگ مسلمان رہتے ہیں یا نہیں اور ایسے لوگوں سے ربط و ضبط سلام و کلام رکھنے کا کیا حکم ہے؟

(۳) اور جو لوگ غیر مقلد بدوین مولوی کی تقریر منعقد کراتے ہوں اور ان کو اپنے یہاں بلواتے ہوں اور تعلقات رکھتے ہوں ایسے لوگوں کے ساتھ سنی مسلمان کو کیسا تعلق رکھنا چاہئے؟ ازروئے شرع شریف حکم صادر فرمایا جائے۔ فقط امید کہ جواب جلد از جلد مرحمت فرمائیں گے۔

استفتی محمد عابد قریشی منڈی مدار فیکری جبل پور ۱۲ اگست ۱۳۵۴ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱-۲) شعر مذکور میں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں ضرور سوء ادبی ہے مگر نہ اس قدر کہ شاعر پر حکم کفر دیدیا جائے۔ تو ایسے شاعر بیباک سے تعلقات کا نہ رکھنا ہی بہتر ہے مگر نہ اس حد تک کہ تعلق رکھنے والے کی امامت ناجائز ہو جائے

(۳) جو لوگ غیر مقلدین سے تعلقات رکھتے ہوں، ان کے مولویوں کو دعوت دیکر بلاتے ہوں

ان کی تقریر کراتے ہوں تو انہوں نے گمراہوں کی توقیر کی۔ ان سے میل جول کو رو رکھا۔ لہذا ایسے لوگوں سے سنی مسلمانوں کو تعلق نہ رکھنا چاہئے۔

حدیث شریف میں ہے: ایسا کم و ایسا کم ولا یصلو کم ولا یعتنو کم۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۲۶ رذی الحجہ ۱۳۷۳ھ

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمال العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۳ھ

(۹۸۵-۹۸۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین دامت برکاتہم العالیہ مسائل حسب ذیل میں

(۱) موجود زمانے میں بعض بیاہ شادی اور عقیقہ میں لاؤڈ سپیکر لگاتے ہیں اور اس پر رکاوٹ اور دھنک مزامیر کے ساتھ گانا کراتے ہیں، لہذا ایسی جگہ تقریب وغیرہ میں شرکت دینا کھانا کھانا نیز فاتحہ پڑھنے کیسے بلائے تو فاتحہ پڑھنے جانا شرعاً جائز ہے کیا نہیں۔ اگر عوام شریک ہوں کھانا کھائیں فاتحہ پڑھیں جائیں تب کیا حکم ہے۔ عوام اور مفتی اور پریزگار اور عالم ومفتی کے لئے ایک حکم ہے یا جدا جدا۔ اگر کوئی شخص جو عالم ومفتی یا مفتی پر ہیزگار ہو اور وہ جس وقت شریک ہو یا کھانا کھانے جائے یا فاتحہ پڑھنے جائے تو اتنی دیر کو جتنے وقت پر یعنی جتنے دیر تک جتنے وقت تک وہ وہاں رہے لاؤڈ سپیکر پر ہر مذامیری گانا بجا رہے اس کے جانے پر بند کر دیا جائے واپس آئے پر مذامیری کا نا لاؤڈ سپیکر پر شروع کیا جائے۔

تو اس صورت میں ایسی جگہ کسی عالم ومفتی یا مفتی پر ہیزگار کو جانا شرکت دینا اور کھانا کھانا یا فاتحہ پڑھنے جانا جب کہ اس کے جانے پر اس کی موجودگی تک مزامیری گانا بند رہے ہاں اس کے واپس آنے پر شروع کیا جائے کیسا ہے جائز ہے یا نہیں؟ شرعاً حکم ہے۔ بنیوا تو جروا۔

(۲) زید جو قریب مسجد رہتا ہے وہ نماز عشاء دوسری مسجد میں جو اسکے گھر سے کچھ فاصلہ پر اور دوسرے محلہ میں ہے جاتا ہے اس سے جب کہا کہ تم قریب محلہ کی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں کیوں جاتے ہو اس پر زید نے کہا ہم کو یہاں جماعت نہیں ملتی ہے اس لئے جاتا ہوں، اس پر زید نے کہا کہ یہاں اور وہاں دونوں مسجدوں میں ایک ہی وقت پر جماعت ہوتی ہے بلکہ اس مسجد میں یہاں سے بھی پہلے ہو جاتی ہے۔ پر زید نے کہا کہ بعد نماز عشاء وہاں مولوی صاحب قریب نصف گھنٹہ تفسیر قرآن شریف ہیں میں تفسیر سنتا ہوں اسلئے وہاں جا کر نماز پڑھتا ہوں اس پر اس نے کہا نماز پڑھنے کے بعد وہاں

جا کر تفسیر سن سکتے ہو۔ لہذا زید نے جواب دیا کہ یہاں سے پھر جانا دشوار ہے دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید پر شرعاً کیا حکم ہے۔ کہ وہ قریب محلہ کی مسجد چھوڑ کر صرف نماز عشاء دوسری مسجد میں پڑھتا ہے اس کے ثواب میں کچھ کمی تو نہیں ہوگی اور تفسیر کے سننے کا ثواب اس صورت میں اس کو ملے گا یا نہیں۔

بنیوا تو جروا۔ المستفتی حقیر محمد عمر ابن قادری رضوی مصطفیٰ ٹولہ محلہ منیر خان پبلی بھیت۔

۱۶۔ ذی الحجہ ۱۳۷۳ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) شادی، ولیمہ، عقیقہ میں رکاوٹ کا مزامیر گانا اور اسکیں لاؤڈ سپیکر لگا دینا ناجائز و حرام ہے، ان میں شریک کرنا اور دعوت کھانے کیلئے جانا ممنوع ہے اور اگر وہاں کے گانے اور لہو لعب کا پہلے ہی سے علم ہے تو انکی دعوتوں میں نہ جائے۔ نہ شرکت کرے نہ کھانا کھائے نہ فاتحہ کیلئے جائے۔ اور اسکیں مفتی ومفتی اور عوام سب کیلئے ایک حکم ممانعت ہے درمختار میں ہے۔

واللہ اعلم اولاً باللعب لا یحضر اصلاً سواء کان ممن یقتدی بہ اولاً۔
ہاں اگر کسی مفتی یا مفتی کی موجودگی کے وقت وہ گانا بند کر دیا جائے اور انکی روانگی کے بعد پھر شروع کر دیا جائے تو انکی اجازت ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ ان علم المقتدی بہ ہذا لک قبل الدخول وهو محترم یعلم انه لو دخل بتر کون ذالک فعلیه ان یدخل۔

اور اگر انکیں اس کا بھی پہلے ہی سے علم ہو کہ وہ ایسا کریں گے۔ تو مفتی ومفتی کیلئے وہاں نہ جانا ہی اولی اور بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) زید جب صرف نماز عشاء میں اپنے قریب کی مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں صرف اس غرض کیلئے نماز پڑھنے جاتا ہے کہ وہاں بعد نماز عشاء تفسیر قرآن کریم ہوتی ہے اور یہ زید اپنی قریب والی مسجد کے ان لوگوں میں سے نہیں ہے جن پر جماعت کا قیام یا کثرت موقوف ہو تو زید کیلئے اس غرض خاص کی بنا پر دوسری مسجد میں نماز پڑھنے میں ثواب کی کمی نہ ہونی چاہئے اور تفسیر سننے کا ثواب اس کو انشاء اللہ تعالیٰ کامل ملیگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱۳ رصفہ المظفر ۱۳۷۳ھ

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمال العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۳ھ

مسئلہ

(۹۸۷)

حاجی المحرین الشریفین قبلہ و کعبہ جناب مولانا مفتی محمد اجمل شاہ صاحب دامت ظلکم۔
گزارش خدمت والا میں کم ترین کی یہ ہے کہ کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں علماء سنت والجماعت
یعنی ایک مسلمان سے ہندو روپیہ مانگتا تھا، جب اس مسلمان نے اسکے روپیہ ادا نہیں کیے تو اس نے
عدالت میں دعویٰ کر دیا۔ جب اس مسلمان کو معلوم ہوا تو اپنا مکان ایک دوسرے مسلمان کو بیچ کر دیا، اور
اسکی رجسٹری بالابالا کرائی، اس رجسٹری میں دو مسلمانوں کی سائین کرائی گئی تھی۔ اب اس مقدمہ کی
کاروائی عدالت میں جاری ہو کر چھوٹے سائین کی تھی اسکے نام سن سرکاری طرف سے نکل گئے اور پٹشی
گواہوں کی مقرر ہو گئی، اب جس نے مکان بیچا ہے وہ کہتا ہے کہ تم اپنے بیالوں میں یہ کہہ دینا کہ روپے
ہمارے سامنے دیدے، گو کہ روپیہ گواہوں کے رو نہیں دیئے اور اس نے یہ بھی ظاہر کیا کہ اگر تم میرے
کہنے کے موافق شہادت دیدو تو دوسروں میں مسجد میں اپنی خوشی سے دیدو لگا، ان گواہوں میں ایک مسجد کا
چیس امام بھی ہے، یہ بات دیگر مسلمانوں نے جب سنی تو چند آدمی یوں کہتے ہیں اگر اس طرح پیش امام
نے جھوٹی گواہی دیدی تو اسکے پیچھے نماز جائز نہیں ہوگی اور ایسے رشوت کہ روپیہ مسجد میں کسی ضرورت میں
لگانا جائز نہیں۔ اسلئے آپکی خدمت میں یہ عرض پیش ہے اسکا جواب شرع شریف کی رو سے جلدی
عنایت فرما کر مشکور فرمادیں، جواب کے لئے لفافہ ہذا میں نکتہ رکھ دئے ہیں۔ فقط
المکلف کترین عباس علی عرف شوکت

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اگر امام مذکور نے جھوٹی گواہی دی تھی تو وہ فاسق ہو گیا۔ اور فاسق کے پیچھے نماز مکروہ ہوتی
ہے۔ جسکا اعادہ واجب ہے رد الحکام میں ہے: کل صلوة اذیت مع کراهة تحب اعادتها۔
اور مسجد میں رشوت کا ناپاک مال لگانا مکروہ ہے۔ اما لو انفق ذلك ما لا خبیثا وما لا
سببه الخبیث والطیب فیکره لان الله تعالى لا یقبل الا الطیب فیکره تلویث بیتہ بما لا
یقبلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱ ربیع الاول ۱۳۷۷ھ۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۷ھ

مسئلہ

(۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام حسین عالی مقام کی
یادگار کے سلسلہ میں جو عزا داری ہندوستان یا دیگر مقامات پر ہوتی ہے اسکی کیا اصلیت ہے اور اسکی بابت
کیا جواز ہے اور رسم جواز عزا داری میں کن کن احکامات کے ذریعہ استدلال کرتے ہیں برائے مہربانی یہ
عبارات احادیث یا نص قطعی بہر حال مدلل طریقہ پر کل سوالوں کا جواب تحریر فرمائیے۔ ایک یہ سوال عرض
کیا اور ذیل میں مندرج ہیں۔

(۲) کیا تعزیہ ہر سال دفن کرنا جائز ہے اگر ہے تو کہاں سے ثبوت ہے؟

(۳) بروقت ادا کرنے رسم عزا داری امام علی مقام ننگے سر ہونا، منہ پیٹنا، سیاہ پوش ہونا، میلا
اور بوسیدہ لباس زیب تن کرنا کہا تک درست ہے؟ اور سات تاریخ محرم الحرام کو حضرت عباس علم دار
کا علم نکالنا، اسکے ہمراہ ننگے پیر پھرنا، نوحہ کرنا اور اقسام اقسام کے مرثیے پڑھنا کیسا ہے؟ نیز ڈھول
اور تاش وغیرہ بجانا، یا تعزیہ کو سجدہ تعظیسی کرنا، تعزیہ کے سامنے جا کر دلی مرادیں طلب کرنا، عورتوں کو اس
کی زیارت کرنا جیسا کہ آج کل عموماً طریقہ ہوتا ہے جناب کے نزدیک کیا حکم رکھتا ہے؟ مزار اور قبر پر سجدہ
تعظیسی کرنا یا بوسہ دینا کہاں تک جائز ہے؟

اگر یہ فعل کسی امام یا مولوی سے وقوع میں آتے ہیں یا وہ اسکی تاکید کرتا ہے تو اس کے پیچھے نماز
درست ہے یا نہیں اور اس کے ہاتھ پر بیعت جائز ہے یا نہیں؟ گو کہ جناب نے بعض جگہ فرمایا بھی ہے
اور ارشاد فرمانے کے بعد اکثر تعبیہ فرماتے رہے ہیں مگر ثبوت تحریری درکار ہے اسلئے تحریری جواب مع
حوالہ کتب معتبرہ فرمایا جائے۔ ۶ ربیع الآخر ۱۳۷۷ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

تعزیہ کی نقل چونکہ غیر جہاد کی تصویر ہے۔ لہذا اس کا بہ نیت تبرک مکان میں رکھنا شرعاً جائز ہے
لیکن عوام نے اس کے سلسلہ میں تعزیہ داری میں اس اصل جواز کو محو کر کے بہت سی خرافات تراش لیں کہ
اب نہ تو روضہ شریف کی صحیح نقل ہی کا نام ہے، پھر مزید براں کسی میں پریاں کسی میں براق کی تصویریں
اپنے دل سے گڑھکر اور اضافہ کر دی گئیں۔ نہ اس میں بہ نیت تبرک مکان میں رکھنا ہی باقی رہا بلکہ اسکو

کوچہ کو چہ گشت کرانا۔ اور اس کے ساتھ باجے تاشے ڈھول کا بجنا، طرح طرح کے کھیل تماشے کرنا۔ علم نکالنا۔ مہندی چڑھانا۔ اظہار غم کرنا۔ ننگے سر ہونا۔ روافض کے مرچے پڑھنا۔ نوحہ گانا۔ سینہ زنی اور ماتم کرنا۔ سیاہ پوش ہونا۔ بوسیدہ لباس پہننا۔ ننگے پیر پھرنا۔ اس تعزیہ کو جھک کر سلام کرنا۔ سجدہ تعظیمی کرنا۔ اس سے مراد ننگا۔ اس کو حاجت روا جاننا۔ عورتوں کو اس کی زیارت کو آنا۔ مردوں اور عورتوں کا خط ہونا۔ لنگر لٹانا۔ روٹیوں کا اوپر سے پھینکنا۔ یہاں تک کہ اس کے لئے ہر آبادی اور ہر شہر کے قریب ایک کربلا گڑھ لکھ اس میں تعزیہ کو توڑنا ذکر دفن کر دینا وغیرہ خرافات و رسوم سب ناجائز و حرام ہیں اور قرآن و احادیث کے خلاف ہیں۔

ہاں عشرہ میں حضرات شہدائے کربلا کے لئے سبیلیں کرنا مٹھائی۔ کھانے کھانا یا تقسیم کرنا بلا شک جائز اور فعل ثواب ہے، اور فضائل حضرات حسین کریمین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور ذکر واقعات شہادت کی محفیں کرنا اور بروایت صحیحہ یا نظم میں یا نثر میں واقعات شہادت پڑھنا یا پڑھوانا بھی جائز ہے اور امر مستحسن ہے۔ اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ میں مع جوابات کے موجود ہے، اور اس امام یا مولوی کا ایسے ناجائز امور کو خود کرنا گناہ عظیم اور بڑی جرات ہے، اور دوسروں کو ان ناجائز امور کے کرنے کی تاکید کرنا اور سخت دلیری ہے، اور اسکے فسق و فجور کی بین دلیل ہے۔ لہذا ایسے شخص کی اقتدا میں نماز نہ پڑھی جائے نہ اس کے ہاتھ پر بیعت کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۸ ربیع الآخر ۱۳۷۷ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۷ھ

(۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں

(۱) یہ کہ سردار قوم کے مرجع کے بعد نیا سردار جو صوم و صلوٰۃ کا پابند نہ ہو اس کو بالمقابل ایسے لوگوں کے جو قوم میں پڑھے لکھے صوم و صلوٰۃ کے پابند احکام شرعیہ کے ضروریات مسائل سے واقف ہیں سردار بنانا جائز یا نہیں؟

(۲) کوئی حاملہ عورت خاوند والی کسی غیر مرد کو جس کے بال بچے بیوی موجود ہوں اپنے خاوند کا

نام لئے بغیر دوسرے مرد کا حمل بتلائے تو بغیر ثبوت شرعی کے اس کا کہنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) یہ کہ کوئی حاملہ عورت واسکا مرد جس غیر مرد کا یہ نام لیتی ہے یہ تینوں کوئی پنچایت کراویں اور

یہ تینوں کسی پنچایت میں کہیں کہ اس حاملہ عورت نے اس غیر مرد کا حمل بتلایا ہے تو کیا پنچوں کو اور سردار کو یہ بات گواہوں کی بات مان کر غیر مرد کے خد ف منصوبہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۴) یہ کہ پنچایت حمل کی بابت ہو اس کے سزا میں مبادی زمانہ کے بابت کراتے چاہے کہ فداں عورت سے فداں شخص نے زنا کیا ہے اس شخص سے سب لوگ موات سلام و کلام کھانا پینا لین دین موت منی بند کر دیں، کیونکہ اس کو پنچوں نے بند کر دیا ہے ایسے اشخاص کے ذریعہ خاص کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۵) یہ کہ جس قوم میں دوسو آدمی ہوں اور پچاس آدمی کوئی ناجائز فیصلہ کر لیں تو کیا ان دوسو آدمیوں کو فیصلے ماننا چاہئے یا ماننا چاہئے؟

خدا اور رسول کے موافق کیا حکم ہے۔ احقر حافظ محمد منور جبل پوری محلہ ڈھاکہ گریجویٹ سٹج

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) جو شخص صوم و صلوٰۃ کا پابند نہ ہو وہ فاسق ہے۔

اور ہدایہ میں ہے: الفاسق من اهل الاہانہ۔

یعنی فاسق اہل اہانت ہے۔ بلکہ لوگوں کو فاسق کی اہانت واجب ہے۔

در مختار میں ہے: و جب علیہم اہانۃ الفاسق شرعا۔

اور ظاہر ہے کہ اس کے سردار بنانے میں فاسق کا اکرام ہوتا ہے تو فاسق کا سردار بنانا مکروہ ہوا اور جب وہ ناخواندہ بھی ہو تو اور زیادہ غلط ہے اور جان بوجھ کر جب قوم میں سردار بنانے کیسے ناخواندہ پابند شرع شخص موجود ہو تو اس کے مقابلہ میں ایسے ناخواندہ فاسق کو سردار بنانا مکروہ ہوا۔ اور عرفا سخت نا عاقبت اندیشی ہے۔

(۲) اس حاملہ عورت کا جب شوہر بھی ہے تو وہ حمل اسی شوہر ہی سے ہے جب تک کہ وہ شوہر اس کا انکار نہ کرے اور وقت نکاح سے چھ ماہ سے دو سال تک جو بچہ پیدا ہوگا وہ اسی شوہر کا ہی ہوگا۔

حدیث شریف میں ہے: الولد للفراش و للعاہر الحجر۔

تو صرف عورت کا قول نہ بچہ کو غیر صحیح النسب ثابت کر سکتا ہے نہ اس سے دوسرے پر الزام شرعی قائم ہو سکتا ہے۔

(۳) جو گواہ پابند صوم و صلوٰۃ نہ ہونے کی بنا پر فاسق ہوں ان کی شہادت غیر مقبول ہے۔

ہدایہ میں ہے: وتشترط العدالة لا لاقول العاسق فی الدینات غیر مقبول۔
تو ایسی غیر مقبول شہادتوں پر پنچوں یا سرداروں کو فیصلہ کرنا ممنوع ہے۔

(۴) ناجز فیصلہ اگر ساری قوم بھی کر دے تو ایسا ناجز فیصلہ ہرگز ماننے کے قابل نہیں۔

حدیث شریف میں ہے: لا طاعة لاحد فی معصية الله انما الطاعة فی المعروف۔
یعنی خدا کی معصیت میں کسی کی اطاعت نہیں کہ اطاعت تو صرف نیکی میں ہوتی ہے۔

(۵) جو لوگ ناجز فیصلہ کریں یا کرائیں یا اسکو مانیں ان سب کو توبہ واستغفار کرنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ یکم جمادی الآخر ۱۳۳۵ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ

(۱) آج کل بیاہ شادی کے موقعوں پر جو باجہ اور ناج وغیرہ بلائے جاتے ہیں اور رقص وسرور کی

محفلیں کی جاتی ہیں آیا یہ شرعاً کہاں تک درست ہے؟ مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

(۲) شیخ نقارچی جو گانے بجانے کا کام کرتے ہیں ان کو بیعت کرنا ان سے مراسم رکھنا نذرانہ و

غیرہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) مزارات پر جو قوالی یا ناچ ہوتے ہیں وہ کسی حیثیت سے جائز ہیں یا نہیں؟

(۴) جن لوگوں کے یہاں شادی میں ناچ یا گانا یا باجہ ہوتا ہے ان کے یہاں کھانا کھانا درست

ہے یا نہیں؟ جوابات مع عبارات نقل فرمائیں۔
المستفتی: سید لائق احمد محلہ جگت سنجل۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) باجہ، ناچ، گانا، ناجز وحرام ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:

واستغفر من استطعت منهم بصوتک۔

تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیت کریمہ ہے: ما لوسوسة او بالعاء او بالمرمار۔

تفسیر احکام القرآن میں ہے: روی عن مجاهد انه العناء و الملہو۔

انکا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ حرکت دے ان میں سے اے شیطان جس پر قدرت پائے اپنی آواز

سے دوسرے کے ساتھ، یا گانے کے ساتھ، یا مزامیر کے ساتھ۔ تو گانے بجانے کو اللہ تعالیٰ نے شیطانی

آواز قرار دیا۔

حدیث شریف میں ہے: نہی عن الغناء والا ستماع الی الغناء۔ رواہ الطبرانی فی

الکبیر و الخطیب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما۔

حدیث: نہی عن ضرب الدف ولعب الصنج و ضرب المزمار۔ رواہ الخطیب

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التغنی حرام۔ رواہ التفسیر

الاحمدی وغیرہ۔

ان احادیث کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گانے کے سننے

سے منع فرمایا، اور دف بجانے اور چنگ سے کھیلنے اور مزامیر بجانے کو منع فرمایا۔ اور حضور نے فرمایا کہ گانا

حرام ہے تو گانے بجانے کی حرمت احادیث سے بھی ثابت ہے اور فقہ کی مشہور کتاب درمختار میں ہے:

والا طلاق شامل لنفس الفعل واستماعه كالرقص والسحرية والتصفيق وضرب

الاورتار من الطنبور والبربط والرباب والقانون والمزمار والصنج والبوق فانها مکروہ

(تحریمة) وانها زی الکفار واستماع ضرب الدف والمزمار وغیر ذلک حرام۔

یعنی اور لہو کا اطلاق فعل کے کرنے اور سننے دونوں کو شامل ہے۔ جیسے ناچنا، مذاق کرنا، تالی بجانا

ساز کے تار بجانا، طنبور، عود، رباب، قانون، مزامیر، چنگ بوق، ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہیں اور بے شک

کفار کی عادت و علامت ہے اور دف اور مزامیر وغیرہ باجوں کا سننا حرام ہے۔

تفسیر احمدی میں ہے:

اما مارسمہ اهل زماننا من اہم یہیئون المجالس و یرتکبون فیہا بالشراب

والفوا حش ویجتمعون الفساق والا مارد و یطلون المغنین والطوائف و یسمعون

مہم العناء و یتلذذون بہا کثیرا من الهواء الفسائیة والحرافات الشیطانیة

يَحْمَدُ عَلَى السَّعْيِ مَا عَظَاءُ الْعَمِ الْعَظِيمِ وَيَشْكُرُونَ عَلَيْهِمْ مَا لَا حِسَابَ الْعَمِيمِ وَلَا شَيْءَ أَنْ ذَنْبٌ كَبِيرٌ وَاسْتَحْلَاهُ كَمَرٌ قَطْعًا يَقِينًا۔ (تفسیر احمدی ص ۳۳۵)

لیکن وہ وجوہ ہمارے نہ ہونے کی رسم ہے کہ وہ مجلس منعقد کرتے ہیں اور ان میں شراب پینے ہیں اور بے حیائیوں کا اظہار کرتے ہیں اور فسقوں اور مردوں کو جمع کرتے ہیں اور گانے وایوں اور طوائف کو بلاتے اور لاتے اور گانے سننے ہیں، اور اس سے ہوائے نفسانی اور خرافات شیطانی سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور ان لوگوں کو یہ بڑے انعام دیکر تعریف کرتے ہیں اور ان کے عام احسان پر شکر گزار ہوتے ہیں تو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ امور کبیرہ گناہ ہیں اور انکا حلال کرنا قطعاً یقیناً کفر ہے۔

اس آیت کریمہ اور احادیث شریفہ اور تفاسیر وفقہ سے ثابت ہو گیا کہ جو باجے و ناچ وغیرہ رقص و سرور کی محفیں کبجاتی ہیں یہ شرعاً حرام و ناجائز ہیں۔ اب چاہے بیاہ و شادی میں ہوں یا عقیقہ و ختنہ میں اور انکا حلال کہنے والا اپنا حکم اس میں دیکھ کر تائب ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) جن کی آمدنی صرف گانے بجانے ہی کی ہو ان سے بوقت بیعت توبہ آئندہ کیسے اس فعل حرام کے نہ کرنے کا عہد لینا چاہئے پھر باوجود اس کے بھی وہ ہی کسب کرے تو وہ فاسق ہے۔ اور اس کے ساتھ شرعاً فساق کے معاملات کے احکام ہیں وہی کئے جائیں اور اس کی آمدنی سے نذرانہ لینا جائز نہیں۔ کہ وہ کسب حرام ہے۔

ردالمحتار میں ہے: کسب المغنیۃ کا لمغصوب لم یحل اخذہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۳) مزارات پر ناچ یا عموماً طور پر جو قوالی ہوتی ہے وہ ناجائز ہے۔

ردالمحتار میں ہے: والحاصل انه لا رخصة فی السماع فی زماننا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۴) اگر بوقت کھانے کے اس مکان میں ناچ گانا ہو رہا ہو تو کھانا کھانے کیلئے نہ جائے۔

ردالمحتار میں ہے: والامتناع اسلم فی زماننا لا اذا علم یقیناً ان لا بدعة ولا معصیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ یکم شعبان المعظم ۱۳۵۲ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بدعة سنہجہل

مسئلہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی کو مرض برص یعنی جزام ہے اور وہ بستی کے اندر رہتا ہے سارے گھریار کے ساتھ کھاتا پیتا ہے، گاؤں کے لوگوں نے بہت کوشش کی اور اس گھر کا حقہ پانی بھی بند کیا مگر کچھ نتیجہ نہ نکلا۔ اس آدمی کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟ آیا اس کو بستی میں رہنے دیا جائے یا نہیں؟۔ جواب واضح طریقہ پر فرمایا جائے۔ فقط والسلام عبدالحجید

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جزام منجملہ اور بیماریوں کے ایک بیماری ہے۔ تو جزام سے عوام جتنا پرہیز کرتے ہیں تو اس قدر پرہیز کرنا کوئی شرعی حکم نہیں، نہ شریعت اس کو بستی سے نکال دینے کا حکم دیتی ہے۔ متوکلین صاحبان صدق و یقین اس سے اجتناب و پرہیز نہیں کرتے تو اگر اس کے گھر والے اس کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں تو وہ شرعاً اس بنا پر مجرم نہیں ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ آپ نے جزامی کو اپنے ساتھ کھلایا۔

حدیث شریف یہ ہے جو ابن ماجہ شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخذ بيد محزون فوضعهامعه فی لقصعة وقال کل ثقة باللہ و تو کلا علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۹۲)

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جزامی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ کھانے کے پیالے میں رکھ دیا اور حکم دیا کہ تو کھالے میں تو اپنے خدا پر اعتماد اور توکل کرتا ہوں۔

لہذا لوگوں کو اس کے گھر والوں کو محض اس بنا پر شکایت کرنا خود اپنے مذہب سے ناواقف ہونے کی دلیل اور ان کے حقہ پانی بند کرنا مزید اپنی جہالت کا ثبوت پیش کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

۳ شعبان المعظم ۱۳۵۲ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بدعة سنہجہل

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ

ہمارے ضلع پورنیہ میں سیپ کا چرنے سے عام و خاص لوگ پان کا استعمال رکھتے ہیں۔ پتھر کا چونا سوائے شہروں کے دیہاتوں میں بہت ہی کم حاصل ہوتا ہے، اسی حضرت رحمۃ اللہ علیہ بریلوی مقیم بانس بریلی اپنی تصانیف میں سیپ کے چرنے کو مکروہ تحریمی فرماتے ہیں، یہاں کے باشندے بڑی حیرت میں ہیں کہ ہم پان کے استعمال کرنے والوں کا کیا حشر اور کیا حال ہوگا۔ بعض بڑھے بوڑھوں سے دریافت کیا کہ مسئلہ موجود پر آپ لوگ کیوں استعمال میں لاتے ہیں، تو وہ جواب دیتے ہیں، کہ الضرورات تبیح المحظورات، ضرورت حرام کو مباح کر دیتی ہے، اور بعض پڑھے لکھے خاموش اختیار کرتے ہیں، اور بعض لوگ پرہیز کرتے ہیں، اس تشابہ سوال کا جواب خلاصہ تحریر فرمائیں۔ کیوں کہ سیپ عین نجس نہیں ہے، اور ہر ہڈی جسنے کے بعد پاک ہوتی ہے، سوائے سوری ہڈی کے۔ تو پھر کیا معنی کہ سیپ جلنے کے بعد پاک نہ ہو۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

سیپ ایک دریائی جانور ہے، فقہ کی مشہور و معتبر کتاب لغت المغرب میں ہے۔ صدف الدرہ غشاء ہا و فی کتب الطب من حیوان البحر۔ (ص ۳۹۹)

علامہ محمد طاہر جمع البحار میں حدیث شریف اذا مطرت الماء فتحت الاصداف افواہا کے افادہ میں فرماتے ہیں۔ هو جمع صدف وهو غلاف السلؤل واحدہ صدفة وھی من حیوان البحر۔ (ج ۲ ص ۲۳۷)

لہذا جب سیپ کا دریائی جانور ہونا ثابت ہو چکا تو اس کا حرام ہونا ظاہر ہے، کہ دریائی حیوانات میں سوائے مچھلی کے ہر جانور کا کھانا حرام ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: فجميع ما فی البحر من حیوان یحرم اكله الا السمک خاصة۔ (ج ۲ ص ۷۵)

تو جب سیپ کے کھانے کی حرمت ثابت ہو چکی تو اس کے چرنے کی حرمت بھی اسی پر مقرر ہے۔ لہذا اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے جو فتاویٰ رضویہ جلد اول میں یہ فرمایا ہے، (کہ سیپ کا چونا حرام ہے، جس پان پر وہ چونا لگا ہو اس کا کھانا حرام ہے، بالکل صحیح و حق ہے۔

اب باقی رہا سائل کا بعض مولوی کا پیش کردہ فقہ کرام کا یہ قاعدہ، الضرورات تبیح المحظورات۔ تو اس قول کے اگر یہی معنی مراد لئے جائیں کہ ہر حال میں حرام کو ہر ضرورت مباح کر دیتی ہے، تو ہر مرتکب

حرام کے لئے حرام کو مباح کر کے کرینکا عذر مل جائے گا۔ مثلاً، طوائف کسب زنا کے مباح کرنے کے لئے یہ ضرورت پیش کر دیں گی کہ ہم ضرورت خورد و نوش کی مجبوری سے کسب زنا کرتی ہیں۔ چور چوری کے جائز کرنے کے لئے یہ کہہ سکتا ہے کہ میں ضرورت زندگی کی بنا پر مجبوراً چوری کرتا ہوں۔ سود خور سود کے مباح کرنے کے لئے یہ کہہ سکتا ہے، کہ اس زمانے کی تجارت یا مرام کی ضرورتیں مجھے سود کے لئے مجبور کر دیتی ہیں۔ اسی طرح ہر مرتکب حرام کسی نہ کسی ضرورت کو پیش کر کے اور اس قول فقہاء الضرورات تبیح المحظورات سے استدلال کر کے حرام کو حلال ثابت کر سکتا ہے۔ تو دین اپنے جذبات سے کھیلنے کا نام ہو جائے گا۔

العیاذ باللہ تعالیٰ منہ۔ لہذا اس قول فقہاء میں ضرورت سے مراد ہر ضرورت نہیں ہے بلکہ وہ ضرورت ہے جو عند الشرع ضرورت ہو۔ اور اسکی اباحت بھی مطلقاً نہیں بلکہ بقدر ضرورت ہے۔ کہ اس قول کے ساتھ دوسرا قول فقہاء کا یہ بھی ہے۔

ما ابیح للضرورة یتقدر بقدرہا۔ چنانچہ جو شخص بھوک کی شدت سے مر رہا ہو اور اس وقت سو یا مردار کا گوشت ملا تو یہ جان بچانے کی ضرورت کی بنا پر اس حرام گوشت کو بقدر ضرورت صرف اتنا کھا سکتا ہے کہ اس سے جان بچ جائے، نہ اس کو پیٹ بھر کر کھانا مباح ہو گیا۔ تو یہ ثابت ہو گیا کہ اس قول میں ضرورت سے شرعی ضرورت مراد ہے، اور اس حرام کی اجازت بھی بقدر ضرورت ہے۔ لہذا جو شخص اس قول فقہاء سے سیپ یا اسکے چرنے کی حلت پر استدلال کرتا ہے، تو وہ اس قول سے عوام کو فریب دیتا ہے، اور معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پاس اس حلال ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

اب باقی رہا عموم بلوے تو یہ ہر اس جگہ معتبر ہے جس میں ضرورت شرعی تحقق ہو، اور وہ کثیر الاستعمال ہو۔ اور اس سے پرہیز کرنا دشوار ہو۔ اور اس میں حرج عظیم واقع ہوتا ہے۔ چنانچہ کبیری میں ہے۔ واكثر المشائخ علی انه لا یطلق التسویہ فی کل موضع بل تعتبر فیہ الضرورة العامة البلوی ان کاد فیہ ضرورة یتعذر الا احتراز عنه ووقع الحرج فی حکم بالنحاسة۔ (ص ۱۵۹)

تو اس سیپ کے اور اس کے چرنے کے کھانے میں کسی طرح عموم بلوے متحقق نہیں ہوا۔ اور اس میں ضرورت شرعی کیا ہے؟ اور اس سے پرہیز کرنے میں کوئی ایسی دشواری ہے جس سے حرج عظیم واقع ہو جاتا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ ایسے گمراہ مفتیوں سے اس امت مرحومہ کو محفوظ رکھے۔

اب باقی رہا اس سیپ کو ہڈی کے جلنے پر قیاس کرنا تو یہ قیاس مع الفارق ہے کہ ہڈی تو جلنے کے

بعد ہی کیا بلکہ جلنے سے پہلے بھی پاک ہے، چنانچہ مراقی الفلاح میں ہے: العظم فی داتہ طاهر۔ علاوہ بریں کسی چیز کا پاک ہونا، اس کے کھانے کے بدل ہونے کو کب مستلزم ہے کہ ایسی بہت سی چیزیں ہیں جو پاک ہیں لیکن ان کا کھانا حرام ہے۔

درامتی شرح ملتقی میں ہے: لصہرۃ لا تستلزم حل الاکل کالتراہ۔ تو اگر سیپ کو جلنے کے بعد پاک کہا جائے تو اس کے پاک ہونے سے یہ کب لازم ہو گیا کہ سیپ کا کھانا بھی حلال ہو گیا، دیکھو مٹی پاک ہے لیکن اس کا کھانا حرام ہے، اور حقیقت تو یہ ہے کہ جلنا دو طرح کا ہے۔ ایک تو جلنے کی شان ہے کہ آگ نے اس کے اجزاء رطبہ و یابسہ میں ایسی تفریق کر دی کہ جسم اپنی شان پر باقی نہیں رہا۔ اس کے اجزاء بکھر گئے یا چھوٹے سے بکھر جائیں۔ جیسے راکھ اور خاکستر ہو جاتی ہے۔ تو اس جلنے سے انقلاب حقیقت ہو گیا تو ناپاک شے پاک ہو جائے گی۔

فتاویٰ انگلیری میں ہے: السرفین اذا احرق حتی صارر مادا فعند محمد یحکم بطہارتہ و عیہا الفتوی۔

مراقی الفلاح میں ہے: احترقت بالنار فتصیر ما دا طاهر اعلیٰ الصحیح لتبدل الحقیقۃ۔

رد المحتار میں ہے۔ لو احترقت العذرة و صارت رمادا طهرت للاستحالة۔

اور۔ جلنے کی دوسری شان یہ ہے کہ آگ نے اس کے اجزاء رطبہ و یابسہ میں ایسی تفریق نہیں جس سے وہ خود بکھر جائے یا چھوٹے سے بکھر جائے، بلکہ اس کے صحیح جسم میں کچھ فرق نہیں آیا، اور اس میں گرفت رہی جیسے چونا تو اس میں انقلاب حقیقت نہیں ہوتی ہے، بلکہ انقلاب وصف ہوتا ہے۔ ایسے جلنے سے ناپاک پاک نہیں ہوتا۔

رد المحتار میں ہے:

اعلم ان العلة عند محمد ہی التغير و انقلاب الحقیقۃ و انه یفتی بہ للبلوی عدم ممانر۔ اسی میں ہے ان الدہس المطبوخ اداکان ربیۃ متحسنا لیس فیہ انقلاب حقیقی لانہ عصبر حمد بالطبخ ففیہ تغیر وصف فقط کسن صار حسا و بر صار طحینا و طحین صار حبزا۔

اور ظاہر ہے کہ سیپ کا جناتم دوم ہی کا ہے، کہ جل کر حجم جسم میں فرق نہیں آتا، اور اس کے

میں اتنی گرفت باقی رہتی ہے کہ وہ راکھ کی طرح نہ خود بکھرے نہ چھوٹے سے بکھرے تو اس جلنے سے اس کا صرف انقلاب وصف ہوا نہ انقلاب حقیقت تو سیپ جس طرح جلنے سے پہلے حرام تھا اسی طرح چونہ ہو جانے کے بعد بھی حرام ہی رہا۔ لہذا اس تحقیق سے سیپ کا حرام ہونا اور اس کے چوٹے کا حرام ہونا روزن کے طور پر ثابت ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۴۰۲ھ

(۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) آجکل کے اغلب عوام دعوائے سادات کرتے ہیں کہ ہمارا سلسلہ نسب امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متصل ہے اس وجہ سے ہم سادات ہیں، باطنیت میں تو اپنے کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اولاد میں داخل کرتے ہیں، لیکن جب ظاہریت کو ملاحظہ کریں تو سادات تو دور کتنا مسلمان ہونے کا اندیشہ درپیش ہوتا ہے، باطن میں تو سید بنے بیٹھے ہیں اور ظاہر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے مطلقاً بعید ہیں، کہ ایسے لوگوں کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ ان کا سلسلہ نسب جناب سرکارِ دو عالم مختارِ کل مدنی ہاشمی آقا و مولا اللہ کے حبیب احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہے اور سادات کرام کی علامات و نشانیاں کیا ہیں جن سے سادات کرام کا تصور ہو جائے؟ اس چودھویں صدی کے زمانہ میں تقریباً تمام حضرات ہی خود کو سید بتاتے ہیں اور ظاہر میں نصف مسلمان بھی اسوۂ حسنہ کے پا بند نہیں ہیں۔ کیا ایسے حضرات کے متعلق یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ حضرات سید ہیں۔ سادات کرام کی علامت کیا ہے؟ علامت کو دیکھ کر یہ خبر ہو جائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متصل بلا شک ہے۔

(۲) ایک صحابی کے مکان پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے، صحابی کے پاس صدقہ تھا حضور نے صحابی سے فرمایا یہ مال جو تمہارے پاس ہے مجھے دیدو۔ صحابی نے فرمایا کہ حضور یہ مال صدقہ ہے آپ کے لئے حرام ہے آپ اسے نہ لیں، تو حضور نے فرمایا کہ یہ میرے لئے صدقہ نہیں ہے بلکہ ہدیہ ہے۔ صدقہ تو نہارے لئے تھا۔ اب تم مجھے ہدیہ کے طور سے دیدو یہ مال میرے لئے صدقہ نہیں ہوگا۔ آیا یہ حدیث صحیح ہے یا نہیں؟ یا کہیں اس حدیث میں تغیر ہے، تغیر کو بدل کر کے اس حدیث کی تصحیح فرمادیں۔

اس حدیث کے باعث زید کہتا ہے کہ صدقہ کا حیلہ شرعی اس حدیث سے اخذ کیا گیا ہے۔ اور بکر کہتا نہیں اس حدیث سے اخذ نہیں کیا گیا ہے۔ اس وجہ سے کہ جس شخص نے صحابی کو صدقہ دیا تھا اس شخص کہتا تھا کہ یہ صدقہ میں تم کو دیتا ہوں، تم حضور کو دیدینا یہ تو کہا نہیں تھا۔ اس لئے اس حدیث سے صدقہ شرعی حیلہ اخذ نہیں کیا گیا ہے۔ یہ صدقہ کا شرعی حیلہ اس حدیث سے اخذ کیا گیا ہے؟ اگر کیا گیا ہے تو درکل قاہرہ سے ثبوت دیکر یہ چیز واضح فرمادیں کہ اس حدیث سے حیلہ کا حکم اخذ کیا گیا ہے۔

(۳) ابوالکلام آزاد۔ حفظ الرحمن۔ خواجہ حسن نظامی۔ محمد مستحق فاروقی ایڈیٹر آستانہ۔ مفتی آ زاہد نقادری۔ شوکت علی فہمی ایڈیٹر دین و دنیا۔ ملا واحدی۔ جوش ملیح آبادی۔ حفیظ جالندھری۔ شیر عثمانی۔ انور صابری۔ شبلی نعمانی مصنف سیرۃ النبی و گنجینہ ہدایۃ ترجمہ اردو کیسائے سعادت۔ یہ اسماء کئے گئے ہیں ان پر کیا کفر کا فتویٰ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کیوں کس وجہ سے ہے؟ ان سب پر کیا کفر کا فتویٰ ہے یا ان میں بعض پر کفر کا فتویٰ نہیں؟ وہ کون کون ہیں انکے اسماء تحریر فرمادیں اور جن پر کفر کا فتویٰ ہے وہ کس فرقہ کے آدمی ہیں؟

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) سادات کرام کی کوئی ایسی مخصوص علامت کسی کتاب میں نظر سے نہیں گزری جسکو دیکھ کر سید ہونے یا نہ ہونے کا یقینی طور پر حکم دیدیا جائے۔ اور جب اس کا قطعی علم نہیں تو بلاوجہ شرعی حکم سیادت سے کس طرح انکار کرنا روا رکھا جائے؟ اور جب ایک مسلمان شخص اپنے آپکو سید کہتا ہے بتاتا ہے کہ میرا سلسلہ نسب حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متصل ہے تو اس کی تکفیر کس دلیل سے کی جائے محض بد عملی کو انکار نسب سیادت کی دلیل قرار دینا کوئی شرعی حکم نہیں؟ جس حسن عمل نبی سید ہونے کی دلیل نہیں۔ ہاں جو حقیقت سید نہ ہو اور وہ اپنے آپ کو دانستہ سید بتائے حدیث شریف کی وعید کے عموم میں داخل ہے: "من اتحمی الی غیرا بیہ فالعنة علیہ حرام" اپنے باپ کے سوا دوسرے کو دانستہ اپنا باپ بنائے اس پر جنت حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ (۲) حدیث شریف تو اس قدر ہے۔ بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی اور اسی طرح مسلم شریف میں مروی ہے۔ "ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتی نصدق به عسی نریرة فقال هو علیہا صدقة وهو لنا هدیة۔" (بخاری ص ۲۰۲ ج ۱)

پیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں وہ گوشت حاضر کیا گیا جو حضرت بریرہ پر بطور صدقہ آیا تھا تو حضور نے فرمایا یہ ان پر تو صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

علامہ نووی شرح مسلم میں اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

ان الصدقة اذا قبضها المتصدق علیہ زال عنها وصف الصدقة وحت لكل احد من كانت الصدقة محرمة علیہ۔ (ص ۳۳۵ ج ۱)

صدقہ کو جب وہ شخص جس پر صدقہ کیا گیا ہے قبضہ کر لیتا ہے تو پھر اس پر صدقہ ہونا ختم ہو جاتا ہے۔ اور ہر اس شخص کے لئے جس پر صدقہ حرام تھا صدقہ حلال ہو جاتا ہے۔

علامہ محقق الممعات میں "هو علیہا صدقة ولنا هدیة" کے تحت میں فرماتے ہیں: آنحضرت گفت: ایں گوشت بریرہ صدقہ است و برائے ماہدیہ است یعنی اگر کسے چیزے بغیر بریرہ صدقہ دے، و آں فقیر بہ کسے دیگر دہد کہ زکوٰۃ گرفتن اور اجازت نیست، آں چیز برائے ایں کس حدل است زیرا کہ آں چیز ملک فقیر شد بہر کہ بدہر و است۔ (اشعۃ الممعات ص ۲۷ ج ۲)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ گوشت بریرہ پر تو صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے یعنی اگر کسی نے کوئی چیز فقیر کو زکوٰۃ کے طور پر دی اور اس فقیر نے کسی دوسرے ایسے شخص کو وہ چیز دی جس کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں تو وہ اس کے لئے حلال ہے اس لئے کہ وہ چیز فقیر کی ملک ہو گئی اس کو جائز ہے کہ وہ جس کو چاہے دیدے۔ تو فقہاء کرام نے اس حدیث شریف سے تبدیل ملک ہو جانے پر صدقہ کو انکے لئے حلال ثابت کیا جنکے لئے پہلے حرام تھا۔ یہ حدیث صحیح ہے اور صحیحین میں مروی ہے۔ تو زید کا قول تو صحیح ثابت ہو گیا اور بکر کا قول لغو اور غلط قرار پایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) ان میں آستانہ کے ایڈیٹر اور حفیظ جالندھری پر کسی کا حکم کفر دینا میرے علم میں نہیں، نہ انکے اقوال کفریہ ہی میرے علم میں مگر پھر بھی ان کا اہلسنت کے معتمد و مستند علماء میں شمار نہیں۔

اب رہے باقی لوگ ان میں کچھ تو پختہ دیوبندی وہابی ہیں۔ کچھ سخت نیچری ہیں جو اپنے اکابر کے اقوال کفریہ کو صحیح مان کر کافر ہو گئے۔ بعض آزاد اور لاد مذہب ہیں جو کفریات کو کفریات ہی نہیں جانتے۔ اور اپنی لاعلمی سے جو انکی زبان پر آیا کہہ دیا جو دل میں آیا لکھ دیا۔ لہذا یہ لوگ ناقابل اعتماد ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۷۷ شوال ۱۴۰۷ھ

مسلمان عورتوں کو سندور پیشانی میں لگانا کیسا ہے اس کی حرمت یا جواز کی دلیل بھی ارشاد ہوا۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

مسلمان عورتوں کو پیشانی پر ہرگز سیدور نہیں لگانا چاہئے کہ اس میں تخبہ بالمشرکات ہے اور تخبہ ممنوع ہے۔ حدیث میں ہے: من تشبه بقوم فهو منهم۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمیل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمیل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۴۰۵ھ

(۱۰۰۵)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

آج کل یہ عام طور پر رسم و رواج قائم ہو گیا ہے کہ اکثر مقامات پر خالص اسلامی مذہبی جلسے میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا مجالس متبرکہ گیارہویں شریف کے منعقد ہوا کرتے ہیں، اور ان جلسوں میں علمائے ذوی الاحترام اور ان کے ہمراہ ایسے مسلم لیڈران جو شریعت مطہرہ کے احکام کے قطعی پابند ہوتے بعض بالکل داڑھی مونچھوں کا صفایا کئے ہوئے ہوتے ہیں اور ننگے سر کھڑے ہو کر تقریریں کرتے ہیں، عموماً ان لوگوں کی تقریر میں سیاست کی باتیں بھی ہوا کرتی ہیں، بعض تو بغیر بسم اللہ اور بغیر حمد بجالائے بولنا شروع کر دیتے ہیں، غیر ذمہ داری اس قدر ہے کہ تقریروں میں بزرگوں کے خلاف بھی ڈالتے ہیں، لہذا ایسی تقریروں اور جلسوں میں کسی عالم دین کی شرکت جائز ہے یا نہیں، اور اگر وہ شرکت سے انکار کر دے تو شرعاً اس پر کچھ جرم ثابت ہوگا یا نہیں۔ بعض ایسے بھی جلسے ہوتے ہیں کافروں مشرکوں کو بھی اس اسٹیج پر لیجا کر بٹھایا جاتا ہے۔ اور وہ سیرت رسول پر تقریریں کرتے ہیں کرام ایسے مسلمانوں کے لئے جو اس قسم کے جلسے منعقد کرتے ہیں، صحیح شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے، جو دلیل بحوالہ احادیث وفقہ مرحمت ہو۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

واعظ گوئی وسیرت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیائے کرام پر تقریر کرنا محدث مفسر عالم ہی کا کام ہے۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی "القول اجمیل" میں فرماتے ہیں۔ اما المذکر فلا بد ان یکون مکلفاً عدلاً کما اشترطوا فی راوی الحدیث

الشاهد محدثاً مفسراً عالماً بحملۃ کافیۃ من اخبار السلف الصالح و سیرہم ومعنی بالمحدث المشتغل بکتب الحدیث بان یکون قرأ غلطها وفہم معاہا و عرف صحتہا و سقمہا ولو باخبار حافظ و استنباط فقیہ و کذلک بالمفسر المشتغل بشرح غریب کتب اللہ و توجیہ مشکلہ و بما روی عن السلف فی تفسیرہ (وفیہ ایضاً) و اما ستمدادہ فیکن من کتاب اللہ علی تاویلہ الظاہر وسنة رسول اللہ المعروفۃ عند المحدثین و اقوال الصحابة والتابعین وغیرہم من صالح للمؤمنین و بیان سیرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا یذکر القصص المجازفة فان الصحابة انکروا علی ذلک اشد الانکار و اخرجوا اولئک من المساجد وضربوہم۔ (القول الجمیل)

واعظ کے لئے ضروری ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔ اس میں ایسی عدالت ہو جیسی عدالت راوی حدیث اور شاہد کے لئے شرط کی ہے۔ وہ محدث مفسر ہو۔ سلف صالحین کی سیرتوں کا حسب ضرورت جاننے والا ہو۔ ہماری محدث سے مراد وہ شخص ہے جو کتب حدیث کا شغل رکھتا ہو اس طرح پر کہ اس نے الفاظ حدیث پڑھ کر اس کے معنی سمجھے ہوں اور احادیث کی صحت و ضعف کی پہچانتا ہو اگرچہ یہ معرفت اسے کسی محدث کی بتانے یا فقیہ کے ذریعہ سے حاصل ہو۔ اور مفسر۔ راوی وہ ہے جو قرآن کریم کے مشکل حکم کی شرح اور آیات مشککہ کی تاویل اور سلف کی تفاسیر سے شغل رکھتا ہو۔ لیکن واعظ کا ماخذ قرآن کریم موافق تفسیر و تاویل ظاہر ہو۔ اور وہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو جو عند المحدثین معروف ہو۔ اور صحابہ و تابعین اور مؤمنین اور صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اقوال ہوں، اور فضائل و سیرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو۔ اور وہ بے ثبوت قصے ذکر نہ کریں کہ صحابہ نے ایسے قصوں کے بیان کرنے پر بہت سختی سے انکار کیا ہے اور قصہ خوانوں کو مساجد سے نکال دیا ہے اور انہیں مارا ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ واعظ و مقرر کے شرائط سے مسلمان ہونا، عاقل ہونا، بالغ ہونا، عادل ہونا، ایسی عدالت ہو، نا جو راوی حدیث و گواہ میں معتبر ہو۔ اس کا ایسا محدث ہونا جو کتب احادیث کا ماہر ہو احادیث کے ضعف و صحت کو پہچانتا ہو۔ اس کا ایسا مفسر ہونا جو آیات مشککہ کی توجیہ و تاویل سے واقف ہو اور تفاسیر اسلاف پر اطلاع ہو۔ وہ سیرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اچھا واقف ہو۔ اقوال صحابہ و تابعین و سلف صالحین پر مطلع ہو۔ وہ قرآن و حدیث اور اقوال سلف و خلف سے تقریر و وعظ کہتا ہو۔ تو اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ واعظ اور مقرر کیلئے عالم اور دیندار ہونا ضروری ہے۔ تو جو مسلمان فاسق فاجر

(۲) زید نے بکر کی بیوی سے شادی کر لی ہے، بکر کہتا ہے کہ میں نے طلاق نہیں دی ہے، کیا زید کے پیچھے نماز جائز ہے۔ اس کو امامت سے ہٹانا چاہئے یا نہیں۔ زید قرآن سے دلیل مانگتا ہے۔

(۳) زید کہتا ہے کہ اگر ایک مشیت داڑھی نہیں ہے تو وہ فاسق معلن ہے۔ اس کے پیچھے جو نماز پڑھی جائے وہ واجب اعادہ ہے۔ بکر فاسق ہونے کی دلیل مانگتا ہے۔

(۴) بزرگان دین کے مزارات پر چادر چڑھانا جائز ہے یا نہیں؟

(۵) ایک لڑکی کا نکاح ہو، لڑکے نے بعد نکاح کہا مہر نقد ادا کر دوں گا۔ لیکن جب لڑکی سرال گئی لڑکے نے مہر ادا نہیں کیا۔ لڑکی اپنے میکے آگئی، اور عرصہ دو ماہ کا ہو گیا ہے لڑکے نے مہر ادا نہیں کیا ہے۔ ایسی صورت میں وہ اپنا دوسرا نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟ یا وہیں جانا چاہیے جہاں پہلے نکاح ہوا ہے۔ مہر دانہ کرنے کا کفارہ کیا ہے؟

(۶) تعزیہ بنانے والے کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

الجواب

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

(۱) داڑھی کو منڈانا حرام ہے اور انگریزوں و مشرکوں کا طریقہ ہے۔ اور داڑھی کو یکمشت کی مقدار رکھنا واجب ہے، اور اس کو سنت کہنا بایں معنی ہے کہ یہ ثابت بالنتہ ہے۔ جیسے نماز عید کو سنت کہہ دیا جاتا ہے باوجود کہ وہ واجب ہے۔ (اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) بکر کی طلاق جب شہادت سے بھی ثابت نہ ہو سکے تو پھر زید زانی قرار پائے گا، اور زانی فاسق ہے اور جب اس کا یہ فعل سب پر ظاہر ہے تو وہ فاسق معلن ہو گیا، اور فاسق معلن کے پیچھے مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوتی ہے۔ اور جب وہ فاسق ہو تو اہل اہانت سے قرار پایا لہذا امامت کا اہل نہیں کہ امامت میں تعظیم و تکریم ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ اذ اکرمکم عند اللہ اتقکم۔ تو زید حکم قرآنی سے بھی امامت کا اہل نہیں ہوا کہ یہ فاسق معلن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) قول زید صحیح ہے اس کے فاسق معلن ہونے کی دلیل خود اس کا داڑھی کو یکمشت سے کم رکھنا ہے کہ وہ بالا اعلان ترک واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

اور احترام مجلس کے خلاف ننگے سر ہوا اور وعظ کو خلاف سنت بلائیم اللہ اور بغیر حمد الہی کے شروع کرتا ہو۔ اور بجائے قرآن وحدیث کے سیاست کی باتیں بیان کرے اور غیر ذمہ دارانہ باتیں بتائے اس کو مسلمانوں میں وعظ و تقریر کا کوئی حق حاصل نہیں، اور بانیان مجلس کو ایسے فاسق لیڈر کو مقرر بنا کر تخت پر کھڑا کرنا جائز نہیں۔ کہ اس میں تعظیم فسق ہے حالانکہ وہ اہل اہانت سے ہے۔ ہدایہ میں ہے۔ والفساق من اہل الاہانت۔ تو جب مسلمان فاسق مقرر کا وہ حکم ہے تو کافر و مشرک کا تخت پر کھڑا کر کے سیرت رسول پاک پر تقریر کرانا نہ فقط ناجائز و حرام بلکہ اس کو کفریات کہنے اور سامعین کو کفریات سننے کے لئے تیار کرنا ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ اور پھر کافر و مشرک سیرۃ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کیا تقریر کر سکتا ہے۔ ذائد سے ذائد وہ اخلاق نبی کے ثابت کرنے کی سعی کرے گا تو یہ سیرت بشر ہوئی سیرت رسول کہاں ہوگی کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان ہی نہیں لایا تو وہ نہ فضائل رسول سے واقف نہ خصائص رسالت سے خبردار ہے تو وہ سیرت پاک پر کس طرح تقریر کر سکتا ہے۔ علاوہ بریں وہ جو بیان کریگا خلاف تحقیق ہوگا۔ لغو اور غلط باتوں پر مشتمل ہوگا جس کے سننے کی مسلمانوں کو اجازت نہیں۔

بالجملہ بانیان مجلس کا ایسے فاسق لیڈروں اور کافروں مشرکوں کا دینی مجالس میں تقریر کے لئے بلانا اور ان سے تقریریں کرانا ناجائز ہے اور کثیر فتنوں کا سبب و موجب ہے۔ اس میں کسی عالم دین کا شرکت کرنا گویا تمام غلط امور کی تائید کرنا ہے۔ تو عالم دین کے لئے ایسی غیر ذمہ دار مجالس کی شرکت بہت زیادہ اجتناب کے لائق ہے۔ اور جو عالم دین غیر ذمہ دار مجالس کی شرکت سے منع کرتا ہے اور صاف انکار کرتا ہے وہ شرع کے موافق کہتا ہے اور احکام دین کا احترام کرتا ہے، اور جو بانیان مجالس ایسی غیر ذمہ دار مجالس کراتے ہیں وہ سخت مجرم و گنہگار ہیں، اور غیر ذمہ دار مقررین کی غلطیوں کی گناہوں کے سبب ان کے کفریات خلاف شرع باتوں کے باعث قرار پاتے ہیں۔ مولیٰ تعالیٰ ایسے لوگوں کو مقل سلیم عطا فرمائے اور ایسے لوگوں کو گناہوں سے محفوظ رہنے کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) داڑھی رکھنا شرعاً واجب ہے یا نہیں؟ کیا اسپر قرآن وحدیث کی کوئی دلیل ہے؟

(۴) بزرگان دین کے مزارات پر چادر ڈالنا جائز ہے۔ شامی میں اسکی تصریح موجود ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۵) صورت مسئلہ میں وہ لڑکی بغیر طلاق حاصل کئے اپنا نکاح کسی سے ہرگز نہیں کر سکتی اس کو شوہری کے یہاں جانا ضروری ہے۔ مہر کے بارے میں شوہر کی وعدہ خلافی کا نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۶) تعزیہ بنانے والے کے پیچھے محض تعزیہ بنانے کی وجہ سے نماز پڑھنا ناجائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

مسئلہ (۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) زید وہابی دیوبندی کے پیچھے کبھی کبھی نماز پڑھتا ہے اور خود کہتا ہے کہ جس کا عقیدہ ایسا ہو کہ حضور انور کی شان میں گستاخی کرے یا توہین کرے میں اسکو بیدین ملعون کہتا ہوں، تو زید کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں، جواب صرف ہاں یا نہ میں ہونا چاہیے تاکہ ہر شخص سمجھ سکے۔

(۲) زید نے ایک مقدمہ فوجداری میں ماخوذ ہو جانے کی بنا پر اپنا بیان عدالت میں جھوٹا دیا اور دو گواہوں سے جھوٹی گواہی دلوائی تو زید کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اور زید کے ذمہ حقوق العباد اور ان کے نہیں؟

(۳) ہمارے قصبہ میں اہل سنت قاضی نکاح پڑھانے والا عمر سے ہے مگر ایک شخص نے اپنے لڑکے کا نکاح لڑکی کے والد کے کہنے پر وہابی ۲۴ سے پڑھوایا اور جب لڑکے کے والد سے کہا گیا کہ یہ نکاح ناجائز ہے تو جواب دیا کہ نکاح تو ہو گیا ناجائز ہونے کی حالت میں گناہ ہوا، عمر کہتا ہے کہ ناجائز ہے، اس کا یہ مطلب ہے کہ نکاح نہیں ہوا۔ اس میں قول عمر درست ہے یا زید لڑکے کے والد کا؟

(۴) زید کہتا ہے کہ اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجسم نور دنیا میں بشکل انسان تشریف لائے جیسے کما سوقت ہم بھی انسان ہیں لیکن بلحاظ مرتبہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو سب سے بالا و افضل پیدا کیا۔ اسکی حالت میں عمر کہتا ہے کہ زید حضور انور کی توہین کرتا ہے، آیا توہین ہے یا نہیں؟

(۵) میلاد خواں جو داڑھی منڈواتے یا کٹواتے ہیں ان سے میلاد پڑھوانا کیسا ہے، اللہ تعالیٰ آپکو اجر عظیم عطا فرمائے۔ اس کا جواب دوسری جانب مختصر تحریر فرمائیں تاکہ سمجھ میں وقت نہ ہو۔

الجواب

نحمدہ ونصل علی رسولہ الکریم

(۱) اس غلطی کی بنا پر زید کے پیچھے بھی نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
(۲) جھوٹا بیان کرنا یا جھوٹی گواہی دلوانا یقیناً فسق ہے، تو زید فاسق ہوا، اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہوتی ہے۔ اور اگر زید نے اس میں کسی مسلمان کا حق بھی باطل کیا ہے تو حق العبد کا ذمہ دار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۳) اتنا قول عمر صحیح ہے۔ فی الواقع جس سے شرعاً نکاح ناجائز ہے تو اس سے رکی طور پر نکاح کر دینے سے ہرگز ہرگز نکاح نہیں ہو جاتا۔ باقی رہا یہ امر کہ جب زوجین صحیح العقیدہ ہوں تو قاضی نکاح خواہ کی وہابیت سے انکا نکاح ناجائز نہیں ہوا بلکہ نکاح صحیح ہو گیا اگرچہ اس سے نکاح نہ پڑھوانا چاہئے تھا۔
(۴) زید کے صرف اس کلام سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین مازم نہیں آتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۵) جو میلاد خواں داڑھی منڈواتا ہے یا داڑھی حد شرعی سے کم رکھتا ہے اس سے میلاد شریف نہ پڑھوانا چاہیے کہ وہ شرعاً فاسق ہے اور اسکو تخت پر بٹھانے میں اسکی تعظیم ہے۔ والفاسق من اهل الاہانۃ کما فی الہدایۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

مسئلہ (۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل مندرجہ ذیل میں

(۱) عمر نے اپنی تقریر میں یہ بھی کہا کہ داڑھی رکھنا کوئی ضروری چیز نہیں بلکہ اختیاری ہے۔ لہذا اگر نہ رکھی جائے تو کوئی حرج نہیں ہوگا، عمر کا یہ قول صحیح ہے یا غلط اور عمر کا کیا حکم ہے؟

(۲) عمر نے اپنی تقریر میں یہ بھی کہا کہ پردہ عورتوں کے لیے کوئی ضروری چیز نہیں، پردہ کا کوئی حکم نہیں دیا گیا ایسی حالت میں عمر کا حکم کیا ہوگا؟

(۳) عمر نے اپنی تقریر میں یہ بھی کہا کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بھی خلاف شرع نہیں۔ احادیث سے ثابت ہے۔ کیا یہ عمر کا قول صحیح ہے؟

(۴) بکر نے اپنی تقریر میں محفل میداد شریف کے منعقد کرنے کو شرک اور اس میں شریک ہونے والے کو شرک اور گناہ کبیرہ کا مرتکب کہا۔ کیا بکر کا یہ قول صحیح ہو سکتا ہے، اور بکر کا شرعی کیا حکم ہے؟

(۵) عمر نے اپنے شہر کے ایک عربی دینی مدرسہ کو جو بہت مدت سے دینی خدمات انجام دے رہا تھا اپنے حکم سے درہم برہم کر دیا۔ طلبہ اور مدرسین بھی وہاں سے چلے گئے، اور اسکی جگہ انگریزی اسکول قائم کر دیا۔ مسلمانوں میں عمرو کی اس حرکت پر سخت بے چینی ہے، تو بتایا جائے کہ عمر کا یہ فعل عند الشرع محمود ہے یا مذموم؟ اور عمر اپنی اس حرکت کی وجہ سے کس حکم کا مرتکب ہوا، اور مسلمان اس کے ساتھ کیا برتاؤ کریں، ان تمام سوالات کے جوابات مع حوالہ کتب ارسال فرمائیں۔

الجواب

نحمدہ ونصل علی رسولہ الکریم

(۱) عمر کا یہ قول غلط ہے، بلا شک داڑھی کا یکمشت رکھنا واجب ہے، جس کا تارک فاسق ہے اور اس مقدار سے کم رکھنا یا منڈوانا حرام ہے۔ فحۃ اللعۃ میں ہے۔ خلق کردن لحدیہ حرام است و روشن آفرین و ہنود و جوالقان است و گزاشتن آن بقدر قبضہ واجب است۔ (فحۃ اللعۃ، ج ۱ ص ۲۱۲)

تو جب داڑھی کو رکھنا شرعاً واجب ثابت ہوا تو اسکا رکھنا اور یکمشت رکھنا ضروری چیز ہے۔ لہذا اسکو اختیار کی کہنا گویا اسکے وجوب سے انکار کرنا ہے اور جب یکمشت سے کم رکھے گا یا منڈوائے گا ترک واجب اور حرام ہوگا، اس پر عمر کا یہ کہنا اگر نہ رکھی جائے تو کوئی حرج اور گناہ نہیں، گویا ترک واجب اور حرام میں حرج اور گناہ کا انکار کرنا ہے، تو یہ عمر احکام شرع کا منکر اور مخالف بھی قرار پایا اور اس کا قول بھی بالکل غلط اور باطل ٹھہرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

(۲) عمر کا یہ قول کہ عورتوں کے لئے پردہ کا کوئی حکم نہیں دیا گیا قرآن کریم اور حکم الہی کا صریح انکار ہے۔ قرآن کریم سورۃ احزاب میں آیت حجاب موجود۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا بیوت النسی الا ان یؤذن لکم الایۃ۔

و قال اللہ تعالیٰ: یا ایہا النبی قل لا زواجک و بنتک و نساء المومنین یدنین علیہن من جلابیہن ذالک ادبی ان یعرفن فلا یؤذین و کان اللہ عموماً راحیماً۔

اسے ایمان والوں کی گھروں میں نہ حاضر ہو جب تک اذن نہ پاؤ۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے نبی! اپنی بیویوں اور صاحبزادیوں اور مسلمانوں کی عورتوں سے فرمادو کہ اپنی چادروں کا ایک حصہ اپنے منہ پر ڈالے رہیں یہ اس سے نزدیک تر ہے کہ انکی پہچان ہو، تو ستائی نہ جائیں، اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

علامہ احمد جیون تفسیر احمدی میں تحت آیہ کریمہ فرماتے ہیں:

الآیۃ و ان کان خاصافی حق ازواج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکن الحکمہ عام لکل من المومنات فیفہم من ان یحتجب جمیع النساء من الرجال ولا یدین انفسہن۔

آیت اگرچہ خاصکر ازواج مطہرات کے حق میں وارد ہوئی ہے لیکن اسکا حکم مسلمان عورتوں میں سے ہر ایک کے لئے ہے، تو اس سے یہ مفہوم ہوا کہ عورتیں مردوں سے پردہ کریں، اور اپنے آپ کو ان کے سامنے بے حجاب نہ کریں۔

حجۃ الاسام امام ابو بکر رازی احکام القرآن میں تحت آیہ کریمہ فرماتے ہیں

فی هذه الآیۃ دلالة علی ان المرأة الشابة مأمورة بستر وجهه عن الاجنبین و اظهار الستره و اعفاف عند الخروج لتلا یسمع اهل ربب فیہن۔

(احکام القرآن، ج ۳ ص ۹۸)

اس آیت میں اس بات پر دلالت ہے کہ جوان عورت کو اجنبیوں سے اپنے چہرہ کے چھپانے اور نکلنے وقت پارسائی اور پردہ کے ظاہر کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ شک والے کو ان میں کوئی طمع کی راہ نہ ملے۔

ان آیات و تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ عورتوں کو اجنبی مردوں سے پردہ کرنے کا حکم خود اللہ تعالیٰ نے دیا۔ فقہ کی کتابوں میں بھی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

النظر الی وجه الاجنبیۃ اذا لم یکن عن شهوة لیس بحرام لکن مکروه کذا فی السراجیۃ و ان غلب علی طہ انه یشتبہ فهو حرام کذا فی البنایع

(عالمگیری ص ۹۸ ج ۴)

اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف نظر کرنا جب شہوت سے نہ ہو تو حرام تو نہیں لیکن مکروہ تحریمی ہے۔

حدیث ۲۔ ف۔ نبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یبول الرجل قائما۔
(بیہقی، ج ۱۔ ص ۲۰۸)

انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آدمی کو کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

یہ دس کتب حدیث سے گویا دس احادیث پیش کیں جس سے آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا منع و مکروہ تحریمی ہے۔

چنانچہ حضرت شیخ محقق شہ عبدالحق صاحب محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ شریف اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں، وامت ہمہ اتفاق دارند بر کراہت ایستادہ کردن بول تحریمی یا تنزیہی بجهت لازم آمدن کشف عورت و نجس تن و جامہ و ترک مروت (اشعۃ اللمعات کشوری۔ ج ۱۔ ص ۲۰۷)

تو اب ثابت ہو گیا کہ عمر کا قول غلط و باطل ہے اور اتفاق امت کے خلاف ہے۔ اب باقی رہا عمر کا حدیث حضرت حذیفہ سے استدلال کرنا تو وہ اسکی حدیث سے ناواقف ہونے کی بین دلیل ہے کہ اس حدیث میں بعد رکھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا ذکر ہے۔

چنانچہ اسی اشعۃ اللمعات میں ہے۔ گفتہ شدہ است در توجیہ این حدیث کہ بوداں بول کردن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایستادہ بجهت عذرے وان عمل در عہد جاہلیت بود۔ اما عذر یکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را اثبات آن میکنند بعض گویند در دے بودہ در استخوان صلب و بے کہ ہداں نشستن دشوار بود، و طاقت نشستن نداشت و بعض گویند عذر آں بود کہ برائے نشستن جائے نہ بود بحکم ضرورت ایستادہ کرد۔ (اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۰۷)

لہذا عمر کا حالت عذر سے بغیر عذر کے لئے استدلال کرنا اسکی سخت جہالت و لاعلمی ہے۔ اسی اشعۃ اللمعات کے اسی ذکر میں ہے۔ وآنچہ منی برا عذر است بیرون از دائرہ اعتبار است۔ تو اب ظاہر ہو گیا کہ یہ عمر سخت جاہل اور بے علم بھی ہے اور اپنے اس قول (کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا خلاف شرع نہیں۔ احادیث سے ثابت ہے) میں سخت جھوٹا، اور مفتری بھی ہے، کہ احادیث سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت بھی ثابت ہوگئی اور اسکا بالاتفاق خلاف شرع ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ لہذا قول عمر کا غلط و باطل ہونا آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر بعثت و بیان ولادت کیلئے سب سے پہلے مجلس

اسی طرح فتاویٰ سراجیہ میں ہے اور اسکا اگر غالب گمان یہ ہے کہ وہ دیکھنا، شہوت ہے تو حرام ہے، بیہیج میں ہے۔

بالجملہ قرآن کریم، تفاسیر، کتب فقہ میں عورتوں کو پردہ کا حکم دیا گیا، اب اس پر عمر کا یہ قول کہ پردہ عورتوں کے لئے کوئی ضروری چیز نہیں، پردہ کا کوئی حکم نہیں دیا گیا، کس قدر غلط اور باطل ہے اور حکم قرآنی کا کیسا صاف انکار اور مسئلہ شرعی کی کیسی کھلی ہوئی مخالفت ہے۔ تو یہ منکر عمر منکر حکم قرآنی و مخالف حکم شرعی قرار پایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۳) کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ممنوع ہے اور یہ مناعت احادیث میں مروی ہے۔ ترمذی شریف، ابن ماجہ، حاکم، مسند عبد الرزاق میں حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی۔

حدیث ۱۔ قال رانی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا ابول قائما فقال عمر لا تبیل قائما فما بیل قائما بعد۔ (مشکوٰۃ شریف، ص ۳۳)

انہوں نے فرمایا کہ مجھکو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا کہ میں کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا ہوں تو فرمایا اے عمر! کھڑے ہو کر پیشاب مت کر۔ تو میں نے اسکے بعد کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

ترمذی شریف، مسند امام احمد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی حدیث ۲۔ قالت من حدثکم ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوہ ما کان یبول الا قاعدا۔ (مشکوٰۃ شریف، ص ۳۳)

انہوں نے فرمایا جو شخص تم سے بیان کرے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو اسکی تصدیق مت کرو۔ کہ حضور تو بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے۔

حاکم و بیہقی شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے

حدیث ۳۔ تقسم باللہ ما رأی احد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبول قائما منذ انزل علیہ القرآن۔ (بیہقی، ج ۱۔ ص ۱۰۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قسم فرماتی ہیں کہ کسی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سے ان پر قرآن کا نزول ہوا کھڑے ہو کر پیشاب کرتا ہوا نہیں دیکھا ہے۔

ابن ماجہ بیہقی شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

خود اللہ نے یوم میثاق میں منعقد کی جس میں تمام حضرات انبیاء و مرسلین نے شرکت کی جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں فرمایا۔

و اذا اخذ الله ميثاق السيبين لما اتيتكم من كتب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقال ا اقررتم و اخذتم علي دلكم اصرى قالوا بقرنا قال فاشهد و ادنا معكم من الشاهدين۔
(ال عمران ۸)

اور یاد کر جب اللہ نے پیغمبروں سے ان کا عہد لیا جو میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پھر تشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم ضرور ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور اسکی مدد کرنا۔ فرمایا کیوں تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا بھاری ذمہ لیا؟ سب نے عرض کی کہ ہم نے اقرار کیا۔ فرمایا تو ایک دوسرے پر گواہ ہو جاؤ میں آپ تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ یوم میثاق خود اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو جمع کر کے ایک مجلس منعقد کی جس میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور پیدا ہونے کا ذکر کیا اور ان پر ایمان کا عہد لیا۔ تو یہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور پیدائش کے ذکر اور ان پر ایمان لانے کے عہد ہی کے لئے تو مجلس منعقد ہوئی، لہذا اس مجلس ذکر آمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منعقد کرنے والا خود اللہ تعالیٰ ہے اور اس میں شرکت کرنے والے حضرات انبیاء و مرسلین ہیں۔ پھر اسی عہد ہی کی بنا پر ہر نبی و رسول اپنے اپنے زمانہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذکر و بخت و ولادت و فضائل و مناقب کی محافل و مجالس منعقد کرتے رہے اور اپنی اپنی امت سے ان پر ایمان لانے اور انکی مدد کرنے کا عہد لیتے رہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی خصائص کبریٰ میں اس آیت کی تفسیر بروایت ابن ابی حاتم اور امام سدی سے اس طرح نقل فرماتے ہیں۔

لم يبعث نبى قط من لدن نوح الا اخذ الله ميثاقه ليومنن به وينصرنه ان خرج وهو حى والا اخذ على قومه ان يؤمنوا به وينصروه ان خرج وهم احياء۔

زمانہ نوح علیہ السلام سے کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا مگر اللہ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں عہد لیا کہ اگر یہ اس نبی کی زندگی میں مبعوث ہوا۔ تو وہ ان پر ایمان لائے اور ان کی مدد فرمائے اور اپنی امت سے یہ عہد لے کہ اگر وہ تشریف لائے اور وہ لوگ زندہ ہوں تو ان پر ایمان لائیں اور ان کی مدد کریں۔

یہاں تک کہ خود ہرے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ذکر و بخت و بیان ولادت کے لئے مجلس منعقد کی اور منبر پر کھڑے ہو کر اپنا ذکر و میلاد اس طرح مجمع صحابہ کرام میں بیان فرمایا۔ چنانچہ ترمذی شریف میں حضرت مطلب بن ابی وداعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

قال جاء العباس انى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و كانه سمع شيئا فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، ان الله خلق الخلق فجعلنى فى خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلنى فى خيرهم قرقة ثم جعلهم قبائل فجعلنى فى خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيتا فجعلنى فى خيرهم بيتا و خيرهم نفسى۔

(ترمذی شریف۔ ج ۲، ص ۲۰۱)

حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید عالم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ انہوں نے کچھ حضور کے نسب کے بارے میں طعن سنا تھا تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا: میں کون ہوں صحابہ نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ہیں، آپ پر سلام ہو۔ فرمایا: میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ بیشک اللہ نے مخلوق کو پیدا کیا اور مجھے انکے بہترین میں پیدا کیا۔ پھر انکو دو گروہ میں کیا تو مجھے انکے بہتر گروہ میں پیدا کیا، پھر ان کے قبیلے بنائے تو مجھے انکے بہتر قبیلہ میں پیدا کیا پھر انکے خاندان بنائے تو مجھے انکے بہتر خاندان میں اور بہتر ذاتوں میں پیدا کیا۔

پھر ہر قرن میں صحابہ و تابعین، سلف صالحین اولیائے کاملین علماء عالمین تمام اہل اسلام نے ذکر ولادت و بخت و بیان فضائل و مناقب و محافل و مجالس منعقد کیں۔ چنانچہ علامہ حلبی سیرۃ حلبیہ میں نقل فرماتے ہیں۔

لا زال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولدو يتصدقون فى لياليه بانواع الصدقات ويعتنون هذه مولده الكريم يظهر عليه من بركاته كل فضل عظيم ، تمام بڑے شہروں کے اہل اسلام ہمیشہ سے میلاد شریف کرتے ہیں، اور ولادت کی شبوں میں طرح طرح سے صدقات دیتے ہیں اور میلاد شریف پڑھتے ہیں، اہتمام کرتے ہیں، تو ان پر ہر فضل عظیم کی برکتیں ظاہر ہوتی ہیں۔

لہذا اس بکر کے نزدیک ساری امت مشرک ہوئی بلکہ اس کے قول سے سب علماء ملت

کا مین مرتکب گناہ کبیرہ و مشرک قرار پائے بلکہ اس کی ناپاک بات سے تمام سلف صالحین و صحابہ و تابعین بھی مشرک و کافر ٹھہرے بلکہ اس کے غلط حکم سے انبیاء و مرسلین بھی شرک سے نہ بچ سکے بلکہ اسکے باطل فتویٰ سے خود اللہ تعالیٰ بھی مشرک قرار پایا۔

کیونکہ ان سب نصوص و عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ ان سب نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محفل میلاد منعقد کی اور خود انہوں نے اس محفل پاک میں شرکت کی۔ لہذا اس بیدین بد بخت کے قول سے کوئی بھی مشرک ہونے سے نہ بچ سکا تو اب اس قول بکر کا غلط اور باطل ہونا اور خود اس کا گمراہ بیدین ضال و مضل ہونا آفتاب سے زائد روشن طور پر ثابت ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) جب ان جوابات سے عمر کی بد مذہبی و گمراہی ظاہر ہو گئی تو اس کا عربی مدرسہ کو میٹ دینا اور اسکے بجائے انگریزی اسکول کا قائم مقام کر دینا اسکی مزید دین سے آزادی اور مذہب سے بے تعلقی کی بین دلیل ہے۔ لہذا مسلمان ایسے بیدین و گمراہ شخص سے ترک تعلقات کریں، اس کی باتوں کو نہ مانیں، اس کے حکم پر عمل نہ کریں، اسکی صحبت سے بچیں، اس سے سلام و کلام نہ کریں، کہ ایسوں کے متعلق حدیث شریف میں وارد ہے۔ ایاکم و اباہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔ اور اسلامی عربی مدرسہ کو پھر جاری کریں وراں میں دین پاک کی تعلیم شروع کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۲۲-۱۰۲۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ ذیل میں۔

- (۱) زید مولوی اور عالم ہیں، اہمیت کرتے ہیں داڑھی پر خضاب لگاتے ہیں، کیا خضاب لگانا جائز ہے؟۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یا کسی صحابی نے کیا کبھی خضاب لگایا ہے؟۔
- (۲) اگر خضاب لگانا جائز ہے، تو کس قسم کا خضاب جائز ہے؟۔ حوالہ کتب معتبر سے جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

- (۱) مہندی کا خضاب تو جائز بلکہ مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ تحریمی بلکہ حرام ہے۔ بخاری و

مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اليهود و النصارى لا یصبغون فحالفوہم۔ یعنی یہود و نصاریٰ خضاب نہیں کرتے ہیں پس تم ان کی مخالفت کرو یعنی مہندی کا خضاب کرو۔

حضرت شیخ محقق اشعۃ اللمعات میں اسکی شرح میں فرماتے ہیں۔

مراد غیر خضاب سیاہی ست و خضاب سیاہی حرام ست و صحابہ وغیرہم خضاب سرخ بھنائی کر دند و زرد نیز میکرند و در خضاب بھنا احادیث وارد شدہ ست و گفته اند کہ خضاب بھنا از سیمائے مومنان ست و جواز آن علما متفق علیہ ست و بعضی از فقہا آنرا مستحب داشتند۔

اس سے سیاہی کے علاوہ خضاب مراد ہے کہ سیاہ خضاب تو حرام ہے، صحابہ کرام وغیرہم مہندی کا سرخ خضاب اور کبھی زرد بھی کرتے تھے اور مہندی کے خضاب کیلئے احادیث وارد ہیں، اور کہا گیا ہے کہ مہندی کا خضاب اہل اسلام کے علامات سے ہے اور علما میں اس کا جواز متفق علیہ ہے، اور بعض فقہانے اس کو مستحب کہا۔

اور مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔ و اجتنبوا السواد۔ یعنی سیاہ خضاب سے پرہیز کرو۔

یعنی خلاصہ کلام یہ ہے کہ مہندی کا خضاب با اتفاق جائز ہے اور سیاہ خضاب میں مذہب مختاریہ ہے کہ وہ مکروہ و حرام ہے۔ اسی بنا پر سیاہ خضاب کرنے والے پر حدیث میں وعید شدید وارد ہے۔ ابوداؤد و نسائی شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یسکون قوم فی آخر الزمان یحضون بهذا السواد کحو اصل الحمام لا یحدون رائحة الجنة۔

یعنی اخیر زمانہ میں ایک قوم ہوگی جو سیاہ خضاب کبوتروں کے سیاہ پوٹوں کی طرح کر لیں گے، یہ لوگ جنت کی بو کو بھی نہ پائیں گے۔

ان احادیث اور ان کی شرح سے یہ ثابت ہو گیا کہ مہندی کا خضاب تو با اتفاق علما جائز ہے اور احادیث و فعل صحابہ کرام سے ثابت ہے اور بعض صحابہ کرام سے جو سیاہ خضاب کا استعمال وارد ہے، وہ صرف مجاہدین و غازیوں کے لئے ہے جنہیں دشمنان دین کے لئے بہ نیت ہیبت اجازت دی گئی، ورنہ

سیہ خضاب حرام ہے، اس کی ممانعت قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۰۲۳-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین سوا رت ذیل میں:

(۱) زانی اور زانیہ اگر زنا کرنے اور کرانے سے باز نہ آئیں تو انکے لئے کیا حکم ہے، اگر ان نون میں سے کوئی مرجعے، تو ان کی جنازے کی نماز پڑھنا پڑھانا چاہیے یا نہیں؟

(۲) امام مسجد زانی یا زانیہ کے خاندان والوں سے میل جول رکھتا ہے، کیا ایسے کو امام بنانا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم شرع ہے یا نہیں، اگر نماز پڑھی دو ہرائی نہیں تو ہو جائے گی؟

(۳) زید نے کہا کہ امام مسجد ان لوگوں سے میل جول رکھتا ہے جو زانی سے میل رکھتے ہیں اور زانی کے والدین وغیرہ سے میل رکھتے ہیں مگر زانی سے میل نہیں رکھتا ہے، تو انہیں کیا نقصان ہے۔ بکر نے کہا کہ زانی زنا کو کب چھوڑ سکتا ہے، جب امام مسجد زانی کے خاندان والوں سے اور زانی کے ملنے

ایوں سے ملتا ہے تو زانی کی اہمیت بڑھ جائے گی، اور کہے گا کہ اب میرا کوئی کیا کر سکے گا، بکر نے کہا میں ایسے امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھوں گا، مجھے شک ہے، جب ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا فتویٰ آجائے گا

نماز پڑھوں گا؟

(۴) بکر وغیرہ زانی خاندان والوں کو دعوت کرتے ہیں اور تقریب وغیرہ میں بدلتے ہیں جو انکو دعوت اور تقریب وغیرہ میں بدلتے ہیں انکے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟

(۵) غیر مسلم نے مسلم سے بغرض ضرورت کچھ روپیہ طلب کئے، مسلم نے کہا روپیہ دینے میں مجھے کچھ انکار نہیں ہے مگر شرط یہ ہے کہ جب تک میرا روپیہ ادا نہ کرو گے تب تک فصل ربیع اور فصل خریفہ

میں میرے تمہارے درمیان میں جتنا اناج ٹھہر جائے گا اسی قدر لیا کروں گا۔ اور جب میرا روپیہ ادا کر دو گے تم سے اناج لینا موقوف کر دوں گا، غیر مسلم نے اناج دینے کا اقرار کر لیا، اور کہا یہ بات تمہاری مجھے منظور ہے، اس طرح کے بین دین کا شریعت میں کیا حکم ہے؟

(۶) اہل محلہ سے کہا جاتا ہے کہ زانی سے زنا چھڑانے کی کوشش کرو اور اس کا حقہ پانی، بھٹی، بھنگی

بند کرو تو وہ کہتے ہیں کون بد معاش سے لڑائی لڑے، اور کون جوتیاں کھائے، ایسی صورت میں اہل محلہ کو کیا کرنا چاہیے۔ اور حکم شرع کیا ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) زانی یا زانیہ کی شرعی سزا سنگسار کرنا یا کوڑے مارنا ہے جب انکا زنا شہادت شرعی سے ثابت ہو جائے، اور یہ سزا دینے کا حق حاکم شرع کو ہے، نہ کہ عوام مسلمین کو۔ ہاں عوام اس سے بغرض تنبیہ اجتہاد پر ہیز کر سکتے ہیں، اور جب زانی یا زانیہ میں سے کوئی مرجعے، تو اسکی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

(۲-۳) امام مسجد کے پیچھے فقط خاندان زانی یا زانیہ سے میل جول رکھنے کی بنا پر نہ نماز پڑھنا شرعاً ممنوع ہے نہ وہ نماز قابل اعادہ ہے، قول بکر کوئی شرعی حکم نہیں، وہ اس پر اصرار نہ کرے،۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

(۴) خاندان زانی سے تو ترک تعلقات کا حکم نہیں، تو انہیں دعوت تقریب میں بلایا جاسکتا ہے، البتہ خود زانی سے ترک تعلقات کیا جاسکتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم،

(۵) ایسا لین دین اور ایسا فصلانا اناج کا تقرر سود ہے، اور سود مطلقاً حرام ہے، قرآن کریم میں ہے۔ واحل الله البيع و حرم الربوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۶) اگر نا قابل برداشت دشواری و پریشانی ہو تو اہل محلہ زانی کا حقہ پانی، بھٹی، بھٹی کے بند کر دینے کی سزا دے سکتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۰۳۰)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین و مفتیان اس مسئلہ میں کہ

بعض حضرات کے یہ فعل کسی حد تک درست ہیں کہ وہ بزرگان دین کے مزارات پر حاضر ہو کر صاحب مزار کو سجدہ کرتے ہیں کیا یہ فعل صحیح ہے؟، اگر سجدہ کا حکم سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے لئے ہوتا تو سب سے پہلے حضور اقدس کی ذات مقدس کو اس شرف سے نوازا جاتا، لیکن اس بابت کوئی حکم نہیں ہے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ہماری شریعت میں سوائے خدا کے کسی کو سجدہ جائز نہیں ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ والہو
سجود السجود اللہ تعالیٰ، لہذا اب کسی صاحب مزار کے لئے بخیل عزت و تہجیہ سجدہ کیا جائے تو وہ
ناجائز و حرام ہے، اور اگر بہ نیت عبادت سجدہ کیا جائے تو وہ کفر و شرک ہے۔ بالجملہ مزارات بزرگان دین
پر کسی نیت سے سجدہ کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المحکم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱)۔ راعی برادری میں پنچائی نظام صدیوں سے رائج ہے، یہ نظام برادری میں ضبط و نظم اتحاد و
تکثیف قائم رکھنے نیز تعلقات و تقریباتی امور انجام دینے کے لئے ہے۔ ضبط و نظم توڑنے والوں کی مقررہ
پنچائی اصولوں کے مطابق تنبیہ و تادیب کرتا ہے، بھگداد و بھڑائی اور اصلاح کے حامی
ہیں۔ نعوذ باللہ کسی مسلمان کو اچھوت نہیں کہتے، اور نہ زید وغیرہ کو برادری سے خارج یا الگ سمجھتے ہیں۔
بلکہ زید وغیرہ اس قدیم جماعتی نظام سے خود الگ ہو گئے ہیں۔

(۲)۔ زید اور اس کے چند احباب ایک چودھری کی زمین پر جو دستاویزی ثبوت ملکیت بھی رکھتے
تھا اس کی مرضی کے خلاف تدفین میت کیلئے اپنے چودھری کا مشورہ و اجازت ضروری ہے۔ اس لئے قبول
نہ کیا کہ متوفی یا زید وغیرہ اعز و بان دفن ہو چکے ہیں اس طرح زید وغیرہ نے ہر دو چودھری کی اجازت
مشورہ کے خلاف میت دفن کی۔ بعد ازاں تدفین میت کی اجازت نہ ملنے کے سلسلے میں ناراض ہو کر افراد
برادری کو جمع کیا اور لوگوں کو بحوالہ رکاوٹ تدفین میت ابھارا اور پنچائی نظام و چودھریان سے علیحدہ
ہونے کی ترغیب دلا کر دستخط بھی ثبت کرائے۔ اس معاملہ میں دور بین معاملہ فہم حضرات معقول
اعتراضات کر کے بالآخر کنارہ کش ہو گئے۔ لیکن زید وغیرہ نے چودھریان و پنچائی نظام کے خلاف ایک
آزاد پارٹی انجمن جمعیتہ الراعی نام سے قائم کر لی اور اطلاعی تحریریں بھی بھیج دیں۔ بعد ازاں ذریعہ اخباری
بیان سوال کیا کہ قوم پر بارہ چودھریان کا اقتدار اب تک کیوں باقی ہے۔ پھر چودھریان نظام کو بوسیدہ

نقطہ بتاتے ہوئے آزاد پارٹی میں شرکت کی اعلانیہ دعوت دیکر دیدہ و دانستہ افتراق و انتشار پھیلایا گیا، اس
طرح زید وغیرہ کا اصلاح دین و نیا کی طرف رجوع کرنے کا مقصد تو بلا اجرت تدفین میت اور اسی بنا پر
پارٹی بازی سے صاف ظاہر ہے۔ نیز زید وغیرہ کی اصلاحی اصلیت یا سیاست بھی پوشیدہ نہیں۔

(۳)۔ چودھریان و بزرگان قوم نے متفق الرائے ہو کر خانہ ساز پارٹی کا قیام خلاف اصول نیز
برادرانہ نظم و نسق کے خلاف ٹھہرایا، اور زید وغیرہ کو بطور تنبیہ تادیب پہنچائی، حقوق سے محروم کر دیا۔ اور
حساب دستور قدیم تلافی کے طور پر لازم شرط عائد کر دی کی زید وغیرہ ڈھائی آنہ فی کس نقد پیسہ ادا کریں
اور اپنی سابقہ جگہ واپس ہوں نیز تعمیر و ترقی یا کسی اصلاح کیلئے اپنے اپنے چودھریان نظام میں واپس ہو کر
اتفاق رائے سے کوئی قدم اٹھائیں۔ اور اس طرح قوم کا نظام درہم برہم نہ کریں۔ اور دور اندیشی و
مصلحانہ روش سے کام لیں۔

(۴)۔ زید وغیرہ نے اس پر کوئی توجہ کے خلاف اس کے تنبیہ و تادیب کو بذریعہ غلط پرو پگنڈیوں
سے مشہور کیا کہ جمیعتی افراد کا چلن بند کر دیا گیا اور انہیں اچھوت سمجھا گیا حالانکہ یہ لوگ ذریعہ تحریر و تحریک
خود علیحدہ ہوئے۔ اور واقعہ یوں ہے کہ اگر باب برادری و اعز و اقربا سے ان کے سارے تمدنی و معاشرتی
تعلقات حسب سابق بدستور ہیں، صرف پنچائی حقوق سے یہ محروم ہیں، اور حسب دستور قدیم ڈھائی آنہ
فی کس تو نقدی پیسہ ادا کر کے پنچائی حقوق بھی حاصل کر سکتے ہیں۔ اور یہ عمل انکے لئے اختیاری ہے۔
جس سے وہ عدا گریزاں ہیں۔

(۵)۔ زید وغیرہ نے آٹھ نو ماہ بعد چودھریان پنچائی نظام کو بدنام کرنے کے لئے علمائے کرام
سے اپنے استفتاء میں یہ اظہار کیا کہ چودھریوں نے ہمیں اچھوت سمجھا اور ہمارا چلن بند کر دیا نیز بحوالہ
اصلاح اپنی موافقت میں فتاویٰ حاصل کر کے ایک کتابی شکل میں تقسیم فروخت اور مفت بھی تقسیم کئے۔
اس طرح فتوؤں کو اپنے پارٹی کیلئے سبب منفعت بنایا لیکن زید وغیرہ اس طرح بھی اپنے مقصد میں
کامیاب نہیں ہو سکے کیوں کہ ایک فتویٰ میں مسلمانوں کو اچھوت کہنا و سمجھنا گناہ بتایا گیا ہے۔ اور جمیعتہ کو
چودھرائیت قائم رکھنے نیز جماعت کے افراد کے طے کردہ قوانین چودھریان کے واسطے بنائے جانے کی
ہدایت دی۔

(۶)۔ بالآخر پنچائی نظام و پنچائیت کے حامیوں نے اگر باب انجمن یعنی آزاد پارٹی سے مختلف
ذریعہ و طریقوں سے متعدد بار کوشش کی کہ زید وغیرہ پارٹی بازی و غلط روی کو ترک کریں نیز اگر واقعی تعمیر

الجواب

حمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) جس پنچائتی نظام کی بنیاد ترقی و اصلاح - اتحاد و امانت - اخوت و مساوات اسلامی کیلئے ہو اور اسکے اصول خلاف شرع نہ ہوں حتیٰ کے اس کے تادیبی امور بھی مطابق شرع ہوں تو اگر اس راہی برادری کا نظام و اصول ایسا ہی ہے تو زید کا اس سے علیحدہ ہونا اور اسکے خلاف کوئی انجمن بنانا درست نہیں، کہ حقیقتہً اس میں شرع سے علیحدگی اور اسکی مخالفت لازم آتی ہے جو کسی طرح درست نہیں ہو سکتی، اور اگر اس برادری کا کوئی اصول یا تادیبی امر خلاف شرع ہے تو اسکی مخالفت اور اس سے علیحدگی نہ فقط درست بلکہ ضروری ہے۔

(۲) زید کو ملک غیر میں اپنی میت کے دفن کرنے کا شرعاً کوئی حق حاصل نہیں۔ تو زید کا بغیر اجازت مالک سے میت کو دفن کر دینا تو خود شرعی جرم اور اسی شرعی جرم کی بنا پر پارٹی بنانا اور قدیم پنچائتی نظام کے خلاف پروپیگنڈہ کرنا اور برادری میں افتراق و انتشار پیدا کرنا زید کا شرعی جرم ہوا۔ تو زید اور اس کے احباب سخت گنہگار ہوئے۔

(۳) چودھریان کا کسی کو کسی شرعی جرم کی بنا پر بعد تادیب پنچائتی نظام میں واپس کر لینا نہ فقط درست بلکہ فعلِ ستحسن ہے لیکن پیسہ اور روپیہ کا ملی جرمانہ کرنا ناجائز ہے اگر غلطی سے ملی جرمانہ کر دیا تو اس کو واپس کر دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) چودھریان کی تادیب خلاف شرع نہ ہو تو کسی کا اس کو برا کہنا یا اس کے غلط نام دھرنا یا خود انکو مورد الزام بنا کر اتفاق سے گریز کرنا خود شرعی مجرم بن جانا ہے۔ لیکن پنچائتی حقوق حاصل کرنے کیلئے مالی جرمانہ کو دار و مدار بنادینا غلط ہے علاوہ بریں جب تادیب ہی کرنا ہے اور اسکو صرف پنچائتی حقوق تک محدود کر دینے پر کبھی تادیب کا فائدہ نہیں ہوتا۔ تو پھر اسکو ساری تمدنی و معاشرتی تعلقات کے ترک کرنے کی سزا دی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

(۵) جب پنچائتی نظام خلاف شرع نہ ہو اور سرداران قوم خلاف شرع حکم نہ دیتے ہوں تو انکے خلاف جھوٹے سوالات گڑھ کر غلط فتاوے حاصل کرنا اور انہیں غلط فتاویٰ کو اپنی پارٹی سازی کی بنیاد ٹھہرانا سخت ممنوع اور قبیح فعل ہے۔

(۶) مصالحت و مفاہمت کو بار بار نظر انداز کرنا اور اسکو ٹھکرا دینا اور ترقی و اصلاح کی دعوت کو

ورتقی کا کوئی جذبہ یا مقصد اصلاح ہے تو انکی تکمیل پنچائیت میں شریک اور بزرگان قوم سے متفق کریں زید وغیرہ نے ان کوششوں اور مدعائے مصالحت و وقت کی اہمیت کو متواتر نظر انداز اور رد کیا پنچائیت میں شریک اور شامل ہونے کی بجائے تحریبی روش پر مصر ہیں۔ لیکن پنچائتی نظام و پنچائیت حامیوں کی بحث و تحقیق اور مفاہمتی پیشکش بالخصوص علمائے کرام کی مذکورہ بالا ہدایت کی وجہ سے ارباب انجمن کے نظریات میں کچھ تبدیلی پائی جاتی ہے۔ بیشتر لوگ تو صرف پابندی عہد و حلف میں غلطیاں پیچیں ہیں حلف جو کہ انجمن میں رہتے ہوئے دستور العمل کی پابندی کا ہے اور آزاد خیال اور جاہل افراد صرف ضد اور توہین اور سبکی کی وجہ سے دوسروں کو بھی مجبور کئے ہوئے ہیں اور کسی راہ عمل کے نہیں ہیں۔ اندریں حالات حکم شرع شریف سے آگاہ فرمائیں لہذا خلاصہ سوالات یہ ہے۔

(۱) زید اور اسکے احباب کے لئے ایسی صورت میں قدیم پنچائتی نظام سے علیحدہ ہونا متحبیب تادیب کے باوجود مخالف انجمن و پارٹی بنانا درست ہے یا نہیں؟

(۲) زید اور اسکے چند احباب کی بلا اجازت تدفین میت پارٹی سازی کیلئے پروپیگنڈہ قدیم پنچائتی نظام چودھریاں کیخلاف برادری کو درغلانا اور امادہ بغاوت کرنا افتراق و انتشار پھیلانا کیسا فضیلت ہے؟ اپنے اشخاص کیلئے کیا حکم ہدایات ہے؟

(۳) چودھریان کا پارٹی اور قیام پارٹی کو غلط قرار دینا زید وغیرہ کی تنبیہ و تادیب و قدیم پنچائتی نظام میں تلافی کے ساتھ واپسی کا حکم درست ہے یا نہیں؟

(۴) چودھریان کی تنبیہ و تادیب کو اچھوت سمجھنا نیز چلن بندی سے تعمیر کرنا قدیمی جماعتی نظام سے علیحدہ ہو کر اس سے گریز کرنا کیا مناسب ہے؟

(۵) پنچائتی نظام و سرداران قوم کے خلاف اس طرح فتاویٰ حاصل کر کے پارٹی سازی کے لئے مفید مقصد بنانا کیسا فعل ہے؟

(۶) پنچائتی تعمیر و ترقی و اصلاح کے لئے گفتگو کو متواتر ٹھکرا نا، ضد اور احساس توہین دہنی نیز غیر متعلق عہد و حلف کی بنا پر دوسروں کو مجبور کرنا، نیز مغالطہ میں رکھنا، اور خود بھی پنچائتی نظام کی تعمیر و ترقی و اصلاح میں شامل و شریک نہ ہونا کیا درست ہے؟ ایسی صورت میں زید وغیرہ کے لئے خلاصہ طور پر شرعی حکم و ہدایت سے آگاہ فرمادیں؟

مسترد کر دینا اور بجائے شمول پنچائت کے اسکے لئے تخریبی روش اختیار کرنا اور دوسروں کو براہ فریب و حلف لیکن پنچائت کے خلاف پر مجبور کرنا مذموم افعال ہیں اور تعلیم اسلامی کے خلاف محرکات ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ زید کی پنچائت سے علیحدگی اور اسکے خلاف نئی پارٹی سازی کی بنیاد اگر وہی ملک میں تدفین میت ہے یا اور کوئی خلاف شرع امر ہے تو زید کی یہ ساری حرکات اور خاصکر افتراق اور نئی پارٹی کی تحریک یقیناً موجب گناہ عظیم ہے۔ لہذا اسکو فوراً ایسے قبیح افعال سے باز آ کر قومی نظام میں شامل ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم،

کتبہ: المخلص بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنہیل

مسئلہ (۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹)

کیا فرماتے ہیں علماء دین ذیل کے مسئلہ میں۔

(۱) کچھ روز قبل زید کی شادی بکر کی لڑکی سے ہونا طے پائی۔ زید سنی اور بکر وہابی یعنی اہل حدیث ہے۔ زید نے جب مذہبی کتابیں دیکھیں، اور علمائے دین سے دریافت کیا تو اس کو یہ بات معلوم ہوئی وہابی اور دیوبندی جو میلاد قیام نیاز و فاتحہ کو بدعت شرک اور حرام کہتے ہیں۔ ان کے یہاں شادی بیاہ کھانا پینا سب ناجائز و حرام ہے۔ چنانچہ زید اب بکر کی لڑکی سے شادی کرنے سے انکار کرتا ہے۔ اور ان کے خویش و اقارب کہتے ہیں کہ کتنے دنوں سے ایسی شادیاں ہوتی چلی آرہی ہیں۔ آج تک کسی عالم مولوی نے ناجائز نہیں کہا۔ تم تو ایک نئی بات کہتے ہو۔ اس کا ثبوت کیا ہے۔ لہذا خدمت میں عرض ہے کہ اس استفتاء کا جواب عام فہم زبان میں قرآن شریف و حدیث شریف کے حوالے کے ساتھ ارسال فرمائیں۔ نیز یہ بھی واضح فرمائیں کہ جن لڑکے و لڑکیوں کی شادی وہابی کے یہاں ہو چکی ہے اسے کیا جائے۔ فتویٰ عام فہم مع سند کے دیں تاکہ زید اپنے خویش و اقارب کو سنا کر ان کی تشفی کر سکے۔

(۲) وہابی اہل حدیث و دیوبندی جو میلاد و قیام نیاز و فاتحہ کو بدعت حرام و شرک اور ناجائز کہتے ہیں ان کے پیچھے نماز درست ہوگی یا نہیں۔ ان سے بچوں کی تعلیم دلوانا ان کے وعظ و نصیحت میں شرک ہونا ان سے سلام و کلام کرنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۳) صلح کلی کون سا فرقہ ہے اور ان لوگوں کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں، جو ان کے پیچھے پڑھے، اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے؟

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) بد مذہبوں، گمراہوں، وہابیہ، دیوبندیہ، رافضیوں، قادیانیوں وغیرہ گمراہ فرقوں سے بلا شک ترک موالات بلکہ معاملات اٹھنا بیٹھنا ان کے ساتھ کھانا پینا، انکے ساتھ بیاہ شادیاں کرنا، ان سے سلام کلام کرنا۔ ان کے پیچھے نماز پڑھنا، ان کی بیمار پرسی کرنا، ان کے جنازے میں شامل ہونا، سخت ممنوع و ناجائز ہے۔

حدیث شریف میں ہے۔ فلا تحالسوہم ولا تشاربوہم، ولا تنوا کلوہم ولا تناکحوہم رواہ العقلمی۔ یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تم ان کے ساتھ مت بیٹھو، انکے ساتھ مت پانی پیو، ان کے ساتھ مت کھانا کھاؤ۔ ان کے ساتھ مت نکاح کرو۔

دوسری حدیث میں ہے۔ لا تصلوا علیہم ولا تصلوا معہم رواہ ابن حبان، یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکے جنازے کی نماز نہ پڑھو۔ انکے ساتھ نماز نہ پڑھو۔ تیسری حدیث میں ہے۔ وان لقیتموہم فلا تسلو علیہم رواہ ابن ماحہ، یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم ان سے ملو تو انکو سلام نہ کرو۔

چوتھی حدیث میں ہے۔ وان مرضوا فلا تعودوہم وان ماتوا فلا تشہدوہم رواہ ابو داؤد۔ یعنی حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ اگر بیمار پڑیں، تو تم پوچھنے نہ جاؤ۔ اور اگر وہ مر جائیں تو تم جنازے میں شامل نہ ہو۔

پانچویں حدیث میں ہے۔ ایاکم و اباہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم، رواہ مسلم، یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان سے الگ رہو، انہیں اپنے سے دور رکھو۔ کہ کہیں وہ تمہیں بہکا نہ دیں۔ اور وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ گمراہوں سے جدا رہنے کی تاکید میں کثیر احادیث وارد جن میں سے چالیس حدیثیں میرے رسالہ ”اسلامی تبلیغ“ میں مع سند کے جمع ہیں۔ نیز یہی حکم قرآن کریم میں بھی ہے۔

فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الطالمین۔ یعنی یاد آنے پر ظالم قوم کے پاس نہ بیٹھو، تو جو قوم میلاد و قیام اور ایصال ثواب کو جس کا جواز قرآن کریم اور بکثرت احادیث سے ثابت ہے۔ یہ ان کو بدعت حرام و ناجائز و شرک کہے، اس سے زائد ظالم قوم کون ہے۔ اور حقیقت میں یہ کتنا بڑا

ظلم ہے کہ جن چیزوں کا قرآن وحدیث حکم دے، یہ ظالم وہابی قوم انکو محض اپنی رائے سے ناجائز وحرام اور بدعت و شرک کہتی ہے۔ تو ان ظالموں کے نزدیک ساری امت سلف صالحین، ائمہ مجتہدین، صحابہ و تابعین سب فاسق اور بدعتی و شرک قرار پائے۔ تو اب صلح کلی وہی لوگ ہیں جو ان قرآن وحدیث کے احکام کے خلاف گمراہوں سے میل جوس رکھتے ہیں، اور ان وہابیہ ظالموں کے پاس اٹھتے بیٹھتے ہیں، اور انکو سلام کرنے، ان سے شادی بیاہ کرنے، ان سے اپنے بچوں کو پڑھا کر گمراہ بنانے، انکا وعظ سن کر اپنا عقیدہ بگاڑنے، ان کے پیچھے نماز پڑھکر اپنی نمازوں کے برباد کرنے کی جرأت کرتے ہیں۔ ان کو اپنے ان اعمال سے توبہ کرنی چاہیے۔ اور قرآن وحدیث کے مطابق تمام گمراہوں سے جدا رہنا چاہیے۔ مولیٰ تعالیٰ انکو قبول حق کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ

زید کے چچیرے خسر ریاست جو دھپور سے زید کی بیوی کی رخصتی کرانے کے لئے آئے۔ زید نے کہا دو ماہ بعد روانہ کر دوں گا، مگر زید کی بیوی بلا اجازت زید کے گھر سے اپنے چچا کے ساتھ اپنے میکہ جو دھپور کو چلی گئی، کچھ دن کے بعد زید کے خسر نے زید کے موضع میں آکر برادری کے چند لوگوں کو بلا کر پانچایت مقرر کیا جس میں زید کے خسر نے ظاہر کیا کہ میری لڑکی کو رخصت کرنا نہیں چاہتے ہیں۔ پنچوں نے کہا بغیر اجازت زید کے آپ لڑکی کو کیوں لے آئے۔ لہذا آمد و رفت کا کرایہ زید کو دیجئے، زید آپ کی لڑکی لے جائے گا۔ اس شرط کو دونوں فریقین نے منظور کر لیا مگر جو دھپور جانے کے بعد دونوں طرف کا کرایہ روانہ کرنے کے بجائے ایک طرف کا بھی پورا کرایہ نہ روانہ کیا۔ اس وجہ سے زید نے کرایہ واپس کر دیا اور اپنی بیوی کو نہیں لینے گیا۔ پنچوں کی حکم عدولی زید نے کی یا زید کے خسر نے؟

(۲) مگر زید کے خسر کے چند عزیز دار زید کے موضع میں رہتے ہیں جو کہ زید کے بھی عزیز ہیں ان لوگوں نے زید کا حقہ پانی بند کر دیا۔ زید نے دریافت کیا کہ کس جرم میں زید کا حقہ پانی بند کیا گیا پنچوں میں سے عبدالرزاق چشتی اور مظہر نے کہا کہ لڑکی بچ کے سپرد کردی گئی، تو زید نے کہا کہ لڑکی اور لڑکی کے چچا جو دھپور میں ہیں تو آپ کے سپرد کب اور کیسے ہو گئی؟ مگر ان لوگوں نے زید کی بات کی سماعت

نہیں کی۔ اور زید کے حقہ پانی بند کر رکھا ہے۔ تو کیا شرعاً زید کا حقہ پانی بند کرنا جائز ہے؟

(۳) جب کہ بل قصور زید کو مجرم قرار دیا جا رہا ہے تو زیادتی کرنے والوں پر شرعاً کیا حکم ہے؟

(۴) اگر زیادتی کرنے والے شرعاً مجرم ہیں تو ان پر کیا کفارہ ہونا چاہیے۔ یا کہ توبہ کرنا چاہیے۔

کیا فرماتے ہیں؟

محمد اسماعیل، پورہ۔ ضلع اناؤ۔ ۱۳/۱۲/۱۹۵۶

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) بلا شک پنچوں کی حکم عدولی زید کے خسر نے کی، زید نے نہیں کی۔

(۲) اگر واقعہ یہی ہے تو زید کا بلا کسی قصور کے حقہ پانی بند کر دینا پنچوں کا جرم ہے۔ جس کو شرع

میں ممنوع قرار دیا ہے۔

(۳) زید جبکہ حقیقتہً مجرم نہیں ہے پھر اس کو زبردستی مجرم ٹھہرانے والے شرعاً ظالم لوگ ہیں۔

(۴) ان زیادتی کرنے والوں کو شرعاً توبہ بھی کرنی چاہیے۔ اور اپنی زیادتی کی زید سے معافی

بھی مانگنی چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱۷/۱۲/۱۹۵۵ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۴۴)

مسئلہ

محترم جناب مفتی صاحب اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ان مسائل میں فتویٰ دیجئے گا،

ایک مرتبہ رسالہ آستانہ دہلی نے ایک نمبر (غوث پاک نمبر) شائع کیا تھا۔ اس کے ٹائٹل پر

حسب ذیل بزرگان دین کے فوٹو شائع کئے گئے تھے۔ اور ان فوٹوؤں کے نیچے یہ عبارت تحریر تھی۔ کہ (یہ

عکسی مرقع حضرت شاہ جہاں کے ذاتی کتب خانہ سے حاصل ہوا ہے اور ہم اس کو عقیدت کے ساتھ شائع

کر رہے ہیں) اسماء گرامی ان بزرگان دین کے جن کے فوٹو شائع کئے گئے تھے اور ان کے اوپر ان کے

اسماء گرامی تحریر ہیں۔

حضرت محبوب سبحانی، خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ قطب الدین، بابا گنج شکر، حضرت بوعلی شاہ

پانی پیت، حضرت نظم الدین اولیا۔ اب دریافت طلب یہ ہے کہ یہ فعل اذیثر رسالہ آستانہ کا شرعاً درست ہے؟ جبکہ ہماری شریعت ہر جہاندار کی تصویر بنانا اور اس کا مکان میں بخیال برکت رکھنا اور اسکی تعظیم وغیرہ کرنا قطعاً حرام قرار دیتی ہے۔ چاہے اس میں کسی نبی یا ولی یا شہید کسی کی تصویر ہو سب کی بابت یکساں حکم ہے۔ اب جو حضرات ایسا فعل کریں اور حکم شریعت سے روگردانی کریں تو انکی بابت کیا حکم ہے۔

نوٹ: جس سوال پر استفتاء کیا گیا ہے اور جس رسالہ کا ذکر کیا ہے اس رسالہ کا اصل ٹائٹل بندے کے پاس بغرض ثبوت موجود ہے۔ المستفتی لیاقت حسین انصاری۔ بلاری مراد آباد

۱۳/ رمضان المبارک ۱۴۵ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بلاشبک شریعت مطہرہ نے ہر جاندار کی تصویر بنانے کو ناجز و حرام قرار دیا ہے۔ حضرات انبیائے کرام و اولیائے عظام کی تصاویر بھی اس حکم سے مستثنیٰ نہیں۔ مکان میں بخیال برکت کسی تصویر کا رکھنا اور اسکی تعظیم کرنا بھی بلاشبہ ممنوع ہے، جو اسکے خلاف کہے اور کسی فوٹو کو شائع کرے اور اس سے عقیدت کی تعلیم دے۔ اور اسکے مکان میں رکھنے کو باعث برکت بتائے۔ وہ سخت گنہگار و مجرم اور مرتکب حرام ہے۔ وہ حکم شرع سے روگردانی کرنے والا ہے۔ اس پر توبہ لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: ا. مختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

مسئلہ

(۱۰۴۵)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

زید نے حسب ذیل الفاظ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی تعریف کی کہ آپ کے علمی تبحر کو کوئی کیا بیان کرے، عرب و عجم کے علماء انکے علم کا سکھ مان گئے۔ اور فتویٰ لکھنے میں ان کو وہ کمال حاصل ہوا کہ انکے ہم عصر نامی گرامی علمائے اہلسنت کی مہدویت ختم ہوگئی۔ اور تجاویز مہادیو مانے جانے لگے۔ بکر نے زید کو اس کے اس کلام پر کافر کہہ دیا۔ اور وجہ یہ بتائی کہ مہادیو کہنے سے یہ لازم آرہا ہے کہ زید نے انہیں معبود مانا۔ انہیں سرچشمہ کفر بتایا۔ اور ان سے فتویٰ پوچھنے والوں کو ان کا پجاری اور فتویٰ پوچھنے کو پوجا قرار دیا۔ تو سوال یہ ہے کہ زید و بکر کے لئے کیا حکم ہے۔ اور زید کے کلام کی کوئی تاویل ہو سکتی ہے یا

نہیں؟ اور ہو سکتی ہے تو کیا ہو سکتی ہے؟ جلد تر واپسی ڈاک سے جواب مرحمت فرمائیں یہ سوال مختلف مقامات پر بھیجا گیا ہے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں فی الواقع زید نے بہت زیادتی کی اور سخت ناپاک جملہ اپنی زبان سے نکالا تو اسکو توبہ کرنی ضروری ہے اور اس پر تجدید ایمان و تجدید نکاح کا حکم بھی ہے۔ رہی اس کے کلام میں تاویل تو صریح بات کی تاویل نہیں کی جاتی۔ شفا شریف میں ہے۔ وادعاء التاویل فی لفظ صراح لا یقبل۔ لہذا بلا تاخیر کے توبہ لازم ہے۔ اور رہا بکر اس نے بھی تشدد سے کام لیا کہ لازم کلام کو اپنی طرف سے پیش کر کے اپنی دبی عداوت کا اظہار کیا جو اسکو نہ چاہئے تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: ا. مختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۱۰۴۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

ایک سنیما کے کھیل کو ٹھیکہ پر لیا جائے۔ تو اس کے منافع کی رقم لائبریری میں جس میں دینیات کی کتابیں رکھی جاتی ہیں، اور ایک مدرسہ میں جس میں غریب مسلمانوں کے بچے تعلیم حاصل کرتے ہیں، کیا اس سنیما کے منافع کی رقم اس لائبریری کی کتابوں کے لئے یا اسی مدرسہ کی امداد کی صورت میں، یا وہ بچے جو غریب ہیں، انکی خدمت کے سلسلہ میں خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں۔ مفصل طریقہ سے بحوالہ کتب وحدیث جواب سے سرفراز فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ رحیم بخش، مدینہ لائبریری بیکانیر راجستھان

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

سنیما لہو و لعب و گانے بجانے کا مجمع ہے، تو اس سے جو منفعت حاصل ہوگی وہ مال خبیث اور حرام ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ ادا کا ان الاخذ علی الشرط کا ان المال بمقابله المعصية فکان الاخذ معصية والسبیل فی المعاصی ردھا وھما برد الماحوذ ان تمکن من ردہ بان عرف صاحبه و بالتصدق منه ان لم یعرفہ۔

ردالمحتار میں ہے۔ قال مشائخنا کسب المغنیۃ کالمغصوب لم یحل احده۔ سنما
منفعت جب مال حرام و خبیث ہے تو مال حرام باوجود تبدیل ملک و اختلاف دست بدست کے بھی حرام
ہی باقی رہتا ہے۔

ردالمحتار میں ہے۔ الحرام یتقل ای ینقل حرمتہ وان تداولتہ الایدی و تبدل
الاملاک۔ لہذا منافع سنما سے دینی کتب میں خرید کر لائبریری میں رکھنا یا مدرسہ کی امداد میں دینا گویا مال
حرام و خبیث سے دینی کتب میں خریدنا اور مدرسہ کی امداد کرنا ہے۔ جو شرعاً ممنوع و ناجائز ہے۔ بلکہ مال
خبیث کا مصرف صرف صدقہ ہی کر دینا ہے۔ جو بغیر نیت ثواب کے غریب فقیر کو دے دیا جائے۔

ردالمحتار میں ہے تصدقو بہا لان سبیل الکسب الخبیث التصدق اذا تعذر الرد علی
صاحبہ۔ ہاں ان منافع سنما کو مدرسہ کے غریب طلبہ اور بچوں پر بغیر نیت ثواب صدقہ کر دیا جائے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم،

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۴۷)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

ہمزاد۔ مسمریزم۔ لوگ ان دو چیزوں کے بھی بہت معتقد ہیں اور بہت لمبی چوڑی باتیں کرتے
ہیں کہ ہمزاد ایسا کرتا ہے، یوں کرتا ہے، ہزاروں میل کے فاصلہ کی خبر دم زون میں لاتا ہے۔ ایسے
مسمریزم کے متعلق کہتے ہیں کہ دور دراز کی خبر مسمریزم کے ذریعہ منٹوں میں معلوم ہو جاتی ہے، کیا ایسی
مشکل کام ہو مسمریزم کے ذریعہ جلد ہی حل ہو جاتا ہے۔ حضرات کے متعلق خیال ہے کہ اسکے ذریعہ
بھی دور کے فاصلہ کا حال معلوم ہوتا ہے کوئی چیز کیسی ہی پوشیدگی میں ہو معلوم ہو جاتی ہے۔ غرض کہ ان
تینوں چیزوں کی حقیقت کیا ہے کیا اصل میں یہ بھی کوئی فن اور ہنر ہے ہیں انکے متعلق بھی اطمینان بخش
جواب دیا جائے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ہمزاد، مسمریزم۔ حضرات کا مفصل بیان میری نظر سے کسی معتبر کتاب میں نہیں گزرا

اطمینان بخش طریقہ پر انکی پوری حقیقت کا اظہار کس طرح کیا جائے، لیکن اس قدر تو ظاہر ہے کہ لوگوں
کے انکے متعلق قصے مبالغہ آمیز اور بے اصل معلوم ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۴۸-۱۰۴۹)

مسئلہ

(۱) تعزیہ داری اور ڈھول تاشہ وغیرہ کے جواز کی کوئی صورت ہے یا یہ چیزیں قطعاً منع ہیں گانا
بجانا اور سح کی حقیقت بھی بتائیے؟

(۲) ڈاڑھی کی شرعاً تعریف کیا ہے اکثر لوگ ڈاڑھی کتر واکر خشاشی ڈاڑھی رکھتے ہیں ان کے
لئے کیا حکم ہے؟

احقر محمد سلیمان معرفت محمد بشیر خلیفہ۔ دہلوی تلالی۔ بیکانیر راجستھان

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) تعزیہ داری اور ڈھول تاشہ اور مونہ اور ہاتھ سے بجانے کے باجے شرعاً ممنوع و ناجائز ہیں
گانا اور سماع اگر بغیر مزامیر کے ہو اور قواعد موسیقی پر نہ ہو تو جائز ہے۔ اس مسئلہ میں میرا مبسوط رسالہ موجود
ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) ڈاڑھی کا منڈوانا تو حرام ہے اور اس کا یکمشت رکھنا واجب ہے تو یکمشت سے کم رکھنا
مکروہ تحریمی ہے جو حرام کے قریب ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی ائحدہ المعات میں فرماتے ہیں۔

حلق کردن لحدیہ حرام است در دش افرنج و ہندو و جوالقیان است کہ ایشانرا قلندر یہ گویند و گذشتن
آں بقدر قبضہ واجب است۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا جو لوگ یکمشت سے ڈاڑھی کم رکھتے ہیں یا اس سے کم کو کتر و اتے
ہیں یا ڈاڑھی کو خشاشی رکھتے ہیں وہ ترک واجب کے عادی ہو کر فاسق معین قرار پاتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ

اعلم بالصواب ۲۲۔ جمادی الاخریٰ ۱۳۷۸ھ

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۵۰)

کیا فیصلہ کرتے ہیں علمائے دین اسلام عدالت کی ان باتوں میں کہ

ڈومن میاں ساکن اسپچاک نے دریافت کیا مولوی ناظم صاحب حیدری امام مسجد موری سنجل سے کہ میں اپنی لڑکی کی شادی کرنا چاہتا ہوں موضع کوکی میں آپ شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ مولوی صاحب نے کہا کہ اس گھر میں ابراہیم اپنی بیوی کو طلاق مغلظہ دے کر پھر اپنے پاس رکھے ہوئے ہے عرصہ دو سال کا ہوتا ہے اس کا فتویٰ سنجل سے منگوا کر اعلان کر چکا ہوں کہ ابراہیم کو اس عورت سے ہو چاہیے بغیر حلالہ کئے ابراہیم کے لئے وہ بیوی حرام ہے مگر پھر بھی وہ ابھی رکھے ہوئے ہے اسی برادری میں وہ بائیکاٹ ہے اور وہیں تم شادی کرتے ہو ہم شریک نہیں ہو سکتے۔ اس پر ڈومن نے کہا اچھا جب تک ابراہیم بیوی کو جدانہ کر دے پاک نہ کرے میں وہاں شادی ہرگز نہیں کروں گا۔ دوسری لڑکی کی شادی موضع سندری میں جو ہوگی وہ تاریخ مقرر کر لیتے ہیں اس میں شریک ہونگے یا نہیں مولوی صاحب نے وعدہ کیا کہ اس میں ضرور شریک ہوں گا لیکن کل ہو کر معلوم ہوا کہ ڈومن نے کوکی والے کو تاریخ دے دیا ہے مولوی صاحب نے اس بستی والے کو ایک خط لکھا کہ اس کو پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں مولوی صاحب نے اس خط میں لکھا تھا مسلمانوں ڈومن نے مجھ سے وعدہ کر کے پھر وہی کام کیا جو اس نہیں کرنا چاہئے لہذا میں اس میں شریک نہیں ہوں۔ اس میں شریک ہونا۔ انجمن کے بندھن کو توڑنا شریعت کی دیوار کو گرانا ہے، ڈومن کی روح ناپاک اور دل گندہ ہو چکا ہے، وہ اچھائی کی طرف آنہیں سکتا اگرچہ وہ کتنا ہی قرآن لیکر قسم کھائے۔ اس اعلان کو سنکر کچھ مسلمان شریک اور بہت نہیں ہوئے جو کو قریب دو مہینہ ہوا لیکن ابھی فی الحال ڈومن نے ایک بنگلہ میں پوسٹر چھاپ کر شائع کیا ہے جس میں اصل حقیقت کو چھپا کر یوں لکھا ہے کہ مولوی ناظم حیدری بغیر عدت پورے ہوئے نکاح پڑھاتا ہے لوگوں سے گھوس لیتا ہے آپس میں جھگڑا کرتا ہے منافق ہے شیطان کا چیلہ ہے نہایت گندی باتیں لکھ کر پیش کیا صاحب کی ذلت اور توہین کی ہے جس کی وجہ کر دیندار مسلمانوں کو نہایت افسوس اور ملال ہے حالانکہ مولوی صاحب خدا کے فضل سے ان سب باتوں سے پاک ہیں۔ پوسٹر میں قریب دس آدمی کا دستخط ہے جس میں ہمارے علاقہ کے تین چار مسلمانوں سے آدمی ہیں۔ لہذا اس جاہل مطلق نے جو اس طرح وجہ ایک عالم دین کی ذلت اور توہین کی ہے جس کو نماز روزہ سے بھی واسطہ نہیں، اس کے ساتھ اور اس

ساتھی جو دستخط کرنے والے ہیں برادری والے کیسا برتاؤ کریں، از روئے شریعت کے جواب سے مطلع کیا جائے اگر اس میں پیش امام صاحب کی بھی کوئی غلطی ہو تو اس کو بھی تحریر کیا جائے۔ فقط والسلام

تحریر کنندہ بھید و میاں کاٹاڈیہ۔ جیتو میاں۔ کٹواڈیہ۔ عبدل میاں۔ محمد اکبر انصاری جوری۔ لال محمد میاں بڑی معدی رانچی مورخ ۱۲ اپریل ۱۵۹ء

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اگر واقعات کی تفصیل بالکل اسی طرح ہے جس طرح سوال میں مذکور ہے تو اس میں بظاہر امام صاحب کی تو قابل گرفت کوئی غلطی نہیں معلوم ہوتی ہے اور کسی ڈومن میاں کے ذمہ چند عمرات شرع کا ارتکاب ثابت ہو رہا ہے جس میں تحقیق امام صاحب و توہین عالم دین کا بہت بڑا جرم ہے۔ تو اس کو جلد از جلد توبہ کرنی چاہئے اور امام صاحب سے غلط الزام اور اتہام کے جرم کی بنا پر معافی طلب کرنی چاہئے اور چونکہ یہ غلط الزامات بذریعہ پوسٹر کے مشتہر کئے گئے ہیں تو ان کی توبہ و صفائی بھی بذریعہ اشتہار کے ہی طبع ہو کر شائع ہونا ضروری ہے کہ۔

حدیث شریف میں وارد ہے۔ توبۃ السر بالسر والعلائیۃ بالعلائیۃ فقط۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۲ ذیقعدہ ۱۳۷۸ھ

کتبہ: المحکم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین

(۱) موذن کے لئے محلہ میں سب سے عداوت رکھتا ہے اور دونوں میاں بیوی دن بھر لوگوں کی نفیبت کرتے ہیں روز یہی کام رکھتے ہیں۔

(۲) پیش امام ایک شخص کو نماز پڑھانے کے لئے کہے اس کو یہ روکنے کا کیا حق رکھتا ہے؟

(۳) ہمارے یہاں ایک شخص مسئلہ سے کچھ واقفیت رکھتے ہیں انہوں نے کوئی کام یعنی اذان

پڑھنے میں غلاف دیکھا تو۔ مسئلہ کی بات کہنا چاہا تو یہ بولتا ہے چپ رہو، طبیعت کے مطابق کام کرتا ہے، کوئی کہے تو اس کو چپ رہنے کے لئے بولتا ہے، اس مضمون کو غور پڑھنا۔ مولانا کو چپ رہنے کے لئے بولا

تو مولانا نے جواب دیا کہ تو کون ہوتا ہے مسئلہ کی بات کو چپ کرنے والا یہ بات مولانا کے منہ سے زور سے نکلی تھی، تو ایک دوسرا شخص بولتا ہے کہ اتنے زور زور سے کیوں بولتے ہو تو مولانا نے کہا یہ کون ہے جو مسئلہ کی بات کہے اس کو چپ کرنے والا اتنی بات کے بعد عشاء کی نماز پڑھنے کے لئے جگہ کھڑی ہو گئی سب نماز پڑھنے لگے نماز پڑھنے کے بعد کچھ لوگ تو چلے گئے تھے اور کچھ لوگ رہ گئے انہوں نے مولانا سے کہا کہ میں جو کہہ رہا تھا سو کتاب میں موجود ہے لہذا مولانا نے کتاب میں کتاب دیکھنا شروع نہیں کیا اتنے میں پھر وہی شخص جو کہ مولانا کو بولنے سے منع کرتا تھا وہی شخص پھر سے ضد کرنا شروع کیا تو عشاء کی نماز کے بعد سے گیارہ بجے کا نام ہو گیا مگر اس نے مولانا سے ضد میں کمی نہیں کی۔ لہذا اس کا بھی جواب دینا کہ مولانا نے غلطی کی یا کہ اس چپ کرنے والے نے۔

(۴) اسی مؤذن کے مکان میں ایک معلم رہتے ہیں جو کہ مدرسہ اسلامیہ میں بچوں کو تعلیم دیتے ہیں، یہ معلم صاحب یاد الہی بھی کرتے ہیں اور پیری مریدی بھی کرتے ہیں۔ تو لہذا ان پیر صاحب یہاں کوئی اسی محلہ کا آتا تھا تو اس نے کہا کہ ان کو مت آنے دو اور اگر آنے دیتے ہو تو مکان خالی کر دو صاحب نے یعنی معلم صاحب نے مکان خالی کر دیا اور اب دوسری جگہ رہتے ہیں تو لہذا ایسے مؤذن لئے کیا حکم ہے جواب دیں شریعت کی رو سے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ایسا شخص جو مسائل سے ناواقف ہو اس کو یہ جرأت کرنا بے علم مسائل بتانا شرعاً ممنوع ہے اگر کوئی عالم کا مقابلہ کرنا بہت بڑی دلیری ہے۔ لہذا ایسے شخص کو مؤذن رکھنا شرعاً نامناسب ہے اور وہ ایسی بے حیا کو اپنے مکان میں رکھتا ہے تو اس سے احتیاط واجباً کرنا چاہئے اور خلاف شرع سے منع کرنا اور وکنا ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: ا. معتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد ا. جمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ ا. جمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۵۵-۱۰۵۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱) کہ زید نے اپنی لڑکی پر مبلغ ۳ سو روپیہ عمر سے لیکر اسی کے ساتھ شادی کر دی ہے زید

مبارک بھی پڑھتا ہے۔ ازراہ کرم مطلع فرمایا جاوے کہ زید سے میلاد پڑھوانا چاہیے یا نہیں۔
(۲) زید عشرہ محرم کو دیگر مواضع میں جا کر اہل تشیع کی مجالس میں شریک ہو کر مرثیہ سوز و سدا پڑھتا ہے، اور معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ زید شیعہ حضرات کی تمام حرکات تبرا وغیرہ میں قطعی شریک کار رہتا ہے یعنی تبرا کہتا ہے۔

سیدنا غوث اعظم پیران پیر دکنگیر شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برا بھلا کہتا ہے، رمضان المبارک کی سنت تراویح کا قائل نہیں ہے تینوں خلفاء کو برا کہتا ہے اور اہل تشیع میں شریک ہو کر سنی بن جاتا ہے اور میلاد پڑھتا ہے۔ ازراہ نوازش مطلع فرمائیے کہ زید سے میلاد پڑھوانا جائز ہے یا نہیں اور مسلمانوں کو زید کے ساتھ کس قسم کے تعلقات رکھنے چاہئے؟ فقط کترین بکر سنجل

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اگر زید میں فی الواقع یہ امور فسق و بدعتیں گہیاں ہیں تو اس سے شرعاً ترک تعلق کیا جائے اور سلام و کلام سے اجتناب کیا جائے، اور ایسے شخص سے ہرگز ہرگز میلاد مبارک نہ پڑھوایا جائے، کہ اس میں اس کی تعظیم و اکرام لازم آتا ہے اور شرعاً وہ قابل تعظیم و اکرام نہیں بلکہ مسلمانوں پر اس کی اہانت و تحقیر لازم ہے۔ ہدایہ میں ہے۔ والفاسق من اهل الاہانة۔ ص ۲۸۶ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: ا. معتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد ا. جمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ ا. جمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۵۷)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ دینی میں کہ محلہ کے اندر ۱۸ محرم ۱۳۷۹ھ کو مرثیہ خوانی پر ۵۰ لاکھوں نے مسخر اپن کیا، اس پر دوسرے فریق کو طیش آیا اور نوبت گالی گفتار تک پہنچی، سمجھدار لوگوں نے معاملہ کو رفع دفع کر دیا۔ دونوں پارٹیوں کے وراثت نے اپنا اپنا اقتدار بھی استعمال میں لا کر ناجائز طریقہ اختیار کیا تھا مگر خبر معاملہ طویل نہ پکڑ سکا۔ اس کے بعد فریق اول نے ایک پارٹی قائم کر کے فریق دوم سے قطع تعلق کر دیا، حتیٰ کہ محفل میلاد میں فریق دوم کے ایک عزیز کے یہاں شریک نہ ہوئے، حالانکہ مسجد میں ظہر سے پہلے عشاء تک اعلان کیا گیا اور عشاء میں یہ بھی کیا گیا کہ ایسا سا گیا ہے کہ اہل محلہ میلاد میں شریک نہ ہونگے معمولی تنازعہ پر محفل میلاد میں

شریک نہ ہونا بہت بری بات ہے مگر کسی نے کوئی حوالہ نہیں دیا اور نہ شریک ہوئے اس کے بعد فریق اول کی طرف کھڑے کے تبرک میں فریق دوم کے ایک عزیز نے جو مسجد محلہ میں پنجوقتہ نماز پڑھاتا تھا شرکت نہیں کی اور یہ کہلایا کہ ایک مرتبہ ہم بھی ایسا کرینگے جیسا کہ تم لوگوں نے کیا ہے۔ میلاد میں شریک نہ ہوئے ہو یہ بات فریق اول کو ناگوار گذری کہ اس فریق نے ایسا کیوں کیا یہ تو تعداد ہم پلہ بھر کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ بعد میں فوراً ایسی اسکیم پاس کی کہ پیش امام بغض رکھتا ہے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں اور اپنا دوسرا امام مسجد مقرر کر لیا، جب کہ سابقہ امام ۲ سال سے مسلسل اجرت کے پابندی کے ساتھ پنجوقتہ نماز پڑھاتا تھا اور اسی کے جدا مسجد نے یہ کہہ کر یہ مسجد محلہ میں تہی بعد مٹن، قل و حجرا بھی اسی سابقہ امام کے ورثاء کا بنوایا ہوا ہے کیا یہ طرز عمل اہل محلہ کا حد شریعہ ہے یا ناجائز؟ اس نکتہ کے علاوہ جو عرض کیا گیا اہل محلہ کوئی اور اعتراض سابقہ امام بنا سکتے ہیں اور کوئی گرفت کر چکے ہیں۔

فضل الدین محلہ دہلی دروازہ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

مسلمانوں سے بلا وجہ شرعی کے قطع تعلق کرنا ممنوع ہے پھر ناجائز بات کو غلط استعمال کرنا اور میلاد شریف جیسی تبرک بات سے اجتناب کرنا اور اپنی اسلامی رواداری کے خلاف کوئی طریقہ استعمال کرنا خلاف شرع ہے اور مسلمان کی دل آزاری ہے، اور پھر فریق دوم کا اس کے مقابلہ میں کارروائی کرنا نامناسب ہے۔ باقی رہا پیش امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کہ اس امام کی کسی شرعی خالی پر نہیں ہوا بلکہ اس دنیاوی عداوت سے اور ناجائز اختلاف کی بنا پر غلط و باطل ہے۔ خصوصاً امام جو جودی اعتبار سے امامت کا حقدار ہے۔ اس کا علیحدہ کرنے کا اس کو شرعاً حق حاصل نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۰ ربیع الاول ۱۳۷۹ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہل

مسئلہ

(۱۰۵۸)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

جرمانہ جو اصلاح قوم کے لئے ہو یعنی ایسے فعل جو شرعاً ناجائز ہیں ان کو روکنے پر جرمانہ کیا

اور قوم کو ڈرانے کے لئے اور اس روپیہ کو کسی مدرسہ میں جو قوم کے نام سے موسوم ہو لگایا جائے جیسے اس وقت جو قومی پنچایت قائم کی گئی ہے اور لوگوں کو اسراف اور غلط رسموں سے بچانے کے لئے جرمانے مقرر کئے ہیں جائز ہیں یا ناجائز؟ کتب معتبرہ کے حوالے سے جواب سے مطلع فرمایا جاوے۔

مولوی حکیم محمد حسین موضع سہرہ پور گتہ امرہ۔ مراد آباد

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کسی کو مال لیکر سزا دینا جس کا نام عوام نے جرمانہ رکھ لیا ہے یہ شرعاً ناجائز و حرام ہے۔ رد المحتار میں ہے۔

ان الحذهب عدم التعزیر باخذ المال فلا يجوز لاحد من المسلمین اخذ مال احد بغير سبب اقول: وعدم جوازه لما فيه من تسبیط الظلمة علی اخذ مال الناس فیا کلونه۔

لہذا جن اقوام میں سزائی جرمانہ سے کی جاتی ہے وہ ناجائز ہے اور وہ مال خبیث ہے اور مال خبیث مسجد و مدرسہ میں صرف نہیں کیا جاسکتا۔ اس جرمانہ کا مدرسہ میں صرف کرنا بھی جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۶ ربیع الثانی ۱۳۷۹ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہل

مسئلہ

(۱۰۵۹)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ڈائن۔ چادو۔ سحر کا علم ومنتر کیا ہے جو کہ جاہل سے جاہل گنوار عورتیں اس کو سیکھ لیتی ہیں۔ ہر ایک بستی میں یہ شکایت ہے کہ فلاں عورت ڈائن ہے۔ اور ڈائن کہنے کی خاص وجہ یہ ہوتی ہے کہ بعض عورتیں جبکہ جنائی و شیطانی حالت میں ہوتی ہے وہ جھاڑ پھونک کے وقت کھلاتی ہے (یعنی بکتی ہے) کہ میں فلاں ہوں اور فلاں عورت نے بھیجا ہے جس سے عام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے گھر میں جو بیماری یا موت ہوئی ہے ڈائن کے فعل و کرشمہ سے ہوئی ہے، اس لئے کہ فلاں شب میں ایک بھیجا ہوا کیڑا گھر میں آیا۔ اور چراغ کو بجھا دیا۔ بعد کو معلوم ہوا کہ کسی نے بدن میں سوئی چھو دیا۔ اسی روز سے بیماری شروع ہوئی۔ اور موت بھی ہوگئی۔ اور جو عامل صاحبان آتے ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ڈائن کا کرشمہ ہے اور ہم ڈائن کو ضرور نکال دیتے مگر آپس میں جنگ

وجدال شروع ہو جائے گا۔ بہر کیف دریافت طلب امر ہے کہ ڈائن ہونے کی شرعا کوئی شناخت یا نہیں اس طرح سے بغیر تحقیق کسی کو ڈائن کہہ دینا شرعا کیسا ہے؟ بحوالہ کتب بالتشریح تحریر فرمایا جائے فقط۔ عبد الکمال پوکھر ریوی مظفر پوری کے از خریداری سنی لکھنؤ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جادو و سحر کے علم اور منتر کا پورا حال معلوم نہیں اس قدر معلوم ہے کہ اس کے اندر الفاظ شرکی ہوئے ہیں اور شیاطین وغیرہ خبیث ارواح سے استمداد اور اعانت طلب کجیاتی ہے، اسی بنا پر اسلام نے اس کو حرام و ناجائز قرار دیا ہے۔ عورت و مرد ہر دو کے لئے شریعت نے اجازت نہیں دی جو عورت اس کو کرے اس کو ڈائن کہتے ہیں یہ عرف ہماری طرف کا نہیں ہے جس طرح جادو و سحر کرنا ناجائز و حرام ہے، اسی طرح لوگوں کو اس کو کرنا بھی ممنوع و ناجائز ہے۔ کسی بیماری کو یہ خیال کر لینا کہ فلاں عورت کے فعل سے ہے بات غلط و خلاف شرع ہے۔ ایسے اعتقادات کہنا غلط ہے اور اس غلط تخیل کی بنا پر آپس میں جنگ وجدال کرنا سخت جہالت ہے۔ ڈائن کی کوئی شناخت کسی کتاب میں نظر سے نہیں گذری اور بلا ثبوت کے کسی جادو یا سحر کے کرنے کا الزام لگانا بھی شرعا ممنوع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۹ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۴۰۶ھ

(۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل ذیل میں

(۱) کہ کوٹہ میں ایک مولوی صاحب باہر سے پھرتے پھرتے آگئے ان کا نام مولوی اسرار الحق صاحب ہے۔ مولوی صاحب نے کوٹہ میں سیرت کمیٹی قائم کی۔ کچھ حضرات نے تھوڑے عرصہ میں مولوی صاحب و سیرت کمیٹی کے ممبران اور ان کے ہموا مولوی عبدالغفور صاحب (بوندی والے چچا قادری) کے کارنامے مذہب اہلسنت کے مطابق نہ پائے تو علیحدگی اختیار کر لی۔ ان کی پارٹی بازی اور غلط تقریروں کو دیکھتے ہوئے جامع مسجد کوٹہ میں عام طور پر بغیر اجازت تقریر کرنے پر پابندی لگادی گئی اس پر یہ تمام ممبران برہم ہو گئے حسب معمول عادت ان لوگوں نے تینوں میں تفریق پیدا کر کے متولیان

جامع مسجد کے خلاف بہت نازیباں شروع کر دیں۔ امام جامع مسجد کوٹہ مولوی ضیاء الرحمن صاحب قادری رضوی خشتی کے خلاف ان کو مرعوب کرنے کے لئے افترا پروازیوں و بہت نازیباں سے کام لینے لگے یہاں تک کہ متحدہ ندیشیان کی مسجد کو جو جامع مسجد کوٹہ سے دو سو قدم کے فاصلے پر واقع ہے الگ جامع مسجد شہر کوٹہ کا اعلان کر دیا تاکہ پرانی اسی برس پہلے کی مشہور جامع مسجد سے لوگوں کی توجہ ہٹ جائے تاریخ ۱۳ ستمبر ۱۹۶۲ء کو تو اعلان عید گدی کیا اور ۲۱ ستمبر ۶۲ء کو بروز جمعہ مولوی سلیم اللہ بنارسی کو اپنا مہمان بنا کر اس مسجد ندیشیان میں جمعہ کا خطبہ پڑھوایا، امام بنایا اور تقریر کروائی جبکہ ان مولوی سلیم اللہ بنارسی کے متعلق حضرت مولانا محمد اجمل شاہ صاحب قبلہ مدظلہ العالی مفتی اعظم سنبھل کا فتویٰ کفر شائع ہو چکا ہے جو نواری کرن ماہنامہ میں ۳۹ مئی ۱۹۶۲ء کو صفحہ بارہ و تیرہ پر موجود تھا۔ اس فتویٰ مبارکہ کی کوئی اہمیت نہ سمجھتے ہوئے یہ کارروائی کی گئی۔

(۲) ہر سال عید گاہ کوٹہ کے علاوہ جامع مسجد کوٹہ میں عید کی نماز ادا کی جاتی ہے مولوی اسرار الحق وان کے ساتھیوں نے جامع مسجد کے دو سو قدم کے فاصلے پر اہل قریش صاحبان کی مسجد میں نماز عید ادا کرنے کا اعلان کیا اور اعلان کرایا کہ نماز اہل انڈیا صدر مسلم متحدہ محاذ پڑھائیں گے اس سے صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو مرعوب کر کے اپنا اقتدار قائم کرنے اور چندہ کمانے کے علاوہ کچھ نہیں۔ متولیان مسجد اہل قریش نے جدید عید گاہ قائم کرنے سے انکار کر دیا تو اپنے بیٹس بچیس ساتھیوں کو لیکر ایک مکان میں نماز عید ادا کی یہ مقام جامع مسجد اہل شہر کوٹہ سے قریب دو سو قدم پر تھا یہاں ان کی تفریق بازی کام نہ آئی۔

(۳) اگر کوئی سنی عالم دین کسی دوسرے مقام پر کوٹہ میں تشریف لے آتے ہیں تو اس نام نہاد سیرت کمیٹی کے اراکین مخالفت میں غلط افواہیں پھیلا کر لوگوں کو مخالفت پر تیار کر کے لوگوں کو علمائے دین سے بدگمان کرتے ہیں ایسی حالت میں سنیت کے معاملات میں کافی نقصان پہنچا ہے تفریق بین المسلمین اہلسنت والجماعت سے مسلمانان کوٹہ پریشان ہیں جلد از جلد حکم شرعی کا اظہار فرما کر عند الناس مشکور و ممنون ہوں۔ المستفتیان۔ مسلمانان اہلسنت والجماعت کوٹہ راجستھان ۳ اپریل ۱۹۶۳ء

احقر العباد حافظ محمد ابراہیم قریشی۔ عبد الرزاق۔ ضیاء الرحمن قادری رضوی
اخلاق خشتی عفی عنہ۔ فضل الرحمن متولی جامع مسجد کوٹہ۔ محمد ظفر قادری رضوی خشتی
شمس الدین عفی عنہ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

تفریق بین المسمین کرنا شرعاً جرم عظیم ومنوع و مذموم ہے قرآن وحدیث میں جا بجا اس کی مذمت وممانعت وارد ہے۔ مندرجہ فی السوال حضرات سے میں کچھ واقف ہوں۔ مجھے امید نہیں تھی کہ ایسی خلاف شرع حرکت کریں۔ لہذا اگر فی الواقع ان سے یہ فعل صادر ہوا ہے اور اس پر کوئی شہادت شرعی موجود ہے تو ان کا یہ فعل قابل عمل نہیں۔

کہ حدیث شریف میں ہے: لا صاعۃ لمن لم یطع اللہ۔

کہ خلاف شرع میں کسی کی اطاعت نہیں۔

دوسری حدیث شریف میں ہے: لا صاعۃ لا حد فی معصیۃ اللہ۔

یعنی گناہ میں کسی کی اطاعت نہیں۔

تو ان کے ماننے والوں کو اس سے سبق لینا چاہئے یہ ظاہر ہے کہ قدیم جامع مسجد میں جمعہ قدیم عید گاہ میں نماز عید عرصہ دراز سے قائم ہے ان کی بلا ضرورت شرعی کے مخالفت شرعاً جائز نہیں کہ ان میں جمعہ وعیدین کو کسی پیشوائے دین یا اکثریت مسمین کو نہ قائم کیا ہوگا، تو جب ان میں کوئی نقص شرعی نہیں ہے تو ان کی مخالفت اور جدید جگہ امامت تفریق بین المسلمین ہے جس میں کسی مسلمان کو شرکت نہیں کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

محمد اجمل عفی عنہ المفتی فی بدۃ السنبھل ۲۴ رذیقعدہ ۱۹۸۲ء

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بدۃ السنبھل

(۱۰۶۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ خطبہ جمعہ صرف عربی میں ہونا چاہئے۔ بکر کہتے ہیں کہ نہیں مقتضائے زمانہ یہی ہے کہ بعد عربی اس جگہ کی زبان میں خطبہ پڑھنا چاہئے تاکہ لوگ احکام شرعیہ سے واقف ہوں، زید نے کہا کہ منشاء خطبہ حمد وثنا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں بھی عجم وغیرہ فتح ہو چکے تھے لیکن حضور نے کبھی وہاں کی زبان میں خطبہ کا حکم نہیں فرمایا۔ بکر نے کہا کہ حضور کے زمانہ میں قرآن کے اعراب کب لگے تھے۔ یہ باتیں تو زمانہ سے

تعلق رکھتی ہیں جس قدر زمانہ گزرے اسی قدر کام بھی بڑھے۔ زید نے کہا کہ مجدد وقت اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں صاحب قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ملفوظات شریف میں یہی فرمایا ہے کہ خطبہ صرف عربی میں ہو۔ بکر نے کہا کہ انھوں نے کیا دلیل لکھی ہے۔ زید نے کہا کہ اولاً تو ملفوظات میں دلیل کا سوال ہی بیکار ہے۔ ثانیاً میرے لئے اعلیٰ حضرت کا بے دلیل فرمادینا ہی دلیل ہے کہ اتنا زبردست محقق کوئی بات ہے تحقیق ہرگز نہیں لکھ سکتا۔ اگر آپ کو دلائل ہی مطلوب ہوں تو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے فیض رسانیدہ بجمہ تعالیٰ بہت ہیں ان سے دریافت فرمائیے، وہ بجمہ تعالیٰ دلائل کے انبار لگا دیں گے۔ بکر نے کہا کہ تم ہی دریافت کرو لیکن جواب فقہ سے ہونا چاہئے۔ اگر انھوں نے عقل سے جواب دیا تو ہم بھی عقل سے ٹھوس ٹھانس کر سکتے ہیں۔ لہذا حضور سے التماس ہے کہ جواب شافی و کافی فرما کر عند اللہ وعند الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماجور وعند الناس مشکور ہوں فقط بیوقوف جروا۔

المستفتی، عبدسید الخلائق والبشر محمد ریاض الحسن نیر جو دھپوری

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

قول زید قابل عمل اور موافق تحقیق ہے کہ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا مکروہ وخلاف سنت متوارث ہے۔ اس کی تائید میں اس وقت چند امور پیش کرتا ہوں تاکہ مسئلہ کا حقد واضح ہو جائے۔
امراؤں۔ زبان عربی کو دیگر زبانوں پر ایک خاص فضیلت حاصل ہے۔ فقہ کی مشہور کتاب ہدایہ میں ہے:

ان لغة العرب لها من العزیزة ما ليس لغيرها۔ (ہدایہ ص ۸۶)

بیشک زبان عربی کو دینی فضیلت حاصل ہے جو اور زبانوں کو حاصل نہیں۔

حدیث صحیح مرفوعہ میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

احبو العرب بالثلاث فانی عربی و کلام اللہ عربی و لسان اهل الجنة عربی۔

(موضوعات کبیر ص ۵۵)

تم عرب کو تین باتوں کی وجہ سے محبوب رکھو ایک یہ کہ میں عربی ہوں دوسرے یہ کہ کلام اللہ عربی ہے تیسرے یہ کہ اہل جنت کی زبان عربی ہے۔

اس حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ زبان عربی کو اس درجہ فضیلت حاصل ہے کہ اسی کو

اہل جنت کی زبان بنا دیا جائیگا۔

نیز یہ بھی ثابت ہے کہ قبر میں میت سے اسی زبان عربی میں سوال و جواب ہوگا۔
چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں نقل فرمایا۔

سئل الحافظ ابن حجر عن ذلك فقال طاهر الحديث انه بالعربی۔

(شرح الصدور ص ۶۱)

حافظ ابن حجر سے یہ سوال کیا گیا کہ قبر میں میت سے کس زبان میں سوال و جواب ہونگے فرمایا
طاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عربی میں ہونگے۔
علامہ شامی نے رد المحتار میں نقل فرمایا۔

رائیت فی الولو الحجة فی بحث التكبير بالفارسية ان التكبير عبادة الله تعالى والله
تعالى لا يحب غير العربية ولهذا كان الدعاء بالعربية اقرب الى الاحابة فلا يقع غيرهما من
اللغات فی الرضا والمحبة لهما موقع كلام العرب۔

(شامی جلد ۱ ص ۳۶۵)

میں نے کتاب ولوالجہ کی بحث تکبیر بالفارسیہ میں دیکھا کہ تکبیر اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے اور اللہ
تعالیٰ غیر عربی کو محبوب نہیں رکھتا اسی لئے دعاء کا عربی زبان میں ہونا اجابت کے لئے قریب تر ہے تو عربی
کے سوا اور زبانیں رضا و محبت میں کلام عربی جگہ پر واقع نہ ہوں گی۔

ان عبارات سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ زبان عربی کو باقی زبانوں پر ایک خاص فضیلت
حاصل ہے کہ اس میں کلام الہی نازل ہوا یہی اہل جنت کی زبان ہوگی قبر میں سوال جواب اسی میں ہوگا
یہی زبان اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب و پسندیدہ ہے۔ اس مضمون میں بکثرت تصریحات نقل کی جاسکتی ہیں۔

احمد دوم: جو عربی زبان پر قادر ہے اس کا فارسی یا اردو وغیرہ زبانوں میں قرأت کرنا اس میں
حضرت امام محمد و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کا یہی مذہب ہے کہ غیر عربی میں نماز اور غیر نماز میں قرأت
جائز نہیں ہے اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ مروی ہے کہ جائز ہے لیکن امام صاحب نے
ان دونوں حضرات کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔

رحمة الامة في اختلاف الائمة میں ہے۔

قال ابو حنيفة ان شاء قرأ بالعربية وان شاء بالفارسية وقال ابو يوسف ومحمد ان

كان بحسن الفاتحة بالعربية لم يجزئه غيرها۔ (رحمة الامة ص ۴۴)

امام اعظم نے فرمایا اگر چاہے عربی میں قرأت کرے اور اگر چاہے فارسی میں قرأت کرے اور
امام یوسف و امام محمد نے فرمایا اگر سورۃ فاتحہ عربی میں خوب پڑھ سکتا ہے تو اس کو غیر عربی میں پڑھنا کفایت
نہ کریگا۔

علامہ شعرانی میزان الشریعہ میں فرماتے ہیں۔

ومن ذلك قول الامام ابی حنيفة انه ان شاء المصلي قرأ بالفارسية وان شاء قرأ
بالعربية مع قول ابی يوسف ومحمد ان كان بحسن الفاتحة بالعربية لم يجزئه غيرها الى
ان قال قال بعض اصحاب ابی حنيفة انه صح رجوعه الى قول صاحبيه۔

(میزان مصری جلد ۱ ص ۱۴۳)

مجملہ ان کے امام اعظم کا یہ قول ہے کہ نمازی اگر چاہے فارسی میں قرأت کرے اور اگر چاہے عربی
میں قرأت کرے مع امام ابو یوسف و امام محمد کے اقوال کے کہ اگر سورۃ فاتحہ عربی میں اچھی طرح پڑھ
سکتا ہے تو اس کو غیر عربی میں پڑھنا کافی نہ ہوگا یہاں تک کہ بعض احناف نے کہا کہ صاحبین کے قول کی
طرف امام صاحب کا رجوع فرمانا صحت کو پہنچا ہے۔
تفسیر احمدی میں ہے۔

ابو يوسف ومحمد والشافعي فلم يجوزوا القراءة بالفارسية الا في حالة عدم
القدرة على العربية بخالف ابی حنيفة فانه جوزه في الحالين حجتهماهو وصف القرآن
بالعربية في قوله تعالى قرأنا عربيا (الي ان قال) فينبغي ان لا يجوز الا بلسان عربي وقد
صح رجوعه الى قولهما وعليه الاعتماد۔

(تفسیر احمدی ص ۳۲۶)

امام ابو یوسف، امام محمد، اور امام شافعی قرأت کو فارسی میں جائز نہیں قرار دیتے ہیں مگر عربی میں
قدرت نہ ہونے کی صورت میں برخلاف امام اعظم کہ وہ دونوں حالتوں میں جواز کے قائل تھے، صاحبین
کی دلیل قرآن کا عربی زبان میں نزول ہے، لہذا سوا عربی زبان کے جائز ہی نہ ہو۔ اور صاحبین کے قول
کی طرف امام اعظم کا رجوع کرنا صحت کو پہنچا اور اسی قول پر اعتماد ہے۔

اسی طرح ہدایہ میں اس اختلاف کو ذکر فرماتے ہوئے حضرت امام کے رجوع کرنے کی تصریح

کرتے ہیں۔

ویروی رجوعه فی اصل المسئلة الی قولہما وعلیہ الاعتماد۔

(ہدایہ جلد ۸۶)

اور صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا اصل مسئلہ میں رجوع کرنا مروی ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔

تویرال بصیر ودر مختار میں ہے۔

قرأ بها (بالفارسیہ) عاجزا فحائز اجماعا فید القراءة بالعجز لان الاصح رجوعه الی قولہما وعلیہ الفتوی ۔

(ازشای جلد ۳۳۹)

فارسی میں بخات عجز قرأت کی توبہ ثاق جائز ہے قرأت میں عجز ہونے کی قید اس لئے زائد کی کہ صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا رجوع کرنا صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے۔

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ قول مفتی بہ صاحبین کا قول ہے اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع فرمایا بلکہ امام صاحب کا اصح قول ہی یہ ہے کہ غیر عربی میں قرأت جائز نہیں ہے۔

تفسیر احمدی میں ہے:

ثم الاصح من قول ابی حنیفہ ان نظم القرآن رکن لازم فی صلوۃ حتی لا یجوز قرأۃ القرآن بغیر العربیۃ بغیر عذر وان کان قد اجاز بالعبارۃ الفارسیۃ فی حالۃ العذر وذلك القرآن اسم للنظم والمعنی جمیعا لا المعنی فقط سواء کان فی الصلوۃ او غیرہا وهو قولہما وقد صحح انہ رجع الیہ ابو حنیفہ وکیف لا یکون وقد وصف اللہ القرآن بکونه عربیاً ولا یدری ما قال ابو حنیفہ او لا من عدم لزوم النظم العربی۔

(تفسیر احمدی ص ۳۹۶)

اصح قول امام اعظم یہ ہے کہ نظم (لفظ) قرآن نماز میں رکن لازم ہے یہاں تک کہ بلا عذر غیر عربی میں قرآن کریم کی قرأت جائز نہیں ہے اگرچہ عذر کی حالت میں فارسی عبارت کے ساتھ جائز رکھا اور یہ اس لئے کہ قرآن نظم اور معنی دونوں کا نام ہے نہ فقط معنی کا برابر ہے کہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں اور

یہی صاحبین کا قول ہے اور اس قول کی طرف امام کار جوع کرنا صحیح ہوا اور یہ کیونکر نہ ہوگا اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو عربی ہونے کے ساتھ موصوف کیا ہے اور امام اعظم نے جو پہلے عربی نظم کے غیر لازم ہونے کو فرمایا وہ نہیں جانا گیا۔

مراقی الفلاح میں ہے:

ولا قرأته بها فی الاصح فی قول الامام الاعظم موافقة لهما لان القرآن اسم للنظم والمعنی ۔ (طحاوی ص ۱۶۳)

اور نمازی کا فارسی میں قرأت کرنا امام اعظم کے صحیح قول میں جائز نہیں اور یہ قول صاحبین کے قول کے موافق ہے اس لئے کہ قرآن نظم اور معنی دونوں کا نام ہے۔

طحاوی میں اسی کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وعلیٰ هذا القول الفتوی۔ (طحاوی ص ۱۶۳)

اسی قول پر فتوے ہے:

ان عبارات سے نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ بلا عذر زبان پر قادر کے لئے سوائے عربی کے فارسی یا کسی اور زبان میں نماز اور غیر نماز میں قرأت جائز نہیں یہی مفتی بہ قول ہمارے ائمہ ثلاثہ سے منقول ہے۔

امر سوم: تکبیر افتتاح تسمیہ ذبح اور نماز کے تمام ذکر ثنائیہ، درود شریف، دعاء، تسبیح وغیرہ یہ سب چیزیں صاحبین کے نزدیک غیر عربی میں اس وقت جائز ہیں کہ وہ عربی سے عاجز ہو اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ سب چیزیں عربی پر قادر ہوتے ہوئے بھی غیر عربی میں جائز ہیں ہدایہ متن ہدایہ میں ہے۔

فان افتح الصلوۃ بالفارسیۃ او قرأ فیہا بالفارسیۃ او ذبح وسمى بالفارسیۃ وهو بحسن العربیۃ اجزأه عند ابی حنیفہ وقال لا یجوز بہ ۔ (ہدایہ صفحہ ۸)

اگر فارسی سے نماز شروع کی (یعنی تکبیر تحریمہ بزبان فارسی کہہ کر شروع کی یا نماز میں فارسی کے ساتھ قرأت کی یا ذبیحہ پر فارسی میں تسمیہ کہا اور وہ عربی جانتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک اس کو کافی ہے اور صاحبین نے کہا اسے کافی نہیں۔

ردالمحتار میں ہے۔

اما صحة الشروع بالفارسية وكذا اجمع اذكار الصلوة فهي على الخلاف فعند
تصح الصلوة بها مطلقا خلا فالحما -
(شامی جلد ۱ ص ۳۶۶)

لیکن بزبان فارسی تکبیر تحریر یہ کہہ کر نماز کے شروع ہو جانے کی صحت اور ایسے ہی نماز کے سبب
ذکر یہ سب اسی خلاف پر ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک مطلقا فارسی سے نماز صحیح ہو جائیگی بخلاف
صاحبین کے کہ ان کے نزدیک صحیح نہ ہوگی۔
جوہرہ نیرہ شرح قدوری میں ہے۔

ولو افتح بالفارسية وهو يحسن العربية اجزاء عند ابی حنیفة وبكره عند هما لا
يجزله الا اذا كان لا يحسن العربية -
(جوہرہ نیرہ ص ۵۰)

اگر نماز فارسی میں شروع کی اور وہ عربی کو جانتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک جائز مکروہ ہے اور
صاحبین کے نزدیک کافی نہیں مگر جب عربی کو اچھی طرح نہ جانتا ہو۔

ان عبارات سے معلوم ہو گیا کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ ان سب چیزوں کو بلا عجز غیر عربی میں جانتا
کہتے ہیں اور ان کے متعلق صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا رجوع ثابت نہیں چنانچہ شامی
میں ہے۔

انما المنقول انه رجع الى قولهما في اشتراط القراءة بالعربية الا عند العجز
واما مسئلة الشروع فلامدكور في عامة الكتب حكاية الخلاف فيها بلا ذكر رجوع اصلا
(شامی جلد ۱ ص ۳۳۰)

امام صاحب کا صاحبین کے قول کی طرف رجوع کرنا جو منقول ہے وہ بغیر عجز قرأت کو عربی کے
ساتھ شرط کرنے میں ہے لیکن نماز کے شروع کرنے کا مسئلہ عام کتابوں میں اس میں بھی ان کے مابین
وہی اختلاف مذکور ہے اور رجوع کا ذکر بالکل نہیں ہے۔

لہذا امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک ان باتوں میں جواز ہی معتبر ہے لیکن یہ جواز بکراہت ہے
جیسا کہ ابھی جوہرہ نیرہ کی عبارت میں گذرا اور طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح میں اس کراہت کو کراہت
تحریری قرار دیا۔

يصح الشروع عنده بغير العربية ولو كان قادرا عليه مع الكراهة التحريمة -
(طحاوی ص ۱۶۳)

امام صاحب کے نزدیک نماز کا غیر عربی کے ساتھ شروع کرنا صحیح ہے اگرچہ عربی پر قادر ہو یا نہ ہو اس
بات کے کہ قادر کے لئے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔
شامی میں ہے۔

واظهار ان الصحة عنده لا تنفي الكراهة وقد صرحوا انها في الشروع واما بقية
اذكار الصلوة فلم ار من صرح فيها بالكراهة سوى ما تقدم ولا يبعد ان يكون الدعاء
بالفارسية مكروها تحريما في الصلوة وتنزيها عارضا -

(شامی ص ۳۶۶)

یہ ظاہر بات ہے کہ امام صاحب کے نزدیک صحیح ہو جائے اس کی کراہت کی نفی نہیں کرتا اس کی
مسئلہ شروع نماز میں فقہانے تصریح بھی کی ہے لیکن نماز کے باقی ذکر تو ان میں میں نے کراہت کی تصریح
نہیں دیکھی سوا جو مقدم ہو چکا اور بعید نہیں ہے کہ فارسی کے ساتھ نماز میں مکروہ تحریمی ہو اور خارج نماز
میں مکروہ تنزیہی ہو۔

ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ تکبیر افتتاح، تسمیہ ذبح، اذکار نماز و دعا وغیرہ کو عربی زبان میں پر
قادر ہو کر غیر عربی میں پڑھنا صاحبین کے نزدیک ناجائز اور امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک بعض مکروہ
تحریمی اور بعض مکروہ تنزیہی ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ خطبہ کا عربی زبان پر قادر ہو کر غیر عربی میں پڑھنا
بھی صاحبین کے نزدیک ناجائز اور حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک بکراہت جائز ہے۔
رد المحتار میں ہے۔

لم يقيد الخطبة بكونها بالعربية اكتفاء بما قدمه ، في باب صفة الصلوة من انها
غير شرط ولو مع القدرة على العربية عنده خلافا لهما بحيث شرطها الا عند العجز
كالخلاف في الشروع في الصلوة - (شامی جلد ۱ ص ۵۶۷)

مصنف نے خطبہ کے عربی میں ہونے کی قید نہیں لگائی اس لئے کہ باب صفة الصلوة میں بیان
گذر چکا کہ امام صاحب کے نزدیک عربی میں ہونا شرط نہیں اگرچہ وہ عربی پر قادر نہ ہو بخلاف صاحبین
کے کہ انھوں نے عربی کو شرط کیا ہے مگر بوقت عجز کے اور یہ خلاف نماز کے شروع کرنے کے اختلاف کی
طرح ہے۔

رد مختار میں ہے۔

وعسی هذا خلاف الحصة مع اذكار الصلوة - (رد المحتار جلد ۱ ص ۳۳۹)

اور امام اعظم و صاحبین کا اختلاف خطبہ اور تمام نماز کے اذکار کو غیر عربی میں پڑھنے کا اختلاف ہے۔

ہدایہ میں ہے۔ والخطبة والتشهد على هذا الخلاف - (ہدایہ ص ۸۶)

خطبہ اور تشهد کا غیر عربی میں پڑھنے کا حکم امام و صاحبین کے مابین اسی طرح مختلف فیہ ہے ان عبارات سے نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ عربی زبان پر باوجود قدرت کی فارسی اردو وغیرہ زبانوں میں خطبہ پڑھنا صاحبین کے نزدیک ناجائز اور حضرت امام صاحب کے بکراہت جائز ہے عداوہ بریں خطبہ کے غیر عربی اردو فارسی وغیرہ میں ہمیشہ پڑھنے کی عادت اور موافق بھی ہیں۔

اول یہ ہے کہ زبان عربی کو ایک خاص فضیلت حاصل ہے کہ یہ زبان اللہ تعالیٰ کی محبوب و

ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوب زبان اہل جنت کی زبان ہے، مرنے کے زبان ہو جائیگی کلام اللہ واحد و بیث و فقہ وغیرہ تمام مذہبی کتبیں اصدا اسی زبان میں ہیں لہذا ہی میں خطبہ کا ہونا زیادہ بہتر ہے مسمان اپنی مذہبی ضروریات کے لئے ھیتہ عربی کا بہت محتاج ہے دنیوی ضرورت کے لئے انگریزی ہندی وغیرہ زبانیں سیکھی جاتی ہیں۔ تو کیا دینی ضروریات کو اہمیت نہیں ہندوؤں کو دیکھو کہ وہ اردو کو چھوڑ کر ہندی زبان کا کس قدر رواج دے رہے ہیں مدعیان اسلام اپنی مذہبی زبان کو مٹانے کی فکر میں ہیں آج اردو میں خطبہ پڑھنے کی کوشش ہو رہی ہے نماز اور دیگر عبادات میں بھی یہی کی جائے گی العیاذ باللہ۔

دوم زبان اقدس اور دور صحابہ میں بکثرت بل و عجم فتح ہوئے اور وہیں جمعے قائم ہوئے باوجود ان کے احتیاج تعلیم کے خطیبوں کا ان کی عجمی زبان میں پڑھنا ثابت ہے میزان الشریعہ میں حضرت امام شعرانی فرماتے ہیں۔

فان السب لم يفتحه الشارع فليس لاحد ان يفتحه - (میزان جلد ۱ صفحہ ۱۴۳)

جو دروازہ شارع اسلام نے نہیں کھولا ہے تو کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس دروازے کو کھولے سوم قرون ثلاثہ نہ سف و خلف میں آج تک کہیں خطبہ کا غیر عربی میں پڑھنے کا بہت

ہوا تو آج اس سنت متوارثہ اور طریق مسلمین کی کیوں مخالفت کی جائے۔

ہدایہ میں اسی بحث میں تو بحالت عجز بھی یہ حکم دیا گیا۔

يجوز عند العجز الا انه يصير مسيا لمخالفة السنة المتوارثة -

(ہدایہ ص ۸۶)

عربی سے عاجز ہو کر غیر عربی میں پڑھنا جائز ہے مگر وہ سنت متوارثہ کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

چہارم خطبہ عبادت الہی ہے اور اللہ تعالیٰ غیر عربی کو محبوب نہیں رکھتا۔ لہذا خطبہ کا عربی میں ہونا اولیٰ ہوا اور غیر عربی میں خلاف اولیٰ۔

چنانچہ شامی میں ولوالجہ کی بحث تکبیر بالفارسیہ سے ناقل ہیں۔

ان التكبير عبادة الله تعالى والله تعالى لا يحب غير العربية -

(شامی جلد ۱ ص ۳۶۵)

تکبیر اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ غیر عربی کو محبوب نہیں رکھتا۔

پنجم: خطبہ میں قرأت قرآن سنت ہے اور ادائے سنت کے لئے کم از کم ایک آیت کی تلاوت تو کی جائے گی۔ چنانچہ شامی میں اس کی تصریح صاف موجود ہے۔

فالاخبار قد تواترت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم -

اس میں حدیثیں متواتر وارد ہو چکی ہیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(یہ جواب ناقص ہی دستیاب ہوا)

باب المیراث

(۱۰۶۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
مسماۃ علیمین کا انتقال ہوا اور اس نے ایک ”زوج“ مسکی غریب اللہ اور ایک ”اب“ مسکی
قدرت اللہ اور ایک ”ابن“ مسکی کرامت اللہ اور ایک ”بنت“ مسماۃ اصغری ورثہ چھوڑے۔ اس کے بعد
کرامت اللہ کا انتقال ہوا۔ اس نے ایک ”اب“ مسکی غریب اللہ اور ایک خاتون اخیانی مسماہ اصغری بیگم
ورثہ کو چھوڑا اور بعدہ مسماۃ اصغری کا انتقال ہوا۔ اس نے ”جد فاسد“ مسکی قدرت اللہ اور دو چچا مسماں
”تولا و بھولا“ ورثہ چھوڑے۔ شرع شریف میں مسماۃ علیمین کا ترکہ کس طرح تقسیم ہوگا؟۔ بینوا تو جروا

الجواب

مسئلہ: ۱۲ - $۳ \times ۳۶ = ۱۰۸$ مسماۃ علیمین

زوج	اب	ابن	بنت
غریب اللہ	قدرت اللہ	کرامت اللہ	اصغری
۳	۲	۱۳	۷
۹	۶		
۱۸	۱۲		

مسکی کرامت اللہ مسئلہ ۱ مافی المید

اب	اخیانی	جد فاسد
غریب اللہ	اصغری	قدرت اللہ
۱	۲	۲
۱۳		
۲۸		

کتاب الفرائض

روئے شرع اس کے حصے کتنے کتنے ہوئے مفصل تحریر فرمائیے۔

الجواب

چھوٹے مسئلہ $۶۱۶۷۲ = ۶ \times ۶۹۱۲ = ۲ \times ۳۲۵۶ = ۶ \times ۵۷۶ = ۱۸ \times ۳۴۲$

زوجہ	ابن	بنت	بنت
نیازن	مشتاق	شبیرن	سعیدن
$\frac{۱۸}{۳۴۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۱۵۱۲}$
میت مسئلہ $۱۸ = ۳ \times ۶$	تباہین	مافی الیلہ	

نیازن	مشتاق	شبیرن	مشتاق
$\frac{۱۸}{۳۴۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۱۵۱۲}$
میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶
نیازن	مشتاق	شبیرن	مشتاق
$\frac{۱۸}{۳۴۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۱۵۱۲}$
میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶	میت مسئلہ ۶

نیازن	مشتاق	شبیرن	مشتاق
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۳۴۲	۲۵۲	۷۵۶	۱۵۱۲
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۳۴۲	۲۵۲	۷۵۶	۱۵۱۲
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۳۴۲	۲۵۲	۷۵۶	۱۵۱۲

نیازن میت مسئلہ ۶ موافق بالنصف مافی الیلہ ۱۲۰۲

شبیرن	زوجہ	ابن	بنت
شبیرن	مناخاں	ابراہیم	شبیرن
$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$
میت مسئلہ ۶	تباہین	مافی الیلہ	

شبیرن	زوجہ	ابن	بنت
شبیرن	مناخاں	ابراہیم	شبیرن
$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$
میت مسئلہ ۶	تباہین	مافی الیلہ	

شبیرن	زوجہ	ابن	بنت
شبیرن	مناخاں	ابراہیم	شبیرن
$\frac{۱۸}{۷۵۶}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۲۵۲}$	$\frac{۱۸}{۷۵۶}$
میت مسئلہ ۶	تباہین	مافی الیلہ	

۲۸

مسماة اصغری مسئلہ $۲ \times ۱۲ = ۲۴$ مافی الیلہ

جد فاسد	عم	عم	عم
قدرت اللہ	تولا	تولا	تولا
۲	۱	۱	۱
۲	۱	۱	۱

الاحیاء	غریب اللہ	قدرت اللہ	تولا
۳۶	۱۲	۱۲	۱۲

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم
بعد ما یجب علی الارث بشرط صدق بیان سائل وبشرط خلوازموانع ارث کل ترکہ ۲۷
پر منقسم ہوا۔ مسکی غریب اللہ کو ۳۶ سہام، اور قدرت اللہ کو ۱۲ سہام اور مسکی تولا کو ۱۲ سہام اور مسکی بھولا
سہام پہنچتے ہیں۔ اور مسکی قدرت اللہ، مسکی کرامت اللہ اور مسماة اصغری دونوں کے ترکہ سے محروم
ہو اور اصغری اپنے اخیانی بھائی کرامت اللہ کے ترکہ سے محروم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۶۵)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسکی چھوٹے کا انتقال ہوا اس نے ایک اپنی
مسماة نیازن اور ایک لڑکا مشتاق اور دو لڑکی شبیرن و سعیدن چھوڑے۔ پھر مسماة سعیدن کا انتقال
انھوں نے اپنی ماں نیازن اور ایک لڑکا مشتاق اور ایک بہن شبیرن اور دو چچا مناخاں چناخاں چھوڑے
اور اس کے بعد مسکی مشتاق کا انتقال ہوا اور اس نے اپنی ماں نیازن کو ایک بہن شبیرن اور دو چچا مناخاں
وچناخاں چھوڑے۔ اس کے بعد مسماة نیازن کا انتقال ہوا۔ اس نے اپنا خاوند مناخاں اور ایک
ابراہیم اور ایک لڑکی شبیرن چھوڑے پھر اس کے بعد مسماة شبیرن کا انتقال ہوا۔ اس نے اپنا خاوند
اور ایک اخیانی بھائی ابراہیم اور دو چچا مناخاں وچناخاں چھوڑے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے

مسئلہ ۵۸ = ۴۰				ما فی الیبلہ ۲۹	
نذیر	میت	ابن	ابن	ہ	بنت
وزیر	زوجہ	حسن	نذر		چھوٹی
(۱۵۵)	۱۴۰	۱۴۰	۱۴۰		۲۰۰
					۱۴۰
مسئلہ ۲				ما فی الیبلہ ۱۴۵	
وزیر	میت	ابن	ابن	اخ	اخ
حسب اللہ	زوجہ	حسن	نذر	م	م
۱۴۵	۱۴۵				

الاحیاء

۲۴۰	۶۴۰	۶۴۰	۸۱۲	۸۱۲	۱۴۵	۵۵۱
ریمن	نصیر	ہاجرہ	حسن	نذر	حسب اللہ	چھوٹی

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بعد تقدیم ما یجب علی الارث بشرط خلوازموانع ارث وانحصار ورثہ در مذکورین وبشرط
صدق بیان سائل ترکہ رحیم اللہ کا (۳۸۲۰) سہام پر منقسم ہوگا۔ مسماۃ رحیم کو (۲۴۰) سہام اور ہاجرہ کو
(۶۴۰) سہام اور مسماۃ نصیر کو (۶۴۰) سہام اور مسکی حسن کو (۸۱۲) سہام اور مسکی نذیر کو (۸۱۲) سہام
اور مسماۃ چھوٹی کو (۵۵۱) سہام اور مسکی حبیب اللہ کو (۱۴۵) سہام پہونچتے ہیں۔ اور وزیرین کی تینوں
بہنیں اور بھائی محروم ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

بعد تقدیم ما یجب علی الارث بشرط خلوازموانع ارث وانحصار ورثہ در مذکورین وبشرط
صدق بیان سائل ترکہ مسکی چھوٹی (۶۱۶۷۲) سہام پر منقسم ہوگا۔ مسکی مناخاں کو (۱۰۰۰۳) سہام
مسکی چناخاں کو (۶۳۸۷) سہام اور مسکی ابراہیم کو (۱۱۶۷۷) سہام اور مسکی عیوض کو (۱۳۳۹۵) سہام
ملتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد راجل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۶۶

مسئلہ (۱۰۶۶) از محلہ کھوسرائے سنہ ۱۳۶۶

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رحیم اللہ کا انتقال ہوا۔ اس نے دو لڑکے مسماۃ
ونذیر چھوڑے۔ پھر مسیت کا انتقال ہوا، اور اس نے ایک بیوی مسماۃ رحیم اور دو لڑکیاں نصیرن و ہاجرہ
اور ایک بھائی نذیر چھوڑے۔ پھر نذیر کا انتقال ہوا انھوں نے ایک بیوی مسماۃ وزیرن اور دو لڑکے
ونذیر اور ایک لڑکی مسماۃ چھوٹی ورثہ چھوڑے۔ پھر مسماۃ وزیرن کا انتقال ہوا۔ اس نے ایک لڑکی
چھوٹی اور ایک باپ مسکی حبیب اللہ اور ایک بھائی اور تین بہنیں ورثہ چھوڑے۔ اب دریافت طلب یہ ہے
کہ از روئے شرع ان کو کتنے کتنے سہام پہونچتے ہیں؟۔ بیوا تو جروا

الجواب

رحیم اللہ مسیت مسئلہ ۲۴۰ = ۲۴۰ × ۲ = ۴۸۰ = ۱۹۲۰ × ۲ = ۳۸۴۰

مسئلہ ۲۴۰				ما فی الیبلہ ۱	
میت	ابن	ابن	نذیر	اخ	نذیر
ریمن	زوجہ	نصیر	ہاجرہ		
۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰	۲۴۰		۱۵۱

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۶۸)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسکمی عبدالحی کا انتقال ہوا اور اس نے دو بیٹیاں مسماہ برکت فاطمہ و مسماہ تصدق فاطمہ اور دو پوتی مسماہ حفیظہ فاطمہ و مسماہ حمیدہ فاطمہ اور دو بھتیجے مسکمی ایوب علی و مسکمی ابراہیم علی ورثہ میں چھوڑے۔ تو از روئے شرع شریف ترکہ عبدالحی کا کس طرح تقسیم ہوگا۔

الجواب

مسئلہ ۶۳

بنت بنت ابن الارخ ابن الارخ بنت الاربن بنت الاربن
برکت فاطمہ تصدق فاطمہ ایوب علی ابراہیم علی حفظہ فاطمہ حمیدہ فاطمہ

بعد تقدیم ما یحب علی الارث بشرط خلوص موانع ارث و بشرط صدق بیان سائل و انحصار ورثہ در مذکورین ترکہ عبدالحی کا چھ سهام پر تقسیم ہوگا۔ ۲/۲ بیٹوں کو اور ایک ایک بھتیجوں کو پانچواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ

(۱۰۶۹)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ مسماہ الفت کا انتقال ہوا اور وہ لا ولد تھی، اس کا شوہر اور والدین اس سے پہلے فوت ہو چکے ہیں۔ لہذا اس نے اپنا وارث ایک بھائی پیر بخش اور چار بھتیجے عبدالحکیم و رحیم بخش و عبدالحی و کفایت حسین اور ایک بھتیجی مسماہ بشیرن چھوڑی۔ لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسماہ الفت کے وارث کون کون ہیں؟

الجواب

میت الفت مسئلہ ۱

ارخ ابن الارخ ابن الارخ ابن الارخ بنت الارخ
ا م م م م م

کتبہ: ا معتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۷۰)

ایک شخص کی پہلی بیوی سے دو لڑکے ہیں۔ عرصہ بیس (۲۰) سال ہوا کہ اس شخص نے پہلی بیوی کو طلاق دیدی اور دوسرا نکاح کر لیا پہلی بیوی نے اپنا دین مہر وصول کر لیا۔ اب اس شخص کا انتقال ہو گیا، دوسری بیوی سے کوئی اولاد نہیں ہے، ایسی صورت میں دوسری بیوی کہ جس سے کوئی اولاد نہیں ہے چہارم پانے کی مستحق ہے یا آٹھواں حصہ پانے کی مستحق ہے؟ فقط

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں جب یہ دو لڑکے حیات ہیں تو میت کی چاہے ایک بیوی ہو یا زیادہ وہ آٹھواں حصہ ہی پائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: ا معتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۷۱)

بخدمت شریف جناب قبلہ حضرت مولینا بزرگوار صاحب مدظلہ العالی السلام علیکم حضور والا
(۱) ندوی کی دوداوی تھیں پہلی داوی سے میرے والد بزرگوار نیز بڑے ابا اور دوسری داوی سے میرے چچا صاحب ہیں دوسری داوی پہلی داوی کی وفات کے بعد نکاح میں آئیں۔ پہلی داوی کی وفات کے بعد دادا صاحب مقروض ہو گئے لہذا انہوں نے دوسرا نکاح پڑھوا کر مکان مہر نامہ لکھوا دیا تاکہ مکان قرض والوں کی نذر نہ ہو سکے اس طرح مکان بچ سکاداد صاحب مکان چھوڑ کر کراریہ سے دوسری جگہ رہنے لگے وہاں ان کی شادی ہوئی نیز بچے بھی تقریباً چودہ پندرہ برس بعد جب کہ میرے والد بزرگوار صاحب کا انتقال ہو چکا چچا صاحب میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ رہنے کے لئے مکان کا کچھ حصہ دیدو جو مناسب جگہ منے پر خالی کر دیا جائیگا۔ میں نے ان کی بات پر کوئی اعتراض نہ کیا اور وہ مکان میں رہنے لگے مگر مکان خالی کرنا تو در سار کچھ عرصہ بعد مجھے مندرجہ ذیل نوٹس ملا۔

(۱) میں نے چچا صاحب کی ۵۰۰ سو روپے کی جائیداد پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہے۔

(۲) میرے والد بزرگوار کو رہنے کے لئے مکان کا کچھ حصہ اس لئے دیا گیا تھا کہ ہم چچا صاحب کے قریبی رشتہ دار ہیں ان کا کہنا ہے چونکہ ہم نے مکان کی مرمت وغیرہ ٹھیک طور سے نہیں کرائی اس لئے مکان خالی کر دیں۔

(۳) مکان چونکہ دوسری دادی کے مہر نامہ میں لکھا ہے اس لئے صرف میرے چچا صاحب ہی اس کے واحد مالک ہیں۔ اور وہ ہمیشہ سے اس پر قابض ہیں۔ اب میں حضور سے چند باتوں کی بابت شرعی احکامات معلوم کرنا چاہوں گا ایک بات ذہن نشین رہے میرے چچا صاحب حافظ ہیں۔

(۱) اگر کوئی حافظ اپنے کئے ہوئے وعدے کو فراموش کر دے شرعی احکامات جانتے ہوئے قانون کا غلط سہارا لینا چاہے۔

(۲) اپنے سوتیلے بھائیوں کو صرف قریبی رشتہ دار ٹھہرا کر جائیداد کا واحد وارث بننے کا دعویٰ دائر کر دے۔

(۳) چودہ پندرہ برس دوسری جگہ سکونت اختیار کرنے کے باوجود یہ کہے ہمیشہ سے اسی مکان پر قابض ہیں حضور اگر میرے چچا صاحب کی والدہ (میری دوسری دادی) کے مہر نامہ میں مکان درج ہے کیا میرے والد بزرگوار صاحب کا اس میں کوئی حق نہیں رہتا۔ آخر وہ بھی تو ان کی والدہ ہی کہلائیگی چاہے سوتیلی کیوں نہ ہوں۔

پھر دادا صاحب کی وفات کے بعد وہی تو ان کی سرپرست تھیں۔ پھر ان کی جائیداد میں بیٹے کا حق محروم کیا جانا کیا معنی رکھتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ دادا صاحب کی موت کے وقت دادی صاحبہ نے مہر معاف کیا جو ایک مذہبی اصول ہے۔ اس بات کے لئے میں گواہ بھی پیش کر سکتا ہوں وہ مستورات جو اس وقت موجود تھیں اور اب بھی زندہ ہیں۔ اب جب کہ مہر معاف ہو گیا تو پھر مکان پر صرف دادی صاحبہ یا چچا صاحب ہی کا حق کیونکر رہا۔ حضور اب تک دو تین پیشی پڑ چکی ہیں اور آئندہ پیشی ۲۳ فروری ۱۹۵۷ء کو ہے چچا صاحب کے پاس مہر نامہ موجود ہے اور میرے پاس تحریری ایسے کوئی کاغذات نہیں جس سے مقدمہ میں آسانی پیدا کی جاسکے۔ اس لئے فدوی حضور سے دست بستہ التجا کرتا ہے کہ حضور اس کو اپنی نیک وزریں ہدایتوں سے نواز کر بندہ کو مشکوریت کا موقعہ عنایت فرمائیں گے عین نوازش ہوگی۔ فقط آپ کا ایک ادنیٰ غلام عبدالستار (بیڑی میکر)

الجواب

بحمدہ وبصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں جب نور محمد مرحوم نے بوقت نکاح ثانی اپنی دوسری بیوی کے دین مہر میں اپنا مکان لکھ دیا تھا تو ظاہر ہے کہ وہ مکان نور محمد کی ملکیت سے خارج ہو گیا اور اس کی مالک یہی دوسری بیوی ہو گئی پھر اگر یہ دوسری بیوی نور محمد سے پہلے فوت ہو گئی ہے تو اس کے ترکہ کا چوتھا حصہ نور محمد کو شوہر ہونے کی بنا پر پہنچتا ہے اور اس صورت میں اس نور محمد کی پہلی بیوی کی اولاد بھی اس چوتھائی ترکہ میں بقدر حصص شرعی حقدار ہے اور اگر نور محمد کی موت کے بعد یہ دوسری بیوی فوت ہوئی ہے تو اس صورت میں یہ کل مکان ترکہ مادری میں صرف حافظ عبدالعزیز کو پہنچتا ہے کہ یہی اس کا واحد وارث ہے لہذا شرعاً اس مکان کا تنہا مالک یہی حافظ عبدالعزیز قرار پایا تو اس کا یہ دعویٰ شرعی و قانونی ہر حیثیت سے صحیح ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

جمادی الاخریٰ ۱۳۶۶ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۷۲)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین درمیان اس مسئلہ کہ

مورث زید کی پہلی بیوی سے ایک لڑکا ہے اس کے انتقال کے بعد زید نے عقد ثانی کیا دوسری بیوی سے تین لڑکے اور دو لڑکیاں ہیں مورث زید کا پانچ سال قبل انتقال ہو گیا۔ اس نے اپنی حیات میں تین لڑکوں اور ایک لڑکی کی شادی کر دی تھی ایک لڑکی کی شادی بعد وفات زید ہوئی پہلی لڑکی مطلقہ ہو گئی۔ چونکہ وراثت میں اب علیحدگی کا جھگڑا ہے۔ اس لئے تقسیم ترکہ کا سوال پیدا ہوتا ہے زیورات از قسم سونا چاندی پہلی مرحومہ بیوی۔ دوسری موجودہ بیوی۔ دونوں لڑکیوں اور تینوں بیویوں کا ہے۔ مگر کوئی ایسا ثبوت موجود نہیں ہے کہ زید نے کسی طریقہ پر ان کو زیورات دیئے تھے۔ اس لئے فرمایا جائے کہ ہر ایک کے زیور کے بارے میں شرعی حکم کیا ہوگا تقسیم وراثت کے ترکہ میں کس کا زیور شامل ہوگا۔ اور کس کا نہیں؟ پہلی بیوی کا لڑکا اپنی ماں کے زیورات کا تنہا حقدار ہوگا یا نہیں؟ بینو تو جروا

اے اعظمی مدنیورہ بمبئی نمبر ۸ مورخہ ۲۳ جنوری ۱۹۵۷ء

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

زیور کے متعلق ہر قوم کا عرف عہدہ ہے مگر باوجود اس کے اکثر اقوام میں لڑکی کو جو باپ زیور کرتا ہے تو اس کا مالک اسی لڑکی کو بنادیتا ہے۔ اگر قوم زید کا بھی یہی عرف ہے تو اس کی لڑکیوں کے زیور میں اس کے ورثہ کو کسی طرح کا کوئی حق حاصل نہیں۔ اور اگر زید نے زیور کا لڑکی کو مالک ہی نہیں بنایا نہ اس کی قوم کے عرف میں لڑکی کو زیور کا مالک بنایا جاتا ہے بلکہ اسے عاریہ دیا جاتا ہے تو اس صورت میں لڑکی ایسا زیور بھی یقیناً ترکہ زید میں شامل ہو جائیگا اور اس کے تمام ورثہ حقدار بن جائیں گے اب باقی رہا زید کا اپنا ہر روز و جات کو چڑھایا ہوا زیور اور اپنے لڑکوں کی بیویوں کو چڑھا ہوا زیور تو اگر زید کی قوم کے عرف میں اس زیور کا بیویوں کو مالک نہیں بنایا جاتا ہے بلکہ انہیں محض پہننے کے لئے وہ زیور عاریہ دیا جاتا ہے اس صورت میں تو زید کی ہر روز و جات اور تینوں بیویوں کا کل زیور اسی کا ترکہ قرار دیا جائیگا اور وہ بقدر حصص شرعیہ ورثہ ملیگا اور اگر ان میں سے ہر ایک زید نے زیور چڑھاتے وقت ہی اس زیور کا مالک بنادیا تھا یا زید کی قوم کے عرف میں وہ زیور ملک زوجہ بنتی جاتا ہے تو اس صورت میں ان سب کا زیور ترکہ زید میں ہرگز ہرگز داخل نہیں ہوگا۔ پھر اس صورت میں زید کی زوجہ اولیٰ کا زیور اس کی موت کے بعد بحق شوہری زید کی چوتھائی ملیگا اور باقی زیور کا حقدار اس کا صرف لڑکا ہوگا جواب میں مسئلہ کے ہر دو پہلو کے احکام بیان کر دیئے گئے ہیں۔ تو زید کا جیسا عمل ہو یا قوم زید کا جیسا عرف ہو اسی کے مطابق حکم پر عمل کیا جائے۔ پھر اس تفصیل کے بعد قصد افسطی کریں اس کا فتویٰ پر کوئی اثر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۲۶ رجب المرجب ۱۳۶۱ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۶۱ھ

(۱۰۷۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی کے نام سے زید کو بیوی نے وکیل بھی نہیں بنایا تھا ایک قطعہ خالی زمین خریدی اور شادی کے سولہ سال بعد اس زمین پر زید نے ایک مکان پختہ بلندنگ بنایا اور جتنا سامان اس عمارت کے سلسلے میں خریدا گیا سب زید نے اپنے خرچ

اور اپنے نام سے خرید عمارت بنانے کے بعد مکان کرایہ پر دیدیا گیا اور اس کا کرایہ زید خود وصول کرتا رہا اور اس عمارت کا سارا خرچ گورنمنٹ کا ٹیکس بھی ادا کرتا رہا اور کرایہ کی رسید زید اپنے ہی نام سے چھپی ہوئی رسیدیں کرایہ داروں کو دیتا رہا بیوی کے میکے والے بہت دنوں تک اپنی عمر زید ہی کے یہاں گزارتے رہے کچھ زمانہ کے بعد اس کی بیوی کے میکے والے بہت دنوں کے بعد زید کے یہاں سے اپنے گھر چلے گئے اور کچھ عرصہ بعد زید کی بیوی بھی اپنے میکے چلی گئی اور سسرال سے جب گئی تو زید مسخ اسی ہزار (۸۰۰۰۰) مع زیور نقد روپیہ لیکر ہمراہ گئی وہاں جا کر اس کا انتقال ہو گیا۔ جب یہ خبر یہاں زید کو معلوم ہوئی تو فوراً سسرال پہنچا اور اپنے نقدیات کا مطالبہ کیا جس میں تیس ہزار کے زیورات تھے جس کا ثبوت بھی ہے مگر اس مطالبہ پر زید کے ساتھ اس کے سسرال والے بری طرح پیش آئے اور زید واپس آ گیا اس کے بعد زید کے خسر صاحب انتقال کر گئے۔

اور ان کے مرجانے کے بعد ان کے لڑکوں نے دعویٰ کر دیا کہ یہ مکان ہمارا ہے اور یہ مقدمہ کورٹ میں تین سال سے چل رہا ہے وہ لوگ مقدمہ اسی سال سے لڑ رہے ہیں جو زید کی بیوی اپنے ہمراہ لے گئی تھی شادی سے قبل زید کے سسرال والے بچہ غریب ومفلست تھے اور زید ہی کے یہاں گزارہ کرتے تھے لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ از روئے شریعت مطہرہ مکان مذکورہ کا صحیح حقدار کون ہے صاف صاف براہ کرم شریعت کے حکم سے مطلع فرمایا جائے۔ بینو تو جروا

امستفتی، گو بری میاں ہاڑی والا کرک روڈ مکان نمبر اکمرہ ۲۲ پرگنہ بنگال

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں صرف خالی زمین کی مالکہ تو زید کی بیوی قرار پائے گی۔ پھر جب اس کا انتقال ہو گیا تو اگر لاولد مری ہے تو زید بحق شوہری اس زمین کے نصف کا حقدار قرار پایا۔ اور اگر اس نے اولاد چھوڑی تو جب بھی یہ چوتھائی زمین کا حقدار بنا۔ اب باقی رہے زید کے سسرال والے کی بیوی کے بھائی تو اس کے لاولد ہونے کی صورت میں تو بھی نصف زمین کے حقدار ٹھہرے اور اس کے اولاد ہونے کی صورت میں اگر وہ صرف لڑکیاں ہیں تو یہ شوہر اور لڑکیوں کے ماہی حصے کے حقدار ہیں اور اگر اولاد میں کوئی لڑکا بھی ہے تو پھر یہ زمین کے کسی حصے کے حقدار نہیں۔ اب رہی اس زمین پر تعمیر تو اس کا حقدار اور مالک صرف زید ہی ہے اس تعمیر میں اس کی بیوی کا کوئی حق ثابت نہیں ہوا تھا تو اس کے یہ سسرال والے کسی طرح

اس قیصر کے خندار نہیں ہو سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۸ شوال المکرم ۱۳۷۶ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۷۴)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علماء دین شرع متین اس بارے میں کہ ایک شخص مسکنی جان عالم نے بگذا
یک لڑکی سمیہ نجمہ خاتون ناباغہ اور ایک ہمشیر حقیقی اور ایک برادر علاقائی (جو دوسری ماں سے ہے) انتقال
اور جائیداد پائے متروکہ مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) ایک قطعہ مکان رہائشی اور ایک قطعہ زمیں پرتی لائق سکنا اور دو قطعہات زمیں بمحرر
تین روپے سالانہ جس پر عمدہ دوسروں کا آراستہ ہے جس میں خریداری خاص اور بقیہ موروثی علی
زہنی مرحوم کو حاصل ہوئی تھی۔ (۲) آفات البیت ذاتی۔ (۳) کچھ ظروف۔ اور نفرتی زیورات
لڑکی ناباغہ کی شادی وجیزہ کے سنے۔ پنی زندگی ہی میں مرحوم نے اپنی ہمشیر حقیقی کے پاس امانت رکھ
جواب بھی بالکل محفوظ ہے۔ (۴) اپنے بھانجے سمی لیاقت حسین کو جن کی والدہ کا انتقال مرحوم
اپنے والد کے وقت ہی میں ہو گیا تا (یعنی محبوب الارث) کو ایک قطعہ پرتی زمیں لائق سکنا مذکور
دینا چاہتے تھے مگر مرحوم نے کوئی کاغذ وغیرہ قانونی طور پر نہیں لکھا اور نہ وصیت ہی کر سکے اور اس
جائیداد مذکور انہیں کے قبضہ و دخل میں کے انتقال ہو گیا تھا۔ (۵) زوجہ جان عالم مرحوم (یعنی والدہ
ناباغہ نجمہ خاتون) نے چونکہ سال قبل اپنے شوہر کی زندگی ہی میں بغیر ادائیگی دین مہر شرع بگذاشتہ
شوہر ایک دختر ناباغہ نجمہ خاتون اور ایک بھائی حقیقی اور دو ہمشیروں کے انتقال کیا تھا (۶) تمام جائیداد
مولہ نام محمد جان عالم مرحوم کا منوبیل کارپوریشن اور سروے وغیرہ میں بلا شرکت دیگرے قبضہ
میں چلا آ رہا ہے جس کو عرصہ تیس سال کا ہوتا ہے کہ محمد جان عالم مرحوم کے ولد مرحوم نے اپنی زندگی
دیدیا تھا۔ ایسی حالتوں میں حکم شرع کن کن لوگوں کا کتنا کتنا حصہ ترکہ وغیرہ ہوا امید کہ نمبر وار با
قرآن وحدیث اور کتب معتبرہ کے حوالہ سے جواب تحریری عنایت فرمائیں گے۔ نہایت مودبانہ
بستہ گذارش ہے کہ جلد سے جلد جو غفہ یہاں کے پتہ کے ساتھ رکھ دیا گیا ہے اس میں اسی کاغذ پر
تحریر فرما کر بواپسی ڈال روانہ فرمادیں تاکہ تعمیل حکم ہو سکے فقط والسلام نورانی مسلم بند اور نور محمد پٹنہ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

صورت مسئلہ میں محمد جان عالم مرحوم نے اپنی حیات میں جس جس کو جو کچھ بطور ملک دیا تھا
جیسے ناباغہ لڑکی کو کچھ ظروف اور نفرتی زیورات وغیرہ شادی وجیزہ کے لئے دیدئے تھے جواب تک پھوپھی
کے پاس امانت محفوظ ہیں یا اور کسی کو جو کچھ دیا ہو جس کا شرعی ثبوت موجود ہو تو ایسے حیات کے دیئے ہوئے
نقد مال، جائیداد وغیرہ تو مرحوم کے اور ترکہ میں کسی طرح داخل ہی نہیں ہو سکتے کہ وہ قبل موت ہی مرحوم کی
ملک سے خارج ہو چکے تھے۔ اور ترکہ میت کا وہ متروکہ مال ہے جو اس کا مملوک ہو اور حق غیر سے پاک ہو
تو اب مرحوم کا جس قدر بھی ترکہ ہے اب چاہے وہ از قسم نقد یا جائیداد عروض ہو یا اموال منقولہ ہو یا غیر
منقولہ جو اس کا مملوک مال خاص میں "بعد تقدم ما يوجب على الارث بشرط خلو از موانع ارث"
وهذا بيان سائل وانحصار ورثه مذکورین تو وہ مرحوم کا کل ترکہ صرف دو حصوں پر منقسم ہوگا نصف تو مرحوم
کی لڑکی نجمہ خاتون کا ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وان كان واحده فلها النصف

یعنی اگر ایک لڑکی ہو تو اس کو ترکہ کا نصف ہے اور دوسرا نصف مرحوم کی حقیقی ہمشیرہ کا ہے کہ
حدیث شریف میں ہے "اجعلوا الاخوات مع البنات عصبه" یعنی بیٹیوں کے ساتھ بہنوں کو عصبہ بنا
لو تو بیٹی کو جو نصف ملا وہ ذوی الفروض ہونے کی بنا پر ملا اور ہمشیرہ کو جو نصف ملا وہ عصبہ ہونے کی وجہ سے ملا
تو اس ہمشیرہ نے اپنی عصوبت کی بنا پر باقی ترکہ لے لیا لہذا علاقائی بھائی محروم ہو گیا کہ شرع کا مشہور
قاعدہ ہے "الاقرّب فالاقرب" واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۷۶ھ

(۳) علاقائی بہن وہ ہے جنکا باپ ایک ہو اور مائیں علیحدہ علیحدہ ہوں اور اخپانی بہن وہ کہ جنکی
ماں ایک ہو اور باپ جدا جدا ہوں۔ اور زوجہ موطوءہ وہ بیوی ہے کہ جس سے اس کا شوہر صحبت و وطی کر چکا ہو۔

یکم اگست ۱۹۵۸ء

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۰۷۵)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و حامیان شرع متین اس مسئلہ وراثت میں کہ مسماۃ منشاء بیگم کو ان کے ما

مومن قریبی نے جہیز میں ایک قطعہ زمین دیا مسماۃ مذکور نے اس زمین پر اپنے زیورات بیچ کر عمارت بنائی۔ جب منشاء بیگم کا انتقال ہوا۔ تو ان کے ایک لڑکا محمود خاں اور ایک لڑکی سخاوت بیگم موجود تھے وفات منشاء بیگم سہمی محمود خاں و سخاوت بیگم میں کوئی تقاسمہ نہیں ہوا۔ اور درمیان میں محمود خاں صاحب انتقال ہو گیا۔ محمود خاں صاحب کے انتقال کے وقت ان کے وارثان شرعی حسب ذیل موجود تھے۔ بیوہ، ایک لڑکا اور لڑکیاں چار، لڑکیوں میں سے مسماۃ ستارہ بیگم کا انتقال ہو چکا ہے اس کے وارثان سے ایک لڑکا ایک لڑکی موجود ہے۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا صورت مسئلہ میں اصول عائد ہو گیا یا سرسری طور پر اگر بعد وفات منشاء بیگم ان کی جائیداد محمود خاں و سخاوت بیگم میں تقسیم بحیثیت ذوی السروض عصبہ دونوں کا کیا حصہ ہوتا اور اب جبکہ بہن بھائیوں میں تقاسمہ نہیں ہوا تو ادا خاں و بیوی محمود خاں، بشیرہ محمود خاں میں کس طرح تقاسمہ ہوگا۔ چونکہ یہاں سہام سے لوگ کم واقعہ اس لئے مہربانی فرما کر سادہ عبارت میں ہر ایک کے حصہ آنوں میں مقرر فرما کر اطلاع بخشیں بینو و دوستی، حامد خاں ولد محمود خاں جو دھوری اکتوبر ۱۹۵۸ء

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بعد تقدیم مایجب علی الارث وبشرط خلوازموانع ارث وبشرط انحصار در شدہ مذکورین ترکہ کا (۴۳۲) سہام پر تقسیم ہوگا جس میں سے سخوت بیگم کو (۱۲۴) سہام اور زوجہ محمود خاں کو (۳۳۲) سہام اور دھان محمود خاں کو (۸۴) سہام اور محمود خاں کی ہر سہ لڑکی کو (۴۲) سہام اور ستارہ بیگم کے کو (۲۸) سہام اور ستارہ بیگم کی لڑکی کو (۱۴) سہام شرعاً دیئے جائینگے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یکم ربیع الآخر ۱۳۷۸ھ

مسئلہ

(۱۰۷۶)

عرض ہے کہ زید نے تقریباً ۱۵ سال ہوئے انتقال کیا ملکیت میں ایک مکان کچھ خس پونہ کچھ ریل پوش چھوڑے اور وارث ۳ لڑکے اور ۴ لڑکیاں چھوڑیں لڑکیاں شادی شدہ اپنے اپنے گھر میں ۳ بھائی بڑے بھائی کا نام واحد نور ان سے چھوٹے دولہا جان ان سے چھوٹے ننھے جان مشترک ہیں۔ لڑکے دولہا جان کا انتقال ہو گیا وہ لا ولد تھے چونکہ بٹوارہ مکان ہوا نہیں تھا۔ بڑے واحد نور اور چھوٹے رہتے رہے اب یہ لوگ آپس میں تقسیم کرنا چاہتے ہیں اس سلسلہ میں دو چار آدمی اکٹھے ہوئے اس

چھوٹے بھائی ننھے نے ایک بیج نامہ رجسٹری شدہ جو تقریباً نو سال ہوئے مرنے والے دولہا جان نے کیا ہوگا جو ننھے اور اس کی بیوی کے نام کرایا ہے مبلغ ایک صد روپیہ میں جس میں اسی روپیہ گذشتہ کے دربر وقت رجسٹری مبلغ میں روپے دیئے ہیں رجسٹری میں اسی طرح اندراج ہے پیش کیا اور کہا کہ اس رجسٹری سے جو بھائی نے کی ہے اس کے حصہ کا میں حقدار ہوں چونکہ رجسٹری بیج نامہ کا حال آج تک بڑے بھائی واحد نور کو معلوم نہ تھا نہ اس کی موجودگی میں ہوا نہ اس وقت تک پتہ تھا اور نہ مکان کا بٹوارہ ہوا تھا لہذا اس صورت میں جب کہ بیج نامہ ہے اور اس وقت دو بھائی اور دو بہن جو موجود ہیں۔ از روئے شرع اس کا بٹوارہ کس طرح کیا جاوے جواب سے مطلع کیا جاؤں فقط۔

شوکت علی پارچہ فروش از بہر دی ضلع بانس بریلی در بازار

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

زید کا مکان و ترکہ ۸ سہام پر تقسیم کیا جاتا دو سہام تینوں لڑکوں کو دیا جاتا اور ایک ایک سہام دو لڑکیوں کو دیا جاتا اور دولہا جان نے جب اپنے حصہ کو اپنے بھائی ننھے کو فروخت کر دیا ہے جس کا بیج نامہ رجسٹری شدہ موجود ہے تو اب دولہا جان کے حصہ کا ننھے ہی مالک ہوگا۔ تو اب دو سہام واحد نور کو اور چار سہام ننھے کو اور ایک ایک سہام دونوں لڑکیوں کو ملیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب محمد اول غفرلہ

سوالات

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مرتا ہے وہ ایک بیوی ایک بیٹی تین بھائی بھانجے چار بھانجیاں چھوڑتا ہے تقسیم وراثت کیلئے حسب دستور مستند علما سے رجوع کیا مگر اتفاق کی بات کہ جواب جداگانہ موصول ہوئے لہذا استفتاء ہذا میں وہ سب صورتیں تحریر کر کے درخواست ہے کہ ان میں جو صورت بہتر اور مفتی بہ ہو اس کو مع دلائل متعین فرمائیں تاکہ کسی قسم کی الجھن باقی نہ رہے اور آخر فیصلہ شرعیہ قطعہ پر عمل درآد کیا جاسکے۔ بینو تو جروا۔

صورت (۱) مسئلہ ۴۰/۲

بھتیجہ بنت الاخ - ابن الاخ - ابن الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ - بنت الاخ

۱۰/۲ ۲۰/۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲ ۲

صورت (۲) مسئلہ ۴۴/۲

لوگ دیوبندی جماعت کے مایہ ناز ذی علم مشہور ہیں۔ ان کی ساری قوم ان کے فضل و کمال پر انتہائی کرتی ہے مگر انہوں نے غالباً رسم المفتی کا بھی مطالعہ نہیں کیا۔ انہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ فتویٰ کس قول جاتا ہے، اگر فقہاء کی کتابوں پر زیادہ عبور نہیں تھا تو درمختار ہی دیکھ لیتے۔

الحکم والفتیابا لقول المرجوح جہل و خرق للاجماع۔

(شامی مصری ص ۵۲۲ ج ۱)

اولا۔ لطف یہ ہے کہ یہ اکابر علمائے دیوبند تخریج (۲) کو خود مرجوح کہتے ہیں۔ اور اس

بھی دے رہے ہیں یہ عجیب فقہیت ہے۔

ثانیا۔ یہ مسلم کہ مشائخ بخارانے قول امام ابو یوسف پر فتویٰ دیا لیکن قول امام محمد قوی تر اور

تو یہی قول قابل اخذ اور لائق فتویٰ تھا۔

ردالمحتار میں ہے:-

الحاصل انه اذا كان لا حد القولین مرجح علی الآخر وثم صحح المشائخ کلام

القولین ینبغی ان یکون الماخوذ به ما کان له مرجح لان ذلك المرجح لم یزل

التصحیح فیہ فی زبادة قوة لم توجد فی الآخر۔ (ردالمحتار ص ۵۱ ج ۱)

ثالثا۔ جب صحیح و فتویٰ میں اختلاف ہو تو اس قول پر فتویٰ دیا جائے جو متون کے موافق ہو۔

چنانچہ شامی میں ہے۔

اذا اختلف التصحیح والفتویٰ فالعمل بما وافق المتون اولی۔

(شامی ص ۵۱ ج ۱)

اسی میں ہے۔ وینبغی ان یکون هذا عدم ذکر اهل المتون التصحیح والا فالعمل

بما فی المتون کما لا یخفی لا لها صارت متواترة۔ (شامی ص ۵۰ ج ۱)

اب متون کو دیکھئے۔ ملتفی الا بحر میں صرف قول امام ابو یوسف کو ذکر کیا اور قول امام محمد ذکر

آخر میں فرمایا۔

(مجمع الانہر مصری ص ۶۷ ج ۳)

وبقول محمد یفتی۔

سراجی میں بھی قول امام محمد کو ذکر کر کے آخر میں فرمایا۔ قول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ

الروایات عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ فی جمیع احکام ذوی الارحام وعلیہ الفتویٰ

(سراجی ص ۴۴)

کنز الدقائق میں ہے۔ ان اتعمقت الاصول فالقسمہ علی الاصل والا فاعد

منہم و لوصف من یصحتہ۔

اس متن میں تو قول امام ابو یوسف کا ذکر ہی نہیں کیا۔ ان تین متون سے قول امام محمد کا اقویٰ اور

مفتی بہ ہونا ثابت ہوا تو متون کی تصریحات کے خلاف فتویٰ دینا کوئی فقہیت ہے۔

رابع۔ قول امام ابو یوسف حضرت امام اعظم سے بروایت شاذہ منقول ہے۔

ردالمحتار میں ہے۔ قوله وهما ای ابو حنیفة فی رواية شاذة عنه و ابو یوسف فی قوله

الاحیر۔

شریفیہ میں ہے۔ قول ابی یوسف مروی عن ابی حنیفة رحمہ اللہ ایضاً لکن روايته

شاذة عنه لیست فی قوة الشهرة مثل الرواية الاخری۔ (شریفیہ ص ۱۳۰)

لہذا حضرت امام اعظم کی مشہور تر روایت کے مقابلہ میں شاذہ روایت پر کس طرح فتویٰ دیا۔

یہ ساری گفتگو اس بنا پر ہے کہ ان اکابر علمائے دیوبند نے اس دوسری تخریج کو مرجوح تسلیم کرتے

ہوئے اس پر فتویٰ صادر کر دیا۔ بالجملہ دوسرے تخریج پر فتویٰ حکم دینا جہل اور خرق اجماع ثابت ہوا۔ تو

ان مدعیان علم کا تخریج (۲) کی تائید کرنا کیسا غلط فعل ہے اور قول مرجوح پر حکم دینا ہے جو شان مفتی سے

بہت جمید ہے۔ اسی طرح تخریج (۱) کو ان اکابر دیوبند کا آنکھیں بند کر کے صحیح کہہ دینا مزید جہالت

ہے۔ معلوم ہوتا کہ انہیں علم سے کوئی واسطہ ہی نہیں رہا۔ فقہ سے کوئی تعلق حاصل نہیں رہا۔ عربی عبارات

کے حل کرنے کی اہلیت باقی نہیں رہی۔ خود اپنے لکھے کو بھی نہیں سمجھتے۔ انہیں یہ معلوم نہیں کہ قول حضرت

امام محمد علیہ الرحمہ کیا ہے۔ لہذا میں پہلے یہی مناسب سمجھتا ہوں کہ انہیں قول امام محمد بتا دیا جائے۔

سراجی میں ہے۔ محمد یقسم المال علی الاخوة والاعوات مع اعتبار عدد

الفروع الجهات فی الاصول فما اصاب کل فریق یقسم بین فروعہم۔ (سراجی ص ۴۸)

شریفیہ شرح سراجی میں ہے ”وکذلك محمد یاخذ الصفة ای الذکورة والانوثة

مس الاصل حال القسمة علیه و یاخذ العدد من الفروع یعنی انه اذا قسم المال علی الاصل

يعتبر فيه صفة الذکورة والانوثة التي فيه ويعتبر ايضاً فيه عدد الفروع۔ (شریفیہ ص ۱۱۹)

بدراستی شرح المفتی میں ہے ”وعند محمد توخذ الصفة من الاصول اولاً و یوخذ

کو بھی متعدد قرار دیئے۔ تو اس وقت میں سگی بہن دو سگی بہنوں کے مانند ہو جائیگی۔ یعنی اس واسطے کہ اس کی دو فرع ہیں ایک بیٹا ایک بیٹی۔ تو مال متروکہ میت کے سکے بھائی اور سگی بہن جو بمنزلہ دو بہنوں کے ہو گئی نصف نصف تقسیم ہوگا۔ پھر سگی بہن کا نصف اس کی امواد میں تین تہائیاں ہو کر مقسوم ہوگا۔ یہ جواب مٹی ہے امام محمد کے قول پر۔ انکا مذہب یہ ہے اگر فروغ میں تعدد نہیں ہے تو فروغ میں اصول کی ذکورت و انوشث کا اعتبار کرتے ہیں۔ اور اگر فروغ میں تعدد ہو چنانچہ ایک اصل کی دو فرع مذکر ہوں، اور دوسری اصل کی دو فرع مؤنث ہوں اور تیسری اصل کی ایک ہی فرع ہو تو یہاں اصل کی صفت اور فرع میں جمع کرینگے تو اصل کو متعدد قرار دیں گے فرع کے تعدد کے سبب سے۔ لیکن فرع کا وصف یعنی ذکورت و انوشث کا اصل میں اعتبار نہ کریں گے تو بنا براس قول کے چونکہ مسئلہ مذکور میں سگی بہن کے دو فرع ہیں۔ لہذا سگی بہن کو بمنزلہ دو بہنوں کے قرار دیا اور متروکہ نصف سکے بھائی کو ملا۔ اور نصف سگی بہن کو۔ پھر سگی بہن کے نصف کو تین تہائیاں کر کے اس کی اور میں تقسیم کیں۔ دو تہائیاں بیٹا لیا گیا اور ایک تہائی بیٹی۔

(غایۃ الاوطار ص ۵۰۱ ج ۴)

ان عبارات کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک جب اصول صفت تذکیر و تانیث میں مختلف ہوں تو پھر فروغ کے عدد کا اعتبار اصول میں بھی کیا جائے گا۔ تو اصول کے جس پہلے بطن میں صفت تذکیر و تانیث کا اختلاف ہے اسی بطن کے ہر وارث پر بلحاظ اس کے عدد فروغ کے مال تقسیم کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر اس بطن کا کوئی وارث مذکر ہے تو اسے اسی عدد کے فروغ کے اعتبار سے اسی اندر مذکر شمار کیا جائیگا۔ اور اگر اس بطن کا وارث مؤنث ہے تو اسے بھی اس کے عدد فروغ کے اعتبار سے اس قدر مؤنث شمار کیا جائے گا۔ لہذا اس بطن کے ہر وارث کو اس کے فروغ کے عدد کے لحاظ سے دیا جائے گا۔ پھر مذکور ورثہ کو علیحدہ ایک گروہ قرار دیا جائیگا۔ اور مؤنث ورثہ کو علیحدہ دوسرا گروہ شمار کیا جائیگا۔ پھر ہر ایک کے فروغ کو اپنے اپنے اصل کی میراث دیدی جائے گی۔ جسکی ایک مثال یعنی میں اور دوسری مثال غایۃ الاوطار میں یہ تفصیل گزری۔ بالجملة حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کی بنا پر یہ امور قابل لحاظ ہیں۔

(۱) تذکیر و تانیث کی صفت اصول میں دیکھی جاتی ہے۔

(۲) فروغ کی تذکیر و تانیث کا لحاظ اصول میں نہیں کیا جاتا۔

(۳) اصول کے جس پہلے بطن میں تذکیر و تانیث کا اختلاف ہوگا وہی بطن کے وارثوں پر مال

العدد من الفروع ثلثا بان يجعل الاصول متعددة لثبوت فروعها متعددة عند القسمة و يقسم المال على اول بطن وقع فيه الاختلاف بين الاصول في صفة الذكورة والا نوبة فلو تركت سنت اس بنت وابن بنت بنت فيقسم المال بين اصلين في البطن الثانی اثلاثا لان الاختلاف وقع هناك ثم يجعل المذكور طائفة علیحدة و يجعل الاناث طائفة علیحدة بعد القسمة بينهم بل ذکر کلا نثین فیقسم نصیب کل طائفة منهما علی اول بطن اختلف فی الاصول (بدر المستقی مصری ص ۶۷ ج ۲)

یعنی شرح کنز الدقائق میں ہے "وان لم يتفق صفة الاصول (فالعدد) ای فیعتبر العدد (منهم) ای من الفروع (و الوصف من بطن) الذی (اختلف) فیقسم المال علی ذلك البطن فیعتبر عدد کل واحد من ذلک البطن بعد فروعه حتی جعل الذکر الذی فی ذلک البطن ذکورا بعد فروعه والا نثی الواحدة انا ثا بعد فروعها يعطى الفروع ميراث الاصول واذا كان فيهم بطون مختلفة يقسم المال على اول بطن اختلف على الصفة حتى ذکرنا ثم يجعل المذكور طائفة والاناث صائفة بعد القسمة هما اصاب الذکور بحجمه و يقسم على اول بطن اختلف بعد ذلك و کذا ما اصاب الاناث و هكذا يعمل الى ان ينتهي الى الذین هم احياء وهذا قول محمد رحمه الله۔ (یعنی مصری ص ۲۹۱ ج ۲)

لیکن یہ سب عربی کی عبارات ہیں اگر یہ مدعیان علم ان کو سمجھ لیتے تو ایسی فحش غلطی میں کیوں پڑتے۔ لہذا ان کے لئے اردو کی عبارت بھی پیش کر دوں اور وہ بھی مسلم پیشوا مولوی خرم علی و مولوی احسن نانوتوی صاحبان کی غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار میں ہے۔

وفی الملتقى وبقول محمد یفتی سألت عن تو فی وترك بنت شقيقة وابن و بنت شقيقة کیف تقسم فاجبت بانهم قد شرطوا عدد الفروع فی الاصول فحينئذ تصبى الشقيقة كشقیقتین فیقسم المال بينهما نصفین ثم يقسم نصف الشقیقة بین اولادها اثلاثا

اور ملتقی میں ہے محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ مجھ سے سوال ہوا اس میت کا مسئلہ جس نے اپنے سکے بھائی کی بیٹی اور سگی بہن کا ایک بیٹا ایک بیٹی چھوڑی اسکا ترکہ کیونکر تقسیم ہوگا۔ تو میں نے جواب دیا اس طرح کہ فقہانے شمار فروغ کا اصول میں شرط کیا ہے۔ یعنی اگر فرع متعدد ہوگی تو اصل

تقسیم کر دیا جائے گا۔

(۴) تقسیم کے وقت اصول کو فروغ کے عدد کے موافق کر لیا جائے گا۔

(۵) اگر سہام اصول میں عدد فروغ کے اعتبار سے کسر پڑے تو اس کی بلحاظ قواعد صحیح کر دیا جائے گی۔

(۶) اس بطن کے اصول کے مذکر کا علیحدہ گروہ اور مونث کا علیحدہ گروہ بنا لیا جائے گا۔

(۷) فروغ میں ہر ایک کو اپنے اپنے اصل کی میراث دی جائے گی۔

(۸) ہر اصل کے فرع میں مذکر کو مونث کے دو گن دیا جائے گا۔

(۹) اگر فروغ پر اپنے اصل کی میراث میں کسر پڑے تو اس کی بقواعد صحیح کر دی جائے گی۔

(۱۰) اگر ان ذوی الارحام کے ساتھ زوجین سے کوئی ایک ہو تو اس کے سہام کو بھی ہر قواعد

کے لحاظ سے ضرب دیا جائے گا۔ تو مذہب امام محمد علیہ الرحمہ پر ان دس امور کا لحاظ ضروری ہے۔

بالجملہ یہ مدعیان علم مذہب امام محمد ہی کو نہیں سمجھے ورنہ ان سے ایسی بخش غلطی نہ ہوتی کہ تخریج (۱) کو امام محمد کے قول کے مطابق کہتے۔ اب ہم تخریج (۱) کی غلطیاں دکھائیں۔

پہلی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے بطن اول میں بوقت تقسیم اصول کو عدد فروغ کے مطابق نہیں کیا ہے وجود یکہ خود انہیں کی منقولہ عبارت سراجی میں یہ الفاظ موجود ہیں۔

ومحمد رحمہ اللہ تعالیٰ یقسم المال علی الاخوة والاخوات مع اعتبار علم

الفروع۔

تو انہیں یہ لازم تھا کہ یہ دیکھتے کہ اخ کی فرع تو ایک ہی بنت ہے۔ تو اخ تو متعدد نہیں ہو سکتا بلکہ ایک اخ ہی رہے گا۔ اور اخت کے فروغ میں ابن اور چار بنت ہیں تو سات عدد ہوئے۔ تو گویا اخت سات عدد ہوئیں۔

دوسری غلطی یہ ہے کہ اس مسئلہ کے پہلے بطن میں زوجہ کو ایک سہام دیکر تین سہام باقی رہتے ہیں اور باقی وارث سات اخت اور ایک اخ جو دو اخت کی برابر ہے۔ تو گویا کل نو اخت ہوئیں اور تین سہام اخت پر بلا کسر تقسیم نہیں ہوتے۔ تو ان مدعیان علم کی بخش غلطی یہ ہے کہ مسئلہ کی صحیح نہیں کی۔

تیسری غلطی ان مدعیان علم کی یہ ہے کہ اس بطن میں ان فواخت کے سہام کل تین ار باقی ہیں۔ انہوں نے ان میں سے دو ارباع اخ کو دے دیے اور ایک ربع سات اخوات کو دیا یعنی دو ثلث اخ

دے دیے اور ایک ثلث سات اخوات کو تو گویا ان کے نزدیک اخ کو چودہ اخوات کی برابر ملا اور یہ صریح غلطی ہے۔

چوتھی غلطی اخت کو اخ کا نصف ملتا ہے اور ان مدعیان علم نے سات اخوات میں ہر اخت کو حصہ اخ کا چودہواں دیا۔ یہ کیسی بخش غلطی ہے۔

پانچویں غلطی تخریج قول امام محمد کے خلاف ہے کہ اس میں عدد فروغ کا اصول میں اعتبار نہیں کیا تو اکابر علماء دیوبند کا اس تخریج (۱) کو قول امام محمد کے مطابق کہنا کیسی زبردست غلطی ہے۔

الحاصل جو تخریج استدلال غلطیوں پر مشتمل ہو اس کو صحیح کہنا انتہائی جہالت ہے۔ لہذا تخریج نہ صحیح، نہ صواب، نہ قول امام محمد کے مطابق، نہ قول امام ابو یوسف کے موافق، نہ اس میں ورثہ کو صحیح سہام دئے گئے، نہ اس کو کوئی اہل علم صحیح کہہ سکتا ہے، نہ اسے یہ علماء دیوبند صحیح ثابت کر سکتے ہیں۔ تو یہ تخریج کسی طرح قابل عمل نہیں۔

اب باقی رہی تخریج (۳) یہ بالکل صحیح و صواب ہے۔ اور اصول و قواعد کے موافق ہے۔ اور قول امام محمد کے مطابق جو مفتی بہ قول ہے۔ ان اکابر علماء دیوبند کا اس کو غلط کہنا اور خلاف اصول و قواعد قرار دینا خود ان کی لاعلمی و نا فہمی ہے۔ اسی تخریج (۳) کی تائید میں وہ تمام عبارات ہیں جو اوپر منقول ہوئیں۔ اور دس نمبر جو قول امام محمد کی تفصیل میں گزرے ان سب کا پورے طریقہ پر لحاظ اسی میں رکھا گیا اور اسی تخریج میں ذوی الارحام کو جو سہام دے گئے وہی صحیح اور قواعد کے موافق ہیں۔ لہذا اس تخریج پر عمل کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۴۰۸ھ

(۱۰۸۱-۱۰۸۰-۱۰۷۹-۱۰۷۸-۱۰۷۷)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل مذکور میں۔

(۱) زید نے اپنے انتقال کے بعد اپنے تین نابالغ لڑکے اور بیوی اور ماں باپ چھوڑے۔ زید کا کاروبار پردیس میں تھا۔ زید نے اپنے مرنے سے چھ ماہ قبل اپنے بچوں کی واسطے کچھ تھان کپڑے کے بھیجے تھے لہذا اس کپڑے میں زید کے ماں باپ کو شرعاً کچھ حق پہنچتا ہے یا نہیں؟

(۲) زید اپنی زندگی میں اپنے نابالغ بچوں کے نام سے کچھ روپیہ بینک میں جمع کیا تھا جو زید کا ہی

کمایا ہوا تھا ایسی صورت میں زید نکلتے، باپ کو شرعاً کچھ حصہ پہنچتا ہے یا نہیں۔

(۳) زید نے ایک دوسرے بینک میں اپنے نام سے بھی روپیہ جمع کیا تھا وہ بھی اس کی کمائی کا اس کی تقسیم کا بھی زید کے ماں باپ کو کوئی حق ہے یا نہیں؟

(۴) زید نے اپنی شادی پر زوجہ کو اپنی خاص کمائی کے روپیہ سے کچھ زیورات چڑھائے تھے اور کچھ زید کی زوجہ کے ماں باپ کی جانب سے چڑھائے گئے تھے۔ پھر زید شادی کے کچھ عرصہ بعد دو طرفہ زیورات کو توڑا کر دوسری شکل میں زیورات بنوا چکا۔ بعد انتقال زید ان زیورات میں زید کے باپ کو شرعاً کچھ حصہ پہنچتا ہے یا نہیں؟

(۵) زید نے اپنی بالغہ بہن کو دوزیورا اپنی خاص کمائی کے روپیہ سے بنوا کر پہنادئے تھے، زید بہن بالغہ تھی جو شادی سے قبل ہی زید کی موجودگی میں انتقال ہو چکی۔ بعد انتقال کے زید اپنے دونوں بھائیوں کو اپنی بیوی کو لا کر دیدیتا ہے اور اپنی اس مذکورہ بہن کے انتقال کے سال بھر بعد خود بھی انتقال کر جاتے۔ لہذا ان دونوں چیزوں میں بھی زید کے ماں باپ کو شرعاً حصہ پہنچتا ہے یا نہیں۔ جو شرع شریف کا حکم تحریر فرمائیے۔ بینواتو جروا فقط خادم مظهر الحق از آلولہ۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) زید نے جو کپڑا خاص اپنے بچوں کے لئے خریدا اور ان کے لیے بھیج بھی دیا تو یہ کپڑا خاں ان بچوں کی ملک ہے۔ اس میں زید کے کسی وارث کو کسی طرح کا حق حاصل نہیں ہے۔ شامی میں ہے۔ فان كان الاب اشتري في صغرها او في كبرها وسلم لها في صحته فهو لها خاصة (شامی معری ص ۳۸۶) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) زید نے جو روپیہ اپنی ملک سے خارج کر دیا اور وہ اپنے بچوں کو دیدیا اب چونکہ بچے ناکار تھے اس لئے انہیں کے نام سے بینک میں جمع کر دیا تو اس روپیہ کے مالک وہ بچے ہو گئے لہذا یہ زید کے ترکہ نہیں بنا تو اس روپیہ میں ماں باپ کو کوئی حصہ نہیں ملیگا۔ کہ ہو مصرح فی کتب الفقہ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳) یہ روپیہ جو زید ہی کے نام سے بینک میں جمع ہے اس میں ماں باپ کو حصہ شرعی یعنی اللہ صورت مسئلہ میں ہر ایک کو چھٹا چھٹا حصہ ملتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جو زیور زوجہ کو اس کے ماں باپ نے جہیز میں چڑھایا ہے وہ زوجہ کی ملک ہے۔

شامی میں ہے۔ كل احد يعلم ان الجهار للمرأة۔ اور وہ زیور جو زید نے چڑھایا ہے اگر زوجہ کو اسکا مالک کر دیا ہے تو یہ زیور بھی زوجہ کی ملک ہو جائیگا۔ جب تو ان ہر دوزیور میں زید کے ماں باپ کو کوئی حق حاصل نہیں۔ اور اگر زید نے جو زیور چڑھایا تھا اسکا زوجہ کو مالک نہیں بنایا بلکہ صرف پہننے کیلئے عاریہ دیدیا تھا تو وہ زید کا ترکہ ہو جائیگا۔ اس میں زید کے ماں باپ کو وہی حصہ شرعی ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۵) زید نے اپنی بہن کو جو زیور بنوا کر دیدئے تھے اگر اس کو مالک بنا دیا تھا جب تو وہ اخت زید کی ملک ہو گیا۔ اس کے مرنے کے بعد وہ سب ورثہ کا حق ہو گیا۔ اگر وہ بہن زید کے ماں باپ کی اولاد ہے تو ان ہر دو کو اس میں حصہ شرعی کا حق حاصل ہے۔ اور اگر زید نے اس زیور کا اپنی بہن کو مالک نہیں بنا یا تھا بلکہ محض پہننے کیلئے عاریہ دیدیا تھا تو اسکا مالک زید ہی ہے۔ اب زید نے اسکو بیوی کو دیدیا اگر بیوی کو انکا مالک بنا دیا تو زوجہ کی ملک ہو گیا اس میں زید کے کسی وارث کو کوئی حق حاصل نہیں۔ اور اگر زوجہ کو مالک نہیں بنایا تھا تو وہ زید کے ترکہ میں داخل ہوگا۔ اس میں اس کے ماں باپ کو حصہ شرعی ملے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ: المحکم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۰۸۲)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک بزرگ کا آستانہ ہے۔ خاندانی سجادہ نشینی یکے بعد دیگر آجنگ چلی آرہی ہے۔ چنانچہ زید اپنے عہد میں اپنے بیٹے بکر کی موجودگی میں اپنے پوتے عمر کو اپنا ولیعہد و جانشین بقاعدہ منتخب کر کے اعلان کرتا ہے اور پھر زید کے انتقال کے بعد زید کا پوتا عمر سجادہ نشینی کے فرائض کو بارہ سال کی عمر سے انجام دیتا چلا آ رہا ہے اور اب بکر کا دعویٰ ہے کہ محبوب الارث ہونے کی وجہ سے زید کے مزار کے چڑھاوے یعنی چادر وغیرہ سے بھی زید کا پوتا عمر محروم ہے۔ اور عمر یہ کہتا ہے کہ جائداد منقولہ وغیرہ منقولہ جو بوقت رحلت زید نے چھوڑا ہے بیشک وہ متروکہ ہے اس میں میرا کوئی حق حصہ نہیں مگر مزار کا چڑھاوہ متروکہ نہیں ہے۔ لہذا بحیثیت ولی عہد ہونے کے چڑھاوہ پانے کا مستحق ہوں۔ ہاں اگر چڑھاوہ متروکہ قرار پائے تو محبوب الارث ہونے کی وجہ سے محروم ہو جاؤں گا۔ تو پھر زید کے مریدین کے چڑھاوے میں محروم رکھا جاؤں لیکن اگر میرے باپ کے مریدین چادر

وغیرہ چرھائیں تو وہ مجھ کو ملنا چاہئے۔ لیکن بکر کا یہی کہنا ہے کہ محبوب الارث ہونے کی وجہ سے کسی حیثیت سے عمر حصہ پانے کا مستحق نہیں ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ چڑھاوا متردک ہے یا غیر متردک؟ زید کا پوتا عمر ولیعہد ہے وہ زید کے مزار کے چڑھاوے پانے کا مستحق ہے یا نہیں؟ جواب بحوالہ کتبیت فرمائیں۔

المستفتی مولانا مولوی سید قطب الدین اشرفی کچھوچھو مقدمہ

۲۹ رجب المرجب ۱۳۷۰ھ ضلع فیض آباد

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

علم فرائض کا موضوع ترکہ ہے۔ وموضوعہ التركة۔ شامی مصری (ص ۳۹۹ ج ۵)

حاشیہ شریفہ میں ہے: "اعلم ان الفرائض علم يعرف به مصارف تركة المتوفى وحقوقها ارثا وموضوعه التركة من حيث صرفها في مصارفها ارثا"

اور ترکہ لغت میں بمعنی متروک کے ہے اور شرعاً میت کا وہ مملوکہ متروک مال ہے جس میں کسی کا حق نہ ہو۔

جامع العلوم میں ہے۔

التركة فعلة من الترك بمعنى المتروك كالطلبية بمعنى المطلوب۔ وفي الشرع ما ترك الميت خاليا عن تعلق حق الغير بعينه۔ (جامع العلوم ۲۸۸ ج ۱)

رد المحتار میں ہے: "التركة في الاصطلاح ما ترك الميت من الاموال صافيا عن تعلق حق الغير بعين من الاموال۔ (رد المحتار بصری ۵۰۰ ج ۵)

حاشیہ شریفہ میں ہے: "التركة ما يترك الميت من مملوك شرعا كالاراضي المقبوضة والذهب والفصة مضروبین او غير مضروبین وغيرهما من مملوك مما يتعلق بحقوق الورثة"

ان عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ ترکہ شرع میں میت کا وہ مملوک مال ہے جو اس نے بوقت موت چھوڑا ہے اور ناحق غیر کے تعلق سے خالی ہو۔ اب وہ آراغیاں ہوں، یا سونا چاندی ہو، یا عروض اسباب ہوں۔ تو جو مورث کی موت کے بعد حاصل ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ ترکہ نہیں کہہ سکتے کہ نہ وہ میت

مملوک مال ہے، نہ اسے وقت موت اس نے چھوڑا۔ لہذا زید کے مزار کا چڑھاوا چادر وغیرہ نہ زید کا مال مملوک تھا، نہ زید نے اسے وقت موت چھوڑا۔ تو اس پر ترکہ کی تعریف ہی صادق نہیں آتی۔ تو اس میں ارث کس طرح جاری ہوگا۔ تو بکر کا اس میں عمر کو محبوب الارث قرار دینا اور اپنے آپ کو من حیث الفرائض حقدار ہونے کا دعویٰ کرنا غدر ہے اور قول عمر صحیح ہے۔

اور جب بکر کو عمر کا سجادہ اور ولیعہد ہونا اور بقاعدہ مشائخ جانشین ہونا تسلیم رہا اور حیات زید میں اور اس کے بعد بارہ سال تک اسکے تصرفات اور حقوق جانشینی پر اعتراض نہ ہوا تو عمر کا مستحق و حقدار ہونا بکر کو عمر خود ہی تسلیم ہے۔ اب اتنی مدت کے بعد اس کو غیر مستحق ثابت کرنے کی سعی کرنا شرعاً و اخلاقاً نامناسب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بدوہ سنبھل

(۱۰۸۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید و عمر دو بھائی ہیں، اور شرکت میں کاشت کرتے ہیں، زید و عمر نے چند شخصوں کو اجازت دی کہ ہماری کاشت کی زمین کو تقسیم کر دیا جائے۔ پچائیت نے حیثیت زمین کے حساب سے نصف نصف کر دیا، موجودہ فصل خریف کو پچائیت نے زید و عمر کی مساوی شرکت پر کر دیا، اور ربیع کے لئے جدا جدا جوتے اور بونے کے لئے کہہ دیا، قرعہ بھی پڑ گیا، اس کے بعد حساب لگایا گیا تو زید کے حصہ پر ربیع کیسے چوبیس بیگھہ زمین عمر سے کم رہتی ہے۔ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی حاست میں زید اس چوبیس بیگھہ کی فصل خریف عمر سے لے سکتا ہے یا نہیں؟ یا اس حیثیت کی زمین عمر سے بارہ بیگھہ ربیع کے لئے لے سکتا ہے یا نہیں؟۔ شرعاً مطہرہ کا حکم مع دلائل کے تحریر فرمایا جائے۔ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

صوت مسئلہ میں ہر بھائی نصف زمین کا حقدار ہے۔ ہر ایک کی دوسرے کیسے صحیح نصف کی رضا ظاہر ہے۔ اب بیچ سے تقسیم میں یہ غلطی ہو گئی کہ ایک کے پاس نصف سے زائد زمین پہنچ گئی تو یہ زائد زمین اس کے لئے شرعاً جائز نہیں۔

حدیث شریف میں ہے: من حذر رصا بعیر حقہا کان الی یحمل ترابہا فی المص
(مشکوٰۃ شریف)

یعنی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے زمین بغیر کسی حق کے لے لی
یوم محشر اس کی مٹی کے سر پر اٹھانے کی تکلیف دی جائے گی۔

دوسری حدیث میں یہ الفاظ بھی وارد ہیں ثم یصوقہ الی یوم القیامۃ حتی یقصر
الناس۔

یعنی پھر اس کے لئے اس زمین کو طوق لگو کر دیا جائے گا آخر روز قیامت تک یہاں تک کہ
لوگوں کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

لہذا ان دونوں کو ور جس کو اس نصف سے زائد زمین پہنچی ہے خصوصیت سے پھر کسی
طرف رجوع کرنا ضروری ہے، تاکہ ہر ایک کو اپنا اپنا حق صحیح طور پر مل جائے۔ اور دوسرے کے حق

سبکدوش ہو جائے۔ اور قیامت کی ذمت اور رسوائی سے اپنے آپ کو بچالے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ: ا. معتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۸۴)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

ایک مکان جس کے زید و عمر مساوی مالک ہیں، چند اشخاص مہذب نے اس مکان
سامان کو حتیٰ ان مکان پہنچتے ہیں، قیمت اور اجرت لگا کر مساوی نصف کر دیا، اس کے بعد
ڈال دیا گیا۔ زید کے حصہ میں جو مکان آیا، وہ قیمت میں عمر کے مکان سے کم ہے جو اس کی تعمیر میں
ہوئی تھی۔ لہذا درپشت طلب امر یہ ہے کہ ایسی حالت میں زید اس پنچائت کے ذریعہ عمر سے
قیمت لے سکتا ہے یا نہیں۔ شرع مطہرہ کا کیا حکم ہے، مع ثبوت تحریر فرمایا جائے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اس صورت میں جبکہ مکان وسامان کی شرعی تقسیم بحسب قیمت مساوی طور پر نصف نصف
چاہیے بیچنے والے نے صحیح طور پر نصف نصف تقسیم نہیں کی، تو جس کا حصہ قیمت نصف سے کم ہے وہ یقیناً اپنے

شرعاً مطالبہ کر سکتا ہے، دوسرا اس کی حق تلفی قطعاً نہ کرے، اور زائد از نصف سے اس کو نفع اٹھانا شرعاً جائز
نہیں۔

بخاری شریف کی حدیث میں ہے:

من اخذ شیا بعیر حقہ عسف بہ یوم القیامۃ الی سبع ارضین (مشکوٰۃ شریف)
یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے زمین کا ادنیٰ حصہ بھی بغیر اپنے حق کے
لیا اس کو روز قیامت ساتویں زمین تک دھنسا دیا جائے گا۔ بلاشبہ اپنے حق جس طرح عمر سے ممکن ہو شرعاً
لے سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم،

کتبہ: ا. معتمد بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۸۵)

مسئلہ

یہاں ایک لکھتی آدمی مرچکا ہے، اور اس کے خاندان کے لوگ بیچ شجرہ کے اندر درج ہے جس کا
نام اعجاز نور تھا، اور کئی لاکھ روپیہ تجوری میں چھوڑا ہے۔ ایک چچا نہیں بلکہ چچیرہ زندہ ہے۔ اور ایک
چچیرے چچا کو ملا ہے۔ اب صرف یہ پوچھنا ہے کہ یہ حصہ بڑے چچا کی اولاد کو ملے گا کہ اس چھوٹے
چچا کو ملے گا۔ یہی دونوں چچیرے۔ یا نصف نصف ہوگا۔ زندہ چار آدمی ہیں، جیسا کہ شجرہ کے اندر درج
ہے۔ یہاں نہ تو کوئی قاضی ہے نہ کوئی مفتی ہے، غرض بالکل تاریکی میں ہے، سب لوگ کوئی کہتا ہے کہ
صرف پکن کو ملے گا، وہ چچا ہے، کوئی کہتا ہے کہ بڑے چچا کی اولاد کو ملے گا، کوئی کہتا ہے کہ چار ہیں چار
حصے ہوں گے۔ یوں مسئلہ کلام کی رو سے اسکے باپ دادا کی پیدا کردہ نہیں، اس کی خود کی پیدا کردہ
جائیداد اور پیہ ہے۔ کسی کا خیال ہے کہ نصف نصف ہونا چاہیے۔ غرض جتنے منہ اتنی ہی باتیں، معقول بات
کوئی بھی نہیں۔ سب کم علم کی وجہ سے تاریکی میں ہے۔

سائل محمد علی خان، قبی پوردا کھانہ قائم گنج، ضلع فرخ آباد

۲۰ اپریل ۵۶ء

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بعد تقدیم ماحجب علی الارث وبشرط خلوازموانع ارث وبشرط صدق بیان سائل وانحصار ورثہ در

مذکورین کل ترکہ مسمیٰ بکن کو ملتا ہے۔ جو اعجاز نور کے باپ کے چچا کا لڑکا ہے۔ تو یہ میت اعجاز نور کی نسبت حمید اور عظیم کے زیادہ قریب ہے۔ کہ وہ دونوں میت کے باپ کے چچا کے پوتے ہیں تو وہ بہ نسبت بکن کے میت سے بعید ہوئے، لہذا حمید و عظیم ترکہ میت سے محروم ہیں۔ کہ فقہ کا قاعدہ اقرب فارقرب۔ تو اب اعجاز نور کا کل ترکہ مسمیٰ بکن کو ملے گا۔ فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
رمضان ۱۷۵ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۰۸۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیین شرع متین مسائل ذیل میں کہ متوفیہ لا ولد زید کی بیوی تھی متوفیہ کے میکے سے ملے ہوئے دو مکان اسی کے نام تھے متوفیہ نے دونوں مکانوں کو رہن کر رہن شدہ مکانوں کو زید نے چھڑا کر اسی کے نام پھر کر دیا زید کی تیسری بیوی سے صرف ایک اولاد پیدا ہوئی زید کی چوتھی بیوی سے ایک لڑکا تھا وہ متوفیہ سے قبل انتقال کر گیا اس کے چار اولادیں دولڑکیاں موجود ہیں۔ زید کی پانچویں بیوی سے ایک لڑکا تھا متوفیہ مذکور سے قبل انتقال کر گیا اس کی اولادیں چار لڑکے اور ایک لڑکی اپنے والد کے انتقال کے بعد یہ دونوں لڑکے چوتھی اور پانچویں انتقال کئے ہیں۔ متوفیہ مذکور کا ایک خالہ زاد بھائی تھا عقیدہ رافضی رکھتا تھا متوفیہ مذکور سے قبل انتقال اور اس کے ایک لڑکا تھا وہ بھی متوفیہ کے قبل ہی گزر گیا تھا لڑکے کی تین اولادیں ایک لڑکا دولڑکیاں کی بیوہ موجود ہیں۔ اور سب رافضی ہیں متوفیہ کی ایک سوتیلی بہن رافضی تھی اس کا حصہ زید نے دیا متوفیہ مذکور پہلے عقیدہ رافضی رکھتی تھی مگر زید کے گھر آنے کے رسمی طو پر امام بارگاہ بنوائے تھے اور کافی ہے۔ زید اور اولاد جو حیات ہے وہ سب سنی ہیں از روئے شرع شریف ساری جائیداد کا مالک ہے یا ترکہ۔ کے مستحقین کون کون ہیں۔ بینوا تو جروا

المستفتی نیاز احمد رضوی مسجد بزریہ۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جب زید کی بیوی چھٹی لا ولد فوت ہوئی اور وہ سنی المذہب تھی اور اس کے ورثہ نسبہ سب

ہیں تو یہ رافضی ورثہ ارتداد و اختلاف مذہب کی بنا پر محروم ال رث قرار پائیں گے۔ تو اب اس متوفیہ کا ترکہ صرف شوہر زید کو پہنچتا ہے۔ کہ نصف تو حق زوجیت کی بنا پر لیگا اور نصف باقی بطور رد کے اس کو دیا جائے گا کہ اب بیت المال موجود نہیں ہے تو متاخرین نے زوجین ہی سے ایک کو بطور رد کے بقیہ کا حقدار بنادیا۔

چنانچہ در مختار میں ہے: وما فصل عن فرض احد الزوجین یرد علیہ۔

رد المختار میں ہے: انه یرد علیہا فی زماننا۔

اشباہ والنظائر میں ہے: وکذا ما فاض بعد فرض احد الزوجین یرد علیہ بناء علی انه لیس

فی زماننا بیت المال لانہم لا یضعونہ موضعہ ملخصاً۔

سراجی میں تحت ثم بیت المال کے ہے: عند المتأخرین یرد علی الزوجین لفقد بیت

المال۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۲ رمضان المبارک ۱۳۷۸ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل



باب الرد والمناظرہ

مسئلہ (۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵)

(۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰)

بسم الله الرحمن الرحيم

بتاریخ ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ کو جناب چودھری مقصود علی خاں صاحب کے توسط سے مفتی ابوذر صاحب کی دستخطی ایک تحریر کردہ قسط سوالات کا بغرض جوابات اس فقیر کو موصول ہوئی، اس تحریر میں مفتی جی نے اپنے آپ کو سائل کی صورت میں پیش کیا ہے، اور ضمن سوالات میں سلسلہ گفتگو شروع کیا ہے، اور اپنی قابلیت علمی اور جذبات قلبی کی ترجمانی کی ہے، لیکن اہل فہم پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ سائل مختلف حیثیات کے ہوتے ہیں، ایک ایسا سائل ہوتا ہے جو واقعی لاعلم اور ناواقف اور خالی الذہن ہوتا ہے اور وہ جواب سے ازالہ جہل اور حصول علم چاہتا ہے۔ لہذا ایسے سائل کے جواب میں مجیب تحقیقی جواب مختصر الفاظ میں پیش کر دینا کافی سمجھتا ہے۔ ایک ایسا سائل ہوتا ہے جس کو اپنے سوال کے جواب کا کچھ علم ہوتا ہے لیکن اسے کوئی شبہ و شک واقع ہو گیا ہے تو اسے محض اطمینان قلب اور مزید تفصیل و تحقیق سوال سے مقصود ہوتی ہے تو مجیب ایسے سائل کے جواب میں کافی عبارات بہت سے استدلال پیش کر کے مبسوط گفتگو اور مفصل بحث کرتا ہے اور اس کے سوال کی غرض کو باحسن وجوہ پورا کر دیتا ہے۔ ایک سائل وہ ہوتا ہے جو اپنے دعوے پر اس قدر جزم و یقین رکھتا ہے کہ اگر اس کے دعوے کے خلاف آفتاب سے زیادہ روشن طور پر دلائل و براہین بھی قائم کر دے جائیں تو بھی براہ تعصب و عناد تسلیم نہ کرے اور اپنے اسی باطل عقیدے پر جمار ہے تو ایسے سائل کا سوال نہ حصول علم کے لئے ہوتا ہے اور نہ اطمینان قلب اور طلب تحقیق کی غرض سے ہوتا ہے بلکہ یا تو اپنی حصول شہرت و وجاہت - یا اپنے اظہار علم و فضل - یا عوام کو مغالطہ و فریب میں ڈالنے - یا اپنے معتقدین پر اپنا اقتدار باقی رکھنے یا مقابل کو شکست و عاجز کرنے، یا اپنے غلط عقیدہ پر پردہ ڈالنے وغیرہ اغراض کی بنا پر سوال ہوتا ہے۔ یہ سائل مجیب بننے کی تو لیاقت نہیں رکھتا کہ اس

کتاب الرد والمناظرہ

ملا علی قاری شیخ عبدالحق محدث دہلوی۔ حضرت مولانا شاہ محمد عبدالعزیز محدث دہلوی۔ حضرت جلال الدین سیوطی۔ حضرت جلال الدین محلی۔ حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید محدث دہلوی۔ نظام الملۃ والدین۔ حضرت مولانا نظام الدین لکھنوی۔ بحر العلوم عبدالعلی لکھنوی۔ حضرت علامہ عبدلکھنوی۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی۔ حضرت ولی اللہ۔ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی۔ ان علماء سے ہر ایک عالم معتمد ہے یا نہیں اور ان میں سے ہر اک عالم کی جملہ تصنیف معتمد یا نہیں؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

پہلے سائل ان مذکورین کی نسبت اپنے عقیدے کا اظہار کرے کہ وہ ان کی جملہ تصانیف اقوال اور ہر کلام کو حق جانتا مانتا ہے یا نہیں، یا بعض کو مانتا ہے اور بعض کو نہیں، اور جن کو نہیں مانتا کیا ہیں اور کس مرتبہ غلط پر ہیں، اور اس مرتبہ غلط کے مرتکب کا شرع میں کیا حکم ہے، ہم سے جب اول میں قرآن وحدیث کی سند طلب کی گئی ہے تو پھر ان مذکورین کی نسبت سوال کرنا کیا معنی رکھتا ہے ان میں اکثر تو علماء تھے، کیا سائل جملہ اصحاب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی جملہ اقوال ماننے ملتزم ہے، اپنے عقیدے کا تو بیان کرے۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۲۵۷ھ

سوال نمبر (۳)

ابتداءً اسلام سے ۱۳۵۷ھ تک کی تصنیف کتب کثیرہ کہ جو لفظاً لفظاً معتمد ہوں بیان فرما

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ایسی فہرست اگر تیار کی جائے تو سالہا سال میں تیار ہو یا وہ کتب خانے بھر جائیں، ایک عالم صد ہا تصانیف مرتب کر دے اور اگر ہو سکے تو دکھائے، معلوم ہوتا ہے کہ سائل کو کسی ہسپتال میں کھیر کر کی ضرورت واقع ہو رہی ہے۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۲۵۷ھ

سوال نمبر (۴)

غنیۃ الدالین لفظاً لفظاً معتمد ہے یا نہیں؟ حضرت ابو حنیفہ، حضرت شافعی، حضرت مالک، حضرت احمد، مجتہدین اربعہ میں سے ہر ایک کا ہر ایک قول معتمد ہے یا نہیں؟ اور ان میں سے ہر ایک کی تصنیف لفظاً لفظاً معتمد ہیں یا نہیں؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

غنیۃ الدالین میں بد مذہبوں کے تصرفات ہوئے ہیں، اصل کتاب معتبر اور بد مذہبوں کے تصرفات و احاق باطل۔ حضرت ائمہ اربعہ کے جملہ اقوال جو ان کے اپنے وضع کئے ہوئے قواعد کے مطابق قابل قبول ہوں ہر اک کے مقلدین کو سب تسلیم ہیں۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۲۵۷ھ

سوال نمبر (۵) و (۶)

شرح عقائد نسبی۔ شرح عقائد جلالی۔ حاشیہ شرح عقائد جلالی از ملا نظام لکھنوی۔ شرح مواقف۔ شرح مقاصد۔ تمہید ابو شکور اسلمی۔ اعتقاد نامہ جامی۔ تکمیل الایمان۔ حدیقہ کلیم سنائی۔ اصول الایمان۔ حسن العقیدہ۔ بستان المحمدین۔ تحفہ اثنا عشریہ۔ ازالۃ المغین۔ ازالۃ الخفا۔ ان کتب میں سے ہر ایک کتاب لفظاً لفظاً معتمد ہے یا نہیں؟ ہدایہ۔ قاضی خاں، فتح القدیر۔ عنایہ۔ نہایہ۔ کفایہ۔ برجندی شرح الیاس۔ شرح وقایہ۔ مختصر وقایہ۔ کنز الدقائق۔ قدوری۔ منیہ۔ اعصی۔ کبیری خلاصہ کیدانی۔ شرح خلاصہ کیدانی۔ چلبی۔ عمدۃ الرعاۃ۔ اسبیجانی۔ عینی۔ قسطلانی ہر دو شرح بخاری شریف۔ عینی شرح کنز الدقائق۔ مستخلص الحقائق شرح کنز الدقائق۔ بحر الرائق۔ در مختار۔ حمادیہ۔ عمادیہ۔ خزائن المحققین۔ فتاویٰ مطالب المؤمنین۔ فتاویٰ سراجیہ۔ فتاویٰ سلطانیہ۔ بہادر خانیہ۔ فتاویٰ عالمگیری۔ نساب الصباب الاشباہ والنظائر حموی۔ شرح الاشباہ والنظائر۔ ان کتب میں سے ہر ایک کتاب لفظاً لفظاً معتمد ہے یا نہیں۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کیا سائل نے یہ تمام کتابیں دیکھی ہیں، اس کے پاس موجود ہیں، تحتاوی جسکا الملتائے فوقانی سے، اور رد المختار جس کا الملتائے فوقانیہ سے ہے، یہ دونوں کتابیں بھی سائل کے کتب خانہ میں موجود ہیں، یا اور کسی کے کتب خانہ میں نظر پڑی ہیں، کتابوں کی فہرست میں سائل نے بہت ہی اختصار سے لیا ہے، قواعد بغدادی، تشریح المحرر، بیچونکا کھیل، ان میں سے کسی کا ذکر نہ آیا، ابتدائی کتابوں میں یہ ضروری کتابیں فراموش کیں، اور انتہائی کتابوں میں کتب الہیہ کو بھول گیا، جن میں قرآن کریم۔ تورات۔ انجیل۔ زبور۔ صحائف وغیرہ۔ ایسے سوالات سے ضرور سائل کا فاضل وقابل ہونا ثابت ہوتا ہے۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۷)

خلافت حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باعتبار بیعت اہل حل وعقد کاملہ ہے یا نہیں؟ خلافت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باعتبار بیعت اہل حل وعقد کاملہ ہے یا نہیں؟ خلافت حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ باعتبار بیعت اہل حل وعقد کامل ہے یا نہیں؟ خلافت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ باعتبار اہل حل وعقد کاملہ ہے یا نہیں؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

یہ سب خلافتیں حقہ رشیدہ ہیں۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۸)

اگر کوئی شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت خلافت نہ کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات پا جائے، یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت خلافت نہ کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات پا جائے یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت خلافت نہ کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات پا جائے یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہو جائے اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت خلافت نہ کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات پا جائے یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اگر وقت وجوب بیعت میں بغیر کسی مانع کے بے عذر شرعی بیعت نہ کرے تو خاطی وقابل گرفت ہے۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۹)

قرآن شریف کی جملہ وہ تفاسیر کہ از اہل سنت و جماعت ہیں وہ سب لفظاً لفظاً معتمد ہیں یا نہیں۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

تفاسیر معتمدہ سب معتبر ہیں، سائل کو سوال کرنے سے قبل تفسیر کے معنی کا ذہن میں رکھنا ضروری تھا۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۱۰)

تقلید تخصی احکام سبعہ میں سے کیا علم رکھتی ہے؟ اس کی کیا دلیل ہے اور احکام سبعہ کیا کیا ہیں؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

تفہیم سوال بذمہ سائل، تقلید تخصی سے اس کی کیا مراد ہے، اور تخصی کی تقلید کس قسم کی ہے اور کیا فائدہ دیتی ہے، تقلید نوعی اور جنسی کونسی ہوتی ہے، سائل اپنے مدعی کو اچھی طرح واضح کرے۔

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۱۱)

حضرت محمد بن حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کس نے شہید کرایا اور کس کے حکم سے شہید ہوئے اور شہید ہوئے بھی یا نہیں؟ اگر شہید ہوئے تو شہید کرنے والے اور قتل کا حکم دینے والے کا کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

کتب تواریخ سائل کے نزدیک کس پایہ اعتبار پر ہیں؟ کیا ان کی ہر ایک نقل معتبر ہے بالخصوص جب کہ ان کے بیانوں میں اختلاف ہو؟ ہم کسی شخص کو اس وقت مجرم قرار دینگے جبکہ اس کے جرم پر شرعی شہادت قائم ہو، حضرت محمد ابن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا، اس کی تفصیل جسے ایسے معتبر بیان ہے پیش کی جائیں جو شرعاً قابل قبول ہوں تب ان کا حکم بیان کیا جاسکتا ہے، تواریخ جو رطب ویالس سے مملو ہیں وہ اس قابل نہیں کہ ان کے ہر بیان کو واقعہ مان کر واقعی حکم دیدیا جائے۔

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۱۲)

کیا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کی اولاد پر (اللہ ان سب سے راضی رہے) ایک مدت تک لعن ہوتی رہی یا نہیں؟ اور کس کے حکم سے؟ ان حضرات پر لعن کرنے والے اور لعن کا حکم دینے والے کا کیا حکم ہے؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اب بھی ہوتی ہے خارجیوں کا معمول ہے۔ اہلسنت ہمیشہ سے ان کا ادب کرتے آئے ہیں اور ان کی عزت وعظمت فرض اعظم جانتے ہیں، ان کی الفت ومحبت ایمان کی اہم علامت سمجھتے ہیں، ان میں سے کسی کی طرف لعن یا جواز لعن کی نسبت غلط اور باطل ہے اور سائل کا محض افتراء اور بہتان ہے۔ لعنة اللہ

علی الکادبین۔

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۱۳)

جملہ احادیث شریفہ صحاح ستہ شریفہ لائق عمل واعتقاد ہیں یا نہیں؟

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

منسوخ وغیر منسوخ۔ مؤول وغیر مؤول۔ تشابہ وخصی۔ مشکل ومجمل کسی کی کوئی تفصیل نہیں، سب کے لئے ایک حکم دریافت کرنا جنون اور بیہودانہ سوال ہے بلکہ اس سے بھی بدتر۔

کتبہ: ۱: مختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

سوال نمبر (۱۴)

کیا فرض کے مقام پر واجب اور واجب کے مقام پر فرض بولا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اور اس کا کیا ثبوت ہے؟

السائل ابوذر ۲۳ جون ۱۳۷۷ھ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

یہ ایسا ہی سوال ہے جیسے کوئی کہے: شمس بازغہ میں کیا کیا لکھا ہے، اس کا یہی جواب ہوگا کہ وہ شخص اس کو پڑھے، یہاں سائل نے بھی ایسا ہی سوال کیا ہے، سائل کو چاہئے کہ کتب اصول کے لئے قواعد مقرر ہیں تو معلوم ہو جائے گا کہ اطلاقات حقیقی بھی ہوتے ہیں اور مجازی بھی، اور ہر ایک کے لئے قواعد مقرر حکم اللہ، یہ بھی کوئی مناظرانہ سوال ہے، معمولی طالب علم اس کو جانتے ہیں،

بھلا اللہ تعالیٰ سائل کے تمام سوالات کے اصول مناظرہ کے اعتبار سے نہایت مکمل اور کافی جوابات لکھ دیئے گئے، لیکن ان سوالات کی بھیک سے سائل کے کاسرہ غربال صفت میں کیا جمع ہوگا اور سائل کے مذہب واعتقادات کا پردہ کب اٹھیک اور عامۃ المسلمین کو کیا فائدہ پہنچے گا۔ لہذا میں اس وقت

ایک سو (۱۰۰) سوالات پیش کرتا ہوں جن کے جوابات سے یہ سارے اختلافی مسائل ہی حل ہو جائیں گے اور ہر شخص کو پتہ چل جائے گا کہ ہمارے اہل سنت و جماعت کا مذہب و مسلک کتنا قوی اور کیسا مضبوط ہے اور وہ افراط و تفریط سے کس قدر بعید ہے، اور مفتی جی کا مذہب تفضیلیت نہیں بلکہ رفض و شیعت کفر اور باطل ہے اور کیسے پر مکر فریب و لائل سے مزین ہے، اور کس قدر افترا پردازی اور بہتان طرازی ہے اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ محبان اہل بیت کرام صرف ہم اہلسنت و جماعت ہیں۔ اور یہ دشمنان حضرات اہل بیت کرام اور نافرمان خاندان آل رسول ہیں۔ کاش کہ مفتی جی جو ان کی ہمت کریں اور اسی سلسلہ گفتگو کو جاری رکھیں تو ہر منصف طبیعت کو حق و باطل کا فرق آفتاب سے روشن طور پر معلوم ہوگا۔ واللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

(۱) مفتی جی آپ کا مذہب ہیں یا اپنا کوئی مذہب رکھتے ہیں؟

(۲) اگر آپ کوئی مذہب رکھتے ہیں تو وہ مذہب اہل سنت و جماعت کے مذہب کے موافق

یا مخالف؟

(۳) اگر آپ مذہب اہل سنت و جماعت کے مذہب کے مخالف ہیں تو اپنے اس مذہب کا

دلائل اظہار کیجئے؟

(۴) اگر آپ کا مذہب اہل سنت و جماعت کے مذہب کے بالکل موافق ہے تو یہ صاف

کیجئے کہ آپ بنا بر دعویٰ اہل سنت ہونے کے روافض پر کیا حکم لگاتے ہیں اور تفضیلیوں کو کیسا جانتے ہیں

(۶) اور اہل سنت نے ان پر کیا احکام صادر فرمائے ہیں؟

(۷) آپ روافض اور تفضیلیوں کے عقائد اور مسائل اور اقوال و استدلالات کو حق

جانتے ہیں یا غلط و باطل، بر تقدیر ثانی ان کی غلطی صرف حد گمراہی تک پہنچی ہے یا اس سے متجاوز ہو کر

شرک تک پہنچ جاتے ہیں؟

(۱۰) وہ اکابر فرقہ و ہابیہ دیوبندیہ جن کی علماء عرب و عجم نے بالاتفاق ایسی تکفیر کی ہے کہ

کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے جن فتاوؤں کا مجموعہ ”حسام الحرمین اور الصوارم الہندیہ“ ہے

ان فتوؤں کو حق و صحیح جانتے ہیں یا نہیں؟

(۱۱) کیا قرآن کریم کا ہر ایک حکم بلا استثناء منسوخات آپ کے نزدیک قابل عمل اور لائق

ہے یا نہیں؟

(۱۲) جو حکم کثرت احادیث ضعاف سے ثابت ہو وہ قابل عمل ہے یا نہیں؟

(۱۳) آپ جملہ صحابہ کے جملہ اقوال مانتے ہیں یا نہیں؟

(۱۴ تا ۱۵) اجماع امت سے جو حکم ثابت ہو وہ قطعی ہے یا نہیں؟ بر تقدیر اول اس کا مخالف

و مکر کا فریب دین ہے یا نہیں؟

(۱۶) اہل باطل کی مخالفت اجماع اہلسنت کے لئے قادح ہے یا نہیں؟

(۱۷) قیاس کیا صرف مجتہدین ہی کا حجت و دلیل شرعی ہے یا ہر کس و ناکس کا بھی؟

(۱۸ تا ۱۹) قرآن و احادیث کی تصریحات کے موجود ہوتے ہوئے اس کے خلاف کوئی حکم محض

اپنی رائے سے دینا یا غیر معتبر ذرائع پر اعتماد کر کے حکم قرآنی کی مخالفت کرنا گمراہی اور کفر ہے یا نہیں؟

(۲۰) سلف و خلف کے کثیر اقوال و اعتقادات کا انکار کرنا بے دینی اور ضلال ہے یا نہیں؟

(۲۱) کتب احادیث کی وہ کون کون سی کتابیں ہیں جن کی جملہ روایات لفظاً لفظاً آپ کو بے عذر

تسلیم ہوں ان کی ایک فہرست پیش کیجئے؟

(۲۲) کتب عقائد کی وہ کون کون سی کتابیں ہیں جنکو آپ لفظاً لفظاً حق جانتے ہیں ان کتب کی

ایک فہرست پیش کیجئے؟

(۲۳) جس مسئلہ اور عقیدے کے الفاظ بخسبہا و بعینہا و بتراکیہا الموجدہ قرآن و حدیث میں نہ

ہوں تو ان کا آپ کے نزدیک کیا حکم ہے؟

(۲۴) کتب تفاسیر میں وہ کون کون سی کتابیں ہیں جن کو آپ لفظاً لفظاً تسلیم کرتے ہیں؟

(۲۵ تا ۲۸) آپ نے سوال نمبر ۲ دو میں جن علماء کے نام تحریر کئے ہیں ان کی جملہ تصانیف

اور جملہ اقوال اور ہر کلام کو حق و صحیح جانتے ہیں یا بعض کو مانتے ہیں اور بعض کو نہیں مانتے اور جن بعض کو نہیں

مانتے وہ کیا کیا ہیں اور کس مرتبہ غلط پر ہیں اور اس مرتبہ غلط کے مرتکب کا شرع میں کیا حکم ہے؟

(۲۹ تا ۳۰) عہد مبارک نبوی سے اب تک کے تمام علماء اہل سنت کے ناموں کی ایک فہرست

پیش کیجئے اور ہر عالم کی جملہ تصانیف کو شمار کرتے ہوئے تمام تصانیف کی ایک مکمل فہرست بنا دیجئے؟

(۳۱) غنیۃ الطالبین آپ کے نزدیک بھی لفظاً لفظاً معتمد ہے یا نہیں؟

(۳۲) ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کا ہر ایک قول آپ بھی معتمد جانتے ہیں یا نہیں؟

(۳۳) ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کی ہر ایک تصنیف لفظاً لفظاً آپ کے نزدیک بھی معتمد ہے

یا نہیں؟

(۳۴) آپ کے سوال نمبر ۵۔ کی کتابوں میں سے ہر کتاب آپ کو اسی طرح معین

یا نہیں؟

(۳۵) آپ کے سوال نمبر ۶۔ کی کتابوں میں سے ہر ایک کتاب کو آپ بھی اسی شرط کے

معتد جانتے ہیں یا نہیں؟

(۳۶) آپ کے سوال نمبر ۶۔ میں تھوڑی کمال بتائے فو قانی اور رد مختار کا بخائے مجھے لکھا

کیا یہ دونوں کتابیں آپ کے پاس اور کسی کتب خانے میں موجود ہیں اور آپ نے بھی ان کتابوں کو

ہے یا نہیں؟

(۳۷) خلفاء اربعہ میں سے ہر ایک کی خلافت آپ کے نزدیک بھی کاملہ اور راشد

یا نہیں؟

(۳۸) حضرت معاویہ اور حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت عمرو بن عاص اور حضرت ام

عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و عنہم ان میں ہر ایک مجتہد تھا یا نہیں؟

(۳۹) حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے مقابلے میں کیا یہ حضرات اپنے آپ کو

خلافت اور حقدار امامت جانتے تھے یا نہیں؟

(۴۰) مجتہدین کی خطا موجب عذاب اور قابل سب و شتم ہے یا سبب اجر و ثواب اور لائق

تقلید ہے؟

(۴۱) خطا اجتہادی کی جامع و مانع کیا تعریف ہے؟

(۴۲) حضرت طلحہ و حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور حضرت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابلہ میں لڑ کر شہید ہوئے کہنے یہ آپ کے نزدیک داخل جنت ہوئے یا نعوذ

داخل دوزخ؟

(۴۳) حضرت عقیل جو حضرت مولانا علی کے بھائی ہیں حضرت معاویہ کے ساتھ شامل ہوئے

آپ کے نزدیک کس حکم کے مستحق ہیں؟

(۴۴ تا ۴۵) حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر لفظ بغاوت کا اطلاق کس معنی میں ہے

بغاوت قابل طعن و تیرا اور موجب عذاب و عقاب ہے یا نہیں؟

(۴۶ تا ۴۷) حضرت طلحہ و حضرت زبیر و حضرت عمرو بن عاص و حضرت معاویہ و حضرت ام

المونین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و عنہم ان سب حضرات نے حضرت مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

مقابلہ میں جنگ کی تو آیا یہ سب حضرات آپ کے نزدیک قابل طعن و تیرا ہیں یا ان میں صرف حضرت

معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اگر صرف یہی ہیں تو کیوں؟

(۴۸) حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیوں صلح

کی اور کیوں ان کی خلافت کو تسلیم کیا؟

(۴۹) حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل میں کوئی حدیث وارد ہے یا نہیں؟

(۵۰) حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تذکرہ میں علامہ ابن حجر نے ایک کتاب "تطہیر

الحسنان واللسان" تصنیف کی جو صواعق محرقة مصری کے حاشیہ پر مطبوع ہے وہ آپ کے نزدیک لفظاً

معتد ہے یا نہیں؟

(۵۱) کسی صحابی کی توہین کرنا ان پر افترا بہتان محض غیر معتبر اقوال کی بنا پر کرنا گمراہی و کفر ہے

یا نہیں؟

(۵۲ تا ۵۵) آپ کے سوال نمبر ۱۰۔ میں تقلید تخصی سے کیا مراد ہے؟ اور تخصی کی تہیید کس قسم کی

ہے؟ اور کیا فائدہ دیتی ہے اور تقلید نوعی اور جنسی کوئی ہوتی ہے؟

(۵۶ تا ۵۷) کتب تاریخ کس پایہ اعتبار پر ہیں کیا ان کی ہر نقل معتبر ہے؟

(۵۸ تا ۵۹) جب کتب تاریخ کے اقوال میں اختلاف ہو تو اس صورت میں ان کا کونسا قول معتبر

ہے؟ اور اس کا معیار اور فائدہ کیا ہے؟

(۶۰) کتب تاریخ کی شہادت کیا شرعی شہادت کا حکم رکھتی ہے اور صرف اسی سے کسی کا کفر

ثابت ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۶۱) ابلسنت پر یہ افترا اور بہتان کہ وہ حضرت مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر یا ان کی اولاد امجاد

میں کرتے تھے یا کرتے ہیں اگر آپ اپنے اس بیان میں صادق ہیں تو ثابت کیجئے۔

(۶۲) جس کافر نے وقت نزع تک اسلام کے دلائل و براہین دیکھتے ہوئے زبان سے اقرار

نہ کیا اور اسے قبول اسلام سے انکار و اعراض کیا تو وہ عندا محققین و الفقہاء مسلمان

یا کافر؟

(۶۳) جو شخص ابوطالب کو کافر یا ضال کہتا ہے وہ مسلمان ہے یا کافر؟

(۶۴ تا ۶۶) انبیاء و مولا تک کے سوا اہلسنت کے نزدیک اور کوئی معصوم ہے یا نہیں اگر نے لکھا ہے اور کون کون ہیں اور اگر نہیں ہے تو جو غیر انبیاء اور مولا تک کو معصوم کہے اس کا کیا حکم ہے؟

(۶۷) معصوم کے شرعی معنی کیا ہیں؟

(۶۸) آل اور اہلبیت کی جامع مانع کیا تعریف ہے؟

(۶۹) جس قدر احادیث میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت و افضلیت تصریح موجود ہے کیا وہ سب غیر معتبر اور غیر قابل عمل ہیں؟

(۷۰) حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت و خلافت کے متعلق اہلبیت اجماعی اور اتفاقی قول کیا ہے؟

(۷۱) عقائد اہل سنت کی کتابوں میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے متعلق کیا عقیدہ مذکور ہے؟

(۷۲) مفسرین نے آیہ کریمہ سبحبہا الاتقی الذی یوتی مالہ یتزکی سے حضرت اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت پر اجماع کیا ہے یا نہیں؟

(۷۳) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت و افضلیت میں حضرات اہل بیت کا کیا عقیدہ اور اقوال ہیں؟

(۷۴) اہلبیت کے نزدیک امامت و خلافت میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟

(۷۵ تا ۷۶) حضرت مولا علی کو جو آپ خاتم الخلفاء کہتے ہیں اس سے کیا مراد ہے اور نے اس لفظ کا اطلاق بھی کیا ہے یا نہیں؟

(۷۷ تا ۷۸) اہل سنت نے بھی مولا علی کو وحی رسول اللہ کہا ہے یا نہیں اور سب سے لفظ کا اطلاق کس نے کیا ہے؟

(۷۹ تا ۸۰) فرقہ تفضیلیہ عبد اللہ ابن سبا کے متبعین میں سے ایک جماعت ہے یا نہیں شیعہ میں داخل ہے کہ نہیں؟

(۸۱) یزید پلید کے متعلق قولی اسلم اور طریقہ ثابتہ قدیمہ اور اجلہ امت اور صلحاء امت توقف ہے یا لعن و تکفیر؟

(۸۲) جو لوگ یزید پلید کو مسلمان جانتے ہیں اور اس سے محبت کا اظہار کرتے ہیں وہ مسلمان ہیں یا کافر؟

(۸۳) کیا ابوطالب کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھی ہے یا نہیں؟

(۸۴) علیہ السلام میں لفظ سلام کس معنی میں مستعمل ہے؟

(۸۵) مستقل طور پر صرف اہل بیت ہی کو علیہ السلام کہنا کس نے ایجاد کیا؟

(۸۶) حضرات صحابہ کرام حتیٰ کہ خلفاء ثلاثہ میں سے بھی کسی کے نام کے ساتھ یہ علیہ السلام کیوں استعمال نہیں ہوتا؟

(۸۷) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بعد حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی صلح کے خلیفہ برحق ہوئے یا نہیں؟

(۸۸) اہل سنت کا حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کیا مسلک اور کیا طریقہ ادب ہمیشہ رہا ہے؟

(۸۹) آپ کے نزدیک خطا منکر کی کیا تعریف ہے اور یہ کس کی قسم ہے؟

(۹۰ تا ۹۱) آپ کے نزدیک حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی صحابیت یقینی ہے یا نہیں؟

(۹۲ تا ۹۳) حضرت معاویہ کی خطا منکر کا ثبوت کس آیہ و حدیث سے ثابت ہے تمام اہل سنت ان کی خطا کو منکر کہتے ہیں یا اجتہادی؟

(۹۴) کیا روایت شاذہ اس حکم کو باطل کر سکتی جو اجماع امت سے ثابت ہوا ہو؟

(۹۵) قاتلان حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ صرف ارتکاب قتل کی بنا پر کافر ہوئے یا نہیں؟

(۹۶) حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کرام کے اقوال کی مخالفت کرنے والا دشمن اہل بیت ہے یا محبت اہل بیت؟

(۹۷) اہل سنت کے نزدیک واقعات کربلا میں عربی اور اردو میں کون کون سی کتابیں معتبر اور مستند ہیں؟

(۹۸) کیا محفل میلاد شریف میں بعد ذکر ولادت شریفہ کے اہل سنت واقعات شہادت کا پڑھنا مناسب بتاتے ہیں یا نہیں؟

(۹۹) کیا اہل سنت کے نزدیک بلا کراہت ایسے شخص کو امام بنا سکتے ہیں جو تفضیلی مذہب اور اس کی اقتدا میں کوئی حرج ہے یا نہیں؟۔

(۱۰۰) کیا حضرت معاویہ اور کسی صحابی کی توہین اور انتقاص شان کرنے والا صرف تفضیلی گایا وہ رافضی قرار پائے گا؟ فقط۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمال العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶)

مسئلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔
کیا فرماتے ہیں حضرات علماء اہل سنت ومفتیان دین وملت کثر اللہ تعالیٰ امدادہم وکسر
اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک اشتہار گجراتی میں شائع کیا جس کا اردو ترجمہ حسب ذیل ہے

گوئڈل کی مسلم پبلک کو اطلاع عام

گوئڈل کی مسلمان رعیت کے متعدد لوگوں کے نام کچھ مہینے گزرے کسی شخص نے گتے میں ایسے الفاظ لکھے تھے جو نہایت مکروہ دول آزار اور قانونی طور پر بھی جرم تھے، اور ان خطوط و حکمیاں بھی دی گئی تھیں کہ مولوی احمد رضا خان کی بیعت قبول کر لو ورنہ تم کو قتل کر دیا جائے گا۔ مسلم قوم کا خیال ہے کہ ایسی بے شرمی کی کاروائی کرنے والا مولوی حشمت علی خاں کا کوئی مرید ہو سنا جاتا ہے کہ ”احمد رضا خان مرحوم کی تصنیف کردہ کتابوں اور ان کی ہدایتوں کو جو شخص نہ مانے ایسے کو ان کے مریدین ومعتقدین کا فر کہتے ہیں“ جو مسلمان کے حق میں نہایت بدترین گالی کے یہاں کے مشہور تاجر پارچہ سیٹھ حاجی ہاشم حاجی جمال صاحب کی طرف سیٹھ حاجی عبدالشکور حاجی صاحب نے یہاں کی مین جماعت سے یہاں رمضان شریف میں مولوی حشمت علی کو بلانے کی لی تھی، اس وقت انہوں نے اقرار کیا تھا کہ مولوی صاحب ایسا وعظ نہیں کہیں گے جس سے کسی آزاری ہو، فی الحال ہمارے سننے میں آیا ہے کہ مولوی حشمت علی خاں اپنی عادت کے مطابق اپنی پر مسائل بیان کرتے ہوئے مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں اور دوسروں سے بھی کانٹر کہلاتے ہیں جو اسلام بخلاف اور قانون کے لحاظ سے بھی سخت جرم شمار کیا جاتا ہے چونکہ مسلمانوں کا امن وامان

پڑ گیا ہے لہذا سب کو اطلاع دی جاتی ہے کہ ہر قوم کے مسلم برادران اپنی اپنی قوم کے لوگوں کے حفظ امن کا خیال رکھیں اور اس کا خاص بندوبست رکھیں کہ کسی طرح امن شکنی نہ ہونے پائے گوئڈل کی مین جماعت اس کے متعلق معقول انتظام کرے گی مولوی حشمت علی خاں کو بلانے والے سیٹھ موصوف کو اس طرف توجہ دلائی جاتی ہے اور ان کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ گوئڈل کی مسلم قوم میں کسی طرح کی کوئی امن شکنی ہوگی تو ہر طرح خود ہی ذمہ دار ہوں گے۔ کاتب مین جماعت گوئڈل بمعرف سیٹھ نور محمد۔ پھر زید نے تقریباً سو قریات و بلاد کی جماعتوں کے نام ایک چھپا ہوا گجراتی خط روانہ کیا جس کا اردو کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

مین جماعت جماعت گوئڈل کی طرف سے دعا سلام قبول کرو، پھر نگارش یہ ہے وہ مشہور دینی عالم کہلانے والا مولوی حشمت علی خاں بریلوی لکھنؤی جس سے کئی برس پہلے رنگون کی کورٹ نے اس بات کی ضمانت لی تھی کہ وہ ایسا وعظ نہ کہیں جو مسلم قوم میں امن شکنی کا باعث ہو نیز کئی برس ہوئے ممبئی کے پولس کمشنر صاحب ممبئی کی مسلم قوم کے حفظ امن کے لئے اکو متنبہ کیا تھا کہ وہ ممبئی سے چلے جائیں، وہی مولوی صاحب یہاں کے مشہور تاجر پارچہ جمال ہاشم حاجی جمال صاحب کی دعوت پر کئی برسوں سے رمضان کے مہنے میں یہاں آتے ہیں، انکے وعظ کا اصل مقصد مسلمانوں کو کافر بنانا ہوتا ہے، اسی بنا پر یہاں کی مسلم پبلک میں زبردست اشتعال پیدا ہو گیا ہے اور مولوی حشمت علی خاں اور ان کے استاذ مولوی احمد رضا خان بریلوی مرحوم کی کتابوں اور ان کی ہدایتوں کو جو لوگ نہ مانیں ان کو مولوی حشمت علی خاں کے مریدین ومعتقدین کا فر کہتے ہیں، مولوی مذکور کی کتابوں کے سبب یہاں مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو گیا ہے، نیز قوم میں فرقہ بندی حد سے زائد بڑھ گئی ہے، اس امر کا فیصلہ کرنے کیلئے گوئڈل کی پوری جماعت نے تہیہ کر لیا ہے تو آپ کے یہاں اہل سنت و جماعت کے اعتقادات رکھنے والے کوئی بکے سچے سنی عالم ہوں تو فوراً بذریعہ تحریر اطلاع دیکر ممنون کیجئے،

راقم مین جماعت گوئڈل بمعرف سیٹھ نور محمد احمدان دونوں اشتہاروں کے جواب میں حمایت دین اسلام وحییت مذہب اہل سنت کی بنا پر عمر بزبان گجراتی ایک اشتہار شائع کیا جس کا اردو ترجمہ حسب ذیل ہے:

چند بہتانوں کا جواب:

گوئڈل کی مین جماعت کی طرف سے دو اشتہار شائع کیے گئے ہیں جن میں کوشش کی گئی ہے کہ

عام سنی مسلمانوں میں غلط فہمی پھیلے اور اشتعال انگیزی کی آگ بھڑک اٹھی لہذا امن امان کو قائم رکھنے غلط فہمی دور کرنے کے لئے اس اشتہار کو شائع کرنے کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے۔

(۱) حضرت شیر پیشہ اہل سنت مولانا حشمت علی کے مریدین و محبین کا ایسے گناہ خطوط لکھ مولوی احمد رضا خان کی بیعت قبول کر لو ورنہ تم کو قتل کر دیا جائے گا بالکل ہی غیر متصور ہے اور یہ بالکل الزام ہے اس لئے کسی سنی مسلمان کا ہرگز ایسا عقیدہ نہیں کہ جو شخص حضور اعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت نہ کرے وہ قابل قتل ہے، لہذا ایسے بد مذہبی کے عقیدہ پر مشتمل خطوط لکھنے والا ہرگز سنی مسلمان نہیں ہو سکتا، یہ بھی مسلمانوں میں اشتعال انگیزی و فتنہ پروازی کرنے کے لئے بد مذہبوں کی عیاری ہے۔

(۲) مولانا موصوف پر یہ جھوٹا الزام بھی لگایا گیا ہے کہ وہ مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں اور وہ سے بھی کہلاتے ہیں، اہلسنت کا مذہب ہے کہ مسلمانوں کو کافر کہنے والا اور کافروں کو مسلمان کہنے والا کافر ہو جاتا ہے، مولانا موصوف اپنی قیام گاہ پر اور جامع مسجد میں جلسوں میں یہی فرماتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو جھوٹا کہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم بڑے بھائی کی تعظیم سے بتائے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیوبند کے پانچہ سالہ میں اردو پڑھنے والا ٹھہرائے، اس کے عم کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد مانے، حضور اقدس کے علم کو پاگلوں جانوروں کے علم کے برابر کہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وسلم کے بعد نئے نبی ہونے کو جائز سمجھے، جادو گروں کے جادو اور بھانسی کے تماشوں کو قوت و کمال میں انبیاء علیہم السلام معجزوں کے برابر یا ان سے بڑھ کر بتائے، یا کسی مسئلہ ضروریہ دینیہ کا انکار کرے، تو ایسا شخص بحکم مطہرہ دائرہ اسلام سے خارج اور قطعاً کافر ہے۔ اور فرماتے ہیں: اے مسلمان بھائیو! تم میں سے جو شخص بھی ایسے منافی اسلام عقیدہ ہرگز قبول نہ کرے، ورنہ اس کا ایمان جاتا رہے گا۔ مولانا موصوف تمام تحریروں تقریروں کا خلاصہ یہی ہے اور آپ تمام مسلمانوں کو یہی نصیحت فرماتے ہیں کہ اسی سال تیرہ سو برس والے پرانے سچے مذہب اہلسنت پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہو اور نئے نئے فرقوں کے مذہبوں سے دور رہو۔ اور یہ تو ہر ایک مسلمان کا ایمان و عقیدہ ہے کہ جو شخص خدا اور رسول جل جلالہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرے یا کسی مسئلہ ضروریہ دینیہ کا انکار کرے وہ ہرگز مسلمان نہیں اگر

پڑھتا ہوا اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہو۔

(دیکھو مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جلد اول ص ۳۲۳)

(۳) ان اشتہاروں میں یہ الزام بھی لگایا گیا ہے کہ جو شخص مولانا موصوف اور ان کے مرشد برحق اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد اعظم فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتابوں کو نہ مانے اس کو کافر کہتے ہیں۔ یہ سچائی سے قطعاً دور ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ وہابیہ دیوبندیہ جیسی ناپاک پول کے بہت مسلمانوں میں فساد انگیزیاں فرقہ بندیاں رہی ہیں، ان گندی کتابوں کی عبارات کفریہ کو ماننے والوں پر ملانے دین نے کفر و ارتداد کے فتویٰ دیتے ہیں۔

(دیکھو کتاب حسام المحرمین شریف و رسالہ الصوارم الہندیہ)

(۴) ان اشتہاروں میں مولانا موصوف کے محبین و مریدین اہلسنت پر ایسے جھوٹے الزامات لگا کر گونڈل کے تمام سنی مسلمانوں کا دل دکھایا ہے اور ان کی مذہبی آزادی کر کے اشتعال انگیزی کی زبردست کوشش کی گئی ہے، مولانا صاحب سترہ برس کی مدت دراز سے گونڈل تشریف لاتے ہیں، اب تک گونڈل میں کبھی فساد نہ ہوا بلکہ ایسی زبردست امن و امان نظر آتی ہے جو اس سے پہلے کبھی نہ تھی، اب اگر ان اشتہاروں کے سبب کسی قسم کی بد امنی ہو تو اس کے ذمہ داران اشتہار شائع کرنے والے ہی ہوں گے۔ مگر ہم تمام سنی مسلمانوں سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ ذرا بھی مشتعل نہ ہوں اور صبر و سکون سے کام لیں، بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

(۵) ان اشتہاروں کو پوری مبین جماعت کے نام سے چھاپ کر تمام سنی مسلمان ميسنول مذہبی توہین کی ہے گونڈل کے تمام سنی خواہ وہ مبین ہوں یا سید ہوں یا ملا یا سپاہی یا سندھی ہوں سب کے سب حضرت مولانا موصوف کو مذہب اہلسنت کا زبردست مصلح اور دین اسلام کا حق گو عالم مانتے ہیں جن میں جماعت کے کثیر سنی افراد جوق در جوق روزانہ جامع مسجد میں حاضر ہوتے، مولانا صاحب کی اقتدا میں تراویح و جمعہ پڑھتے اور بعد نماز آپ کے مبارک بیانوں سے محفوظ و مستفید ہوتے ہیں، کیا یہ سب مبین برادران مبین جماعت سے خارج ہیں؟ دو چار مخالفین کا پردے میں رکھ کر جس میں جماعت کے نام سے اہلسنت و عالم اہلسنت و مسلمانان اہلسنت پر حملہ کرنے والے اشتہار چھاپ دینا کیسی سچائی اور کہاں کا انصاف ہے۔ ۲۰ رمضان شریف ۱۳۵۷ھ روز یکشنبہ راقم مسلم جماعت گونڈل بمعرفت مبین ابراہیم حاجی دادا شریف حویلی سیری گونڈل کا ٹھنڈا واڑ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیوبندیت کے پرچے

اڑائیے عمدیت کے ڈنگے بجائے اور حقانیت کے ساتھ جلوے دکھادیے، اہل باطل کے غرور منادے صورت مذکورہ بالا میں استفسار یہ ہے کہ۔

(۱) زید کا اشتہار اس کا خط دونوں غلط و باطل و مخالف شریعت و فتویٰ اسلام میں یا نہیں؟

(۲) عمر کا اشتہار حق و صحیح اور تائید مذہب و جماعت دین اسلام پر مشتمل ہے یا نہیں؟

(۳) زید کا اشتہار اس کا خط دونوں سے حضرات علمائے اہلسنت اور پندہب اہلسنت و جماعت

کی توہین ہوئی یا نہیں؟

(۴) اگر توہین ہوئی ہے تو زید کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

(۵) عمر کا زید کے ان اشتہاروں کا جواب دینا مناسب تھا یا نہیں؟۔ بینو اتوجروا

امستستی ممبران انجمن تبلیغ صداقت گوئڈل کا ٹھیا واڑ

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

(۱) زید کے اس گجراتی اشتہار اور خط کا اگر یہی ترجمہ ہے جو سوال میں مرقوم ہے تو یہ دونوں

غلط الزامات باطل افتراءات سے پر ہیں اور مخالف احکام شرعیہ و منافی عقائد دینیہ ہیں۔ اب باقی رہا

کہ مفسد کون ہے تو اس کا فیصلہ خود اللہ تعالیٰ نے فرما دیا ہے کہ کفار اور مرتدین امن کو خطرہ میں

والے اور فتنہ اور فساد کرنے والے ہیں، اسی لئے قرآن شریف میں جا بجا کفار سے خطاب فرمایا گیا

ولا تعنوا فی الارض مفسدین۔

یعنی اور زمین میں فساد مچاتے نہ پھرو۔

اسی فساد کی اصلاح کے لئے حضرات انبیاء کرام علیہ السلام تشریف لائے۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قول قرآن کریم نے فرمایا:

قال موسیٰ لاجیه ہرون احلفی فی قومی واصلح ولا تتبع سبیل المفسدین۔

(سورہ اعراف ۷)

اور موسیٰ نے اپنی بھائی ہارون سے کہا تو میری قوم پر میرا نائب رہنا اور اصلاح کرنا اور فساد

کی راہ کو دخل نہ دینا۔

لہذا ان آیات سے ثابت ہو گیا کہ کفار فسادی اور امن کو خطرہ میں ڈالنے والے ہوتے

حضرات انبیائے کرام مصلح بن کر تشریف لاتے ہیں ان کے بعد یہ منصب حضرات علماء کو تفویض ہوتا ہے۔

چنانچہ ترمذی شریف والبوداؤد شریف کی حدیث میں یہ الفاظ مروی ہیں:

العلماء ورثة الانبیاء۔

یعنی علماء انبیاء کرام کے وارث ہیں۔

تو حضرات علماء کرام پر بھی کفر و ضلالت کے شیوع کے وقت عقائد اسلام کی تبلیغ مسائل دین کی

تعلیم فرض ہے اور کفار مفسدین کا رد و ابطال ضروری ہے۔

حدیث شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

اذا ظهرت الفتن وسب اصحابی فیظہر العالم علمہ فمن لم یفعل ذلک فعلیہ لعنۃ

اللہ والملتکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ صرفا ولا عدلا۔ اخرجه الخطیب فی الجامع۔

اب کس مفسد کا علماء اہلسنت کی اصلاح کو فساد قرار دینا کوئی نئی بات نہیں ہے خود نہ پاک سید

لوراک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی منافقین کی یہی عادت تھی کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو مفسد

کہتے تھے اور اپنے آپ کو اصلاح کرنے والے جانتے تھے قرآن کریم نے ان کی اس عادت کا تذکرہ فرمایا:

واذا قیل لہم لا تفسدوا فی الارض قالوا انما نحن مصلحون۔ (سورہ بقرہ)

جب منافقین سے کہا جائے زمین میں فساد نہ کرو تو کہتے ہیں ہم تو اصلاح کرنے والے ہیں۔

لہذا زید نے بھی یہاں اپنے ان ہی اسلاف کے طریقہ کو اختیار کیا ہے ہم اس کو وہی جواب

دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اس کے اسلاف کو جواب دیا ہے۔

الا انہم ہم المفسدون ولكن لا يشعرون۔

آگاہ ہو کہ وہی منافقین فسادی ہیں مگر انہیں شعور نہیں ہے۔

(۲) عمر کے اشتہار کا جو ترجمہ درج سوال ہے وہ بلاشبہ قرآن و احادیث کے موافق ہے اور کتب

عقائد وفقہ کے مطابق ہے، ہمارے سلف و خلف کا با اتفاق یہی عقیدہ ہے کہ جو شخص اللہ و رسول جل جلالہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین و تحقیر کرے وہ قطعاً کافر و مرتد ہے۔

چنانچہ علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں اور ملا علی قاری شرح شفا میں فرماتے ہیں:

لا خلاف ان ساب اللہ تعالیٰ (بنسبۃ الکذب او العجز الیہ ونحو ذلک) ۔

المسلمین کافر۔

(شرح شفا)

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ مسلمانوں سے جو اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ اور عجز کی نسبت کرے یا اسے گالی دے وہ کافر ہے نیز اسی شفا شریف اور شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں۔

اجمع العلماء ری علماء الامصار فی جمیع الامصار ان شاتم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و المتنقص له کافر و الوعيد جار علیہ بعدذاب اللہ تعالیٰ له فی الدنیا و حکمہ (فی الدنیا) عند الامۃ (ای جمیع الامۃ) القتل فمن شک فی کفرہ (فی الدنیا و عذابہ) فی العقبی (کفر) و لحق به ملخصا۔

(شرح شفا ص ۳۹۴)

تمام شہروں میں ہر زمانہ کے علمائے اس پر اجماع کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گستاخانہ اور تنقیص شان کرنے والا کافر ہے اور دنیا و آخرت میں اس پر اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید جاری ہے اور تمام امت کے نزدیک دنیا میں اس کا حکم قتل ہے اور جو شخص دنیا میں اس کے کفر اور عقبی میں اس کے عذاب میں شک کرے وہ کافر ہو گیا اور اس کے ساتھ لاحق ہو گیا۔

لہذا عمر کا اشتہار بلا شک حق و صحیح ہے اور مسلک اہلسنت و جماعت کے موافق ہے۔

(۳-۲) زید کے اشتہار اور خط میں علماء اہلسنت کے ساتھ بغض و عداوت کا اظہار کیا گیا جو بوجہ

خطرناک چیز ہے۔

چنانچہ علامہ قاری شرح فقہ اکبر میں خلاصہ سے ناقل ہیں۔

من ابغض عالما من غیر سبب ظاہر خیف علیہ الکفر۔ (شرح اکبر ص ۱۶۵)

جو کسی عالم سے بغیر کسی سبب ظاہر کے بغض رکھے تو اس پر کفر کا خوف کیا جاتا ہے۔

(۵) زید کے اشتہار و خط کے جوابات دینا اور ان کے افتراء و بہتان کا اظہار کرنا اور ان کے گستاخانہ

کن مکائد کا افشا کرنا ہر مسلمان و اوقف کا فریضہ تھا۔

مسلم شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من رای منکم منکرا فلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع فبقلمہ و ذلك اضعف الايمان۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۳۶)

جو شخص تم میں سے کوئی خلاف شرع چیز دیکھے تو اپنے ہاتھ سے بدل دے، اور اگر اس کی طاقت

نہیں رکھتا ہو تو زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہیں رکھتا ہو تو قلب میں اسے برا سمجھے اور یہ اضعف الايمان ہے۔

عمر نے زید کے گمراہ کن اشتہار و خط کا جواب دیکر باحسن و جود ایک اہم فریضہ ادا کیا۔ فجزاء اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔ اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: مقتسم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،

العبد محمد جمال غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمیل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۸۵ھ

طوفانِ نَجْریت و سبعِ آدابِ زیارت

مسئله

(11-2)

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں

جوابیک کتاب موسوم (المنسک الواضح اللطیف حسب الحکم صلاۃ الملک بن عبدالعزیز ال سعود ملک المملکۃ العربیہ السعودیہ) میں نقل کئے گئے ہیں، کیا مسائل اہل سنت و جماعت کے عقیدہ کے موافق ہیں؟ قرآن وحدیث اور اُثار صحابہ نیز افعال ائمہ سے مطابقت کے عربی عبارت وترجمہ ساتھ ساتھ لکھا جائے تاکہ ہم ناواقفوں کو آگاہی ہو اور آپ عند اللہ ماجور عند الناس مشکور ہوں۔ فقط بینواتو جروا۔

سوال اول: قبر شریف پر دعا کرنا، اور خاص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف دعا کرنا بدعت ہے۔ کیونکہ ایک حرف بھی اسکے متعلق دین میں کہیں وارد نہیں کہ آپ نے لوگوں کو اس غیب دلائی ہو، اور نہ یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خاص قبر شریف پر کوئی دعا کی ہو، جس ثابت ہے وہ یہ ہے کہ وہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔ امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ ہے۔ بیوا تو حروا

سوال دوم: قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا عام طور پر لوگوں کا قبر شریف سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا اس قدر بدترین منکرات میں سے ہے جو کہ انسان کے ایمان کو فاسد کر دیتا ہے، کیونکہ یہ عمل غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے، سینے پر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایک ایسا عمل ہے جو اعمال سے مخصوص ہے۔ ان جاہلوں نے اپنی جہالت سے یہ تصور کر لیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسے پسند کرتے ہیں کہ ان کی تعظیم بھی اسی طرح کی جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کی ہے۔ قبر نبوی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی حق تعالیٰ کے سوا کسی اور کو پوج کرے۔ کیونکہ ہاتھوں کا سینہ پر تعظیم کے لئے رکھنا ایک عبادت ہے جس کو بجز نماز کے ادا کرنا جائز نہیں ہے جیسے کہ سجدہ یا سوا اللہ کسی کے لئے جائز نہیں اسی طرح بجز نماز کے کسی کی تعظیم کے لئے ہاتھوں کو سینہ پر رکھنا جائز نہیں ہے۔

نے فرمایا میری قبر کو موسم اجتماع نہ بنادینا۔ بینواتو جروا

خادم العماء والاشاخ محمد ظہور الدین محمد گاو قصابان ٹونک (راجستھان)

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لو اهب التصرف والاعانة - والشكر لما لك الحابة والشفاعة - والصلاة والسلام على صاحب الرسالة الذي طلب الانبياء عليهم السلام منه الاستعانة - واجتمع الامة بعد الحج على سفر بلده لقصد الزيارة - ويرجع الخلق للاستئذان اليه يوم القيامة وعلى اله وصحبه الذين توسلوا به في القحط وحاوا الى قبره للاستمداد والاستغاثة وعلى كل من اتبعهم الى يوم القيامة -

اما بعد :- اس دور پر فتن میں مسلمانوں کے دین سے بے خبر ہونے اور عقائد و احکام شرع ناواقف ہونے کی بنا پر آئے دن نئے نئے گمراہ طالع اور بیدین فرقے پیدا ہو رہے ہیں۔ اور وہ مسبین کے اعتقادات اور مذہب پر دن دھاڑے ڈاکہ ڈال رہے ہیں۔ اور یہ اپنی لاعلمی کی وجہ سے کی پر فریب چالوں میں پھنستے چلے جا رہے ہیں۔ اور اپنی دولت ایمان اور دینی پونجی کو ان کی چکنی چو باتوں پر قربان کر رہے ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ ان نئے فرقوں میں سب سے زائد گمراہ اور حضرت رب فریقہ دہا بیہ نجد یہ ہے جس کی خبر بارہ سو برس پہلے خود اللہ تعالیٰ کے حبیب و محبوب واقف غیوب حضرت مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح صاف طور پر دیدی ہے۔

حدیث: (۱)

بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال هياك الزلازل والعتن وبها يطبع قرن الشيطان (بخاری شریف مصری جلد ۴ صفحہ ۱۳۹)

اے اللہ ہمارے شام اور یمن میں برکت دے راوی نے کہا کہ حاضرین سے کچھ لوگوں نے عرض کیا کہ ہمارے نجد کے لئے بھی۔ راوی نے کہا حضور نے پھر یہی دعا کی کہ اے اللہ ہمارے شام

و یمن میں برکت دے۔ راوی نے کہا کہ انہوں نے پھر عرض کیا کہ ہمارے نجد کیسے بھی راوی نے کہا کہ اس مرتبہ حضور نے فرمایا نجد میں زلزلے اور فتنے ہونگے اور وہاں سے شیطان کی جماعت نکلے گی۔

حدیث: (۲)

اسی بخاری شریف میں انیس حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی انہوں نے فرمایا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة تلهنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان۔ (بخاری مصری جلد صفحہ ۱۶۵) میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے ممبر پر سنا کہ خبردار یقیناً فتنہ یہاں سے ہی ہو گا اور مشرق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہیں سے شیطان کی جماعت نکلے گی۔

حدیث: (۳)

مسلم شریف میں انیس حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی انہوں نے کہا:- خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت عائشة فقال راس الكفر من هنا من حيث يطلع قرن الشيطان یعنی المشرق۔ (مسلم شریف مجتہائی جلد ۲ صفحہ ۴۹۴) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے حجرہ سے برآمد ہوئے پھر فرمایا کفر کا سر وہاں سے ظاہر ہوگا جہاں سے شیطان کی جماعت نکلے گی یعنی مشرق سے (اور نجد مدینہ سے مشرق میں ہے)

حدیث: (۴)

بہقی اور ابوداؤد شریف میں حضرت ابوسعید خدری اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

سيكون في امتي اختلاف فرقة قوم يحسنون القيل ويسئون الفعل يقرؤ القرآن لا يحاوز تراقيهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية لا يرجعون حتى يرتد على فوقه هم شر الخلق والخليفة طويي لمن قتلهم وقتلوه يدعون الى كتاب الله وليسوا امه في شئ من قاتلهم كان اولي بالله تعالى منهم قالوا يا رسول الله ما سيماهم قال التحليق، (ابوداؤد شریف قیومی جلد ۲ صفحہ ۳۰)

عنقریب میری امت میں اختلاف اور قومی فرقہ ہوگا جو اچھی بات کریں گے اور برے کام کریں

گے اور قرآن پڑھیں گے جو ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا، وہ دین سے اسی طرح نکل جائے گا جیسے شیر نشہ سے لٹکتا ہے، وہ پھر دین کی طرف لوٹ نہیں سکتے جیسے تیر اپنی کمان کی طرف نہیں لوٹتا۔ مخلوق سے زائد شریر ہونگے۔ بشارت ہے اس شخص کے لئے جو ان کو قتل کرے اور وہ اسے قتل کرے۔ کتاب اللہ کی طرف دعوت دینگے اور خود اس کی کوئی بات نہیں مانتے، جو ان سے مقاتلہ کرے وہ ان کے نزدیک ان سے بہتر ہے، لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان کی کیا نشانی ہے؟ فرمایا سر کا منڈنا۔
حدیث: (۵)

ابوداؤد شریف دہلتی میں حضرت سہل بن کھیل رضی اللہ عنہ سے مروی انہوں نے کہا:

الخبرني زيد بن وهب الجهني انه كان في الجيش الذي كانوا مع علي الدين الى الخوارج فقال علي ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه يقول يخرج قوم من امتي يقرؤ القرآن ليست قراء تكلم الي قرائتهم شيئا ولا صلواتهم صلواتهم شيئا ولا صيامكم الي صيامهم شيئا يقرؤ القرآن يحسبون انه لهم وعليهم يحاوز صلاتهم تراقبهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية۔

(ابوداؤد شریف جلد ۲ صفحہ ۳۱)

مجھ کو زید بن وہب جہنی نے خبر دی کہ وہ لشکر میں تھے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خانہ سے لڑنے گیا تھا تو حضرت مولیٰ علی نے فرمایا اے لوگو! بلا شکست میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ حضور نے فرمایا ایک قوم میری امت میں پیدا ہوگی جو قرآن کو ایسے پڑھیں گے کہ تمہاری ان کی قرأت کے مقابلے میں۔ اور تمہاری نماز ان کی نماز کے مقابلہ میں۔ اور تمہارے روزے ان کے روزوں کے مقابلے میں کچھ نہیں۔ وہ قرآن کو یہ گمان کرتے ہوئے پڑھیں کہ وہ ان کے حق میں نافرمان اور مضرب ہوگا، ان کی نماز ان کے گلے سے نیچے تجاوز نہ کرے گی وہ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔

حدیث: (۶)

بخاری شریف صفحہ ۱۷۰، دہلتی صفحہ ۱۷۰، ابوداؤد شریف صفحہ ۳۰۰، ترمذی شریف صفحہ ۳۲۷

ملجہ صفحہ ۱۵ میں حضرت علی و حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يخرج في اخر الزمان قوم احبوا الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية يقرؤ القرآن لا يحاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية قال الترمذی هذا حديث حسن صحيح انما هم الخوارج الحرورية وغيرهم من الخوارج۔
(ترمذی جلد ۲ صفحہ ۳۲ و بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۷۲)

آخر زمانہ میں ایک ایسی قوم پیدا ہوگی جو نو عمر کم عقل کم فہم ہوگی، وہ احادیث رسول پیش کریں گے، قرآن پڑھیں گے، جو ان کے گلے کے نیچے تجاوز نہ کرے گا۔ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور وہ لوگ مقام حروریہ کے خارجی اور ان کے سوا خارجیوں کی جماعت ہے۔

حدیث: (۷)

ابن ماجہ کے باب الخوارج میں حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ انہوں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا

هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر في الحرورية شيئا فقال سمعت يذكر قوما يتعبدون يحقر احدكم صلواته مع صلواتهم وصومه مع صومهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية۔
(ابن ماجہ نظامی صفحہ ۱۵)

کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حروریہ (خوارج) کا کچھ ذکر کرتے ہوئے سنا انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور سے ایک ایسی قوم کا ذکر سنا جو ایسی عبادت کریں گی کہ تم اپنی نماز کو ان کی نماز کے مقابلہ اور اپنے روزہ کو ان کے روزہ کے مقابلہ میں حقیر قرار دے گے۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔

حدیث: (۸)

ابن ماجہ مسند امام احمد اور حاکم میں حضرت ابن سہلی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "الخوارج کلاب النار۔" (ابن ماجہ صفحہ ۱۶ باب الخوارج) خارجی لوگ دوزخیوں کے کتے ہیں۔

حدیث: (۹)

ابن ماجہ کے باب الخوارج میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَنْشَأُ شَاءَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُونَ تَرَاثِيهِمْ كَلِمًا حَرَجَ قُرْنُ قَطْعٍ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَلِمًا حَرَجَ قُرْنُ قَطْعٍ أَكْثَرُ مِنْ
مَزَّةٍ تَحْتَى يَنْحَرُ فِي عَرْضِهِمُ الدَّحَالِ (ابن ماجہ صفحہ ۱۶)

ایک جماعت پیدا ہوگی وہ قرآن پڑھے گی جو ان کے گلے سے نیچے تجاوز نہ کریگا، جب
سینگ نکلے گا کاٹ دیا جائیگا۔ حضرت بن عمر نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو
سنا کہ جب آپ فتنہ کا سینگ نکلے گا کاٹ دیا جائیگا، یہ بیس بار سے زائد فرمایا یہاں تک کہ انہیں
سے رچال نکلے گا۔

حدیث: (۱۰)

بخاری شریف و بیہقی شریف حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی انہوں نے فرمایا:

بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْسِمُ قِسْمًا
الْخَوْبِصَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اْعْدِلْ، فَقَالَ وَيْلَكَ، إِنَّ لَمْ اْعْدِلْ
يَعْدِلْ؟ قَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الَّذِن لِي فِيهِ اضْرَبْ عُنُقَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَعُوهُ، فَإِنَّ لَهُ اصْحَابًا يَحْقِرُوا حَدَّكُمْ صَلَاتِهِ مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامِهِ مَعَ صِيَامِهِمْ
يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُونَ تَرَاثِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ الْخَبِثِ
أَبُو سَعِيدٍ: فَاشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْهَدُ
عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَاتِلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ -

(بیہقی شریف جلد ۸ صفحہ ۱۷۱)

ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر تھے اور حضور مال غنیمت تقسیم فرما رہے
کہ بنی تمیم کا ایک شخص ذوالخوبصہ حاضر ہوا پس وہ بولا یا رسول اللہ انصاف کیجئے، حضور نے فرمایا
لئے خرابی ہو کہ جب میں ہی انصاف نہ کروں گا تو کون انصاف کریگا۔ اگر میں انصاف نہ کروں گا تو تو
و خاسر ہو جائیگا، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی: یا رسول اللہ! اس کے حق میں مجھے اچھا
دیکھئے کہ میں اس کی گردن مار دوں، رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو چھوڑ دے
اس کے ساتھی ہونگے کہ تم لوگ اپنی نماز کو ان کی نماز کے مقابلہ میں اور اپنے روزوں کو ان کے روزوں

مقابلہ میں حقیر کہو گے۔ وہ قرآن پڑھیں گے اور وہ ان کے گلے سے نیچے تجاوز نہ کریگا وہ اسلام سے اس
طرح نکل جائیں گے جیسے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے۔ حضرت ابوسعید خدری نے کہا میں شہادت دیتا ہوں
کہ میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا اور میں شہادت دیتا ہوں کہ حضرت علی ابن ابی
طالب رضی اللہ عنہ نے ان اصحاب ذوالخوبصہ سے جنگ کی اور میں ان کے ساتھ تھا۔

ان احادیث شریفہ سے یہ چند امور ثابت ہوئے۔

(۱) نجد میں زلزلے اور فتنے ہونگے۔

(۲) نجد سے شیطان کی جماعت پیدا ہوگی۔

(۳) مشرق سے کفر کا سر ظاہر ہوگا۔

(۴) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے نشانہ سے تیر نکل جاتا ہے اور پھر دین کی طرف لوٹ
نہیں گے۔

(۵) وہ کتاب اللہ اور احادیث کی طرف دعوت دیں گے۔

(۶) مسلمانوں کی قرأت و نماز و روزے ان کی قرأت و نماز و روزوں کے مقابلہ میں کچھ نہیں
علوم ہونگے۔

(۷) وہ قرآن پڑھیں گے لیکن وہ ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔

(۸) ان کا سلسلہ ادھر تو ذوالخوبصہ تھی سے اور ادھر دجال سے مل جائیگا۔

(۹) یہی بدترین مخلوقات خارجی ہونگے۔

(۱۰) ان کی علامت سروں کا منڈوانا ہے۔

مسلمانو! ان احادیث شریفہ میں ہمارے آقا و مولیٰ مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس
قدر باتیں بیان فرمائیں وہ سب بلاشبہ حق اور سچ ہیں۔ اور وہ سب فرقہ و ہابیہ نجدیہ پر صادق ہو گئیں سر مو
فرق نہ ہو سکا۔ چنانچہ مشرق ہی کی ایک سرزمین نجد میں سے اللہ نے ایک شخص محمد ابن عبد الوہاب
پیدا ہوا۔ اس کے بھائی سلیمان اور اس کے والد عبد الوہاب علماء صالحین میں سے تھے۔ اس کے ابتدائی
حالات کو دیکھ کر اس کے والد نے اپنی فراست سے اس کو پہچان لیا تھا چنانچہ شیخ الاسلام علامہ سید احمد دہلا
صاحب سیرۃ النبی نے الدرر السنیہ میں نقل کیا۔

و کان والدہ عبد الوہاب من العلماء الصالحین فکان ایضا یتفرس فی ولده

المذکور الالحاد ویذمه كثيراً ویحدر الناس منه وکذا احوه سلیمان بن عبد الوهاب ینکر ما احدثه من البدع والضلال والعقائد الزائغة وانه الف کتابا فی الرد علیہ۔

(درر السنیہ مصری صفحہ ۴۲)

پور اس کے والد عبد الوهاب علماء صالحین میں سے تھے اور وہ اپنے اس لڑکے میں بدعتی فراست سے جانتے تھے اور اس کی بہت مذمت کرتے اور لوگوں کو اس سے ڈراتے تھے۔ اسی طرح کے بھائی سلیمان بن عبد الوهاب بھی عالم صالح تھے اور اس کی ایجاد کردہ گمراہیوں اور ضلالتوں اور عقیدوں سے انکار کرتے اور اس کے رد میں انہوں نے ایک کتاب تصنیف کی بلکہ اس محمد بن عبد اللہ کے اساتذہ اور شیوخ نے بھی اپنی فراستوں سے اس کی گمراہی والحاد کو پہچان لیا تھا اسی الدرر السنیہ ہے:-

الشیخ محمد بن سلیمان الکردی الشافعی والشیخ محمد حیاة السندی النجاشی وکان الشیخان المذکوران وغیرهما من اشیانہ یتفرسون فیہ الالحاد والضلال ویقتل سیضل هذا ویضل الله به من ابعده واشفاه فکان الامر کذلک وما اخطات فراستهم (الدرر السنیہ صفحہ ۴۲)

محمد بن سلیمان کردی شافعی اور شیخ محمد حیات سندی حنفی نے خاص کر اور ان کے علاوہ اس مشائخ نے اس کے اندر بیدینی اور گمراہی کو اپنی فراستوں سے پہچانا، اور وہ فرماتے تھے کہ عنقریب ہوگا اور اللہ ان کو جو اس سے دور اور بد بخت ہو گئے ہیں اسکو ان کی گمراہی کا سبب بنائیگا، تو اس کا حال ایسا ہی ہوا اور ان کی فراست نے اس کے حق میں خطا نہیں کی۔ پھر مشرق میں اس رأس الکفر مدرسہ اور فتنے کا ظہور ۱۱۴۳ھ میں شروع ہوا اور ۱۱۵۰ھ کے بعد اس کی شہرت ہوئی اور اس کی جماعت متبعین کی کثرت ہو کر اس کے فتنے عام ہونے لگے یہاں تک کہ پھر یہ فرقہ وہابیہ نجدیہ مشرقی شہروں ان کے علاوہ بحرین، عمان، مسقط، بغداد، بصرہ پر چھا گئے۔ بلکہ ان کے زہریلے اثرات شام، حلب، حرین شریفین تک پہنچ گئے۔ ہر مقام پر انہوں نے اہل اسلام پر مظالم اور قتل عام کیا، جن کی قتل کے لئے ایک دفتر بھی ناکافی ہے۔ طائف شریف کے مظالم کا حال سنئے، اسی الدرر السنیہ میں ہے:-

ولما ملکوا الطائف فی ذی القعدة سنة الف ومائین و سبعة عشر قتلوا الصغیر والمأمور والامرو لم ینج الا من طال عمره وکانوا یدکون الصغیر علی صدق

ونهبوا الاموال وسوا النساء وفعلوا اشیاء یطول الکلام بذکرها۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۴۵)
اور جب یہ فرقہ نجدیہ ۱۱۴۱ھ کے وہ ذیقعدہ میں طائف پر قابض ہوا تو انہوں نے ایک طرف سے چھوٹے بڑے محکوم اور حاکم سب کا قتل عام کیا اور صرف طویل العمر اس سے نجات پاسکے۔ اور وہ بچے کو اس کی ماں کے سینہ پر ذبح کرتے اور مسلمانوں کے مال لوٹتے، ان کی عورتوں کو چھو کر یاں بناتے اور انہوں نے ایسے کام کئے جن کے ذکر سے کلام دراز ہوتا ہے۔ اور خصوصاً اس نے حرین شریفین میں جس قدر مظالم کئے ان کے ذکر سے کلیجہ منہ کو آتا ہے اس نے مکہ معظمہ پر جب گھیرا ڈالا تھا تو اہل مکہ کتے اور مر جوار کھانے پر مجبور ہو گئے اور پھر اس نے اس مقدس سرزمین میں ایسا قتل عام کیا کہ الامان والا مان اسی الدرر السنیہ میں ہے:-

وقتل كثيراً من العلماء والصالحین وعام المسلمین لانهم لم یوافقوه علی ما ابتدعہ۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۴۷)

بہت سے علماء اور صالحین اور عام مسلمانوں کو انہوں نے محض اس لئے قتل کیا کہ انہوں نے اس کی نوابی و گمراہیوں کی موافقت نہیں کی پھر جب اس فرقہ وہابیہ نجدیہ کا کافی اقتدار اور تسلط ہو گیا تو اس نے اپنے عقائد باطلہ و خیالات فاسدہ کی تبلیغ شروع کر دی اسی میں ہے:-

کان یمنع اتباعہ من مطالعة کتب الفقه والتفسیر والحديث واحرق، كثيراً منها واذن لكل من اتبعه ان یفسر القرآن بحسب فہمہ واحرق دلائل الخیرات وغیرها من کتب الصلاة علی النبی وان ذلک بدعة وکان یقول فی کثیر من اقوال الائمة الاربعة لیست بشئی ویقدح فی اتباعہم من العلماء الذین القوا فی المذاهب الاربعة وحرروها ویقول انہم ضلو او اضلوا او تارة یقول: ان الشریعة واحدة فما لہم لاء جعلوا مذاهب اربعة وان بعض اتباعہ کان یقول عصای هذه خیر من محمد لانہا یتنفع بها فی قتل الحیة ونحوها ومحمد قد مات ولم یبق فیہ نفع اصلاً وانما هو طارش وقد مضی وکان یقول لاتباعہ انی اتینکم بدین جدید۔ منکر انہ تکمیرہ الامۃ من ستمائة سنة وحرق الکتاب الکثیرة وقتلہ کثیرا من العماء وحواص الناس وعوامہم واستباحۃ دمائہم واموالہم واطهارا لتجسیم الباری تبارک وتعالیٰ وتقیصہ النبی وسائر الانبیاء والمرسلین والاولیاء ونشر قبورہم وامران تجعل بعض قبور الاولیاء محلاً لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة

دلائل الخبرات ومن الرواتب والاذکار ومن قرأه مولود النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ومن الصلاة علی النبی فی المنابر بعد الاذان وقتل من فعل ذلک ومنع الدعاء بعد الاذان
وکان یقسم الركوة علی هواہ وکان یعتقد ان الاسلام منحصر فیہ وفیمن تبعہ وان
کلہم مشرکون وکان یصرح فی مجالسہ وخطبہ بتکفیر المتوسل بالانبياء والملائک
والاولیاء ویزعم ان من قال لاحد مولانا او سیدنا فهو کافر۔

(ملخص الدرر السعیدہ صفحہ ۳۱ تا صفحہ ۵۲)

وہ اپنے متبعین کو فتنہ، تفسیر، حدیث کی کتابوں کے مطالعہ کرنے سے روکتا تھا اور اس نے بہت
کتابوں کو جلا دیا اور وہ اپنے ہر قبیح کو حکم دیتا کہ وہ قرآن کی اپنی سمجھ کے اعتبار سے تفسیر کر لیا کرے۔ ان
نے دلائل الخیرات اور اس کے سوا درود شریف کی کتابوں کو جلا دیا اور ان کو بدعت قرار دیا۔ اور وہ چار
اماموں کے بہت سے اقوال کو کہہ دیتا یہ کچھ نہیں ہیں، اور ان ائمہ کے ان مقلدین علماء پر جنہوں
مذہب اربعہ میں کتابیں تصنیف کی ہیں اعتراض کرتا اور یہ کہتا کہ یہ مصنفین خود گمراہ ہو گئے اور انہوں
دوسروں کو گمراہ لیا، اور بھی کہتا شریعت تو ایک ہے پھر ان کو کیا ہو گیا کہ انہوں نے چار مذہب بنا لیے
اس کے بعض متبعین کہتے: کہ میری یہ لائٹھی محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے بہتر ہے، کیونکہ اس
سانپ جیسی چیزوں کے مار ڈالنے کا نفع حاصل ہو جاتا ہے اور محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مر گئے
کی ذات سے کسی طرح کا نفع نہ رہا۔ وہ تو صرف قاصد (ڈاکہ) تھے کہ وہ بھی گذر گئے۔ اور وہ
متبعین سے کہتا تھا: میں بیشک تمہارے پاس نیا دین لیکر آیا ہوں۔ یہ اس کی بری باتیں ہیں، اس کا چہرہ
کے مسلمانوں کو کافر ٹھہرانا۔ اور بہت کتابوں کو جلا نا۔ اور اس کا کثیر علماء اور عام و خاص لوگوں کا قتل کرنا
اور ان کے خونوں اور مالوں کو مباح قرار دینا۔ اور اللہ تعالیٰ کے لئے جسم ظاہر کرنا اور ہمارے نبی اور
انبیاء و مرسلین اور اولیاء علیہم السلام کی توہین کرنا۔ اور ان کے مزارات کا کھدوانا۔ اور بعض مزارات
اولیاء کو قضاے حاجت کی جگہ بنانے کا حکم دینا۔ اور لوگوں کو دلائل الخیرات اور وظیفوں اور ذکر و
پڑھنے اور میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اذان کے بعد حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
میناروں پر پڑھنے سے منع کرنا۔ اور اس صلاۃ بیکار کرنے والے کو قتل کرنا۔ اور نماز کے بعد دعا کرنے
روکنا۔ اور وہ زکوٰۃ کو اپنی خواہش کی بنا پر تقسیم کرتا تھا، اور یہ عقیدہ رکھتا کہ بیشک اسلام صرف اس کے
اس کے متبعین میں پایا جاتا ہے اور سب مخلوق مشرک ہیں۔ اور وہ اپنی مجلسوں اور خطبوں میں انبیاء

مشتوں اور اولیاء کے ساتھ توکل کرنے والے کو صاف طور پر کافر کہتا تھا، اور یہ گمان کرتا کہ جس نے کسی
کو مولینا یا سیدنا کہا تو وہ کافر ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس فرقہ وہابیہ نجدیہ کے ایسے گندے عقائد اور
ناپاک خیالات تھے اور جا کمانہ دباؤ سے ان کو منواتے تھے اور ان کو جو نہیں مانتا اور انکار کرتا تو اس کو قتل کر
دیتے تھے، تو ان کے یہ ظالمانہ حرکات اور فتنے اس حد کو پہنچ گئے تھے کہ لوگ چیخ اٹھے اور ان کے مقابلہ کی
جفاقت نہیں تھی۔ لہذا اس وقت ان کا فتنہ عظیم ترین فتنوں میں تھا۔ جس سے عراق و حجاز متزلزل ہو گئے
تھے۔

اسی در سنہ میں ہے:

هذه بلیة ابتلى الله بها عباده وهي فتنه من اعظم الفتن التي ظهرت في الاسلام
علاشت من بلایاها العقول و حار فیها ارباب العقول۔ (الدرر السعیدہ صفحہ ۳۶)

یہ آزمائش ہے اللہ نے اس کے ساتھ اپنے بندوں کو آزمایا، اور یہ فتنوں میں سے بڑا فتنہ ہے جو
اسلام میں ظاہر ہوا اس کی آزمائش سے عقلیں جاتی رہیں اور اہل فہم ان میں حیران رہ گئے۔

الحاصل اس تفصیل سے یہ ظاہر ہو گیا کہ حدیث شریف میں مشرق سے جس راس الکفر کے نکلنے
اور نجد سے جن فتنوں اور زلزلوں کے ظاہر ہونے کی جو خبر دی گئی تھی تو وہ راس الکفر محمد بن عبدالوہاب نجدی
ثابت ہوا، اور اس نے اور اس کی جماعت نے جتنے مظالم کئے وہ نجد کے فتنے اور زلزلے قرار پائے، تو
احادیث کی خبر اس فرقہ وہابیہ نجدیہ پر صادق آگئی۔ اور یہ فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی فرقہ
نجدیہ کیلئے ہوا۔ اب حدیث شریف کے اس مضمون کے مصداق کی تحقیق ملاحظہ ہو کہ نجد سے شیطان کی
جماعت نکلے گی تو اس گروہ شیطان کا مصداق بھی یہی فرقہ وہابیہ نجدیہ ہے، اس کے لئے صرف یہ حوالہ
نہایت کافی ہے۔ علامہ شیخ احمد صاوی حاشیہ جلالین شریف میں تحت آیت کریمہ "افمن زین له سوء
عمله فراه حسنا" پر مفسر کے اس قول و نزول فی ابی جہل وغیرہ کی تفصیل میں فرماتے ہیں:

وقيل هذه الآية برلت في الخوارج الذين يحرفون تاويل الكتاب والسنة
ويستحلون بذلك دماء المسلمين واموالهم كما هو شاهد الان في بظائرهم وهم فرقة
بارض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون انهم على شئ الا انهم هم الكاذبون استحوذ
عليهم الشيطان فانسا هم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم
خاسرون نسال الله الكريم ان يقطع دارهم۔ (صاوی علی الجلالین جلد ۳ مصری صفحہ ۳۵۵)

فاحسری انہ الف کتابا فی الرد علی هذه الطائفة سماه الانتصار للاولياء الابرار و قال لى لعل الله يرفع به من لم تدخل بدعة النجدي قله واما من دخلت في قلبه فلا يرجى ولا حه حديث السحاري يمرقون من الدين ثم لا يعودون فيه۔ (الدرر السنية صفحہ ۵۲)

انہوں نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے اس فرقہ پر رد میں ایک کتاب تصنیف کی جس کا نام ”الانتصار للاولياء الابرار“ رکھا اور مجھ سے فرمایا کہ امید ہے کہ اللہ اس کتاب سے اس کو نفع دے جس کے قلب میں اس نجدی کی گمراہی داخل نہیں ہوئی ہے لیکن جس کے قلب میں داخل ہو چکی ہے تو اس کی اصلاح کی امید نہیں، کہ حدیث میں ہے کہ دین سے نکل جائیں گے اور پھر دین کی طرف نہیں لوٹیں گے۔ بلکہ آج بھی یہ علامت اس فرقہ وہابیہ کے راسخ فی العقیدہ لوگوں میں موجود ہے کہ ان کے سامنے ان کے عقائد باطلہ کے خلاف اگر صریح آیت و حدیث بھی پیش کر دی جائے تو لا جواب ہو کر سکت ہو جائیں گے لیکن اس باطل عقیدہ کو چھوڑ کر عقیدہ اسلام کی طرف لوٹ نہیں سکتے۔ تو اس حدیث شریف کا مصداق یہی فرقہ وہابیہ نجدیہ ثابت ہوا۔ اور فرمان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یمرقون من الدين ثم لا يعودون اسی فرقہ وہابیہ کے لئے ہے۔

اب رہا یہ مضمون حدیث کہ وہ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ کی طرف دعوت دینگے۔ تو یہ علامت بھی اس فرقہ وہابیہ میں موجود ہے کہ یہی محمد بن عبد الوہاب نجدی شریعت کے چار دلائل قرآن، حدیث، اجماع، قیاس سے صرف قرآن و حدیث کو دلیل قرار دیتا ہے اور اجماع و قیاس کو دلیل نہیں ٹھہراتا۔ چنانچہ اس نے اپنی کتاب التوحید میں صرف قرآن و حدیث پیش کر کے اپنے مذہب کی دعوت دی ہے علامہ مذکور الدرر السنیہ میں فرماتے ہیں۔

يقول ان الشريعة واحدة فما لهنو لاء جعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نعمل الا بهما۔ (درر سنیہ صفحہ ۴۱ و فیہ ایضاً)

ولا يقول بما عدا القرآن من احاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقاويل الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين ولا بما استنطه الاثمة من القرآن والحديث ولا ياخذ بالا جماع ولا بالقياس الصحيح۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۴۷)

وہ کہتا کہ شریعت تو ایک ہے پس ان مقلدین کو کیا ہو گیا کہ انہوں نے اس کے چار مذہب بنا لیے۔ یہ کتاب اللہ قرآن اور سنت رسول علیہ السلام حدیث ہیں ہم تو صرف ان دو پر عمل کرتے ہیں۔ وہ قرآن

اور کہا گیا کہ یہ آیت کریمہ ان خوارج کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے کتاب قرآن حدیث کی تاویل میں تحریفیں کیں، اور اسی سے مسلمانوں کے خونوں اور مالوں کو حلال ٹھہرایا، جیسا کہ جیسوں میں اس وقت مشاہدہ کیا جا رہا ہے، اور وہ زمین حجاز میں ایک فرقہ ہے جن کو وہابیہ کہا جاتا ہے اس گمان میں ہیں کہ کسی دین پر ہیں۔ خبردار ہو کہ وہ جھوٹے ہیں ان پر شیطان غالب ہو گیا، تو انہیں ذکر بھلا دیا۔ یہ لوگ شیطان کا گروہ ہیں۔ آگاہ ہو جاؤ کہ شیطان کا گروہ ہی خسارہ والا ہے۔ کریم سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ان کی اصل کو کاٹ دے۔

شیخ الاسلام علامہ سید احمد دحلان الدرر السنیہ میں اس شیخ نجدی محمد بن عبد الوہاب پر شیطان حکمرانی اور تزئین کا ذکر اس طرح کرتے ہیں۔

ولما اراد اظهار ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة انتقل من المدينة وخرج الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزخرق لهم القول ويفهمهم عليه الاناس كله شرك وضلال۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۴۲)

جب شیخ نجدی نے اس گمراہی و ضلالت کے اظہار کا ارادہ کیا جس کو شیطان نے اس کے مزین کر دیا تھا تو وہ مدینہ سے مشرق کی طرف منتقل ہوا اور لوگوں کو توحید اور ترک شرک کی دعوت دی ان کے لئے مزین قول پیش کرتا اور انہیں یہ سمجھاتا کہ لوگ جس دین پر ہیں وہ بالکل شرک اور گمراہی ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ فرقہ وہابیہ نجدیہ خارجیوں میں سے ہے اور یہ شیطان کی جماعت ہے اور شیطان ہی ان کے اعمال کی تزئین کرتا ہے اور گمراہی و ضلالت سکھاتا ہے۔ تو اب روشن ثابت ہو گیا کہ حدیث شریف کے بیان کردہ شیطانی گروہ سے مراد محمد بن عبد الوہاب نجدی اور گروہ وہابیہ نجدیہ ہے۔ اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”یطلع قرن الشيطان“ اس گروہ وہابیہ نجدیہ کے لئے تھا۔

اب رہا یہ مضمون حدیث کہ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے پھر دین کی طرف لوٹ نہ سکیں گے تو یہ علامت بھی اس فرقہ وہابیہ نجدیہ میں موجود ہے کہ جس قلب کے عقائد نجدیہ کا اثر پیدا ہو گیا وہ اسلام سے ایسا نکل گیا کہ پھر اس کے اسلام کی طرف لوٹنے کی امید نہیں چنانچہ علامہ سید احمد دحلان نے حضرت علامہ شیخ طاہر حنفی کی ملاقات اور ان کی گفتگو کو الدرر السنیہ میں اس طرح نقل فرمایا۔

لمس حرجو علی سیدنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ والا فیکفی فیہم اعتقادہم کفر من خر جو علیہ کما وقع فی رمانافی اتناع عبد الوہاب الذین خر جو من نجد وتغلبو اعلی الحرمن وکانوا ینتحلون مذهب الحنابلہ لکنہم اعتقدوا انہم ہم المسلمون وان من حالف اعتقادہم مشرکون واستباحوا بذلک قتل اهل السنة وقتل علماء ہم حتی کسر اللہ تعالیٰ شوکتہم وخرب بلادہم وظفر بہم عساکر المسلمین عام ثلث وثلاثین ومائین والفس۔

(رد المحتار مصری جلد ۳ صفحہ ۳۱۹)

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کو کافر کہنا کچھ خارجیوں کے لئے ضروری نہیں ہے بلکہ یہ خاص ان خارجیوں کا بیان ہے جنہوں نے سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ پر خروج کیا تھا، ورنہ خارجی ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ جن پر خروج کریں انہیں اپنے عقیدے میں کافر جانیں جیسا ہمارے زمانے میں عبدالوہاب کے تبعین سے واقع ہوا جنہوں نے نجد سے نکل کر حرمین پر ظلم قبضہ کیا اور وہ اپنے آپ کو جنابی بتاتے تھے مگر مذہب یہ کہ صرف وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے خلاف مذہب ہے مشرک ہیں، اسی بنا پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کا شہید کرنا حلال ٹھہرایا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑی اور ان کے شہر ویران کئے اور مسلمانوں کے لشکر ۱۲۳۳ھ میں ان پر فتح دی۔ اس فقہ کی مشہور کتاب رد المحتار سے یہ ثابت ہو گیا کہ یہ فرقہ وہابیہ نجدیہ خوارج کا ایک فرقہ ہے تو ہماری یہ پیش کردہ احادیث خوارج اس فرقہ وہابیہ نجدیہ پر صادق آئیں۔ اور اس فرقہ وہابیہ کے لئے وہی حکم ہے جو خوارج کا حکم ہے۔

ابن ماجہ شریف باب ذکر الخوارج میں حضرت امامہ رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ مروی ہیں

کانہم لاء مسلمین فصاروا کفار اقلت یا ابا امامۃ ہلما شفی تقول قال بل سمعته من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ (ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۶)

یہ لوگ پہلے مسلمان تھے پھر کافر ہو گئے راوی نے کہا میں نے یہ دریافت کیا اے ابو امامہ یہ بات تم کہتے ہو۔ جواب دیا بلکہ اس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فقہ کے مشہور فتاویٰ بزازیہ میں خوارج کو کافر کہا ”یحجب اکفار الخوارج فی اکفار ہم جمیع الامۃ سواہ“ (بزازیہ جلد ۳ صفحہ ۳۱۸) خارجیوں کو اس بنا پر کافر کہنا واجب ہے کہ وہ اپنے سوا تمام امت کو کافر کہتے ہیں۔ اس حدیث شریف اور عبارت فتاویٰ سے خوارج کا حکم معلوم ہو گیا کہ وہ کافر ہیں اور ان کا کفر ماننا بحکم فقہاء

کے سوا احادیث نبی اور صحابہ کے اور تابعین کے اور ائمہ مجتہدین کے اقوال اور قرآن وحدیث سے امام کے مستطیع احکام کو دلیل نہیں بناتا۔ اور اجماع اور صحیح قیاس کو اخذ نہیں کرتا۔ اور آج بھی یہ علامت اس فرقہ وہابیہ میں موجود ہے اسکا ہر خاص وعام جب کسی بات پر دلیل طلب کریگا تو یہی کہیگا کہ قرآن وحدیث سے ثابت کرو تو اس حدیث شریف کا مصداق یہی فرقہ وہابیہ ہے۔ اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”یدعون الی کتاب اللہ“ اسی فرقہ وہابیہ کے حق میں ہے۔

اب رہا یہ مضمون حدیث کہ ان کی عبادت، قرأت، نماز، روزہ بڑے اہتمام اور انتہائی خشوع و خضوع سے ہوگا، تو یہ علامت بھی اس فرقہ وہابیہ میں ایسی زبردست طریقہ پر ہے کہ ان کا ہر فرد اس فقر کیا کرتا ہے۔ اور اہل سنت کے سامنے اپنا طرہ امتیاز ظاہر کیا کرتا ہے کہ جو اہتمام اس جماعت وہابیہ میں قرأت، صوم، صلوٰۃ کا ہے وہ تمہارے اندر نہیں پایا جاتا۔ لہذا وہ خود اپنی زبان سے اپنی جماعت وہابیہ کے اس حدیث کے مصداق ہونے کا اقرار کرتا ہے۔ اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”یحدکم احدکم صلاتہ مع صلاتہم وصیامہ مع صیامہم“ اسی فرقہ وہابیہ کے لئے ہے۔ اب رہا یہ مضمون حدیث کہ وہ نجد کا فرقہ وہابیہ ذوالخوہصرہ تہمی کے سلسلہ میں ہوگا۔ تو یہ محمد بن عبدالوہاب کے لئے خاص پیشین گوئی ہے کہ یہ محمد بن عبدالوہاب بھی تہمی ہی ہے۔ چنانچہ علامہ سید احمد دحلان الدرر السنیہ میں تصریح نقل فرماتے ہیں۔

ان هذا المغرور محمد بن عبد الوہاب من تمیم فیمکن انہ من عقب ذی الخوہصرۃ التیمی الذی جاء فیہ حدیث البخاری عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۵۱)

بیٹک یہ مغرور محمد بن عبدالوہاب تمیم میں سے ہے اور ممکن ہے کہ وہ اسی ذوالخوہصرہ تہمی کے سلسلہ میں ہو جس کے حق میں بخاری میں وہ حدیث آئی جو حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ فرقہ وہابیہ کا شیخ محمد بن عبدالوہاب بھی تہمی تھا تو بموجب حدیث شریف یہ ذوالخوہصرہ تہمی سے متعلق ہو۔ تو فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کا یہی تو مصداق ثابت ہوا۔ تو اس فرقہ وہابیہ کی گمراہی کے لئے یہ حدیث خاص دلیل ہے۔ اب رہا یہ مضمون حدیث کہ یہ فرقہ وہابیہ نجدیہ خوارج میں سے ہے تو اس کے ثبوت کے لئے علامہ شامی کا رد المحتار میں لکھ دینا نہایت کافی دلیل ہے:

یکفرون اصحاب نبینا و علمت ان هذا غیر شرط فی مسمی خوارج بل هو بیان

کرام واجب ہے۔

اب باقی رہی حدیث شریف کی یہ علامت کہ وہ سرمندے آئیں گے۔ تو یہ اس فرقہ وہابیہ نجدیہ کی وہ ممتاز اور خاص علامت ہے جو اس کے سوا کسی اور فرقہ میں نہیں پائی گئی۔ چنانچہ حضرت علامہ سیدہ دحلان الدرر السنیہ میں فرماتے ہیں:

وفي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيماهم التحليق تنصيص على هـ لاء القـ
الخارجين من المشرق التابعين لا بن عبد الوهاب فيما ابتدعه لا نهم كانوا يا مرون
اتبعهم ان يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا اتبعهم حتى يحلقوا رأسه ولم يبق
مثل ذلك قط من احد من الفرق الضلالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكن
السيد عبد الرحمن الا هـ دل مفتي زبيد يقول لا يحتاج ان يالف احد تاليفا للرد على
عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سيماهم التحليق فـ
لم يفعله احد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يا مرا يضا يحلق رؤس النساء
اللاتي يتبعنه فاقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وجددت اسلامها على
زعيمه فامر بحلق رأسها فقالت له انت تامر الرجال بحلق رؤسهم فلو امرت بحلق لحاء
لساغ لك، تامر بحلق رؤس النساء لان شعر الراس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال فبهت
لذي كفر ولم يجد لها جوابا لكنه انما فعل ذلك يصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم سيماهم التحليق فان المتبادر منه حلق الراس فقد صدق صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما قال۔ (درر السنیہ صفحہ ۵۰)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس قول میں کہ ان کی علامت سرمندے آنا ہے اس مشرق
سے نکلنے والی ابن عبد الوهاب کی نو ایجاد گمراہی کی اتباع کرنے والی قوم کے لئے خاص نص ہے کہ یہ لوگ
ہر اس شخص کو جو ان کا اتباع کرے اس کے سرمندے آنے کا حکم دیتے ہیں، اور جب ان کا کوئی پیرو ہو جائے
تو اس کو وہ اتنی مہلت نہیں دیتے کہ وہ ان کی مجلس سے جدا ہو جائے یہاں تک کہ اس کے سرمندے
منڈوا دیئے، اور ان سے پہلے جتنے گمراہ فرقے گذرے کسی سے بھی ایسی بات واقع نہ ہوئی، تو ان
کے لئے یہ حدیث صریح ہے۔ اور سید عبد الرحمن اہل مفتی زبید کہتے تھے۔ کہ اس ابن عبد الوهاب کے
کے لئے اب کسی کو کتاب کے تصنیف کرنے کی حاجت نہیں۔ بلکہ اس کے رد میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا یہ فرمان کافی ہے کہ ان کی علامت سرمندے آنا ہے کہ ان کے سوا اور گمراہوں سے کسی نے بھی تو یہ
کام نہیں کیا۔ اور ابن عبد الوهاب تو ان عورتوں کے سرمندے آنے کا بھی حکم دیتا تھا جو اس کی پیروی کرتیں۔
ایک ہر ایک عورت نے تو اس پر حجت ہی قائم کر دی۔ وہ اس کے مذہب میں بالجبر داخل ہوئی اور اس کے
دعویٰ میں اس نے تجدید اسلام کی، تو اس نے اس عورت کے سرمندے آنے کا حکم دیا، تو اس عورت نے اس سے
کہا تو مردوں کے سرمندے آنے کا حکم دیتا ہے تو ان کی داڑھیوں کے مونڈنے کا اگر حکم دیتا تو تیرے لئے روا
ہوتا کہ عورتوں کے سرمندے آنے کا حکم دیتا کہ عورتوں کے سر کے بال بمنزلہ مردوں کی داڑھی کے ہیں، تو وہ
کافر مبہوت ہو گیا اور اس سے اس عورت کی بات کا جواب نہ بنا۔ لیکن یہ بات محض اس لئے کرتا کہ خود
اس پر اور اس کے قبیعین پر وہ قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صادق آجائے کہ ان کی علامت سرمندے آنا
ہے اور کسین کا متبادر معنی سر کا منڈنا ہے، تو حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جیسا فرمایا ویسا ہی
صادق آگیا۔ الحاصل حدیث شریف کی اس خاص علامت اور دیگر علامتوں نے اس فرقہ وہابیہ نجدیہ
کے خارجی اور گمراہ و کافر ہونے کو ایسا معین کر دیا کہ اب ان کے پہنچانے میں کسی کم علم کو بھی کسی طرح
کا شبہ و شک باقی نہ ہوگا۔

اس موقع پر اس قدر تفصیلی بحث اور ثبوت پیش کر دیئے گئے کہ کسی مخالف کو بھی اب اس میں
جائے سخن و مجال و رمزدہ باقی نہیں۔ لیکن ممکن ہے کہ ہندوستان کے فرقہ وہابیہ دیوبندیہ کا کوئی فرد نجدیوں
کی محبت میں آکر انکار کی راہ تلاش کرنے لگے تو اس کو یہ پیغام موت پیش کیا جاتا ہے کہ تمام دیوبندی قوم
کے شیخی۔ اور سارے فرقہ وہابیہ کے پیرو جی مولوی حسین احمد فیض آبادی (جس نے مدرسہ دیوبند کی آخر
دم تک صدر مدرس کی) وہ اپنی مشہور کتاب الشہاب الثاقب میں اسی محمد ابن عبد الوهاب نجدی کا ان الفاظ
میں ذکر کرتے ہیں۔

صاحب محمد بن عبد الوهاب نجدی ابتدا تیرہویں صدی میں نجد عرب سے ظاہر ہوا۔ اور چونکہ خیالات
باطلہ و عقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لئے اس نے اہل سنت والجماعت سے قتل و قتال کے ان کو بالجبر اپنے
خیالات کی تکلیف دیتا رہا ان کے اموال کو غنیمت کا مال اور حلال سمجھا کیا۔ ان کے قتل کرنے کو باعث
ثواب و رحمت شمار کرتا رہا، اہل حرمین کو خصوصا اور اہل حجاز کو عموما اس نے تکالیف شاقہ پہنچائیں۔ سلف
صالحین اور اتباع کی شان میں نہایت گستاخی اور بے ادبی کے الفاظ ادا کئے، بہت سے لوگوں کو بوجہ اس کی
تکالیف شاقہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کے اور اس کی فوج کے ہاتھوں

شہید ہو گئے۔ الحاصل وہ ایک ظالم و باغی خونخوار فاسق شخص تھا۔ (شہاب الثاقب مطبوعہ دیوبند صفحہ ۵۷) پھر انہیں وہابیوں کے پیر جی اور دیوبندیوں کے شیخ میاں حسین احمد صاحب نے اسی الشہاب الثاقب میں اسی نجدی کے یہ عقائد باطلہ تحریر کئے محمد بن عبدالوہاب کا عقیدہ تھا کہ جملہ انبیاء و تمام مسلمان دیار مشرک و کافر ہیں اور ان سے قتل و قتال کرنا ان کے اموال کو ان سے چھین لینا و جائز بلکہ واجب ہے۔ چنانچہ نواب صدیق حسن خاں نے خود اس کے ترجمہ میں ان دونوں باتوں تصریح کی ہے۔ (الشہاب الثاقب صفحہ ۵۰)

(۲) نجدی اور ان کے اتباع کا اب تک یہی عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی حیات زمانہ تک ہے، جب تک وہ دنیا میں تھے بعد ازاں وہ اور دیگر مومنین موت میں برابر ہیں، اگر بعد ان کو حیات ہے تو وہی حیات برزخ ہے جو احاد امت کو بھی ثابت ہے، بعض ان کے حفظ جسم نبی کے ہیں مگر بلا علاقہ روح اور متعدد لوگوں کی زبان سے بالفاظ کریمہ کہ جن کا زبان پر لانا جائز نہیں حیات نبوی علیہ السلام سنا جاتا ہے اور انہوں نے اپنے رسائل و تصانیف میں لکھا ہے۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۵۱)

(۳) زیارۃ رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضوری آستانہ شریفہ و ملاحظہ روضہ مطہرہ طائفہ بدعت حرام و غیرہ لکھتا ہے، اس طرف اس نیت سے سفر کرنا محظور و ممنوع جانتا ہے "لا تشبہ بالرحال الا الی ثلثۃ مساجد" ان کا مستدل ہے، بعض ان میں کے سفر زیارت کو معاذ اللہ تعالیٰ کے درجہ کو پہنچاتے ہیں۔ اگر مسجد نبوی میں جاتے ہیں تو صلاۃ و سلام ذات اقدس نبوی علیہ السلام کو نہیں پڑھتے اور نہ اس طرف متوجہ ہو کر دعاء و غیرہ مانگتے ہیں۔ (الشہاب الثاقب صفحہ ۵۲)

(۴) شان نبوت و حضرت رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہابیہ نہایت گستاخی و کلمات استعمال کرتے اور اپنے آپ کو مماثل ذات سرور کائنات خیال کرتے ہیں اور نہایت قہور و فضیلت زمانہ تبلیغ کی مانتے ہیں اور اپنی شقاوت و ضعف اعتقادی کی وجہ سے جانتے ہیں کہ ہم ہدایت کر کے راہ پر لا رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ رسول مقبول علیہ السلام کا کوئی حق اب ہم پر نہیں کوئی احسان اور فائدہ ان کی ذات پاک سے بعد وفات ہے، اور اسی وجہ سے تو سل دعا میں آپ کی پاک سے بعد وفات ناجائز کہتے ہیں، ان کے بڑوں کا مقولہ ہے معاذ اللہ۔ معاذ اللہ نقل کفر کفر نہ ہمارے ہاتھ کی لاٹھی ذات فخر سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہم کو زیادہ نفع دینے والی ہے۔

سے کتے کو بھی دفع کر سکتے ہیں ذات فخر عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۵۷)

(۴) وہابیہ اشغال باطنیہ و اعمال صوفیہ مراقبہ و ذکر و فکر و ارادت و مشیت فی ربط القلب یا شیخ و فنا و بقا و خلوت و غیرہ اعمال کو فضول و لغو و بدعت و ضلالت شمار کرتے ہیں اور ان اکابر کے اقوال و افعال کو شرک و غیرہ کہتے ہیں۔ اور ان سلاسل میں دخول کو بھی مکروہ و مستفح بلکہ اس سے زائد شمار کرتے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے دیار نجد کا سفر کیا ہو گا یا ان سے اختلاط کیا ہو گا ان کو بخوبی معلوم ہو گا فیوض روحیہ ان کے نزدیک کوئی چیز نہیں ہیں۔ (الشہاب الثاقب صفحہ ۵۷)

(۶) وہابیہ کسی خاص امام کی تقلید کو شرک فی الرسالۃ جانتے ہیں اور ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کی شان میں الفاظ و اہیہ خبیثہ استعمال کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے بہت سے مسائل میں وہ گروہ اہل سنت و الجماعت کے مخالف ہو گئے۔ چنانچہ غیر مقلدین ہند اسی طائفہ شنیعہ کے پیرو ہیں۔ وہابیہ نجد عرب اگرچہ بوقت اظہار دعویٰ حنبلی ہونے کا اقرار کرتے ہیں۔ لیکن عملاً در آمدان کا ہرگز جملہ مسائل میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر نہیں ہے بلکہ وہ بھی اپنی فہم کے موافق جس حدیث کو مخالف فقہ حنبلیہ خیال کرتے ہیں اس کی وجہ سے فقہ کو چھوڑ دیتے ہیں ان کا بھی مثل غیر مقلدین ہند اکابر کی شان میں الفاظ گستاخانہ و بے ادبانہ استعمال کرنا معمول بہ ہے۔ (الشہاب الثاقب صفحہ ۵۷ و ۵۸)

(۷) مثلاً الرحمن علی العرش استوی وغیرہ آیات میں طائفہ وہابیہ استواء ظاہری اور جہات وغیرہ ثابت کرتا ہے جس کی وجہ سے ثبوت جسمیت وغیرہ لازم آتا ہے۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۵۹)

(۸) وہابیہ نجد یہ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں استعانت لغير اللہ ہے لہذا شرک ہے۔ (الشہاب الثاقب صفحہ ۸۰)

(۹) وہابیہ خبیثہ کثرت صلاۃ و سلام درود بر خیر الانام علیہ السلام اور قرأت دلائل الخیرات قصیدہ بر وہ و قصیدہ ہمزیہ وغیرہ اور اس کے پڑھنے اور اس کے استعمال کرنے اور رو بہانے کو سخت قبیح و مکروہ جانتے ہیں اور بعض بعض اشعار کو شرک وغیرہ کی طرف نسبت کرتے ہیں مثلاً۔

یا اشرف الخلق مالی من الذوبہ : سواک عند حلول الحوادث العمم
اے افضل مخلوقات میرا کوئی نہیں جس کی پناہ پکڑوں بجز تیرے بروقت نزول حوادث

(الشہاب الثاقب صفحہ ۸۱)

(۱۰) وہابیہ تمباکو کھانے اور اس کے پینے کو حقد میں ہو یا سگار میں یا چرٹ میں اور اس کے لینے کو حرام اور اکبر الکبائر میں سے شمار کرتے ہیں، ان جہلاء کے نزدیک معاذ اللہ زنا اور سرقت کرنے اس قدر ملامت نہیں کیا جاتا جس قدر تمباکو کا استعمال کرنے والا ملامت کیا جاتا ہے اور وہ اعلیٰ درجہ فساق و فجار سے وہ نفرت نہیں کرتے جو تمباکو کے استعمال کرنے والے سے کرتے ہیں۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۸۱)

(۱۱) وہابیہ امر شفاعت میں اس قدر تنگی کرتے ہیں کہ بمنزلہ عدم کے پہنچا دیتے ہیں

(الشہاب الثاقب صفحہ ۸۲)

(۱۲) وہابیہ سوائے علم احکام والشرائع جملہ علوم اسرار و حقانی وغیرہ سے ذات سرور کائنات انصیین علیہ الصلاۃ والسلام کو خالی جانتے ہیں۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۸۲)

(۱۳) وہابیہ نفس ذکر و لادت حضور سرور کائنات علیہ الصلاۃ والسلام کو قبیح و بدعت کہتے ہیں۔

(الشہاب الثاقب صفحہ ۸۳)

بالجملہ ساری وہابی قوم کے پیر جی اور دیوبندی جماعت کے شیخ جی کی تصنیف کردہ کتاب الشہاب الثاقب کی ہلکے عبارت نقل کر دینے کے بعد مزید کسی اور کتاب وہابی کے پیش کرنے کے حاجت نہیں لیکن اجمالاً لکھتے وہابیہ کی سب سے معتبر مستند کتاب ”التصدیقات لدفع التلبیسات“ معروف ”بالمہند“ اور پیش کرتا ہوں کہ اس پر تمام اکابر دیوبندی تصدیق بھی ہیں، ان مصدقین میں حکیم الامتہ الوہابیہ شرف علی تھاٹوی، مولوی عزیز الرحمن دیوبندی، وہابیہ کے سب سے بڑے مفتی کفایت اللہ شاہ جہاں مدرسہ دیوبند کے صدر مدرس مولوی محمود حسن دیوبندی، مہتمم مدرسہ دیوبند مولوی محمد احمد بن النانوتوی، مولوی مسعود احمد بن رشید احمد گنگوہی قابل ذکر ہیں، اور ان کے علاوہ کثیر مدرسین مدارس دیوبند سہارنپور، مراد آباد، میرٹھ، دہلی کے دستخط بھی ہیں۔ تو سارے فرقہ وہابیہ اور تمام دیوبندی قوم کی مصدقہ کتاب میں ہے کہ مولوی خلیل احمد بیٹھی اس سوال کا جواب دیتے ہیں۔

بارہواں سوال: محمد بن عبد الوہاب نجدی مباح سمجھتا تھا مسلمانوں کے خون اور ان کے و آبرو کو، اور تمام لوگوں کو منسوب کرتا تھا شرک کی جانب، اور سلف کی شان میں گستاخی کرتا تھا، اس بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ اور کیا سلف اور اہل قبلہ کی تکفیر کو تم جائز سمجھتے ہو یا کیا مشرب ہے؟

جواب: ہمارے نزدیک ان کا وہی حکم ہے جو صاحب درمختار نے فرمایا ہے، خوارج کی ایک جماعت ہے شوکت والی (الی قولہ) اور علامہ شامی نے اس کے حاشیہ میں فرمایا ہے: جیسا کہ ہمارے زمانہ میں عبد الوہاب کے تابعین سے سرزد ہوا کہ نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر مغلوب ہوئے۔ اپنے کو اعلیٰ مذہب بتلاتے تھے، لیکن ان کا عقیدہ یہ تھا کہ بس وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے عقیدہ کے خلاف ہو وہ مشرک ہے اور اسی بنا پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کا قتل مباح سمجھ رکھا تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت توڑ دی۔

(المہند مطبوعہ بلالی پریس ساڈھورہ صفحہ ۱۳)

ان ہر دو کتب ”الشہاب الثاقب“ اور ”المہند“ کی عبارات سے آفتاب کی طرح ثابت ہو گیا کہ ان اکابر علماء دیوبند و مفتیان فرقہ وہابیہ نے نہایت صاف طور پر اس محمد بن عبد الوہاب نجدی اور ان کے تابعین فرقہ وہابیہ نجدیہ کو نہ فقط ظالم، وفاسق اور خونخوار و خبیث ہی کہا، بلکہ باغی، خارجی، خیالات باطلہ و فساد فاسدہ والا، اہل حرمین شریفین کو تکالیف شاقہ پہنچانے والا، اہل اسلام کے قتل کو باعث ثواب و رحمت قرار دینے والا۔ اموال مسلمین کو مال غنیمت اور حلال ٹھہرانے والا، ہزار ہا اہل سنت کو شہید کرنے والا، مسلمانوں کو بالجبر اپنے عقائد باطلہ کی تکالیف دینے والا، سلف صالحین کی شانوں میں گستاخی و بے ادبی کرنے والا، جملہ اہل عالم کو مشرک کا فرہانے والا، اور انبیاء علیہم السلام کی حیات کا انکار کرنے والا، خاص روضہ خضر کے لئے سفر کو بدعت و حرام ٹھہرانے والا، بلکہ اس مبارک سفر زیارت کو زنا کی برابر قرار دینے والا، باوجود مسجد نبوی میں داخل ہو جانے کے بعد بھی مواجہہ اقدس میں صلاۃ و سلام نہ پڑھنے والا، روضہ اطہر کی طرف متوجہ ہو کر دعا کو ناجائز کہنے والا، شان رسالت میں گستاخی کے الفاظ استعمال کرنے والا، ذات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دعا میں توسل کو ناجائز جاننے والا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات پاک سے نوازدہ نفع دینے والا اپنی لائچی کو ثابت کرنے والا، تمام اشغال و اعمال صوفیہ کو فضول و لغو اور بدعت و ضلالت قرار دینے والا، اقوال و افعال اولیاء کو شرک کہنے والا، بیعت و دخول سلسلہ کو مکروہ و قبیح ٹھہرانے والا، تقلید تخصی یعنی ایک امام کی تقلید کو شرک قرار دینے والا، ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کے لئے واہی اور خبیث الفاظ استعمال کرنے والا، باوجود اپنے لئے دعویٰ حنبلیت کے بہت سے مسائل فقہ حنبلی کو چھوڑ دینے والا، اللہ تعالیٰ کے لئے استواء ظاہری اور جہالت و جسمانیث ثابت کر کے والا، دعائے یارسول اللہ کو شرک قرار دینے والا، کثرت صلاۃ و سلام و دلائل الخیرات اور قصیدہ بردہ کے

انماکم ما توعدون غدامو جلون وانا ان شاء اللہ بکم لا حقوق اللہم اغفر لاهل البقیع الغر
(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۵۴)

جب بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت عائشہ کے لئے خاص رات ہوتی
تھی تو آخر رات میں بقیع (قبرستان مدینہ طیبہ) کی طرف تشریف لے جاتے۔ پس فرماتے تم پر سلام ہو
اے اہل سرائے مومنین تمہیں جس چیز کا وعدہ کیا تھا وہ مل چکا کل روز قیامت کی مدت کی مہلت دی گئی ہے
ان شاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں اے اللہ بقیع غرقہ والوں کی مغفرت کر۔
مسلم شریف میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يعلمہم اذا اتی المقابر السلام علیکم
اقبل الدیار من المومنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم لا حقوق نسل اللہ لنا ولکم
(مشکوٰۃ صفحہ ۱۵۴)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کو جب وہ قبور کی طرف روانہ ہوتے یہ کلمات تعلیم کرتے
تھے تم پر سلام ہو اے اہل سرائے مومنین و مسلمین ہم بھی انشاء اللہ تم سے ضرور ملنے والے ہیں ہم اللہ سے
اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت کا سوال کرتے ہیں ان احادیث شریفہ سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود بھی قبر پر دعا کی اور امت کو قبر پر دعا کرنے کی تعلیم بھی کی۔ تو قبر پر دعا کر
امت ہو گیا، اسی بنا پر سلف و خلف نے قبور پر دعائیں کی۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”قبر
پر دعا کاظم رحمۃ اللہ علیہ تریاق اکبر است مر قبول اجابت دعا“ (از جذب القلوب) حضرت موسیٰ کاظم
رحمۃ اللہ علیہ کی قبر قبولیت و اجابت دعا کے لئے تریاق اکبر ہے، بلکہ یہ حضرت امام شافعی بھی خود مزار
حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ پر حاضر ہوتے اور دعا کرتے۔

انسی اتبرک بابی حنیفہ واجشی الی قبرہ فاذا عرضت لی حاجۃ صلیت رکعتین
وسالت اللہ تعالیٰ عند قبرہ فتقضی سریعا۔
(رد المحتار مصری جلد ۱ صفحہ ۳۹)

میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ تہرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں مجھے جب کوئی
حاجت پیش ہوتی ہے تو دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں تو وہ
حاجت پوری ہو جاتی ہے۔ تو جب قبور عامۃ المومنین اور اولیاء صالحین پر دعا کرنا نہ فقط معمول امت بلکہ
سنت سے ثابت ہوا تو قبور انبیاء کرام پر اور خصوصاً سید الانبیاء محبوب کبریا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

ورود کو سخت مکروہ و منہج جاننے والا، بعض اشعار قصیدہ بردہ کو شرک قرار دینے والا، تمباکو کھانے یا چاہے
واکبر الکبائر شہر آنے والا، تمباکو کھانے یا پینے والے کو زانی اور چور سے زائد قابل ملامت والا،
ثابت کرنے والا، انبیاء علیہم السلام کی شفاعت سے بالکل انکار کرنے والا، حضور نبی کریم صلی
علیہ وسلم کو جملہ اسرار و غیوب سے خالی جاننے والا، ذکار اولیاء کو برا سمجھنے والا، صرف اپنے فریق
پس مسلمان قرار دینے والا، اور اپنے عقیدہ کے خلاف تمام اہل اسلام کو مشرک شہر آنے والا ثابت
ان اکابر و پیشوایان دیوبند کے خلاف اب کسی وہابی دیوبندی کو یہ حق حاصل نہیں رہا کہ وہ اپنے
عبدالوہاب نجدی اور اس کے فرقہ وہابیہ نجدیہ کے لئے ایک کوئی اچھا کلمہ کہہ سکے، یا ان کے ان
عقائد و مسائل کو صحیح و عمدہ قرار دے سکے، یا وہ اس فرقہ وہابیہ کی پیروی اور اتباع کا دم بھر سکے، یا
نجدیہ کے کسی رسالہ اور کتاب کی اشاعت کر سکے، کہ خود ان کے اکابر و مفتیان دیوبند نے بھی
نجدیہ کو گمراہ یا باغی خارجی اور کافر مرتد مان لیا ہے۔ جیسا کہ ان کتابوں سے ظاہر ہو چکا۔ تو ان
و مسائل کے باطل اور غلط ہونے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ یہ عقائد و مسائل اس فرقہ کے ہیں
و ضلال ثابت ہو چکا ہے، تو ضرورت تو نہیں تھی کہ ان سوالات کے جن میں عقائد نجدیہ ہیں مبسوط
لکھے جائیں۔ لیکن احقاق حق و ابطال باطل اور مزید اطمینان قلوب مسلمین کے لئے ہر سوال
میں کچھ بحث پیش کی جائیگی۔

سوال اول: قبر شریف پر دعا کرنا، اور خاص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر پر
دعا کرنا بدعت ہے۔ کیونکہ ایک حرف بھی اسکے متعلق دین میں کہیں وارد نہیں کہ آپ نے لوگوں کو
غیب دلائی ہو، اور نہ یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خاص قبر شریف پر کوئی دعا کی ہو،
ثابت ہے وہ یہ ہے کہ وہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔ امام مالک اور خلیفہ منصور کا
ہے۔ بیٹو اتوجروا

جواب:

قبر پر دعا کرنا نہ فقط جائز بلکہ سنت ہے۔ چنانچہ مسلم شریف میں حضرت ام المومنین عائشہ
اللہ عنہا سے مروی ہے:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلما کان لیلتها من رسول اللہ
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحرج من اخر اللیل الی البقیع فیقول السلام علیکم دار قوم

علیہ وسلم کی قبر اطہر پر دعا کرنے کا ہمیں حکم فرمایا گیا ہے۔

حضرت علامہ امام شیخ تقی الدین مکی شفاء السقام اسی بحث دعائیں یہ فرماتے ہیں:

نقول زیارة قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثبت فیہا ہذہ المعانی الذی فی زیارة قبرہ لا یوجد فی غیرہ ولا یقوم غیرہ مقامہ۔ (شفاء السقام صفحہ ۶۵)

تو قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے یہ چاروں منافع ثابت ہوتے ہیں۔ آخرت کا یاد کرنا، اہل قبر کے لئے دعا کرنا، اہل قبر کا نفع کیلئے، تو پہلا نفع تو ظاہر ہے۔ اور دوسرا نفع یہ کہ ہمیں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگرچہ حضور بفضل خدا ہماری دعا سے مستغنی ہیں، ان پر فضل خدا بہت ہے اور چوتھا نفع یہ ہے کہ مخلوق میں کوئی ان سے زائد برکت والا۔ اور نہ ہم پر ان سے زائد کسی کا حق ہے تو جو نفع ان کی قبر شریف کی زیارت میں ہے تو وہ کسی کی زیارت قبر میں نہیں پایا جاتا کہ کوئی نہیں ہو سکتا۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہم پر حق ہے تو اس کرنے اور روضہ اطہر پر حاضر ہو کر دعا کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے، تو روضہ اطہر پر دعا کا کرنا نہ صرف سنت ثابت ہوا۔ اور مصنف ”فسک“ اس کے خلاف یہ لکھتا ہے:

خاص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر دعا کرنا بدعت ہے۔

تو اس نے سنت کو بدعت قرار دیا اور معمولات کو ناجائز ٹھہرا دیا۔ اور کیسی دلیری سے ساری امت کو بدعتی اور گمراہ بنایا، اور پھر لطف یہ ہے کہ دعوے تو اتنا بڑا کیا اور اس پر کوئی دلیل پیش محض اپنی جہالت سے یہ دلیل گڑھتا ہے۔

کیونکہ ایک حرف بھی اس کے متعلق دین میں نہیں وارد نہیں کہ آپ نے اس کی ترغیب دلائی ہو۔

دیکھو یہ مصنف کا کیا اندھا پن ہے کہ جو معمولات امت ہو، جس کو ائمہ دین نے خود

دوسروں کو حکم دیا ہو، جس کو خود شارع علیہ السلام نے خود کیا ہو اور دوسروں کو اس کے کرنے کی تعلیم دی ہو، جس میں بکثرت احادیث وارد ہیں۔ کافی اقوال سلف و خلف موجود ہیں جن کا کچھ نمونہ ہم نے پیش کیا ہے، تعجب ہے کہ اس کو چشم کو ان کا ایک حرف نظر نہیں آیا اور سلف کا بلکہ خود شارع علیہ السلام کا ترغیب اور تعلیم دینا اس کو نہیں دکھا۔ تو اس کے لئے یہ شعر بہت کافی ہے

شعر نہ بیند بروز شہرہ چشم ☆ چشمہ آفتاب را چہ گناہ ست
پھر یہ مصنف بالکل آنکھیں بند کر کے لکھتا ہے۔

اور نہ یہ ثابت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خاص قبر شریف پر کوئی دعا کی ہے، جس قدر ثابت ہے وہ یہ ہے کہ وہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔

حیرت ہے اس بے علم مصنف کو یہ خبر نہیں کہ صحابہ کرام نے روضہ طاہرہ پر حاضر ہو کر کیسی کیسی دعائیں کیں ہیں۔ علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں اور علامہ علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال بعضهم رأیت انس ابن مالک اتی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوقف (ای بس یدیدہ) فرفع یدہ حتی ظننت انه افتتح الصلوۃ فسلم علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم انصرف (لا یعرف استحباب رفع الیدین فی ذلک المقام عن احد من العلام ولعلہ دعا اللہ سبحانہ وتشفع بہ علیہ السلام۔ (شرح شفا مصری صفحہ ۱۵۲)

بعض نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک کو دیکھا کہ وہ قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہوئے اور ان کے سامنے کھڑے ہوئے پھر اپنے ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ میں نے خیال کیا انھوں نے درود شروع کیا پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام پیش کیا پھر واپس ہوئے۔ اس مقام میں رفع یدین کا مستحب ہونا علماء میں سے کسی سے منقول نہیں، تو غالباً حضرت انس نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور حضور علیہ السلام کے ساتھ تو سل کیا۔

یہی نے دلائل النبوة میں اور ابن ابی شیبہ نے مسند صحیح اپنے مسند میں حضرت مالک الدار رضی اللہ عنہ سے روایت کی:

اصاب الناس فحط فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فجاء رجل (ای بلال بن الحارث الصحابی) الی قبر النبی ﷺ فقال: یا رسول اللہ استسق اللہ لا متک فانہم قد ہلکوا فاتاہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المنام فقال ائت عمر

(وفاء الوفاء مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۱)

فاقرئہ السلام واحبرہ اہم مسقون۔

کہ خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں قحط سالی میں لوگ مبتلا ہوئے حضرت بلال بن حباب صحابی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ اپنی اہل بیت کو سیراب کیجئے اللہ سے بارش طلب کیجئے کہ وہ ہلاک ہو جائیں گے، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تشریف لائے اور فرمایا کہ عمر کے پاس جا کر ان سے سلام کہنا اور ان کو خبر دینا کہ وہ بیشک سیراب جائیں گے۔

علامہ ابن حجر نے الجواہر المظہر میں اور حافظ عبد اللہ نے مصباح الظلام میں حضرت مولیٰ علی اللہ وجہ سے روایت کی:

قد طلع عینا اعرابی بعد ما دفن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بثلاثۃ فرمی بنفسہ علی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حثا من ترابہ علی راسہ وقال رسول اللہ قلت فسمعنا قولک ووعیت عن اللہ سبحانہ وما وعینا عنک وکان فیما بیننا علیک "ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک فاستغفروا اللہ الایۃ" وقد ظلمت وجئتک تست لی فنودی من القبر انہ قد غفر لک۔

(وفاء الوفاء مصری جلد ۲ صفحہ ۴۱۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دفن کرنے کے تین دن بعد ہمارے روبرو ایک اعرابی اور وہ قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گر پڑے اور اپنے سر پر خاک مزار انور ڈالنے لگے اور عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: پس ہم نے آپ کی بات کو سنا اور میں نے اللہ سبحانہ کے کلام اور اللہ کے کلام کو محفوظ کیا۔ اور آپ پر نازل شدہ میں سے یہ آیت ہے۔ اور اگر انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا وہ آپ کے پاس آئے پھر انہوں نے اللہ سے مغفرت چاہی تا آخر آیت۔ تو میں نے ظلم کیا ہے اور اللہ کے پاس حاضر ہوا ہوں تو آپ میری مغفرت طلب کیجئے۔ تو قبر شریف سے آواز آئی کہ بھکو بخش دیا۔ ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے بھی قبر اطہر پر حاضر ہو صرف ہی عرض نہیں کیا بلکہ دعا بھی کی۔ مصنف اپنی بے علمی سے یا قصد اجان بوجھ کر اس کا انکار کرتا ہے اور صحابہ کرام کو بدعت ٹھہراتا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ۔

پھر مصنف کی کمال جرأت ملاحظہ ہو کہ وہ کہتا ہے کہ

امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ غلط ہے۔

اس واقعہ کو پانچویں صدی کے علامہ محدث حضرت قاضی عیاض جن کے علم و فضل اور امانت و ثقہ اور جرات و عظمت پر امت کا اتفاق ہے، جو اپنے عہد کے صدرا مفتیین اور مسئل و فوازل کے امام محقق تھے، انہوں نے اس واقعہ کو اپنی اس سند متصل صحیح سے ذکر کیا:

حدثنا قاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن الاشعری وابو القاسم احمد بن بقی الحاکم وغیرہ احدثنا اجاز وفیہ قالوا اخبرنا ابو العباس احمد بن عمر بن دلہاٹ قال حدثنا ابو الحسن عی بن فہر حدثنا ابو یکر محمد بن احمد بن الفرخ حدثنا ابو الحسن عبد اللہ بن المنتاب قال حدثنا یعقوب بن اسحاق بن ابی اسرائیل حدثنا بن حمید قال ساطرا ابو جعفر امیر المؤمنین (هو الخلیفۃ المنصور) مالکا (ای الامام) فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال له یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان اللہ تعالیٰ ادب قوما فقال لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایۃ ومدح قوما فقال ان الذین یفخضون اصواتہم عند رسول اللہ الایۃ وذم قوما فقال ان الذین ینا دونک من وراء الحجوات الایۃ وان حرمتہ میتا کحرمتہ حیا فلیست کان لہا ابو جعفر وقال یا ابا عبد اللہ استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال (مالک) ولم تصرف وجهک عنہ فهو وسیلتک ووسیلۃ ابیک ادم علیہ السلام الی اللہ یوم القیامۃ بل استقبلہ واستشفع بہ فیشفعک اللہ قال اللہ تعالیٰ "ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک الایۃ۔

(شرح شفا مصری صفحہ ۷ تا ۱۷)

ہم سے بیان کیا قاضی ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن اشعری نے اور ابو القاسم احمد بن قحی حاکم نے اور ان کے علاوہ جن جن شیوخ نے مجھے اجازت دی ہے ان سب نے کہا: ہمیں ابو العباس احمد بن عمر بن دلہاٹ نے خبر دی، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو الحسن علی بن فہر نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو یکر محمد بن احمد بن فرح نے ذکر کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو الحسن عبد اللہ بن منتاب نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے یعقوب بن اسحاق بن ابو اسرائیل نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن حمید نے بیان کیا کہ امیر المؤمنین ابو جعفر خلیفہ منصور نے حضرت امام مالک سے مناظرہ کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں تو امام نے اس سے فرمایا: اے امیر المؤمنین تم اس مسجد میں اپنی آواز کو بلند نہ کرو کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کو اس طرح ادب سکھایا اور قرآن میں فرمایا: کہ تم اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر

بالصواب

سوال دوم: قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا عام طور پر لوگوں کا قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا اس قدر بدترین منکرات میں سے ہے جو کہ انسان کے ایمان کو فاسد کر دیتا ہے، کیونکہ یہ عمل غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے، سینے پر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایک ایسا عمل ہے جو نماز کے اعدل سے مخصوص ہے۔ ان جابلوں نے اپنی جہالت سے یہ تصور کر لیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے پسند کرتے ہیں کہ ان کی تعظیم بھی اسی طرح کی جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کی کی جاتی ہے۔ قبر نبوی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی حق تعالیٰ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے۔ کیونکہ ہاتھوں کا سینہ پر تعظیم کے لئے رکھنا ایک عبادت ہے جس کو بجز نماز کے ادا کرنا جائز نہیں، جیسے کہ جود ماسوا اللہ کسی کے لئے جائز نہیں اسی طرح بجز نماز کے کسی کی تعظیم کے لئے ہاتھوں کو سینہ پر رکھ کر کھڑا ہونا بھی ناجائز ہے۔ بیوقوف تو جروا

اجواب:

مصنف کا یہ قول غلط و باطل ہے۔ قبر کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا یہ آداب میں سے ایک بہترین ادب ہے جس کی علمائے عظام و فقہائے کرام نے بھی تصریح کی ہے۔ فقہ کی مشہور کتاب فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ثم ينهض فيتوجه الى قبره فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يدنو منه ثلثة اذرع او اربعة ولا يدنو منه اكثر من ذلك ولا يضع يده على جدار التربة فهو اهيى واعظم للحرمة ويقف كما يقف في الصلوة۔ (عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۱۳۶)

زار حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر انور کی طرف متوجہ ہو کر سر مبارک کی طرف متوجہ ہو کر سر مبارک کے مقابل قبلہ رو کھڑا ہو بقدر تین یا چار گز فاصلہ کے اور اس سے زائد قریب نہ ہوا پنا ہاتھ بنظر ادب تربت مبارک کی دیوار پر نہ رکھے۔ اور اس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے۔

مراقی الفلاح میں ہے:

ثم تهض متوجها الى القبر الشريف فتقف بمقدار اربعة اذرع بعيدا عن المقصورة الشريفة بغاية الادب مستدبر القبلة محاذيا لرأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووجهه الاكرم۔ (طحاوی مصری صفحہ ۲۲۳)

بلند نہ کرو تا آخر آیت۔ اور ایک قوم کی اس طرح تعریف کی تو فرمایا: جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ پاس پست رکھتے ہیں تا آخر آیت۔ اور ایک قوم کی مذمت کی پس فرمایا: جو لوگ آپ کو حجروں کے سے پکارتے ہیں تا آخر آیت۔ اور بیشک حضور کی بعد وفات بھی وہی عزت ہے جیسی زمانہ حیات میں قول امام کے رو برو ابو جعفر جھک گیا اور اس نے امام سے عرض کیا: کہ اے امام مالک! کیا میں تمہاری طرف متوجہ ہو کر دعا کروں یا قبر رسول اللہ کی جانب متوجہ ہو کر، تو امام نے فرمایا: تو ان سے اپنے کیوں پھیرتا ہے جو اللہ کی طرف تیرا بھی وسیلہ ہیں اور تیرے باپ آدم علیہ السلام کا بھی وسیلہ ہیں قیامت۔ بلکہ تو انہیں کی طرف متوجہ ہو اور ان کے ساتھ تو سل کر تو اللہ تیرے حق میں ان کی شفاعت کریگا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر انہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور تمہارے پاس آئیں اور اللہ مغفرت طلب کریں تا آخر آیت۔ اسی طرح اس واقعہ کو امام فقیہ محدث علامہ تقی الدین سبکی نے السقام میں، اور شیخ الاسلام مفتی الانام الامام العلامة سید شریف نور الدین علی سمودی نے وقاء الوقایہ دارالمصطفیٰ میں، اور خاتمة المحققین خلاصة المدققین علامہ شہاب الدین احمد قسطلانی نے المواہب اللدنیہ میں، اور خاتمة الفقہاء والمحدثین بقیۃ المجتہدین علامہ ابن حجر نے المجہر میں محکم میں فرمایا۔

رواية ذلك عن مالك جاء ت بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقانی فی شرح المواہب ورواها ابن فہد باسناد حید و رواها القاضی عیاض فی الشرح باسناد صحیح رجالہ ثقات لیس فی اسنادھا وضاع ولا کذاب۔ (الدرر السعید مصری صفحہ ۱۳۶) یہ روایت امام مالک سے ایسی صحیح سند کے ساتھ وارد ہے جس میں کسی طرح کا طعن نہیں۔ علامہ زرقانی نے شرح مواہب لدنیہ میں فرمایا کہ اس روایت کو ابن فہد نے جید اسناد کے ساتھ روایت کیا اور اس کو قاضی عیاض نے تو شفا میں ایسی صحیح سند کے ساتھ روایت کی جس کے راوی ثقہ ہیں اور روایت کی سند میں کوئی کذاب اور وضاع نہیں۔

تو اس قدر کتابوں سے ثابت ہو گیا کہ یہ حضرت امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ بالکل صحیح ہے اس کی سند ذیادہ اور صحیح ہے، اس کے رجال ثقہ ہیں، کسی پر کوئی طعن نہیں، نہ ان میں کذاب نہ وضاع نہ غلط، لہذا اس واقعہ کو وہی غلط کہہ سکتا ہے جس کا مذہب غلط ہو۔ عقیدہ غلط ہو۔ استدلال غلط ہو۔ فہم غلط ہو۔ غلط ہو۔ تو اس کو ہر چیز ہی غلط نظر آئیگی۔ تو مصنف کا ایسے معتبر و مستند واقعہ کو بلا دلیل محض اپنی ناقص رائے سے غلط کہہ دینا خود اس کے سر تا پا غلط ہونے کی دلیل ہے مولیٰ تعالیٰ اس کو ہدایت کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پھر قبر شریف کی طرف متوجہ ہو کر کھڑا ہو۔ اور بقدر چار گز کے گنبد شریف سے فاصلہ پر بچنا۔ ادب قبلہ کو پشت کر کے حضور نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سر اقدس و چہرہ انور کے مقابل کھڑا ہو۔ الاسلام علامہ سید سمودی نے ”وفاء الوفاء بالخبار دار المعصطفیٰ“ میں سلسلہ آداب زیارت میں فرمایا:

ومنها ان توجه بعد ذلك الى القبر الكريم مستعينا بالله تعالى في رعاية الادب هذه الموقف العظيم فيقف بخشوع وخضوع (وفيه ايضا) فيسبى ان تقف بين يديه كما وصفنا (وفيه ايضا) قال الكرمانى من الحنفية ويضع يمينه على شماله كما في الصلوة (وفاء الوفاء مصرى جلد ۲ صفحہ ۴۳۷)

مجملہ آداب زیارت کے یہ ہے کہ قبر کریم کی طرف متوجہ ہو اس مقام عظیم میں رعایت ادب اللہ تعالیٰ سے اعانت طلب کرنے والا ہو، پھر خشوع و خضوع کے ساتھ کھڑا ہو، پس مناسب ہے کہ ہم جس طرح ذکر کیا قبر شریف کے سامنے کھڑا ہو۔ امام کرمانی حنفی نے کہا کہ اپنے دہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ اس طرح رکھے جیسا کہ نماز میں رکھتا ہے۔

علامہ محقق شیخ عبدالحق محدث دہوی جذب القلوب میں بیان آداب زیارت میں فرماتے ہیں: دور وقت سلام آنحضرت ووقوف درآنجناب با عظمت دست راست را بردست چپ، مہم چنانچہ در حالت نماز کند، کرمانی کہ از علماء حنفیہ است تصریح کردہ است۔ (جذب القلوب صفحہ ۱۶۸) بوقت سلام سامنے کھڑے ہونے میں با احترام دہنے ہاتھ کو بائیں پر ایسے رکھے جس طرح حالت نماز میں رکھتا ہے، علماء حنفیہ میں سے امام کرمانی نے اس بات کی تصریح کی ہے۔ شیخ الاسلام علامہ سید احمد و حبان الدرر السنیہ میں ناقل ہیں:

ذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبره الشريف و وقت الزيارة والدعاء افضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال القبر الشريف افضل من استقبال القبلة۔ (درر السنيہ مصرى صفحہ ۲۲)

نیز علماء مناسک نے کہا کہ بوقت زیارت و دعا حضور کی قبر شریف کی طرف متوجہ ہونا قبلہ کی طرف متوجہ ہونے سے افضل ہے۔ علامہ محقق ابن ہمام نے فرمایا کہ بیشک قبر شریف کی طرف متوجہ ہونا قبلہ ہونے سے بہتر ہے۔ ان کثیر عبارات فقہاء و علماء کرام سے ثابت ہو گیا کہ زائر کا بوقت زیارت و سلام و دعا قبر شریف کے سامنے قبلہ کی طرف پشت کر کے اور مزار اطہر کی طرف منہ کر کے وجہ شریف اور

سراقدس کے مقابل بغایت ادب بخشوع و خضوع اس طرح دونوں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا افضل ہے جیسے نماز میں دہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر باندھ کر بعد خشوع و خضوع کھڑا ہوتا ہے۔ اسی کی تصریحات مذاہب اربعہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کی کتب میں موجود ہیں بلکہ خود ائمہ مذاہب سے بھی اس میں تصریحیں مروی ہیں۔ مسند امام اعظم میں خود امام اعظم سے مروی ہے:

ابو حنیفة عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال من السنة ان تأتي قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قبل القبلة وتجعل ظہرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

(مسند امام اعظم جلد ۱ صفحہ ۵۲۳) امام اعظم نافع سے راوی اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے راوی انہوں نے فرمایا: یہ سنت ہے کہ تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر اطہر پر قبلہ کی جانب سے آئے اور قبلہ کی طرف اپنی پشت کرنا اور قبر شریف کی جانب اپنا منہ کر لینا، پھر عرض کرنا آپ پر سلام ہواے نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔ حضرت امام مالک کا یہ قول سوال اول کے جواب میں منقول ہوا۔

لم تصرف وجهك عنه فهو وسيتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به۔ (شرح شفاء مصرى جلد ۲ صفحہ ۷۱)

توان کی طرف سے اپنے چہرے کو کیوں پھیرتا ہے پس وہ تو بروز قیامت اللہ کی طرف تیرے لئے وسیلہ ہیں اور تیرے باپ ادم علیہ السلام کے لئے وسیلہ ہیں بلکہ توان کی طرف منہ کرنا ان کے ساتھ توسل کر۔ علامہ سبکی شفاء السقام میں حضرت امام مالک کی روایت نقل کرتے ہیں۔

روى عن مالك بن انس الامام رحمة الله عليه انه قال اذا اراد الرجل ان ياتي قبر النسي صلي الله تعالى عليه وسلم فيستدبر قبلة ويستقبل النسي صلي الله تعالى عليه وسلم ويصلي عليه ويدعو۔ (شفاء السقام مصرى صفحہ ۱۱۹)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی شخص حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضری کا ارادہ کرے تو وہ قبلہ کی طرف تو پشت کرے اور قبر شریف کی طرف منہ کرے اور حضور پر سلام پیش کرے پھر دعا کرے۔ انہیں علامہ سبکی نے شفاء السقام میں خود اپنے مذہب شافعی کو نقل کیا:

وعن اصحاب الشافعی وغیرہ یقف وظهرہ الى القبلة ووجہہ الى الحضيرة و
قول ابن حنبل۔

(شفاء القام صفحہ ۱۱۳)

اصحاب شافعی وغیرہ سے منقول ہے کہ زائر اس طرح کھڑا ہو کہ اس کی پشت تو قبلہ کی طرف اور
اس کا چہرہ گنبد شریف کی طرف ہو اور یہی امام احمد ابن حنبل کا قول ہے۔
علامہ زرقاتی شرح مواہب لدنیہ میں قول مذہب شافعی کو نقل فرماتے ہیں:

«عن مالك بن انس اذا سلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا يقف ووجهه
الى القبلة لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده انتهى والى هذا ذهب الشافعي
والجمهور۔

(زرقاتی مصری جلد ۸ صفحہ ۳۰۵)

امام مالک نے فرمایا جب کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام پیش کرے اور زائر
کرے تو یوں کھڑا ہو کہ اس کا چہرہ قبر شریف کی طرف ہو قبلہ کی طرف نہ ہو اور قریب ہو جائے اور سلام پیش
کرے۔ اور اپنے ہاتھ روضہ انور کو مس نہ کرے یہی امام شافعی اور جمہور کا مذہب ہے۔

وفيه ايضا " اما دعاء فان الجمهور ومنهم الشافعية والمالكية والحنفية على الاصح
عندهم كما قال العلامة الكمال بن الهمام على استحباب استقبال القبر الشريف واستقبال
القبلة لمن اراد الدعاء۔

(زرقاتی مصری جلد ۸ صفحہ ۳۱۲)

لیکن دعا کرنا تو بیشک جمہور اور ان میں شافعی اور مالکی بھی داخل ہیں اور صحیح قول کی بنا پر احناف
بھی ہیں جیسا کہ علامہ ابن ہمام حنفی نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے جو دعا کرنے کا ارادہ کرے قبر شریف
کی طرف منہ کرنا اور قبلہ کی طرف پشت کرنا مستحب ہے۔

علامہ سبکی شفاء القام میں امام محدث فقیہ ابن بطہ حنبلی کی "کتاب الابانہ" سے ناقل۔

تاتى القبر تستقبله وتحمل القبلة وراء ظهره وتقول السلام عليك ايها النبي
ورحمة الله۔

(شفاء القام صفحہ ۱۱۲)

تو قبر شریف پر حاضر ہو تو اس کی طرف منہ کر اور قبلہ کو پس پشت کر اور کہہ کہ آپ پر سلام ہو
نبی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں۔

یہی علامہ سبکی شفاء القام میں مذہب حنبلی کی "کتاب المستوعب" سے ناقل ہیں:

قال يجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمبر عن يساره وذكر كيفية

والسلام والدعاء۔

(شفاء القام صفحہ ۱۱۲)

کہا کہ قبر شریف کو اپنے چہرہ کے سامنے اور قبلہ کو اپنی پشت کے پیچھے اور منبر کو اپنے بائیں طرف
رکھے اور کیفیت سلام اور دعا کا ذکر کیا۔ علامہ سید احمد دحلان الدرر السنیہ میں مکہ شریف کے مفتی حنا بلہ شیخ
محمد کافوتی نقل کرتے ہیں۔

ان المعتمد عندا لحنابلة هو ما ذكره السائل اعني استحباب استقبال القبر عند
الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الامام احمد

(الدرر السنیہ مصری صفحہ ۲۱)

صفحہ: ۱۶۷

بیشک حنبلیوں کا معتمد مذہب وہ ہے جس کو سائل نے ذکر کیا یعنی بوقت دعا قبر انور کی طرف منہ کر
نا مستحب ہے اور توسل کرنا مستحب ہے، اور جو اس کا انکار کرے وہ امام احمد کے مذہب سے جا مل ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ اصحاب مذہب اربعہ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ بلکہ خود ائمہ
اربعہ کی تصریحات نے یہ ظاہر کر دیا کہ جو شخص بقصد زیارت روضہ منورہ پر حاضر ہو تو وہ قبر شریف کے
سامنے کھڑا ہو۔ اور قبلہ کی طرف پشت اور قبر شریف کی طرف منہ کر کے سلام پیش کرے اور دعا کرے۔
اور نہایت ادب واحترام کے ساتھ بخشوع وخضوع دونوں ہاتھ باندھ کر اس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں
ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوتا ہے یہی امت کے لئے بہتر وافضل ہے۔ اور بوقت زیارت حسن ادب ہے اور اہل
اسلام کا معمول ہے اور امت نے جب اس بات پر اتفاق کر لیا تو یہ ہرگز گمراہی نہیں ہو سکتا کہ آقا و مولیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ دیدیا ہے۔

لا يجمع امة محمد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار

(رواہ الترمذی عن ابن عمر رضی اللہ عنہما)

امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ اور اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور جو جماعت
سے نکلا دوزخ میں ڈال دیا جائیگا۔ تو اب اس جماعت مسلمین کا مخالف صرف یہ فرقہ وہابیہ نجدیہ ہوا، تو
بحکم حدیث یہ فرقہ گمراہ و جہنمی ثابت ہوا۔ اور تعجب یہ ہے کہ یہ فرقہ اپنے آپ کو حنبلی کہتا ہے۔ اور مذہب
حنبل کی کھلی ہوئی مخالفت کر رہا ہے۔ نہ اس کے لئے اقوال حنا بلہ حجت، نہ قول امام احمد بن حنبل دلیل، نہ
معمول امت ہونا سند، نہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما۔

من السنة ان تاتى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من قبل القبلة وتطهر الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ۔

قابل عمل جو اوپر مسند امام اعظم سے منقول ہوئی۔ بلکہ سب کے خلاف یہ مصنف کتنی دلیری ساتھ یہ لکھتا ہے۔

عام طور پر لوگوں کا قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا اس قدر بدترین منکرات سے ہے جو انسان کے ایمان کو فاسد کر دیتا ہے۔

اوپر کی حدیث شریف سے ثابت ہو چکا ہے کہ جوامت اور جماعت مسلمین کی مخالفت کرنے بے ایمان اور جہنمی ہے تو یہ مصنف مخالفت امت ہو کر خود جہنمی و بے ایمان ثابت ہوا۔ اور پھر اس ایمان کی مزید بے ایمانی یہ ملاحظہ ہو کہ امت مرحومہ کے فعل کو بدترین منکر قرار دیتا ہے۔ اور تمام اسلام کے ایمان کو فاسد ٹھہراتا ہے۔ اور ہماری پیش کردہ عبارات کتب دین کو بلکہ حدیث ابن عمر رضی عنہما کو بدترین منکر اور ایمان کی مفسد بتاتا ہے۔ اور پھر قابل توجہ یہ بات ہے کہ یہ مصنف اس زیارت کے بدترین منکر اور مفسد ایمان ہونے پر کوئی دلیل پیش نہ کر سکا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل شرعی پیش کر بھی نہیں سکتا کہ جب اس کا یہ دعویٰ ہی بالکل غلط اور باطل ہے اس کے لئے کوئی دلیل شرعی کیسے ہو سکتی ہے پھر جب مصنف نے اپنے اس دعویٰ پر دلیل نہ ہونے کی دوری کا خود بھی احساس کیا تو اس کے لئے اپنے دل سے خود ہی دلیل گڑھ دی۔

کیونکہ یہ عمل غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے، سینہ پر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسا عمل ہے جو نماز کے اعمال سے مخصوص ہے۔

مصنف کا یہ دعویٰ۔ (کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا نماز کے مخصوص اعمال میں سے ہے) بھی ہی بے دلیل ہے جس پر وہ کوئی دلیل مخصوص پیش نہ کر سکا۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ وہ کوئی دلیل پیش کر نہیں سکتا کہ جب اوپر فتاویٰ عالمگیری کی عبارت میں گزرا ”يقف كما يقف في الصلاة“ یعنی شریف کے سامنے اسی طرح کھڑا ہو جس طرح نماز میں کھڑا ہوتا ہے۔ اور جذب القلوب کی عبارت میں صاف طور پر مذکور ہوا ”دست راست رابر دست چپ شہد چنانچہ در حالت نماز بکند“ یعنی قبر شریف کے سامنے داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر اس طرح کھڑا ہو جیسے حالت نماز میں کرتا ہے۔ تو ان کے شرع سے جب یہ ثابت ہو رہا ہے کہ قبر شریف کے سامنے نماز کی طرح دہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر

کھڑا ہونا بہتر و افضل اور حسن ادب ہے۔ تو ان کتب شرع نے اسی مشابہت نماز کا حکم دیا، تو یہ مصنف اسی مشابہت کو محض اپنی رائے ناقص سے عدم جواز کی دلیل بنا رہا ہے، تو اس کا قول بالکل ان کتب شرع کے خلاف ثابت ہوا۔ تو اس کا یہ دعویٰ کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا نماز کے مخصوص اعمال میں سے ہے بالکل باطل اور غلط قرار پایا۔ پھر یہ مصنف اپنی مزید جہالت کا اس طرح اظہار کرتا ہے۔

ان جاہلوں نے اپنی جہالت سے یہ تصور کر لیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پسند کرتے ہیں کہ ان کی تعظیم بھی اسی طرح کی جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کی کی جاتی ہے۔

یہ مصنف کس قدر جری و بے باک ہے کہ اس نے کس کس کو جاہل بنایا، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کو اس نے جاہل کہا، فقہاء کرام کو اس نے جاہل کہا، ساری امت کو اس نے جاہل قرار دیا، پھر اس جاہل کو یہ خبر نہیں کہ اگر ایسی تعظیم رسول علیہ السلام سے خاص اللہ جل شانہ کی جیسی تعظیم لازم آتی ہے تو وہ نماز سے ذکر رسول التحیات اور درود شریف وغیرہ کو نکال ڈالے کہ نماز خاص اللہ جل شانہ کی عبادت ہے۔ اس میں صرف ذکر خدا کرے۔ تو نماز میں وہ یہ ذکر رسول کیوں کرتا ہے۔ کیا اس میں مشابہت لازم نہیں آتی۔ پھر بقول مصنف کیا وہ نماز میں درود التحیات پڑھ کر یہی تصور کرتا ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں اپنے ذکر کو پسند کرتے ہوئے کہ ان کا ذکر بھی نماز میں اسی طرح کیا جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو یہ مصنف اپنی اس دلیل سے نماز میں ذکر رسول التحیات و درود شریف پڑھنے کو ناجائز و ممنوع اور بدترین منکر و مفسد ایمان قرار دے۔ پھر اس جاہل سے پوچھو، کیا تیرے نزدیک نماز کے اندر ذکر رسول کر کے تعظیم رسول کا اعتقاد تو جائز ہے اور خارج نماز میں قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر سلام عرض کر کے تعظیم رسول کا یہ فعل ناجائز و ممنوع ہے۔ تو یہ اس مصنف کی جاہلانہ بات نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ پھر یہ مصنف اپنا تیسرا دعویٰ یوں لکھتا ہے۔

قبر نبوی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی حق تعالیٰ کے سوا کسی کو سجدہ کرے۔

اس نے دعویٰ تو کیا لیکن اس پر کوئی دلیل پیش نہ کر سکا، اتنی بات تو مسلم ہے کہ غیر اللہ کے لئے سجدہ ممنوع ہے، اس کی ممانعت میں حدیثیں وارد ہو چکیں۔ لیکن مصنف ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے کی ممانعت میں بھی تو کوئی حدیث پیش کرے، اگر اس کی ممانعت میں کوئی حدیث ہوتی تو ہمارے سلف

شرح دوزانوں بیٹھنا بھی تو نماز کا رکن ہے، تو بجز نماز کے کسی کے سامنے دوزانو بیٹھنا بھی مصنف کے لئے ناجائز قرار پایا۔

الحاصل جو سلف و خلف کی مخالفت کرے اور اپنی ناقص رائے سے دینی مسائل بیان کرے وہ اسی کی ٹھوکریں کھاتا ہے اور قعر ضلالت میں گر جاتا ہے اور اس کی اس غلط روی سے پھر کوئی بات بنانے کی نہیں بنتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

سوال سوم: حجرہ نبویہ کی دیواروں اور جالیوں کو چومنا انتہائی جہالت اور غفلت کی دلیل ہے۔
جواب: کمال ادب و عزید احترام تو یہی ہے کہ روضہ منورہ کی دیواروں جالیوں کو نہ بوسہ دے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ولا یمسح القبر ولا یقبلہ

(فتاویٰ عالمگیری قیومی جلد ۲ صفحہ ۱۰۹)

قبر کو نہ ہاتھ سے مس کرے نہ اسے بوسہ دے۔

شیخ الاسلام علامہ سمودی و فاء الوفا شریف میں فرماتے ہیں:

ومنها ان یحتسب لمس الحداد وتقیبلہ والطواف بہ والصلوة الیہ

(وفاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۴۴۲)

آداب زیارت سے یہ ہے کہ دیوار قبر کے چھوئے اس کے بوسہ دینے اور اس کا طواف کرنے اور اس کی طرف نماز پڑھنے سے پرہیز کیا جائے۔ لیکن جو عشاق غلبہ الفت اور استغراق محبت سے سرشار ہوں تو انہیں روضہ محظہرہ کی دیواروں اور جالیوں کا بوسہ دینا اور مس کرنا بالکل ناجائز بھی نہیں قرار دیا جاسکتا۔ کہ فتاویٰ عالمگیری میں تو قبر والدین کے بوسہ کی اجازت دی عبارت یہ ہے ”ولا بأس بتقبیل والدینہ“

(از فتاویٰ عالمگیری جلد ۲ صفحہ ۱۰۹)

اپنے والدین کی قبر کے بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہو کہ قبر والدین کا بوسہ ناجائز نہیں۔ لہذا جب قبر والدین کا بوسہ ناجائز ہو تو جس ذات پاک پر والدین صدقے اور قربان ہو جائیں تو ان کی قبر شریف پر بوسہ کیسے ناجائز ہو سکتا ہے۔ علامہ سمودی و فاء الوفا میں الطیب الفاشری سے ناقل ہیں:

عن المحب الطبری انه یحوز تقبیل القبر ومسہ قال وعلیہ عمل العلماء الصالحین

و خلف بھی اس کا حکم نہیں دیتے اور تمام امت قبر شریف کے سامنے ہرگز ہاتھ باندھ کر کھڑی نہ بنے۔ ظاہر ہو گیا اس کو ناجائز کہنا محض فرقہ و ہابیہ کی ناقص رائے اور اوندھے دماغ کی پیداوار کا نتیجہ ہے۔
پرجب مصنف کو اپنے دعوے پر دلیل نہ مل سکی تو اس نے اپنی فہم ناقص سے یہ دلیل خود ہی گڑھ دی کیونکہ ہاتھوں کا سینہ پر تعظیم کے لئے رکھنا ایک عبادت ہے جس کا بجز نماز کرنا جائز نہیں جیسے کہ سجدہ ما سوا اللہ کسی کے لئے جائز نہیں اسی طرح بجز نماز کے کسی کے لئے ہاتھوں کا سینہ پر رکھ کر کھڑا ہونا بھی ناجائز ہے۔

مصنف کی یہ دلیل مزید دعوؤں پر مشتمل ہے۔ ایک دعوے تو یہ ہے کہ ہاتھوں کا سینہ کیلئے رکھنا عبادت ہے، دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ بجز نماز کے کسی غیر اللہ کی تعظیم کے لئے ہاتھوں کا سینہ کھڑا ہونا جائز نہیں ہے۔ پہلے تو اس مصنف کی یہ فریب دہی ملاحظہ ہو کہ یہ پہلے دعوے کی دلیل نہ سکا۔ تو یہ ہر دعوے ناقابل تسلیم ہوئے۔ اور یہ قبول نہیں تو جو دلیل ان سے مرتب ہوئی تھی وہ کھو سکتی ہے۔ علاوہ بریں غیر اللہ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے جس کو مسلم نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سحر رضی اللہ عنہ کو طلب کیا ”فلما دنا من المسجد قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا انصار قوموا الی سیدکم“ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۴۰۳)

جب سحر مسجد کے قریب آئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا تم اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو۔ تو غیر اللہ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا حکم شائع علیہ السلام سے اور فعل صحابہ سے ثابت ہو گیا۔

اب باقی رہا اس قیام تعظیسی میں ہاتھوں کا باندھنا یا نہ باندھنا، تو یہ عدم جواز قیام تعظیسی کے نہ علامت نہ سبب، تو پھر عدم جواز کہاں سے پیدا ہوا۔ علاوہ بریں قیام نماز میں اگر شافعیہ سینہ باندھتے ہیں تو مالکیہ ان کو چھوڑے ہوئے رکھتے ہیں، اور قومہ میں تو ہاتھ نہیں باندھے جاتے بلکہ چھوڑ دیا جاتا ہے تو قیام نماز میں ہاتھوں کا باندھنا اور نہ باندھنا اور چھوڑ دینا بھی عبادت قرار دیا جاسکتا ہے۔ مصنف کے نزدیک کسی دینی رہنما عالم قاری اور والد و حاکم کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا بھی ناجائز ہے اب چاہے وہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو یا بغیر باندھے کھڑا ہو۔ بلکہ اس کے نزدیک تو کسی غیر اللہ کے سامنے زانو بیٹھنا بھی ناجائز ہی ہوگا اور سجدہ کی طرح ہوگا کہ نماز میں جس طرح قیام و رکوع و سجدہ پایا جاتا ہے

اور اس بات میں کچھ شک نہیں کہ محبت میں مستغرق ہو جانا بوسہ وس قبر کی اجازت کی طرف لے جاتا ہے اور ان سب سے مقصود احترام و تعظیم ہی ہے، اور لوگوں کے مرتبے اس میں مختلف ہیں جیسا کہ وہ تہ مبارک میں مختلف تھے، کچھ لوگ ایسے تھے کہ جب آپ کو دیکھتے بے اختیار ہو جاتے اور حضور کی جلد حاضر ہو جاتے، اور کچھ لوگ وہ تھے جو اپنے کو اختیار میں رکھتے تھے تو وہ حاضری میں جلدی نہ کرتے تو سب خیر پر ہیں۔ جب ان عبارات سے والدین کی قبر کا بوسہ دینا قرآن کو بوسہ دینا حجر اسود کو بوسہ دینا قبور اولیاء کو بوسہ دینا ثابت ہو گیا تو ان کے بوسہ کے جواز سے ہر مستحق تعظیم کے بوسہ کا جواز ثابت ہو گیا۔ حضرت امام احمد بن حنبل نے تو منبر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بہ نیت تبرک بوسہ اور مس کرنے کی صاف طور پر اجازت دی۔ بلکہ خود قبر شریف کے بوسہ اور مس کرنے کو نہ فقط جائز ہی ٹھہرایا بلکہ ان کو موجب ثواب قرار دیا۔ بلکہ اس امام نے اس بحث کا بہترین فیصلہ دیا کہ لوگ اپنے اپنے جذبات مختلف ہیں، بعض تو اپنے جذبات پر اختیار رکھتے ہیں اور بعض اپنے جذبہ محبت میں مستغرق رہتے ہیں۔ ہر دو لوگ جذبہ محبت میں وارفتہ ہوں تو ان کو تو بوسہ اور مس کی اجازت دی جائے اور حقیقت یہ ہے اس کا مقصد تعظیم و احترام ہی ہے تو ضرور وہ اپنے اپنے حال کی بنا پر امر خیر ہی پر ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حجرہ مبارکہ کی دیواروں اور جالیوں کا چومنا اور بہ نیت تبرک مس کرنا شرعاً ناجائز نہیں۔ اگر یہ ناجائز ہوتا تو خود انبیاء کرام سے ایسے افعال صادر نہ ہوتے۔

چنانچہ وقایع الوفاء میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا فعل منقول ہے:

ان بلالا رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما قدم من الشام لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى القبر فجعل يمسك يده ويحضر وجهه عليه واسناده جيد۔

(وقایع الوفاء جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ شام سے زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے آئے تو قبر شریف پر حاضر ہو کر رونے لگے اور قبر شریف پر اپنے چہرہ کو ملنے لگے، اور اس حدیث کی سند جید ہے۔ اسی وقایع الوفاء میں روایت مطلب بن عبد اللہ بن حطب کو نقل کیا کہ انہوں نے کہا:

اقبل مروان بن الحكم فاذا رجل ملتزم القبر فاحض مروان برقبته ثم قال هل تدري ما تصنع فاقبل عليه فقال نعم اني لم ات الحجر ولم ات اللبن انما جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبكو ا على الدين اذا وليه اهله ولكن ابكو ا عليه اذا وليه غير اهله قال

(وقایع الوفاء مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

محبت طبری سے منقول ہے کہ وہ قبر کے بوسے اور مس کرنے کو جائز کہتے ہیں اور کمالیہ صالِحین کا عمل ہے۔

اسی وقایع الوفاء میں علامہ ابن ابی الصیف یہاں شافعی کا قول منقول ہے۔

”نقل جواز تقبيل المصحف و اجزاء الحديث وقبور الصالحين“

(وقایع الوفاء جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

قرآن کے اور کتب حدیث کے اور قبور صالحین کے بوسہ کا جواز منقول ہے۔

اسی وقایع الوفاء میں حضرت علامہ حافظ ابن حجر کا یہ قول منقول ہے۔

استنبط بعضهم من مشروعية تقبيل الحجر الاسود جواز تقبيل كل من

التعظيم من ادمي وغيره۔ (وقایع الوفاء مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

بعض علماء نے حجر اسود کے بوسہ کے جائز ہونے سے ہر مستحق تعظیم کے بوسہ کا جواز استدلال کیا۔ اب وہ مستحق تعظیم آدمی ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور ہو۔ اسی وقایع الوفاء میں حضرت ابن حنبل کا جواب اور ان کے صاحبزادہ حضرت عبد اللہ کا قول منقول ہے

”قال عبد الله سألت ابي عن الرجل يمس منبر رسول الله صلى الله تعالى

وسلم ويتبرك بمسه ويقبله ويفعل بالقبر مثل ذلك رجاء ثواب الله تعالى قال لا بأس

۔ (وقایع الوفاء جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

عبد اللہ نے کہا میں نے اپنے والد سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو منبر رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تبرک حاصل کرنے کے لئے چھوتا ہے اور اس کو چومتا ہے اور امید ثواب میں کو چومتا ہے اور چھوتا ہے تو جواب دیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

اسی وقایع الوفاء میں حضرت امام احمد علیہ الرحمہ کا اس مسئلہ میں بہترین فیصلہ نقل کیا:

ولا شك ان الاستغراق في المحبة يحتمل على الاذن في ذلك والمقام

فذلك كله الاحترام والتعظيم والناس تختلف مراتبهم في ذلك كما كانت تختلف

حياته فاناس حيس يرونه لا يملكون انفسهم بل يبدا درون اليه واناس فيهم اتاه

والكل محل حير۔ (وقایع الوفاء مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۳)

المطلب و- ذلك الرجل ابو ايوب الانصاري -

(فاء الوفا - ج ۲ - ص ۲۳)

مروان بن حکم قبر شریف پر حاضر ہوا۔ تو اس نے دیکھا ایک شخص قبر شریف کو چپٹے مروان نے اس کی گردن پکڑ کر کہا کیا تو نہیں جانتا کہ کیا کر رہا ہے، اسے جواب دیا کہ میں اینٹ کے پاس نہیں حاضر ہوا بلکہ میں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہوا لوگو جب تمہارا ولی اہل ہو تو دین کے لئے مت رونا۔ اور تمہارا ولی نا اہل ہو تو دین کیلئے مطلب نے کہا کہ وہ شخص حضرت ابو ایوب انصاری صحابی تھے۔

اسی وفاء الوفا میں روایت خطیب کو اس طرح نقل کیا:

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کان لیضع یدہ البیضاء علی القبر الشریف

(وفاء الوفا - ج ۲ - ص ۲۳)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قبر شریف پر اپنا دہنا ہاتھ رکھتے تھے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام نے قبر شریف سے مس کیا۔ تو اگر یہ فعل ناجائز ہوتا تو یہ حضرات اسے تو اب اس مصنف کی بد زبانی و ریدہ دہنی ملاحظہ ہو کہ وہ حجرہ شریف کی دیواروں جالیوں انتہائی جہالت و غفلت بتا کر کس قدر سلف کو جاہل و غافل قرار دے رہا ہے اور خود اپنی غفلت سے جائز فعل کو ناجائز بنا رہا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ اس کو ہدایت کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال چہارم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرنا، بعض اپنی دعا میں طلب مغفرت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرتے ہیں، معلوم ہونا چاہئے یہ فعل شرک اکبر ہے حق تعالیٰ نے آپ کو اس لئے نہیں بھیجا کہ وہ قضاے حاجات کریں، دروغ کے لئے خدا اور اسکے بندوں کے درمیان واسطہ ہوں کیونکہ جس کی وفات ہو گئی ہو اس سے کسی حاجت کا سوال کرنا اس قسم کا شرک ہے جو اس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کا سزاوار ہو خواہ جس سے طلب کیا جائے وہ نبی یا ولی ہو یا فرشتہ۔

الجواب:

مصنف کا یہ کہنا کہ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرنا شرک اکبر ہے“ غیر اللہ سے استغاثہ و استغاثہ کرنا خصوصاً انبیاء و اولیاء سے بلکہ خاص ہمارے نبی صلی

ظاہر و سلم تو سل و استغاثہ اور استمداد اور استغاثہ کرنا قرآن وحدیث اور اجماع و قیاس ہر چار ادلہ شرعیہ سے ثابت ہے اور انبیاء و مرسلین و سلف صالحین کے فعل سے ظاہر ہے۔ پہلے تو اس موضوع پر آیات قرآن مجید پیش کروں۔

آیت: (۱)

يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة - (سورہ مائدہ)

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔

اس آیت کریمہ میں غیر اللہ، عبادات، صدقات، صلہ رحم، کثرت ذکر و عاصمت انبیاء و اولیاء و زیارت احباب اللہ وغیرہ کو وسیلہ بنانے کا حکم دیا گیا اور ہر مقرب الی اللہ کو لازم پکڑنے کا امر فرمایا گیا جیسا کہ تفسیر صادی میں ہے ”تو غیر اللہ خصوصاً انبیاء و اولیاء کے ساتھ تو سل جائز ہوا“

آیت: (۲)

اولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة ايهم اقرب - (سورہ نبی اسرائیل)

وہ مقبول بندے جنہیں یہ یہود و نصاریٰ پوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ اللہ کے مقبول بندوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ بارگاہ الہی میں اپنے سے زائد مقرب بندے کو وسیلہ بناتے تھے تو اس آیت سے مقرران درگاہ الہی کا وسیلہ بنانا جائز ہوا اور مقرران بارگاہ الہی میں حضرات انبیاء و اولیاء ہیں تو ان کے ساتھ تو سل ہوا۔

آیت: (۳)

وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به -

(سورہ بقرہ)

اور اس سے پہلے اہل کتاب اس نبی کے وسیلہ سے کافروں پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اس سے منکر ہو بیٹھے۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے بھی ان کا وسیلہ کیا جاتا اور اس تو سل سے مخلوق کی حاجت روائی ہو جاتی تھی تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ انبیاء و مقبولان حق کے وسیلہ سے دعا مقبول ہوتی ہے تو اس آیت نے نہ فقط تو سل مقبولان حق کا جواز ثابت کیا

بلکہ توسل کا مزید نفع بتایا۔

ایت: (۴)

يا ايها الذين امنوا استعينوا بالصبر والصلوة۔

اے ایمان والو صبر اور نماز سے مدد طلب کرو۔

اس آیت کریمہ میں صبر اور نماز سے مدد طلب کرنے کا حکم فرمایا گیا تو ظاہر ہے کہ صبر اور

نماز ہیں تو غیر اللہ سے استمداد و استغاثہ آیت سے ثابت ہو گیا۔

ایت: (۵)

وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان۔ (السورۃ مائدہ)

اور نیکی اور پرہیزگاری پر تم ایک دوسرے کی مدد کیا کرو اور گناہ اور زیادتی پر باہم مدد نہ کیا

اس آیت میں غیر اللہ کو آپس میں ایک دوسرے کی مدد کرنے کا حکم دیا گیا تو غیر اللہ

پرہیزگاری پر مدد طلب کرنا بھی جائز ہوا۔

ایت: (۶)

قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصارى الى الله ط قال الحواريون نحن

(سورۃ الصف)

اللہ۔

عیسیٰ ابن مریم نے حواریوں سے کہا تھا کون ہے جو اللہ کی طرف ہو کر میری مدد کرے

نے کہا ہم دین خدا کے مددگار ہیں۔

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے غیر اللہ حواریوں سے مدد طلب

غیر اللہ سے مدد طلب کرنا ناجائز ہوتا تو نبی ناجائز کام نہیں کر سکتا۔

ایت: (۷)

فاعينوا بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما۔ (سورۃ الکہف)

تو میری مدد تم لوگ طاقت سے کرو میں تم میں اور ان میں ایک مضبوط آڑ بنادوں۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ حضرت ذوالقرنین نے دیوار بناتے وقت لوگوں سے مدد طلب

غیر اللہ سے مدد طلب کرنا اگر شرک ہوتا تو وہ ان سے مدد طلب نہ کرتے۔

ایت: (۸)

قال الله هو موله وجبريل وصالح المومنين والملئكة بعد ذلك ظهيراً۔ (سورۃ تحریم)

تو بیشک رسول اللہ اور جبریل اور نیک مسلمان مددگار ہیں اور اس کے بعد فرشتے مددگار ہیں۔

اس آیت میں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مددگار غیر اللہ یعنی جبریل

اور نیک مسلمان اور فرشتے قرار دیئے تو غیر اللہ کا مددگار ہونا آیت سے ثابت ہوا۔

ایت: (۹)

يا ايها الذين امنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم۔ (سورۃ محمد)

اے ایمان والو اگر تم دین خدا کی مدد کرو گے۔ اللہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدم جمادے گا۔

اس آیت میں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کے لئے بندوں سے مدد طلب کی تو جو غیر اللہ سے مدد

طلب کرنے کو شرک کہتا تو کیا وہ خدا کو بھی شرک کہے گا۔

ایت: (۱۰)

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله

(سورۃ نساء)

تو ابنا رحیم۔

اور اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب وہ تمہارے پاس حاضر ہوں پھر اللہ سے معافی

چاہیں اور رسول ان کی شفاعت کرے تو ضرور اللہ کو وہ بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔

اس آیت میں بارگاہ الہی میں عرض حاجت کے لئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ

قرار دینے کو ذریعہ کامیابی ٹھہرایا، اور ان کو ایسا مددگار قرار دیا کہ ان کی دعا سے حاجت روائی ہوتی ہے، تو

اس آیت نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل و استعانہ اور استمداد و استغاثہ کو نہ فقط جائز

قرار دیا بلکہ اس کو ذریعہ کامیابی اور سبب حاجت روائی ٹھہرایا۔ الحاصل ان دس آیات سے ثابت ہو گیا کہ

غیر اللہ کو ان میں سے خاص کر حضرات انبیاء و اولیاء کرام کو بوقت دعا و حاجت وسیلہ بنانا ان سے مدد طلب

کرنا۔ ان کو مددگار و حاجت روا سمجھنا جائز ہے، پھر جو اس کو جائز نہیں جانتا وہ ان آیات کا انکار کرتا ہے،

اور ان نصوص قطعیہ کے خلاف محض اپنی عقل ناقص سے دین میں دخل دیتا ہے۔ اب احادیث بھی سنئے۔

حدیث: (۱)

حاکم نے بسند صحیح مستدرک میں اور بیہقی نے دلائل النبوة میں اور طبرانی نے حضرت عمر رضی اللہ

عنه سے روایت کی کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لما اقترب آدم عليه السلام الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد لما
 سي فقال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم احلقه قال يا رب لانك لما
 بيدك وممحت في من روحك رفعت راسي فرائيت عبي قوائم العرش مكتوبا لا اله الا
 محمد رسول الله فعرفت انك لم تصف الي اسمك الا احب الحلق اليك فقال
 صدقت يا آدم انه لاحب الحلق الي اذ سائلتنني حقه قد غفر لك ولو لا محمد لما
 (شفاء السقام صفحہ ۱۲۰)

جب آدم علیہ السلام سے زلت ہو گئی تھی تو انہوں نے عرض کی اے میرے رب میں
 بھدقہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوال کرتا ہوں کہ تو میری مغفرت فرما، خدا نے فرمایا: اے آدم
 انہیں کیونکر پہچانا میں نے تو انہیں ابھی پیدا نہیں کیا ہے، عرض کی: اے رب جب تو نے مجھے اپنے
 قدرت سے بنایا اور مجھ میں اپنی طرف سے روح ڈالی۔ میں نے اپنا سر اٹھایا تو عرش کے پایوں پر
 اللہ محمد رسول اللہ لکھا پایا تو میں نے جان لیا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام ملایا ہے جو تجھے تمنا
 سے زیادہ پیارا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے آدم! تو نے سچ کہا بیشک وہ مجھے تمام جہاں سے
 راہے، اب کہ تو نے اس کے حق کا وسیلہ کر کے مجھ سے مانگا تو میں تیری مغفرت کرتا ہوں، اور اگر
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا ہی نہ کرتا۔

حدیث: (۲)

ترمذی میں سند حسن و صحیح نسائی شریف ابن ماجہ بیہقی میں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ

سے مروی:

”ان رجلا ضربا البصر اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ادع الله
 يعافيني قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو بخير لك قال فادعه قال فامر به ان يشهد
 فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني اسألك واتوجه اليك بشيخ محمد
 الرحمة، اني توجهت بك الي ربى في حاجتي هذه لتقصي لي اللهم فشفعه في“

(ترمذی شریف علی دہلی جلد ۲ صفحہ ۱۹۷)

بیشک ایک نابینا شخص حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی
 بارگاہ الہی میں دعا کیجئے کہ وہ مجھے بینا کر دے، فرمایا: اگر تو یہی چاہتا ہے تو دعا کروں اور اگر تو اس پر

سکے تو تیرے لئے زیادہ بہتر ہے، عرض کیا: حضور دعا ہی فرمادیں، فرمایا: تو جا کر اچھی طرح وضو کر اور یہ دعا
 کر۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف تیرے نبی حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 وسیلہ سے جو نبی رحمت ہیں متوجہ ہوتا ہوں، میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت
 کے پورا ہو جانے کے لئے متوجہ ہوتا ہوں۔ اے اللہ تو میرے لئے شفاعت قبول کر۔

حدیث: (۳)

طبرانی معجم کبیر میں اور بیہقی میں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ سے مروی:

”ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه في حاجة له فكان
 عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجته فنقي ابن حنيف فشكا ذلك اليه فقال له عثمان بن
 حنيف ايت لمبضة فتوضا ثم ايت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم اني اسألك
 واتوجه اليك، بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم نبى الرحمة يا محمد اني اتوجه بك
 الى ربك فيقضى حاجتى وتذكر حاجتك ورح حتى اروح معك فانطلق الرجل فصنع ما
 قال له ثم اتي باب عثمان بن عفان فحاء البواب حتى اخذ بيده فادخله على عثمان بن
 عفان فاجلس معه عني الطفسة فقال ما حاجتك فذكر حاجته وقضاها له“

(شفاء السقام صفحہ ۱۲۵)

ایک شخص اپنی ایک حاجت کے لئے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بار بار حاضر ہوتا
 تھا اور وہ اس کو طرف التفات نہ کرتے اور اس کی حاجت کو نظر میں نہ لاتے۔ اس نے حضرت ابن حنیف
 سے ملاقات کی اور ان سے شکایت کی۔ تو اس کو عثمان بن حنیف نے حکم دیا کہ تو پانی لا کر وضو کر پھر مسجد میں
 جا کر دو رکعت نماز پڑھ پھر یہ دعا کر۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف اپنے نبی حضرت
 محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے جو نبی رحمت ہیں متوجہ ہوتا ہوں۔ یا محمد میں آپ کے وسیلہ سے
 آپ کے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ کہ میری حاجت پوری ہو۔ پھر اپنی حاجت کا ذکر کرنا اور یہاں
 آ کہ میں بھی تیرے ساتھ جا سکتا ہوں۔ تو وہ شخص چلا گیا اور جیسا اس سے کہا اس نے ویسا ہی کیا۔ پھر
 حضرت عثمان کے دروازہ پر پہنچا تو دربان آیا اور اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت عثمان کی خدمت میں پہنچا دیا
 تو انہوں نے اپنے پاس اس کو بچھونے پر بٹھایا۔ پھر فرمایا: تیری کیا حاجت ہے؟ تو اس نے اپنی حاجت کو
 بیان کیا۔ انہوں نے اس کی حاجت کو پورا کر دیا۔

حدیث: (۴)

بخاری شریف میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی:

”ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان اذا اقحط استسقى بالعباءة عبدالمطلب رضی اللہ عنہ فقال اللهم انا كما تنو سل اليك نبيا صلی اللہ تعالیٰ علیہ فتنسقنا وانا تنو سل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون“۔

(بخاری شریف مصطفائی جلد ۱ صفحہ ۱۳۷)

بیشک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب لوگ قحط سالی میں مبتلا ہوئے تو حضرت عباس عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے توسل سے بارش کے لئے اس طرح دعا کرتے تھے اے اللہ ہم تیرے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کیا کرتے تھے پس تو ہمیں سیراب کرتا اور اب حضور اپنے نبی کے چچا کے ساتھ توسل کرتے ہیں پس تو ہمیں سیراب کر۔ تو وہ لوگ سیراب ہوتے۔

حدیث: (۵)

دارمی شریف میں حضرت ابوالجوزاء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا:

قحط اهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا الى عائشة فقالت انظروا قبر النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء فتفعلوا فمطروا مطراً حتى نبت العشب وسمعت الابل حتى تفتتق من الشحم فسمي الفتنق“

(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۵۳۵)

اہل مدینہ سخت قحط میں مبتلا ہوئے تو لوگوں نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی شکایت کی آپ نے فرمایا دیکھو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف سے آسمان کی طرف ایک منہ دو کہ قبر شریف اور آسمان کے درمیان چھت حائل نہ رہے۔ تو لوگوں نے ایسا ہی کیا تو بکثرت بارش یہاں تک کہ سبزہ جما اور اونٹ تو اتنے موٹے ہو گئے کہ چربی کی کثرت سے کھالیں پھٹ گئیں اس سال کا نام ”عام الفتنق“ ہوا۔

حدیث: (۶)

تبہقی اور مسند ابوشیبہ میں بسند صحیح حضرت مالک الدار رضی اللہ عنہ سے مروی انہوں نے کہا:

”اصاب الناس قحط في رمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فجاء رجل (ای بلال

الحارث) الى قبر النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال يا رسول الله استسق الله لا متك فابهم قد هلكوا اقاتاه رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المصام فقال انت عمر فافقره السلام واخبره انهم مسقون“۔

(شقاء السقام صفحہ ۱۳۰)

کہ خلافت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں لوگ قحط سالی میں مبتلا ہوئے، ایک صحابی بلال بن حارث حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضر ہوئے، عرض کی: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لئے اللہ سے بارش طلب کیجئے کہ وہ ہلاک ہو جائیں گے۔ تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب میں تشریف لائے اور فرمایا: کہ عمر کے پاس جا کر ان سے سلام کہنا اور انہیں خبر دینا وہ سیراب کئے جائیں گے۔

حدیث: (۷)

صحیح مسلم شریف میں حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی۔ انہوں نے کہا:

كنت ابيت مع رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانيت بوضوئه وحاجته فقال لي سل فقلت اسئلك مرافقتك في الجنة قال او غير ذلك قلت هو ذلك قال فاعني عني نفسك بكثرة السجود“۔

(مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۴)

میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک شب میں رہا تو میں نے حضور کی خدمت میں وضو کا پانی اور ضرورت کی چیزیں حاضر کر دیں، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: نگ کیا مانگتا ہے عرض کی: میں حضور سے سوال کرتا ہوں کہ جنت میں حضور کی رفاقت عطا ہو، فرمایا: بھلا کچھ اور۔ عرض کی بس یہی مراد ہے، تو فرمایا: میری مدد کر اپنے نفس پر کثرت سجود سے۔

حدیث: (۸)

طبرانی نے کبیر میں اور کتاب الدعوات میں تبہقی نے اور حاکم نے سب نے اس حدیث کی تصحیح کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ کی والدہ حضرت فاطمہ بنت اسد کے دفن کے وقت یہ دعا فرمائی:

اللهم اغفر لامي فاطمة بنت اسد ولقها ححتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك

محمد والانباء الذين من قلبي فانك ارحم الرحمين“

(درر السیہ مصری صفحہ ۷۰ و نور الابصار مصری صفحہ ۷۶)

اے اللہ تو میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت کر اور اس کو حجت تلقین کر۔ اور اس کی قبر کو اس پر

کشدہ فرما دے اپنے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقے میں اور ان انبیاء کے صدقے میں سے پہلے تشریف لائے بیشک تو تمام رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

حدیث: (۹)

طبرانی کبیر میں ابن انس نے ”عمل الیوم واللیلہ“ میں ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں حضرت مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا انفلتت دابة احدکم بارص فلاة فلينادي عباد الله احبسوا علي دابتي ، فاني

ففي الارض حاضرا سبحانه عليكم“ (جامع صغیر مصری جلد ۱ صفحہ ۱۸)

جب تم میں سے کسی کا جانور جنگل میں چھوٹ جائے تو یوں پکارے اے اللہ کے بندو! میرا جانور میرے لئے، بیشک زمین میں اللہ کے کچھ بندے موجود ہیں جو اس کو عنقریب تمہارے روک دیں گے۔

حدیث: (۱۰)

طبرانی میں حضرت عتبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا:

وان اراد عوننا فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني“

(ظفر جلیل شرح حصین صفحہ ۱۲۰)

اگر کوئی مدد چاہے تو اسے چاہئے کہ یوں پکارے اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو، اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو، اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔

الحاصل حدیث اول میں ہے حضرت ابو البشر آدم علیہ السلام نے خود اپنی مغفرت کے لئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کیا اور اس توسل کو قبولیت دعا کے لئے ذریعہ قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی توسل کی بنا پر ان کی دعا قبول فرمائی اور ان کی مغفرت کر دی، تو یہ توسل جائز ثابت ہوا، اور انبیاء سے توسل واستغاثہ ہونا فعل نبی قرار پایا۔

حدیث دوم میں ہے کہ ان نابینا صحابی نے دفع مضرت و مصیبت یعنی نابینائی کے دور کرنے اور حصول منفعت یعنی بینا ہو جانے کے لئے سرکار رسالت میں استغاثہ واستعانت کی، حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس قضائے حاجت کے لئے اپنے ساتھ توسل کی دعا تعلیم فرمائی، اس توسل سے

کی دعا قبول ہو گئی اور وہ بینا ہو گئے۔ تو اس سے ثابت ہو گیا کہ انبیاء کے ساتھ توسل واستغاثہ جائز ہے، اور صحابی کے فعل سے اور خود حکم شارع سے ثابت ہے۔

حدیث سوم میں ہے حضرت عثمان بن حنیف صحابی رضی اللہ عنہ نے بوقت حاجت نبی کے ساتھ توسل کی تعلیم دی اور بعد وفات بھی حضور کے ساتھ توسل واستمداد کو قبولیت دعا کا ذریعہ جانا۔ تو اس سے ثابت ہو گیا کہ انبیاء کے ساتھ توسل واستغاثہ ان کی وفات کے بعد بھی جائز ہے اور یہ فعل صحابہ کرام سے ہے۔

حدیث چہارم میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دفع قحط سالی کے لئے غیر نبی حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ توسل کر کے دعا کی۔ اور توسل غیر نبی کو بھی قبولیت دعا کا سبب جانا تو اس سے غیر نبی کے ساتھ توسل بھی جائز ثابت ہوا۔ اور یہ توسل فعل صحابی بلکہ فعل خلیفہ قرار پایا۔

حدیث پنجم میں ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بوقت حاجت و مصیبت قبر شریف کو حاجت روا ہونے کی تعلیم دی۔ اور صحابہ کرام نے قبر شریف ہی سے استغاثہ واستمداد کی تو اس توسل سے ان کو ایسی مدد ملی کہ وہ سال فراخ سالی میں مشہور ہو گیا۔ تو قبر سے استمداد و توسل نہ فقط جائز بلکہ فعل صحابہ کرام ثابت ہو گیا۔

حدیث ششم میں ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ قبر شریف پر حاجت لیکر آئے اور انہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارا یا رسول اللہ۔ اور پھر بارش کے لئے آپ سے استمداد واستغاثہ کیا۔ تو ان کی حاجت روائی ہو گئی۔ تو اس حدیث سے قبر کی طرف حاجت لانا۔ اور صاحب قبر کا پکارنا اس سے استمداد واستغاثہ: نہ فقط جائز ہی ثابت ہوا بلکہ فعل صحابی قرار پایا۔

حدیث ہفتم میں ہے حضرت ربیعہ صحابی رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جنت باغی اور نہ فقط جنت بلکہ جنت میں آپ کی رفاقت طلب کی تو انہوں نے حضور کو جنت کا مالک و مختار سمجھا، حضور نے بھی اپنے آپ کو دارین کی سب مرادیں دینے کا مختار ثابت کیا تو اس سے غیر اللہ سے مدد طلب کرنا نہ فقط جائز بلکہ فعل رسول ثابت ہوا۔

حدیث ہشتم میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا میں خود اپنے ساتھ توسل اور انبیاء علیہم السلام کو وسیلہ بنایا، تو اس سے توسل انبیاء قبولیت دعا کا ذریعہ ثابت ہوا اور دعا میں انبیاء کا توسل کرنا نہ فقط جائز ہی ثابت ہوا بلکہ خود فعل شارع علیہ السلام ثابت ہوا۔

حدیث نہم میں اولیاء سے بوقت مدد طلب کرنا، ان کو مددگار سمجھ کر پکارنا، پھر انہیں اس خبر ہو جانا، اور ان کا حاجت روائی کرنا مذکور ہے۔ تو اس حدیث سے بوقت حاجت حضرات اولیاء طلب کرنا اور انہیں مددگار سمجھ کر پکارنا جائز ثابت ہوا۔

حدیث دہم میں ہے کہ اولیاء سے استغاثہ اور مدد طلب کرے اور بوقت حاجت انہیں۔ تو اس حدیث سے اولیاء سے استغاثہ اور استمداد کرنا جائز ثابت ہوا اور اولیاء کو مددگار اور حاجت مشکل کشا سمجھنا ثابت ہوا۔

لہذا ان دس احادیث سے غیر اللہ سے خصوصاً حضرات اولیاء کرام اور انبیاء عظام علیہم السلام توسل واستغاثہ اور استمداد واستغاثہ کرنا جائز ثابت ہوا، اور یہ امور سلف صالحین و تابعین کے افعال حضرات انبیاء و مرسلین کے افعال ثابت ہوئے، پھر جو ان کے ساتھ توسل واستغاثہ کو شرک کہتا ہے احادیث کی کھلی ہوئی مخالفت کرتا ہے، اور ان کو شرک کی تعلیم دینے والی ٹھہراتا ہے اور ان سلف صحابہ و تابعین بلکہ انبیاء و مرسلین سب کو شرک قرار دیتا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ۔

اب آیات و احادیث کے بعد عبارات اجماع بھی نقل کی جاتی ہیں، حضرت علامہ سبکی اپنی کتاب شفاء السقام فی زیارة خیر الانام میں توسل واستغاثہ کے ابتدا میں فرماتے ہیں:

”اعلم انه يجوز وبحسن التوسل والاستعانة والتشفع بالنبي صلى الله تعالى وسلم الى ربه سبحانه وتعالى جواز ذلك وحسنه من الامور المعلومة لكل ذي عقل وفهم فعل الانبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين والعلماء والعوام من المسلمين ولم يحد ذلك من اهل الادبانية ولا سمع به في زمن من الزمان“ (شفاء السقام صفحہ ۱۱۹)۔
چنانکہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل اور مدد اور شفاعت طلب ناجائز اور حسن ہے۔ اور ان کا جائز ہونا ہر پندار کے لئے امور معلومہ میں سے ہے جو انبیاء و مرسلین افعال سے اور سلف صالحین اور علماء اور عامۃ المسلمین کی سیرتوں سے مشہور و معروف ہے، اور اہل اللہ سے کسی ایک نے بھی تو اس کا انکار نہیں کیا۔ اور زمانوں میں سے کسی زمانہ میں اس کا انکار مسموع نہ ہوا۔ علامہ سہودی نے وفاء الوفا باخبار دار المصطفیٰ میں اس بحث میں باب لکھا جس کو ان الفاظ شروع کیا:

اعلم ان الاستغاثة والتشفع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كجأه وبركته الى ربه تعالى من فعل الانبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين واقع في كل زمان قبل خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم وبعد خلقه في حياته الدنيوية ومدة الرزخ وعرصات القيامة“ (وفاء الوفا مصری صفحہ ۴۱۹)

چنانکہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور جاہ و برکت سے فریاد اور شفاعت طلب کرنا انبیاء و مرسلین کے فعلوں سے اور سلف صالحین کی سیرتوں میں سے ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدائش سے قبل اور بعد پیدائش آپ کی حیات ظاہری میں اور مدت رزخ اور عرصہ قیامت ہر حال میں واقع ہوا اور ہوگا۔ شیخ الاسلام علامہ سید احمد دحلان الدرر السنیہ میں فرماتے ہیں:

”والحاصل ان مذهب اهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وكذا بغیره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دلت عليه الاحاديث ولا فرق بين كونهم احياء واموات لانهم لا يخلقون شيئا وليس لهم تأثير في شئ وانما يتبرك بهم لكونهم احياء الله تعالى منحصرا“ (الدرر السنیہ مصری صفحہ ۱۳) (وفیه ایضا) ان التوسل مجمع عليه عند اهل السنة۔“ (الدرر السنیہ صفحہ ۴۰)

حاصل یہ ہے کہ مذہب اہل سنت و جماعت میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی حیات میں اور بعد وفات اور اسی طرح آپ کے سوا اور انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے ساتھ۔ اور اسی طرح اولیاء اور صالحین کے ساتھ توسل صحیح اور جائز ہے، اس پر احادیث و دلالت کرتی ہیں، اور ان کے زندہ اور وفات شدہ ہونے میں اس امر میں کوئی فرق نہیں۔ کہ نہ تو وہ کسی چیز کو پیدا کر سکتے ہیں نہ انہیں کسی چیز میں تاثیر کی قدرت۔ بلکہ ان سے محبوبان حق ہونے کی بنا پر تبرک حاصل کیا جاتا ہے۔ بیشک اہلسنت کے نزدیک جواز توسل پر اجماع ہو چکا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ اولیاء کرام و انبیاء عظام علیہم السلام کے ساتھ توسل واستغاثہ کرنا بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل واستغاثہ کرنا بلاشبہ جائز ہے، سلف صالحین کی سیرتوں۔ انبیاء و مرسلین کے فعلوں سے یہ ثابت ہے کہ انہوں نے نہ فقط آپ کی حیات ظاہری میں بلکہ قبل

(ملخص الدرر السنیہ صفحہ ۲۶)

تعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين۔

اور جب اعمال صالحہ کے ساتھ توسل جائز ثابت ہوا جیسا کہ صحیح بخاری میں ان تین شخصوں کی روایت میں وارد ہے کہ وہ لوگ غار میں داخل ہوئے تو ان پر اس غار کا منہ بند ہو گیا تو ان میں سے ہر ایک نے اللہ تعالیٰ کی طرف اپنے مقبول عمل کے ساتھ توسل کیا۔ تو جس پتھر نے غار کا منہ بند کر دیا تھا وہ منہ سے ہٹ گیا۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل جائز و مناسب اور بہتر ہے کہ آپ نبوت اور رسالت کے ساتھ متصف ہیں۔ پھر یہ توسل چاہے آپ کی حیات ظاہری میں ہو یا بعد وفات شریف کے۔ اور جس طرح حضور کے ساتھ توسل جائز ہے اسی طرح اور حضرات انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے ساتھ توسل جائز۔ اور اسی طرح اولیاء اور نیک بندگان الہی کے ساتھ توسل جائز ہے کہ ان میں طہارت اور محبت الہی ہے اور یہ رب العالمین کی طاعت اور یقین کے اعلیٰ مرتبوں پر فائز ہیں اور یہی چیز ان کے اللہ کے بندوں میں مقرب ہونے کا سبب ہے لہذا اللہ تعالیٰ ان کے توسل سے مسلمانوں کی حاجتیں پوری کر دیتا ہے۔

حضرت شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی جذب القلوب الی دیار محبوب میں فرماتے ہیں:

”در ذکر قبر فاطمہ بنت اسد ام علی بن ابی طالب مذکور شد کہ آنحضرت در قبر وے درآمد و گفت: ای میک والا نبیاء الذین من قبلی و دریں حدیث دلیل است بر توسل در ہر دو حالت نسبت با آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در حالت حیات و نسبت با نبیاء علیہم السلام بعد از وفات و چوں جواز توسل با نبیاء و مرسلات اللہ علیہم اجمعین بعد از وفات جائز باشد سید انبیاء علیہ افضل الصلوٰۃ و اکملہا بطریق اولیٰ جائز باشد بلکہ اگر باین حدیث توسل با ولیاء خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و در نیست مگر آنکہ دلیلے بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیہم اجمعین قائم شود و این دلیل و اللہ اعلم“

(جذب القلوب صفحہ ۱۵۸)

حضرت مولیٰ علی کی والدہ فاطمہ بنت اسد کے ذکر میں مذکور ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی قبر میں اترے ان کے لئے یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ تو ان کی مغفرت کر اور ان کو حجت تلقین کر۔ اور ان کی قبر کشادہ فرما بحق اپنے نبی حضرت محمد اور ان انبیاء کے جو مجھ سے پہلے مبعوث ہوئے۔ تو اس حدیث میں ہر دو حال میں توسل پر دلیل ہے، جب دیکھنا انبیاء کے ساتھ ان کی وفات کے بعد توسل جائز ہے تو سید الانبیاء علیہ السلام کے ساتھ توسل بطریق اولیٰ جائز ثابت ہوا۔ بلکہ اگر اس حدیث سے اولیاء

پیدا کیں اور بعد وفات بھی ہر زمانہ میں آپ کے ساتھ توسل کیا گیا اور آئندہ بروز تبست بھی ہوگا۔ مذہب اہلسنت میں یہ وہ مسئلہ ہے جس کے جواز پر اجماع ہو گیا کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ تو حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل و استغاثہ اجماع سے بھی ثابت ہو گیا۔ اب قیاس کی چند عبارات نقل کی جاتی ہیں شفاء السقام میں ہے۔

”حدیث عمار الدی فیہ الدعاء بالاعمال الصالحة وهو من الاحادیث المشہورۃ فالمستول فی هذه الدعوات کلها هو الله وحده لا شریک له والمستول مختلف و ہم یوجب ذلك اشراکاً ولا سوال غیر الله کذلک السؤال بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ایس سوالاً للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بل سوال بہ واداء جاز النبی بالاعمال و ہی مختلفة فالمستول بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولی“

(شفاء السقام صفحہ ۱۲۲)

غار والی وہ حدیث جس میں بتوسل اعمال صالحہ دعا کا ذکر ہے اور یہ حدیث مشہور اور صحیح احادیث میں ہے۔ تو ان سب دعاؤں میں اللہ وحدہ لا شریک لہ سے سوال کیا جا رہا ہے۔ اور جس کے توسل سے سوال کیا گیا ہے وہ مختلف ہیں اور یہ سوال نہ تو شرک ہے نہ غیر اللہ سے سوال کو مستوجب ہے۔ اسی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے سوال کرنا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کرنا ہے بلکہ آپ کے توسل سے سوال کرنا ہے۔ تو جب اعمال کے توسل سے سوال کرنا جائز ثابت ہوا تو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے سوال کیا جانا بدرجہ اولیٰ۔

شیخ الاسلام علامہ سید احمد رحمان الدرر السنیہ میں فرماتے ہیں:

واداء حاز التوسل بالاعمال الصالحة كما فی صحیح البخاری فی حدیث الذین او و النبی غار فاطمہ علیہم ذلك العار فتوسل کل واحد منهم الی الله تعالیٰ باری عمل له فانفرت الصحرة التي سدت العار عنهم فالتوسل به صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحق و اولیٰ لما فیہ من النوة والفصائل سواء كان ذلك فی حیاته او بعد وفاته ومثله سید الانبیاء والمرسلین صلوات الله وسلامه علیہ وعلیہم اجمعین وكذا الاولیاء وعباد الصالحین لما فیہم من الطهارة القدسية ومحبة رب البریة وحیة اعلیٰ مراتب الطہارة والیقین من رب العالمین وذلك سبب كونهم من عباد الله المقربين فتقضى الله سبحانه

اللہ کے ساتھ ان کی وفات کے بعد توسل پر قیاس کریں تو حرج نہیں ہاں اگر انبیاء علیہم السلام کی کوئی دلیل قائم ہو جائے اور ایسی دلیل تخصیص کوئی نہیں ہے تو توسل بال اولیا بھی جائز ہوا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ جب صحیح حدیث میں دعا کے اندر اعمال صالحہ کے اجابت دعا کا سبب بتایا گیا پھر وہ توسل نہ تو شرک ٹھہرا نہ غیر اللہ سے سوال قرار پایا تو وہ ذوات ایسی نبوت و رسالت سے متصف ہیں جو ہر فضل و کمال سے بدرجہ اعلیٰ ہے اور وہ مقدس ہستیوں فضائل و کمالات سے موصوف ہیں جو ہر عمل صالح سے بلند ہیں اور وہ مقربان حق جو طہارت و محبت الہیہ اور اعلیٰ مراتب طاعت و یقین پر فائز ہیں یعنی حضرات انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کے ساتھ توسل بدرجہ اولیٰ اجابت دعا کا سبب ہونا چاہئے۔ اور یہ بھی ہرگز شرک اور غیر اللہ سے ہونا چاہئے۔ اور جس طرح توسل بالاعمال میں مسئول اللہ تعالیٰ تھا اور اعمال مسئول بہ تھے تو توسل بالانبیاء والاولیاء میں بھی مسئول اللہ تعالیٰ ہے اور حضرات انبیاء اولیاء مسئول بہ ہیں۔ سوال بتوسل اعمال ناجائز نہیں تو سوال بتوسل انبیاء اولیاء کیسے ناجائز ہو سکتا ہے۔ چہ جائیکہ اسے قرار دیا جائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے جس طرح توسل بالاعمال سے ان کی حاجات پوری کر دیں اس نے توسل بالانبیاء والاولیاء سے حوائج مسلمین کو پورا کیا اور کرتا ہے اور ہمیشہ کرتا رہے گا۔

حدیث میں بحق عیسیٰ والانبیاء من قبلی سے جس طرح انبیاء کے ساتھ توسل ان کی وفات کے بعد ہوا تو اسی طرح حضور سید انبیاء و اور ان کے امتی اولیاء کے ساتھ توسل بھی ان کی وفات کے بعد ناجائز ہونا چاہئے کہ یہ ممکن نہیں کہ ان کے ساتھ توسل شرک ہو اور ان انبیاء کے ساتھ جائز ہو ہر جگہ شرک ہی ہوگا۔ اور جب ایک جگہ شرک نہیں تو دوسری جگہ بھی شرک نہیں ہو سکتا۔ لہذا وفات کے بعد توسل بالاعمال ناجائز ہے تو توسل بالانبیاء والاولیاء بھی ناجائز ہے۔ اسی طرح سید انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالجملہ حضرات انبیاء علیہم السلام والاولیاء کرام سے توسل واستغاثہ کا جواز قیاس سے بھی ثابت ہے۔ الحاصل دس آیات اور دس احادیث اور اجماع و قیاس چاروں دلائل شرع سے ثابت ہے۔ غیر اللہ سے توسل واستمداد بلاشبہ جائز ہے اور خصوصاً اولیائے کرام انبیائے عظام علیہم السلام واستغاثہ، استمداد واستعانة شریعت میں محمود و مستحسن ہے اور ہمارے نبی کریم سید انبیاء محبوب کبریا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل واستغاثہ اور استمداد واستعانة کرنا نہ فقط جائز بلکہ سبب دعا و باعث قضائے حاجت، و ذریعہ مغفرت ہے۔ لہذا اب ان چہار دلائل شرع کے قائم ہو جائے

یہی مسلمان کو تو ادنیٰ شبہ کی گنجائش نہیں۔ تو اب اس موضع پر کسی ثبوت کی حاجت ہی باقی نہیں رہی لیکن یہ معلومات اور حصول اطمینان قلب کے لئے سلف صالحین صحابہ و تابعین، بلکہ خود انبیاء و مرسلین کے توسل اور استمداد کے افعال اور پیش کروئے جائیں،

(۱) آیت دوم سے ظاہر ہو گیا کہ مقبولان حق خود مقربان درگاہ الہی کے ساتھ توسل کرتے۔
(۲) آیت سوم سے ثابت ہو گیا کہ اہل کتاب ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے کافروں پر فتح طلب کرتے۔

(۳) آیت چہارم سے معلوم ہو گیا کہ سلف غیر اللہ سے صبر اور نماز سے مدد طلب کرتے۔
(۴) آیت پنجم سے ثابت ہو گیا کہ مسلمان نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرتے۔

(۵) آیت ششم میں صاف طور پر موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے مدد طلب کی۔

(۶) آیت ہفتم میں ہے کہ حضرت ذوالقرنین نے لوگوں سے مدد طلب کی۔
(۷) آیت ہشتم میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت جبرئیل اور میکائیل سے مدد طلب کرنا قرار دیا۔

(۸) آیت دہم میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل کو حاجت روائی و مغفرت کا سبب قرار دیا۔

(۹) حدیث ول میں مذکور ہوا کہ سیدنا آدم علیہ السلام نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا توسل کیا اور اس توسل کو ذریعہ اجابت دعا جانا۔

(۱۰) حدیث دوم میں نابینا صحابی نے دفع مضرت و حصول منفعت کے لئے استغاثہ کیا اور مدد طلب کی۔ خود حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اپنے ساتھ توسل کی دعا تعلیم فرمائی۔

(۱۱) حدیث سوم میں گذرا کہ حضرت عثمان بن حنیف صحابی نے قضائے حاجت کے لئے نبی کے توسل کی تعلیم دی۔ اور باوجود وفات کے حضور کے ساتھ توسل واستمداد کو سبب اجابت دعا سمجھا۔

(۱۲) حدیث چہارم میں حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دفع قحط سالی کے لئے غیر نبی حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ توسل کیا۔

(۱۳) حدیث پنجم میں حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے طلب بارش کے لیے شریف کو حاجت روائی کا ذریعہ قرار دیا اور صحابہ کرام نے قبر شریف پر ایک مفند کھول کر اس سے استمداد کیا۔

(۱۴) حدیث ششم میں حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ قبر شریف پر حاجت براری حاضر ہوئے اور انہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارا یا رسول اللہ۔ اور پھر نے لئے استفاہ واستمداد کیا۔

(۱۵) حدیث ہفتم میں حضرت ربیعہ صحابی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفاقت طلب کی۔

(۱۶) حدیث ہشتم میں خود حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انبیاء علیہم السلام کو توسل کیا۔

(۱۷) حدیث نهم میں حضرات اولیاء سے مدد طلب کرنے کی اور انہیں مددگار سمجھنے کی تعلیم بوقت حاجت اولیاء سے مدد طلب کرنا سلف و خلف سب کا فعل قرار پایا۔

(۱۸) حدیث دہم سے اولیاء کا مددگار اور حاجت روا ہونا اور امت کا ان سے استفاہ کرنا نہایت کامیاب فعل ثابت ہوا۔

(۱۹) بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی:

”ان اعرابیا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانشدوا ابیاتا ومنها هات
ولیس لنا الا الیک فرارنا وانی فرار الخلق الا الی الرسل

فلم ینکر علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم هذا لیبیت بل قال انس ل
الاعرابی الابیات قام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحرداءه حتی قفی المنبر فخطب

لهم ولم یزل یدعو حتی امطرت السماء۔ (الدرر السنیہ صفحہ ۲۵)

ایک اعرابی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے ساتھ سیرابی نے لگا۔ اور اس نے چند شعر پڑھے ان کا ایک یہ ہے۔

اور آپ کی بارگاہ کے علاوہ ہم کہاں جائیں، مخلوق کے لئے اللہ کے رسولوں کے بارگاہ نہیں۔

تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شعر پر کچھ انکار نہ فرمایا بلکہ حضرت انس نے فرمایا کہ اس اعرابی نے جب یہ شعر پڑھے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اپنی چادر لئے ہوئے منبر پر تشریف فرما ہوئے اور خطبہ دیا اور ان کے لئے دعا فرمائی اور برابردعا ہی فرماتے رہے یہاں تک کہ آسمان سے بارش ہونے لگی۔

اس حدیث میں اعرابی نے بارش کے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا توسل کیا اور خالق و مخلوق کے درمیان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وسیلہ واسطہ قرار دیا۔

(۲۰) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پھوپھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے حضور کے مرثیہ میں یہ شعر کہا ہے!

الا یا رسول اللہ انت رجاؤنا وکنت بنا بر اولم تک جافیا
(الدرر السنیہ صفحہ ۲۷)

یا رسول اللہ آپ ہماری امید ہیں، آپ ہمارے ساتھ مہربان تھے زیادتی کرنے والے نہ تھے اس میں وفات شریف کے بعد یا رسول اللہ کہہ کر ندا کا جواز بھی ہے اور ”انت رجاؤنا“ یعنی آپ ہماری امید ہیں تو اس سے توسل واستفاہ کا جواز بھی ثابت ہوا۔ اور ظاہر ہے کہ اس مرثیہ کو صحابہ کرام نے سنا۔ اور ان الفاظ پر انکار نہیں کیا تو سکوت صحابہ بھی حجت شرعی ہے۔

(۲۱) جواب سوال اول میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی روایت سے ایک اعرابی کا واقعہ مذکور ہوا کہ وہ قبر شریف پر حاضر ہوا۔ اور یا رسول اللہ کہہ کر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارا اور حضور کے توسل سے اپنے لئے مغفرت طلب کی تو قبر شریف سے اس کی مغفرت ہو جانے کی آواز آگئی

(۲۲) حضرت علامہ ابن حجر کی الخیرات الحسان میں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے توسل کا تذکرہ فرماتے ہیں۔ اور ان کا قول نقل کرتے ہیں

انی لا تبسک باسی حنیفۃ واجتی الی قبرہ فاذا عرضت لی حاجۃ صلیت رکعتین وحتی الی قبرہ وسألت اللہ عنہ فتقضی سریعا

(الخیرات الحسان مصری صفحہ ۶۳)
پیشک میں ابو حنیفہ کے ساتھ تبرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضرت ہوتا ہوں اور جب مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے تو دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور امام کی قبر پر حاضر ہو کر اللہ سے سوال کرتا ہوں

تو وہ حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام اعظم کی قبر شریف پر حضرت امام شافعی نے خود اپنی قضائے حاجت میں ان کے ساتھ توسل کیا۔

(۲۳) علامہ ابن حجر مکی کی الصواعق المحرقة میں ہے، حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بیت کرام کے ساتھ توسل طرح کیا۔

وہم الیہ وسیلتی

ال نبی ذریعتی

بیدی الیمین صحیفتی

ارجو بہم اعطنی غدا

(صواعق محرقة مصری صفحہ ۱۰۸)

اور خدا کی طرف ہیں وسیلہ مرا

اہل بیت نبی ہیں ذریعہ مرا

دائے ہی دست میں ہو محیفہ مرا

ان کے صدقہ میں اللہ حشر کے دن

(۲۴) علامہ سید احمد و حنان نے الدر السنیہ میں نقل کیا کہ حضرت امام احمد نے حضرت

کے ساتھ توسل کیا۔

و ثبت ايضا ان الامام احمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنهما حتى

ابنہ۔

عبداللہ نے تعجب کیا تو ان سے امام احمد نے فرمایا کہ بیشک امام شافعی لوگوں کے لئے

کے ہیں بدن کے لئے مثل عافیت ہیں۔

(۲۵) حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول جواب سوال اول و دوم میں منقول ہوا کہ

نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جملہ بنی آدم کے لئے وسیلہ قرار دیا۔

فهو وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى يوم القيامة

تو وہ تیرا وسیلہ اور تیرے باپ حضرت آدم علیہ السلام کا وسیلہ روز قیامت درگاہ الہی میں

(۲۶) حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قصیدہ میں سرکار رسالت علی صا

والثناء سے کس قدر توسل و استمداد کی ہے اسکا مطلع یہ ہے

يا سيد السادات جنتك فاصدا

ارجو رصاك واحتمي بحماكا

آیا ہوں در پر آپ کے اے سیدوں کے پیشوا

طالب ہوں مرضی کا تری لیجئے حمایت

آخر کے شعر یہ ہیں:

یا مالکی کہ شافعی فی عافیتی انی فقیر فی انوری لغنا کا

اے میرے مالک میری ہر حاجت میں تم ہونا شفع محتاج ہے مخلوق میں تیری غنا کا یہ گدا

اما طامع بالحدود منك و نه یکن لابی حیفة فی الامام سوا کا

سرکاری بخشش کا میں سب سے زیادہ ہوں حریص اس ابو حنیفہ کا کوئی یاور نہیں تیرے سوا

(۲۷) حضرت معروف کرخی رحمۃ اللہ علیہ کی قبر شریف پر چاکران کے توسل سے بارش کی دعا

عام طور پر کی جاتی ہے۔ علامہ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں۔

ويعرف الكرخي بن فيروز من المشايخ الكبار مستجاب الدعوات يستسقي

بقبره وهو استاذ السري سقطي۔

حضرت معروف کرخی بن فیروز مشائخ کبار میں سے مستجاب الدعوات ہیں ان کی قبر سے سیرابی

طلب کی جاتی ہے اور آپ حضرت سری سقطی کے استاد ہیں۔

(۲۸) شیخ الاسلام سید القراء محمد بن منکر رتالہی رضی اللہ عنہ نے فرمایا، ایک شخص نے اسی دینار

میرے والد کے پاس بطور امانت رکھ دیئے۔ اور وہ جہاد کے لئے چلا گیا اور اس نے میرے والد سے یہ

کہہ دیا تھا کہ اگر تم کو کوئی حاجت پیش آجائے تو ان کو خرچ کر سکتے ہو، اتفاقاً گرانی ہوئی اور لوگ اسیں جتلا

ہو گئے تو میرے والد نے وہ دینار خرچ کر دیئے، اب وہ واپس آ گیا اور اس نے اپنی رقم کا مطالبہ کیا

تو میرے والد نے ادھر تو اس سے یہ وعدہ کیا کہ تم میرے پاس کل آنا اور ادھر یہ کیا۔

بات فی المسجد يلوذ بقبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة وبمنبره مرة

حتى كما دان يصبغ يستغيث بقبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينما هو كذا لك واذا

شخص فی المظلام يقول دونكها يا ابا محمد فمد ابى يده فاذا هو بصرة فيها ثمانون دينار

(وفاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۵)

فما اصبح جاء الرجل فدفعها ليه

کہ مسجد شریف میں رات گزاری بھی قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مجھے منبر شریف کے قریب

حاضر ہوتے یہاں تک کہ جب صبح قریب ہو گئی تو قبر شریف کے ساتھ استغاثہ کیا اور مدد طلب کی تو وہ اسی

حال میں تھے کہ اس تاریکی میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا اے ابو محمد یہ لے لو تو میرے والد نے اپنا ہاتھ

درا ز کیا تو وہ ایک تھیلی تھی جس میں ۸۰ دینار تھے تو جب صبح ہوئی تو وہ شخص آیا تو میرے والد نے اس کو رقم

دیدی۔ تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ تابعی نے قبر شریف اور منبر شریف کی پناہ لی اور رات بھر صبح تک قبر نبی صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استمداد و استغاثہ کرتے رہے اور ان کو مراد مل گئی۔

(۲۹) امام حافظ ثقفی ابو بکر بن المقرئ محدث اصہبانی صاحب معجم کبیر جنکے لئے خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاحب بن عباد سے خواب میں حکم دیا ”است سائم و ولی من اولیاء اللہ“ یعنی اے صاحب تو سورہ بے اور تیرے دروازہ پر اللہ کے اولیاء سے ایک ولی موجود ہے صاحب نے کہا میں نے بیدار ہو کر دروازہ پر جو دیکھا تو حضرت امام ابو بکر بن مقرئ ہیں تو سرکار رسالت کے مصدقہ ولی کا واقعہ امام شمس الدین ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں اس طرح لکھتے ہیں۔ کہ امام ابو بکر بن مقرئ نے فرمایا کہ میں اور طبرانی اور ابوالشیخ مدینہ شریف میں حاضر تھے اور ہم بھوک سے بیتاب تھے یہاں کہ وقت عشاء ہی کا تھا کہ میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں پہنچا۔

”حضرت قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ الحزن وانصرف فقلت لی الطیرانی اجلس فاما ان یکون الرزق او الموت فقلت انا وابو النضر فحضر الباب علوی ففتحنا له فاذا معه غلامان بقنیتین فیہما شیئی کثیر وقال شکوتمونی الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رائتہ فی المنام فامر لی بحمل شیء البکم“ (تذکرۃ الحفاظ جلد ۲ صفحہ ۱۷۲)

اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضر ہوا۔ پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ہوں جب وہاں سے واپس ہوا تو مجھ سے طبرانی نے کہا کہ بیٹھ جاؤ یا تو رزق ملے گا یا موت آجائے گی۔ میں اور ابوالشیخ کھڑے ہوئے تو دروازہ پر علوی موجود تھا ہم نے اس کے لئے دروازہ کھولا تو اس کے ساتھ دو غلام دو زنبیل لئے ہوئے ہیں جن میں کافی کھانا ہے۔ اور اس نے کہا کہ تم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شکایت کی تو میں نے آپ کو خواب میں دیکھا تو حضور نے تمہارے لئے کچھ کھانا پہنچا دیا۔ مجھے حکم دیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ کتنے بڑے ولی شہید اور محدث صاحب معجم کبیر نے قبر شریف پر حاضر ہو کر استمداد و استغاثہ کیا اور یا رسول اللہ خدا کر کے مراد طلب کی۔

(۳۰) حضرت ابن الجلاب نے کہا کہ میں مدینہ شریف حاضر ہوا اور مجھ پر فاقہ تھا۔

”فتقدمت الی القبر وقلت صیغک فسمت فرأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاعطانی رغیقا فا کلت نصفه وانتہت ویدی نصف الاخیر“

(وفاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۶)

تو میں قبر شریف کی جانب متوجہ ہوا اور میں نے عرض کی میں آپکا مہمان ہوں۔ پھر میں سو گیا تو میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ حضور نے مجھے ایک روٹی عطا فرمائی تو میں نے اس کی نصف تو خواب ہی میں کھالی اور جب بیدار ہوا تو آدھی روٹی میرے ہاتھ میں موجود ہے اس سے ظاہر ہوا حضرت ابن جلاب قبر شریف پر حاجت لیکر آئے اور کھانا طلب کیا اور استغاثہ کیا تو انہیں ایک روٹی خود حضور علیہ السلام نے عطا فرمائی۔

(۳۱) حضرت ابوالخیر قطع نے فرمایا کہ میں مدینہ شریف میں حاضر ہوا اور میں فاقہ سے تھا میں نے وہاں پانچ روز قیام کیا اور کچھ نہیں کھایا۔

فتقدمت الی القبر وسلمت علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلی ابی بکر وعمر وقلت انا ضیفک یا رسول اللہ۔“

پھر میں قبر شریف کی طرف متوجہ ہوا اور میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور صدیق اکبر و عمر فاروق پر درود شریف اور سلام پیش کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ میں آپ کا مہمان ہوں۔ پھر میں وہاں سے ہٹ کر قبر شریف کے پیچھے سو گیا، تو میں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور ان کی ذہنی طرف حضرت ابو بکر کو اور بائیں طرف حضرت عمر کو اور سامنے حضرت مولیٰ علی رضوان اللہ علیہم کو خواب میں دیکھا تو حضرت مولیٰ علی نے مجھے اشارہ کیا اور فرمایا تو کھڑا ہو جا

”قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقمته اليه وقبلت بين عينيه فدفعت الي رغيفا فا کلت نصفه وانتہت فاذا بیدی نصف رغیف۔“

(وفاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۴۲۶)

پیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے آئے تو میں نے کھڑے ہو کر ہر دو چشمان مبارک کے درمیان بوسہ دیا حضور نے مجھے ایک روٹی دی تو میں نے اس کی آدھی تو خواب ہی میں کھالی اور جب بیدار ہوا تو آدھی روٹی میرے ہاتھ میں تھی اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوالخیر قبر شریف پر حاضر ہوئے اور ندائے یا رسول اللہ کہہ کر انہوں نے عرض حاجت کی اور استغاثہ کیا تو انہیں حضور نے ایک روٹی عنایت فرمائی۔

(۳۲) حضرت صوفی ابو عبد اللہ محمد بن ابی زرعہ نے کہا کہ میں نے اپنے والد اور ابن عبد اللہ بن حنیف کے ساتھ مکہ کی طرف سفر کیا تو ہمیں سخت فاقہ پہنچا پھر ہم مدینہ شریف میں حاضر ہوئے اور

یہاں بھوکے ہو کر ہم نے رات گزاری اور میں بالغ نہیں تھا اپنے والد کے پاس با بار آتا اور کہتا بھوکا ہوں۔

”ہاسی ابی الحطيرة وقال يا رسول الله انا صبيعت الليلة وحلس على المراقبة كان بعد ساعة رفع راسه وكان يبكي ساعة ويضحك ساعة فسئل عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع في يدي دراهم وفتح يده فاذا فيهم دراهم وبارك فيها الى ان رجعنا الى شيراز وكنا ننفق منها“ (وفاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۳۲۶)

تو میرے والد نے گنبد شریف میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آج رات آپ کے پاس ہیں اور وہ مراقبہ میں بیٹھ گئے۔ ایک ساعت کے بعد انہوں نے اپنا سر اٹھایا اور کچھ دیر روئے اور پھر ہنسے تو ان سے دریافت کیا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے میرے ہاتھ میں درہم رکھ دیئے اور انہوں نے ہاتھ کھولا تو اس میں درہم تھے اللہ نے اس میں اس قدر برکت رکھی کہ ہم شیراز تک پہنچ گئے اور انہیں سے کھاتے پیتے رہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت صاحب گنبد شریف پر حاضر ہوئے اور یا رسول اللہ کہہ کر پکارا اور اپنی حاجت کے لئے استغاثہ کیا تو فی الحال کار نے انہیں درہم عطا کئے۔

(۳۳) حضرت صوفی احمد بن محمد نے کہا میں تین روز میں بیابان میں رہ کر مدینہ شریف حاضر ہو کر قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام پیش کیا پھر میں سو گیا تو میں نے بھی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا: اے احمد تو آگیا میں نے عرض کیا: ہاں حضور۔

وانا جائع وانا في ضيافتك قال افتح كميك ففتحتهما فملاء هما دراهم فانتهى وهما مملوء تان وقمت فاشتريت خبزا حواری و فالو ذجاوا اكلت وقمت للوقت ودخلت البادية“ (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۳۲۶)

میں بھوکا اور مہمانوں میں ہوں، فرمایا: اپنے ہر دو ہاتھ پھیلا تو میں نے ہاتھ پھیلائے۔ تو حضور نے دونوں ہاتھ درہم سے بھر دیئے جب میں بیدار ہوا تو وہ بھرے ہوئے تھے، تو میں اٹھا اور میں نے میدہ کی سفید روٹیاں اور پالودہ خریدا اور کھایا اور اسی وقت جنگل کو روانہ ہو گیا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ صوفی صاحب نے سرکار رسالت میں استغاثہ پیش کیا تو ان کی حاجت پوری ہو گئی۔

(۳۴) حافظ ابو القاسم بن عسا کر نے اپنی تاریخ میں با سند ذکر کیا کہ ایک شخص نے مدینہ شریف

میں قبر شریف کے نزدیک صبح کی اذان کہی اور اس میں الصلوٰۃ خیر من النوم بھی کہا تو مسجد شریف کے خدام میں سے ایک خادم آیا اور اس نے اس کے تھڑ مارا تو یہ شخص رونے لگا اور قبر شریف پر حاضر ہو کر کہنے لگا۔

”يا رسول الله في حصرتك يفعل بي هذا الفعل ففعل الحادم وحمل الى داره فمكث ثلاثه ايام ومات“ (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۳۲۷)

یا رسول اللہ آپ کی موجودگی میں میرے ساتھ یہ فعل کیا گیا تو وہ خادم فالج میں مبتلا ہوا اور اسے مکان پر لے گئے تو وہ تین دن زندہ رہا پھر مر گیا اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس شخص نے دربار رسالت میں استغاثہ کیا تو ظالم کو سزا مل گئی۔

(۳۵) حضرت ابن نعمان نے ذکر کیا کہ ابراہیم بن سعید نے کہا کہ میں اور میرے ساتھ تین فقیر مدینہ شریف میں تھے ہمیں فاقہ کی نوبت آئی تو میں قبر شریف پر حاضر ہو کر عرض کرنے لگا۔

”يا رسول الله ليس لنا شئني ويكفيننا ثلاثة امداد من اى شئني كان فتلقانى رجل فدفع الى ثلاثة امداد من التمر الطيب“ (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۳۲۷)

یا رسول اللہ ہمارے پاس کچھ نہیں ہے اور ہمیں کسی چیز کے تین مدد کافی ہیں، تو ایک شخص نے مجھ سے ملاقات کی اور مجھے تین مدد عہدہ کھجوریں دیں۔ اس سے واضح ہو گیا کہ انہوں نے قبر شریف پر حاضر ہو کر استغاثہ کیا تو ان کی حاجت پوری کر دی گئی۔

(۳۶) حضرت ابو محمد عبدالسلام بن عبدالرحمن حسینی فارسی نے کہا کہ میں نے مدینہ شریف میں تین دن اقامت کی اور اس میں کچھ کھایا نہیں تو میں نے منبر شریف کے قریب حاضر ہو کر دو رکعت نماز پڑھی اور عرض کیا ”يا جدی جعت واتمنى على ثريد“ یعنی اے میرے جد کریم میں بھوکا ہوں اور آپ کے سامنے ٹرید طعام کی تمنا کرتا ہوں۔ پھر میں سو گیا کہ ایک شخص نے مجھے بیدار کیا میں نے بیدار ہو کر دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں ایک لکڑی کا برتن ہے جس میں ٹرید اور کھجوریں اور گوشت ہے۔ اس نے مجھ سے کہا کہ کھاؤ میں نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کہاں سے آیا اس نے جواب دیا کہ تین دن سے میرے چھوٹے بچے اس کھانے کی تمنا رکھتے تھے آج اللہ تعالیٰ نے اس کی توفیق دی پھر میں سو گیا

”فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و يقول ان احد احوالك تمنى على هدا الطعام فاطمعه مه“ (وفاء الوفا صفحہ ۳۲۷)

تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ حضور فرماتے ہیں کہ تیرے

بھائیوں میں سے ایک شخص اس کھانے کی خواہش کرتا ہے تو اس کو کھلا دے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ انہوں نے جس چیز کی خواہش کی وہی چیز سرکار رسالت سے ان کو دیئے جانے کا حکم ہوا۔

(۳۷) حضرت شیخ ابو عبد اللہ محمد ابن ابی الامان نے فرمایا کہ میں مدینہ شریف میں محراب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پیچھے تھا اور شریف مکہ قاصم بھی وہاں کھڑا تھا اس نے یہ واقعہ بیان کیا کہ میں فاطمہ سے تھوڑے گھر سے نکلا تو میں حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے بیت مبارک کے قریب ہوا۔

”فاستعنت بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقلت انی جائع فتمت فرأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاعطانی قدح لبن فشربت حتی رویت وهذا هو فبصق اللبن من فیه فی کفی وشاهدناہ من فیه“

(وفاء الوفا صفحہ ۴۲۷)

تو میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ استغاثہ کیا اور عرض کیا کہ میں بھوکا ہوں پھر میں سو گیا اور حضور کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے مجھے ایک دودھ کا پیالہ عطا فرمایا تو میں نے اسکو پیا یہاں تک کہ خوب سیر ہو گیا اور وہ یہ ہے، اور انہوں نے اپنے منہ سے میری ہتھیلی پر تھوکا تو دودھ تھوکا اور ہم نے اس کا مشاہدہ کیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت شیخ نے سرکار رسالت میں اپنی حاجت کے وقت استغاثہ کیا تو انہیں دودھ کا پیالہ عطا ہوا۔

(۳۸) شیخ صالح عبدالقادر تنسی نے کہا کہ میں مدینہ شریف میں حاضر ہوا اور مولانا شریف میں سلام پیش کیا ”وشکوت من الجوع واشتہیت علیہ الطعام من البرو واللحم والتمر“۔

(وفاء الوفا صفحہ ۴۲۸)

اور حضور سے اپنی بھوک کی تکلیف کی شکایت کی اور کھجور اور گوشت اور گہیہوں کی روٹی کھانے کی خواہش ظاہر کی۔ پھر بعد زیارت کے میں نے نماز پڑھی اور سو گیا تو ایک شخص مجھے بید کرتا ہے تو میں بید ہو کر اس کے ساتھ چلا۔ اسے مکان لجا کر میرے سامنے ایک برتن رکھا جس میں شید تھا اور ساتھ ہی کھجوروں کے چند قسم کے طبق رکھے اور بہت سی روٹیاں اور بیر کے ستوپیش کئے میں نے خوب سیر ہو کر کھایا پھر انہوں نے میرے زنبیل کو گوشت روٹی کھجور سے بھر دیا۔ اور کہا میں نماز چاشت کے بعد سو گیا تھا تو میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو سرکار نے مجھے حکم فرمایا کہ میں آپ کے لئے ایسا کروں اور مجھے تیری معرفت کرائی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت شیخ صالح قبر شریف پر حاجت لے کر حاضر ہوئے اور سرکار رسالت سے استغاثہ کیا۔ تو انہیں مراد حاصل ہوئی۔

(۳۹) حضرت ابو العباس بن نفیس مرقی نابینا نے کہا کہ میں مدینہ طیبہ میں تین دن تک بھوکا رہا ”فجئت الی القبر وقلت یا رسول اللہ جعت“ تو میں قبر شریف پر حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ! میں بھوکا ہوں پھر میں سو گیا۔ ایک لڑکی نے اپنا قدم مار کر مجھے بیدار کیا وہ مجھے اپنے مکان پر لے گئی اور گہیہوں کی روٹی اور کھجوریں میرے سامنے رکھ کر بولی: اے ابو العباس کھاؤ، مجھے میرے جد کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا اور جب بھوکے ہو تو ہمارے پاس آئندہ آجایا کرو۔

(وفاء الوفا صفحہ ۴۲۹)

اس سے ثابت ہو گیا کہ قبر شریف پر بغرض قضائے حاجت حاضر ہونا اور یا رسول اللہ کہہ کر استغاثہ کرنا بزرگوں کا فعل ہے۔

(۴۰) فقیہ ابو محمد شبلی نے اپنی کتاب کے فضل جج میں ذکر کیا کہ اہل غرناطہ کا ایک شخص ایسے مرض میں مبتلا ہوا جس سے تمام اطباء عاجز ہو گئے اور اسکی صحت سے مایوس ہو گئے تو محمد بن ابوالخضال وزیر نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک عرضی لکھی جس میں اس کی بیماری کی شفا کا سوال کیا اور اس کو اشعار میں لکھا۔

کتاب وقید من زمانة مستشفی

بِقبر رسول الله احمد يستشفى

ایک مزمّن طالب صحت نے یہ نامہ لکھا۔

لہ قدم قد قید۔ الدهر خطوها

ہیں قدم اس کے مگر چلتا نہیں وہ ایک قدم

فلم يستطع الا الاشارة بالكف

پاؤں سے عاجز ہے کچھ ہاتھوں سے چلتا ہے شہا

عتبک عبد الله ناك ضارعا

تم سے فریادی ہے بس یہ بندہ عاجز تیرا

وقد اخلص النحوی والیقین بالعطف

بالیقین تم اس کے ہو حاجت روا مشکل کشا

(وفاء الوفا صفحہ ۴۳۱)

تو ادھر تو اس کے یہ اشعار اور باقی اشعار مدینہ طیبہ قبر انور کے سامنے اس قاصد نے پڑھے اور ادھر مریض اچھا ہو گیا وہ قاصد جب مدینہ واپس ہو کر آیا تو اس مریض کو ایسا صحیح پایا کہ اس کو مرض پہونچا ہی نہیں تھا۔

الحاصل۔ ان آیات و احادیث اور اجماع و قیاس ہر چہار دلائل شرع سے اور صحابہ و تابعین کے افعال سے اور ائمہ و سلف صالحین کے اعمال سے یہ ثابت ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور

حضرت انبیاء علیہم السلام سے اور ائمہ اولیاء کرام سے استعانت و توسل اور استمداد و استغاثہ کرنا جائز ہے بلکہ سنت ہے اور معمول امت ہے، جو اس کو ناجائز کہتا ہے وہ ان تمام آیات و احادیث میں ہے اور اجماع و قیاس کا مخالف ہے لیکن اس مصنف کی دلیری ملاحظہ ہو کہ وہ کہتا ہے۔ بعض عوام اپنی غیبت میں دفع ضرر اور طلب مغفرت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرتے ہیں معلوم چاہئے کہ ان کا یہ فعل شرک اکبر ہے۔ اولاً اس بد بخت نے نہ صرف ائمہ و سلف کرام کو عوام قرار دیا بلکہ تابعین و صحابہ کرام کو عوام ٹھہرایا بلکہ حضرات انبیاء مرسلین کو عوام کے درجہ میں رکھا کہ اوپر کے جوابوں میں ثابت ہو چکا ہے کہ دفع مضرت اور طلب مغفرت کے لئے ان سب نے مقربان حق سے توسل و استغاثہ کیا ہے۔ ثانیاً: اس بیدین نے ائمہ و سلف صالحین اور صحابہ و تابعین سب کو مشرک ٹھہرایا بلکہ حضرات انبیاء و مرسلین کو مشرک قرار دیا۔ اور ان کے مقربان الہی سے توسل و استغاثہ کرنے کو مشرک قرار دیا الحیا ذی اللہ تعالیٰ پھر اس مصنف کی مزید بیباکی ملاحظہ ہو وہ کہتا ہے:

حق تعالیٰ نے آپ کو اس لئے نہیں بھیجا کہ وہ قضائے حاجات کریں، دفع مصائب کے لئے اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہوں۔ ہم نے تو کثیر دلائل آیات و احادیث اجماع قیاس اور صحابہ و سلف سے یہی ثابت کر دیا کہ ساری امت کے نزدیک حضور نبی علیہ الصلاۃ والسلام قضائے حاجات و دفع مصائب میں خدا اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے اور بندوں کے درمیان واسطہ ہی قرار دیا۔ اور مصنف ان سب دلائل شرعیہ سے انکار کرتا ہے اور معمول امت کی مخالفت کرتا ہے، تو اس پر لازم تھا کہ اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل پیش کرتا۔ لیکن جب کوئی دلیل ہی نہیں تو وہ دلیل کہاں سے لائے۔ لہذا وہ خود اپنی طرف سے یہ دلیل بنا کر پیش کرتا ہے۔

ونکہ جس کی وفات ہو گئی ہو اس سے کسی مطلب یا حاجت کا سوال کرنا اس قسم کا شرک ہے جو اس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کا سزاوار بنا دیتا ہے خواہ جس سے طلب کیا جائے وہ نبی ہو یا پادشاہ ہو یا فرشتہ۔

ہر شخص اس کا فیصلہ کرنے پر مجبور ہے کہ یہ دلیل تو ہے نہیں بلکہ یہ مستقل دعویٰ ہوا کہ وفات شدہ کوئی نبی و ولی سے کسی مطلب و حاجت کا سوال کرنا شرک ہے اور اس کا مرتکب ہمیشہ کے لئے جہنمی ہے اور اس دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں۔ تو اس کے باطل و غلط ہونے کے لئے اتنی بات بہت کافی ہے کہ ساری امت کے افعال سے ثابت ہو گیا کہ انہوں نے وفات یافتہ نبی و ولی سے اپنے مطالب و حاجات میں

کسی سے شفاعت طلب کرنا یا مدد طلب کرنا یا توسل کرنا یا فریاد رسی چاہنا یہ الفاظ تو بظاہر مختلف معلوم ہوتے ہیں لیکن ان سب کے معنی اور مراد ایک ہی ہیں چنانچہ علامہ امام سبکی شفاء السقام میں اسکی تفسیر فرماتے ہیں:

“ولا فرق فی هذا المعنى بین ان يعبر عنه بلفظ التوسل او الاستعانة او التشفع والتعجوه“
(شفاء السقام صفحہ ۱۲۱)

ایک ہی معنی ہیں جس کو لفظ توسل یا استعانة یا تشفع یا تعجوه سے تعبیر کیا جاتا ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ ایک ہی معنی اور مراد ہیں توسل و استغاثہ اور استمداد و استعانة۔

تو اس طرح کے مختلف الفاظ میں تعبیر کیا جاتا ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ تو اب کسی غیر اللہ سے خصوصاً حضرات انبیاء اولیاء کرام سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا کوئی نیا مسئلہ نہیں ہے بلکہ وہی غیر اللہ سے استمداد و استعانة توسل و استغاثہ ہے جس پر مبسوط اور مفصل گفتگو ابھی جواب سوال چہارم میں گذری تو جس قدر دلائل توسل و استمداد کے اثبات کے ہیں وہ سب اس استشفاع کے لئے بھی ہیں تو اب اس

جواب سوال پنجم کے لئے کسی نئی دلیل اور نئے ثبوت کی حاجت ہی نہیں۔ مگر سائل نے چونکہ اس کو غلطی سے سوال قرار دیا ہے۔ تو اس کے لئے ہم خاص لفظ شفاعت کے ساتھ ثبوت پیش کرتے ہیں۔

بہت تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا

اللہ تو ہا ر حیم

(سورہ نساء رکوع ۹)

اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب وہ تمہارے حضور حاضر ہوں پھر اللہ سے اور رسول ان کے لئے شفاعت کرے تو ضرور اللہ کو بہت توبہ کرنے والا مہربان پائیں گے۔ اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گنہگار ان امت کرنے والے ہیں۔ اور لوگ دنیا میں طلب شفاعت کے لئے ان کے پاس حاضر ہوا کریں مہربان ہونے کے لئے پہلے شفاعت رسول کا پایا جانا مناسب ہے۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا اس آیت سے جائز ثابت ہو گیا۔

ابوداؤد شریف میں حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: ”اسی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعرابی فقال یا رسول اللہ جی نفس وضاعت العیال ونکھت الاموال وهلکت الاموال فاستسق اللہ لنا فاننا نستشفی اللہ ونستشفع باللہ علیک قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبھلک ما تقول انه لا يستشفع باللہ علی احد من خلقه شان اللہ اعظم من ذلك الحديث (ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۲۹۴):

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی نے حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ مشقت میں پڑ گئیں اور عیال ضائع ہو گئے اور مال کم ہو گئے، اور جانور ہلاک ہو گئے، تو آپ ہمارے اللہ سے سیرابی طلب کیجئے، ہم درگاہ الہی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں اور ہم آپ کے حضور اللہ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں تو حضور نے فرمایا تیرے لئے خرابی ہو تو نے بات نہیں بخلوق میں سے کسی کے حضور اللہ کے ساتھ شفاعت طلب نہیں کی جاتی، اللہ کی شان اس سے بلند و عظیم ہے۔ اس حدیث میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس اعرابی کے اس جملہ پر انکار کیا کہ اس کے حضور کے سامنے اللہ کے ساتھ شفاعت طلب کی۔ تو حضور نے اس کو مسئلہ سمجھا اللہ کی شان اعظم و اعلیٰ ہے۔ اور مخلوق اس کے رو بردارنی ہے اور مشفوع اعلیٰ ہوتا ہے اور شافع اعلیٰ ہے۔ تو اللہ مشفوع تو ہو سکتا ہے لیکن وہ کسی مخلوق کے سامنے شافع نہیں ہو سکتا کہ اعلیٰ ادنیٰ کے سامنے نہیں ہو سکتا، لیکن حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس اعرابی کے اس جملہ پر کسی طرح کا انکار اسے مستشفع ہٹ علی اللہ “ یعنی ہم درگاہ الہی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں تو

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شفاعت طلب کرنا بھی ناجائز ہوتا تو حضور اس اعرابی کے اس جملہ پر انکار فرماتے۔ پھر جب حضور شارع علیہ السلام ہی نے اس پر انکار نہیں فرمایا تو یہ انکار نہ فرمانا ہی جائز ہے تو اس حدیث شریف کے صریح الفاظ سے ثابت ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں شفاعت طلب کرنا نہ فقط جائز بلکہ سنت ثابت ہوا اور فعل صحی بی ثابت ہوا۔

الحاصل قرآن وحدیث سے تو یہ صراحتاً ثابت ہو گیا کہ غیر اللہ سے خصوصاً ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا جائز ہے لیکن یہ مصنف اس کے خلاف یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی اور سے دنیا میں شفاعت کا طلب کرنا ہرگز جائز نہیں۔ ہر شخص جانتا ہے جو دعویٰ قرآن وحدیث کے خلاف ہو وہ یقیناً غلط وباطل ہے اور ایسا دعویٰ کرنے والا حکم قرآن وحدیث کا منکر ومخالف قرار پائیگا تو اس مصنف کے گمراہ دبیدین ثابت کرنے اور دعویٰ کے باطل ہونے کے لئے اتنی بات بہت کافی ہے کہ یہ دعویٰ قرآن وحدیث کے خلاف ہے جیسا کہ ہم نے آیت وحدیث پر پیش کر کے یہ ثابت کر دیا۔ تو یہ مصنف مخالف قرآن ومنکر حدیث ثابت ہوا۔ پھر اس مصنف کے باطل دعوے کے اثبات کیلئے کوئی دلیل شرعی کا ملنا تو ممکن ہی نہ تھا لہذا یہ مصنف اس کے لئے دلیل گڑھتا دے گا۔ کیونکہ شفاعت بجز خدائے وحدہ لا شریک کے کسی کی ملک نہیں لہذا اس کا غیر اللہ سے طلب کرنا ہرگز جائز نہیں۔

یہ نادان مصنف اپنے دعویٰ پر دلیل پیش کرتا ہے اور پھر یہ فریب کہ اس دلیل میں یہ دعویٰ کرتا ہے کہ شفاعت بجز خدا کے کسی کی ملک نہیں۔ مصنف کا یہ دعویٰ بھی غلط وباطل ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام ہبطائے الہی شفاعت کے مالک ہیں قرآن کریم میں فرمایا گیا لا یسلکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عهداً (سورہ مریم) لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگر وہی جنہوں نے رحمن کے پاس قرار کر رکھا ہے اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ عام لوگ تو شفاعت کے مالک نہیں ہوتے مگر وہ جنہیں خدا کی طرف سے شفاعت کا اذن مل چکا اور ان سے عہد ہو چکا تو وہ ہبطائے خدا شفاعت کے مالک ہو جاتے ہیں۔ تو جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل وعطا سے شفاعت کا مالک بنا دیا ہے ان کو اس نفی مالکیت سے مستثنیٰ کر دیا۔ تو اب آیت کا صاف یہ مطلب ہوا کہ شفاعت کے مالک صرف ان لوگ ہیں جن سے اللہ کا عہد ہو چکا اور انہیں خدا کی طرف سے اذن مل چکا۔ اب اتنی بات مخفی رہی کہ ان لوگوں سے حضرات ہیں جن سے عہد ہوا اور جن کو اذن دیا۔ تو اس کو اس آیت نے واضح کر دیا۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب فرماتا ہے
لَدُنْكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (سورہ محمد) اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام
دوں و عورتوں کی شفاعت طلب کرو۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
دیدیا کہ وہ امت کے لئے شفاعت کریں اور ان کی شفاعت کے قبول فرمالینے کا عہد فرمالیا ہے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت کا اذن بھی مل چکا اور ان کی شفاعت کے قبول ہونے کا
چکا۔ اب باقی رہے اور انبیاء علیہم السلام و اولیاء و علماء کرام تو وہ بھی ماذون ہیں ”مَنْ ذَا الَّذِي
عِنْدَهُ الْبَازُنْهُ“ (سورہ بقرہ) وہ کون ہے جو اس کے یہاں شفاعت کرے مگر اس کے
تفسیر خازن میں الا باذنہ کے تحت میں فرماتے ہیں ”یُرِيدُ بِذَلِكَ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ وَ شَفَاعَةَ
وَالْمَلَائِكَةِ وَ شَفَاعَةَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ“ (جلد ۲ صفحہ ۲۷۷) اس سے نبی صلی اللہ تعالیٰ
کی شفاعت اور بعض انبیاء اور فرشتوں کی شفاعت اور بعض مومنین کی بعض کے لئے شفاعت
تو اس آیت کریمہ اور اس کی تفسیر سے یہ ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ
وسلم کو اور انبیاء علیہم السلام کو اور بعض مومنین کو شفاعت کرنے کا اذن دیدیا ہے۔ تو اذن والے شفاعت
کرنے میں انبیاء اولیاء اور بعض مومنین ثابت ہوئے۔ ان آیات کے بعد کسی اور دلیل کی حاجت
تھی مگر اتمام حجت کے لئے چند احادیث بھی پیش کی جاتی ہیں۔

بخاری شریف و مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے
احمد، طبرانی، ابویعم، ابویعلیٰ ابن ابی شیبہ، بزار، راوی ہیں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
وَ اعْطِيتِ الشَّفَاعَةَ
مجھے شفاعت عطا فرمادی گئی۔

ترمذی شریف و ابن ماجہ شریف میں حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اَتَانِي اَنْتَ مِنْ عِنْدِ رَبِّي فَخَيْرُنِي بَيْنَ اَنْ يَدْخُلَ نَصْفُ امْتِي الْحَنَّةَ وَ بَيْنَ
فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ وَ هُوَ لَمْ يَمَاتْ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ“ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۲۹۴)

میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا میرے پاس آیا، اس نے مجھے میری نصف

میں داخل ہونے یا شفاعت کرنے کے درمیان اختیار دیا، تو میں نے تو شفاعت کو اختیار کیا اور یہ
فاعت ہر اس شخص کے لئے ہے جس کی موت بحالت شرک نہ ہو۔

ابن ماجہ شریف میں حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَشْمَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةُ الْاَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الشُّهَدَاءُ (مشکوٰۃ صفحہ ۲۹۵)

روز قیامت تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پھر علماء پھر شہداء۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ دنیا ہی میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منصب شفاعت
عطا فرمادیا گیا اور حضور نے بمقابلہ مغفرت نصف امت کے رتبہ شفاعت کو اختیار کیا۔ تو حضور ہر مومن کی
شفاعت کرنے کے مختار و مالک ہوئے، اور تین گروہ حضرات انبیاء علیہم السلام اور علماء کرام اور شہداء کو شفاعت
عطا فرمادیا گیا۔

تو ان آیات و احادیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان گروہوں کو شفاعت کا اذن دیدیا
ہے۔ اور ان کی شفاعت کے قبول کر لینے کا عہد فرمالیا ہے تو یہی حضرات بحکم آیت اولیٰ کے شفاعت کے
مالک ثابت ہو گئے۔ لہذا یہ حضرات بطائے الہی و باذن خداوندی شفاعت کے مالک قرار پائے۔
بصرف اسی کا صریح طور پر انکار کر رہا ہے، تو یہ اپنے اس دعوے میں بھی قرآن و حدیث کا منکر و مخالف قرار
پا گیا۔ پھر یہ مزید لیری دکھاتا ہے۔

کیونکہ اللہ جل شانہ سے بغیر اس کے حکم کوئی شفاعت نہیں کر سکتا۔

یہ بے علم اگر ان آیات و احادیث کو سمجھتا تو ایسی غلط بات نہ کہتا کہ ان میں صاف طور پر وارد ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء علیہم السلام و علماء و شہداء کو شفاعت کرنے کا اذن و حکم دے دیا ہے تو یہ دنیا
و آخرت میں مومنین کی شفاعت کرتے تھے اور کریں گے۔ مصنف چونکہ ان کی شفاعت کا منکر ہے تو یہ بد
اصیب ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے محروم رہیگا کہ حدیث شریف میں وارد ہے
”لَمْ يَمُنْ لَمْ يَمُنْ بِهَا لَمْ يَكُنْ مِنْ اَهْلِهَا“ رواہ ابن مہیج۔ یعنی جو شفاعت پر ایمان نہیں لایگا وہ شفاعت
کا مالک بھی نہ ہوگا۔ اور اہل اسلام کو حضور کی شفاعت دنیا و آخرت میں ہر جگہ دستگیری فرمائے گی۔ واللہ
تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال ششم: کسی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا، کسی معین اور مخصوص قبر کی زیارت کے لئے سفر

کرنا ایک مذموم بدعت ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے جواز کے متعلق کوئی حدیث نہیں اور نہ خلفاء راشدین میں سے کس نے اس فعل کو کیا اور نہ ائمہ اربعہ ہی نے اسے مستحسن سمجھا۔ مالک اور دیگر علماء دین نے تو اس قول کو مکروہ بتایا ہے کہ کوئی یہ کہے کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ قبر کی زیارت کی، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بجز مسجد حرام و مسجد نبوی اور کے ہر اس سفر سے منع فرمادیا ہے جو بقصد عبادت کیا جائے۔

الجواب:

مصنف کا یہ کہنا کہ کسی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا۔ لہذا کسی قبر کی زیارت کرنے کا جواز قرآن وحدیث اور اجماع و قیاس ہر چار دلائل شرعیہ سے ثابت ہے اور سلف صحابہ وتابعین کے افعال سے ثابت ہے۔ پہلے آیات سنئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

آیت: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاءوك الآية۔ (النساء ۹)

اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب وہ تمہارے حضور حاضر ہوں۔

علامہ الامام شیخ تقی الدین سبکی شفاء السقام میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں:

”دللت الآية على الحث على المحتى الى الرسول والاستغفار عنده واستغفار

وذلك وان كان ورد في حال الحيات فهي رتبة له صلى الله تعالى عليه وسلم بموته تعظيما له“

(شفاء السقام صفحہ ۱۵۷)

آیت نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور آنے پر ابھارنے اور ان کے پاس طلب کرنے۔ اور ان مجرموں کے لئے حضور کی خود شفاعت کرنے پر دلالت کی۔ یہ اگرچہ حضور ظاہری میں وارد ہوا تھا۔ مگر حضور علیہ السلام کا یہ رتبہ بعد وفات کے بھی ختم نہیں ہوا کہ ان کی تعظیم۔ (وفیہ ایضا) ”والمحتى صادق على المحتى من قرب ومن بعد بسفر وبغير سفر“

(شفاء السقام صفحہ ۱۵۷)

اور حضور کے پاس آنا قریب سے اور دور سے آنے پر اور سفر اور بغیر سفر کے آنے پر صاف ہے۔ (یعنی قریب و بعید سے سفر اور بلا سفر سے آنا ہی تو ہے)

علامہ شیخ الاسلام مفتی الانام امام سمودی و قاء الوفا میں آیت کریمہ سے اس طرح استدلال

ہیں

ويستدل ايضا بقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الآية على مشروعية السفر لزيارة وشدة الرحال اليها على ما سبق تقريره بشموله المحتى من قرب ومن بعد وبعموم قوله من رافقري“

(وفاء الوفاء صفحہ ۳۱۲)

اور آیت کریمہ: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم“ سے زیارۃ کے سفر کی مشروعیت پر زیارت کے لئے شد حال کرنے پر استدلال کیا گیا جس کی تقریر پہلے یہ گذری کہ حضور کے پاس آنا قریب و بعید کے لئے کو شامل ہے۔ اور حدیث ”من زار قبري“ ہر دو کو عام ہے تو اس آیت اور اس کی تفاسیر سے ثابت ہوا کہ کلمہ جاؤ کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات شریف اور بعد وفات شریف ہر حال میں محنت اقدس میں حاضر ہونے۔ اور پاس والوں اور دور والوں کے بلا سفر اور سفر ہر طرح سے آنے پر دلالت کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ دور والے بلا سفر کیسے ہوئے انہیں سکتے۔

لہذا خاص قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنا اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا۔

آیت: ”ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله“

(النساء ركوع ۴)

اور جو اپنے گھر سے نکلا اللہ و رسول کی طرف ہجرت کرتا پھر اسے موت نے آلیا تو اس کا ثواب کے ذمہ پر ہو گیا۔

علامہ سبکی شفاء السقام میں اس آیت کریمہ کے تحت فرماتے ہیں۔

وهذه الآية يحسن ان يكون دليلا على المقصود فان المسافر لزيارة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله۔ (شفاء السقام صفحہ ۷۸)

یہ آیت مقصود کے لئے بہترین دلیل ہو گئی کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے والا اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف مهاجر ہو کر نکلا ہے۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ زیارت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سفر کرنے کا ثواب ہجرت کا ثواب ہے اور جو قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہے وہ حقیقتہ صاحب قبر کی زیارت کے لئے سفر کرتا ہے۔

چنانچہ علامہ سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

انه لم يسافر لتعظيم البقعة وانما سافر لزيارة من فيها كما لو كان حيا وسافر فيها

(شفاء السقام صفحہ ۸۹)

بیشک زائر قبر نے جگہ و مکان کی تعظیم کے لئے سفر نہیں کیا بلکہ اس نے صاحب قبر کی لئے سفر کیا ہے، جیسا کہ اگر وہ زندہ ہوتا تو اس کی طرف اس مقام میں سفر کرتا تو ثابت ہوتا۔ زیارت کے لئے سفر کرنا گویا صاحب قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہے۔

یہ مضمون خود دار قطنی کی حدیث میں بھی ہے جس کی عاطب رضی اللہ عنہ نے رد کیا۔ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”

من زارنی بعد موتی فکانما زارنی فی حیاتی“ (شفاء السقام صفحہ ۲۵)

جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی تو گویا اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ لہذا قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنا گویا زیارت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرنا ہوا تو خاص قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنا آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا۔

بالجملہ آیات سے تو خاص قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنے کا جواز ثابت ہو گیا۔ احادیث شریفہ بھی سنئے بیہقی شریف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

حدیث (۱)

”من زار قبری کنت لہ شفیعاً او شہیداً“ (بیہقی جلد ۵ صفحہ ۲۳۵)

جس نے میری قبر کی زیارت کی تو میں اس کے لئے شفیع ہوں گا۔

بیہقی شریف میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

حدیث: (۲)

”من حج فزار قبری بعد موتی کان کمن زارنی فی حیاتی“

(بیہقی شریف جلد ۵ صفحہ ۲۶)

جس نے حج کیا پھر میری قبر کی زیارت کی میری وفات کے بعد تو وہ شخص اس کی

لئے میری حیات میں میری زیارت کی۔

حدیث: (۳)

بیہقی شریف کے زیارۃ القبور میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی کہ ”

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحرج من آخر الدلیل الی البقیع فیقول السلام علیکم دار قوم مؤمنین الحدیث“ (بیہقی جلد ۵ صفحہ ۲۳۹)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخیر رات میں بقیع کی طرف تشریف لے جاتے ہیں فرماتے تم پر سلام ہوا اہل سرائے مومنین۔

بیہقی شریف کے باب زیارۃ قبور الشهداء حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

حدیث: (۴)

”فما جئنا قبور الشهداء قال لی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہذہ قبور اعدائنا“ (بیہقی جلد ۵ صفحہ ۲۳۹)

پس جب ہم قبور شہداء کے پاس آئے تو مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ہمارے مسلمان بھائیوں کی قبریں ہیں۔

بیہقی شریف میں اسی باب زیارۃ قبور الشهداء میں حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا۔

حدیث: (۵)

رایت ابن عمر اذا ذهب الی قبور الشهداء علی ناقته ردھا ہکذا و ہکذا فقبل لہ فی ذالک فقال انی رایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ہذا الطريق علی ناقته فقلت لعل خفی یقع علی خفہ“ (بیہقی جلد ۵ صفحہ ۲۳۹)

میں نے حضرت ابن عمر کو اونٹنی پر دیکھا جب وہ قبور شہداء کی طرف گئے۔ اس کو اس طرح لوٹایا تو اس کو ان سے دریافت کیا گیا تو فرمایا بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس راہ میں اونٹنی پر دیکھا۔ تو میں نے کہا شاید کہ میری اونٹنی کا نشان قدم ان کی اونٹنی کے نشان قدم پر واقع ہو جائے۔

بیہقی شریف میں حضرت عبداللہ بن ابوملیکہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

حدیث: (۶)

”ان عائشۃ رضی اللہ عنہا قبلت ذات یوم من المقابر فقلت لھا یا ام المومنین من

ابن اقبلت قالت من قبر اخي عبدالرحمن بن ابي بكر فقلت لها ليس كان رسول الله الله تعالى عليه وسلم نهى عن زيارة القبور قالت نعم كان نهى ثم امر بزيارتها

(بیہقی جلد ۲ صفحہ ۷۸)

بیشک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک دن قبرستان سے واپس ہوئیں میں نے ان سے عرض کیا اے ام المؤمنین آپ کہاں سے متوجہ ہوئیں فرمایا: اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر سے، میں نے کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع نہیں فرمایا، انہوں نے کہا ہاں منع کیا تھا پھر زیارت کا حکم دیا۔

بیہقی شریف میں حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

حدیث: (۷)

”ان فاطمة بنت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت تزور قبر عمها حمزة جمعة الخ“

بیشک حضرت فاطمہ زہرا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی اپنے چچا حضرت حمزہ کی زیارت ہر جمعہ کو کرتی تھیں۔

بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

حدیث: (۸)

”من زار قبر ابویہ او احدہما فی کل جمعة غفرلہ و کتب برا“

(مشکوٰۃ صفحہ ۱۵۴)

جس نے اپنے ہر دو ماں باپ یا ایک کی ہر جمعہ کو زیارت کی تو اس کی مغفرت ہو جائیگی اور وہ لکھ دیا جائیگا۔ بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

حدیث: (۹)

”من زار نبی بالمدينة محتسبا کنت له شهيدا او شفيعا يوم القيامة“

(جامع صغیر مصری جلد ۲ صفحہ ۱۵۶)

بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن عدی نے کامل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کہ حضور نبی کریم نے فرمایا:

حدیث: (۱۰)

”من زار قبری وجبت شفاعتی“

(جامع صغیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۵)

جس نے میری قبر کی زیارت کی تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔

ان دس احادیث شریفہ سے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام و اہلبیت عظام زیارت قبور کے لئے جاتے تھے۔ حتیٰ کہ خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی زیارت قبور کے لئے بقیع واحد شریف تشریف لے جاتے۔ قریب مقام کو پا پیادہ اور بعید جگہ کو اونٹنی پر سوار ہو کر جاتے۔ اور خالص قبر شریف کی زیارت کے لئے حاضر ہو۔ نے پر مختلف الفاظ میں امت کو ترغیب دیتے تو یہ احادیث قریب والوں اور دور والوں اور سفر کر کے آنے والوں سب کے لئے عام ہیں لہذا ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کر کے نہ نہ فقط جائز ہے بلکہ قولی و فعلی ہر اعتبار سے سنت ہے۔ اور پھر جب اس کا سنت ہونا ثابت ہو تو جو اس سنت کو مذموم بدعت کہے وہ خود بدعتی و گمراہ ہے۔ بالجملة یہ احادیث سے ثبوت پیش کیا گیا۔

اب اجماع کی چند عبارات بھی ملاحظہ کیجئے شفاء السقام میں ہے:

”الرابع الاجماع لا طباق السلف والخلف فان اناسا لم يزوالوا فی کل عام اذا قضوا الحج يتوجهون الی زیارتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومنہم من یفعل ذلك قبل الحج هكذا بشاهدناہ وشاہدہ من قبلنا وحکاء العلماء من الاعصار القديمة كما ذکرناہ فی الباب الثالث وذلك امر لا یرتاب فیہ وکلہم یقصدون ذلك ویعرضون الیہ وان لم یکن طریقہم ویقطعون فیہ مسافة بعيدة وینفقون فیہ الاموال ویبذلون فیہ المہن معتقدین ان ذلك قربة وطاعة واطباق هذا الجمع العظیم من مشارق الارض ومغاربہا علی عمر السنین وفیہم العلماء والصلحاء وغیرہم یستحیل ان یکون خطاء کلہم یفعلون ذلك علی وجہ التقرب الی اللہ عز وجل“

(شفاء السقام صفحہ ۷۶)

چوتھی دلیل اجماع ہے کہ امت کے سلف و خلف بالاتفاق ہمیشہ سے ہر سال جب حج ادا کر لیتے ہیں تو زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور کچھ ان کے قبل حج اس زیارت سے مشرف ہو جاتے ہیں، اسی طرح ہم نے اور ہم سے پہلے لوگوں نے اس کا مشاہدہ کیا اور کتنے قدیم

زمانوں کے علماء نے اس کو نقل کیا، جیسا کہ باب سوم میں ہم نے اس کا ذکر کیا۔ تو اس امر میں گنجائش نہیں کہ سب اہل اسلام اس کا قصد کرتے ہیں اور اس کی طرف آتے ہیں اگرچہ راہ نہ ہو اور میں بعید مسافت کو قطع کرتے ہیں اور اس میں مال خرچ کرتے ہیں اور جانی مشقت برداشت کرتے ہیں یہ اعتقاد کرتے ہوئے کہ یہ سفر قربت و طاعت ہے اور برسوں سے مشرق و مغرب کے اس قدر پر گروہ کا اتفاق جن میں علماء و صلحاء بھی ہیں محال ہے کہ یہ سب خطا اور غلطی پر ہوں۔ تو اس کو سب اللہ عزوجل کے تقرب کے لئے کرتی ہے۔ تو یہ سفر زیارت بالا جماع مسہمین ثابت ہوا۔

علامہ سہودی اپنی کتاب وفاء الوفا میں فرماتے ہیں:

”اما الاجماع فقال عياض رحمه الله تعالى زيارة قبره صلى الله تعالى عليه وسنة بين المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها انتهى واجمع العلماء على استحباب زيارة القبور للرجال“

(وفاء صفحہ ۴۱۲)

رہا اجماع تو قاضی عیاض علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ زیارت قبر شریف اہل اسلام کے نزدیک ہے جس پر اجماع ہو چکا۔ اور فضیلت ہے جو پسندیدہ ہے، اور علماء نے زیارت قبور کے استحباب پر خاموشی کے لئے اجماع کیا۔

(وفیہ ایضا) واذا ثبت ان الزيارة قربة فالسفر اليها كذلك وقد ثبت خروج صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لزيارة قبور الشهداء فاذا جاز الخروج للقرى البعيدة وحینئذ فقبره صلى الله تعالى عليه وسلم اولیٰ وقد انعقد الاجماع على لا طباق السلف والخلف عليه“

(وفاء الوفاء جلد ۲ صفحہ ۴۱۲)

اور جب یہ ثابت ہو چکا کہ بے شک زیارت کرنا قربت ہے تو اس کی طرف سفر کرنا بھی قربت ہے اور حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مدینہ سے زیارت قبور شہداء کے لئے جانا ثابت ہے، اور جہاں کے لئے جانا جائز تو بعید کے لئے جانا بھی جائز ہوا۔ لہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کے لئے جانا بدرجہ اولیٰ جائز ثابت ہوا بلکہ اس پر خلف و سلف کے اتفاق کی بنا پر اجماع منعقد ہو گیا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ زیارت قبور کے مستحب اور قربت ہونے اور اس کے لئے سفر قربت ہونے پر امت کا اجماع منعقد ہو چکا اور خاص کر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کرنے اور اس کے لئے مسافت بعیدہ سے سفر کر کے آنے اور اس سفر میں مال صرف کرنے

روضہ پاک پر باعتقاد قربت و طاعت حاضر ہونے پر امت کا ایسا اجماع منعقد ہو چکا جس میں کسی طرح کے شک کی گنجائش نہیں۔ اسی بنا پر تو ہمیشہ سے سالانہ عامۃ المسلمین اور علماء و صالحین اور سلف و خلف اور صحابہ و تابعین کی جماعتوں کا مشارق و مغارب سے قبل یا بعد حج روضہ مطہرہ پر حاضر ہونے کا معمول ہے تو سب امت کا خطا پر جمع ہونا تو محال ہے۔ لہذا اجماع سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ کسی قبر خاص کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے اور معمول امت ہے۔ اب باقی رہی چوتھی دلیل قیاس تو اس کا مختصر بیان بھی سنئے۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں۔

”الثالث من السنة ایضا لنصها على الزيارة ولفظ الزيارة يستدعي الانتقال من مكان الزائر الى مكان المزارع كلفظ المحيى الذى نصت عليه الآية الكريمة فالزيارة اما نفس الانتقال من مكان الى ما يقصدها واما الحضور عند المزارع من مكان اخر وعلى كل حال لا بد فى تحقيق معناها من الانتقال فالسفر داخل تحت اسم الزيارة من هذا الوجه فاذا كانت كل زيارة قربة كان كل سفر اليها قربة وايضا فقد ثبت خروج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لزيارة القبور واذا جاز الخروج الى القريب جاز الى البعيد“

(شفاء السقام صفحہ ۷۵)

تیسرا قیاس حدیث سے ثابت ہے جو زیارت کے لئے نص ہے کہ لفظ زیارت مکان زائر سے مکان مزار کی طرف منتقل ہونے کو مستدعی ہے، جیسا کہ وہ لفظ مجی جو آیت کریمہ میں منصوص ہے۔ تو زیارت یا تو ایک مکان سے مکان مقصود کی طرف منتقل ہونا ہے اور یا ایک مکان سے مزار کے پاس حاضر ہو جانا ہے۔ بہر حال اس کے معنی میں انتقال کا پایا جانا ضروری ہے تو اسی بنا پر زیارت کے تحت میں سفر داخل ہے، تو جب ہر زیارت قربت ہوئی تو اس کی طرف ہر سفر بھی قربت ہوا۔ اور یقیناً نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مدینہ سے زیارت قبور کیلئے جانا ثابت ہو چکا پھر جب قریب کے لئے جانا جائز ہو تو بعید کے لئے جانا بھی جائز ہوا۔

(وفیہ ایضا) ”والمقصود ان الزيارة اذا كانت مندوبة فى حق البعيد والسفر شرط لها كان مندوبا وهذا لم يحصل فيه نزاع بين العلماء“

(شفاء السقام صفحہ ۸)

مقصود یہ ہے کہ جب زیارت بعید کے حق میں مستحب ہوئی اور سفر اس کے لئے شرط ہے تو سفر بھی مستحب قرار پایا اس میں علماء کے درمیان نزاع نہیں۔

(۷) مسند ابی شیبہ میں ہے۔

”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یاتی قبور الشهداء باحد علی راس کل

(رد المحتار مصری جلد ۱ صفحہ ۶۳)

حول“

بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احد میں قبور شہداء پر ہر سال کے کنارے پر تشریف لایا کرتے

تھے۔

اس حدیث سے ثابت ہو کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبور شہداء احد کی زیارت کے لئے ہر

سال تشریف لے جایا کرتے تھے۔

(۸) بیہقی واقدی سے اور ابن ابی شیبہ عباد بن ابی صالح سے راوی انہوں نے کہا:

”کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یزور الشهداء باحد فی کل حول واذا بلغ

الشعب رفع صوته فیقول: سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقی الدار، ثم ابو بکر رضی اللہ

عنه کل حول بفعل مثل ذلك، ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان رضی اللہ عنہما وکانت

فاطمة بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تاتیہم وتدعوو کان سعد بن وقاص

(شرح الصدور مصری صفحہ ۸۷)

یسلم علیہم“

حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احد میں ہر سال قبور شہداء کی زیارت کرتے تھے اور جب

شعب میں پہنچتے بلند آواز سے یہ فرماتے سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقی الدار۔ پھر

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہر سال ایسا ہی کرتے پھر حضرت عمر بن خطاب پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہما

بھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ بھی حاضر ہو کر دعا کرتی تھیں۔ اور

حضرت سعد بن وقاص بھی وہاں حاضر ہو کر سلام پیش کرتے۔

اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلیفہ اول حضرت ابو

بکر صدیق اور خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق اور خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضوان اللہ علیہم ہر سال شہداء احد

کی قبور پر زیارت کے لئے تشریف لے جاتے۔ حضرت فاطمہ زہرا اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہما بھی

بغرض سلام و دعا آتے۔

(۹) حاکم بسند صحیح اور بیہقی دلائل میں حضرت عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے راوی

”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زار قبور الشهداء باحد فقال: اللهم ان عبدك

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ قیاس کا بھی یہی اقتضاء ہے کہ آیہ کریمہ میں جساؤك اور

شریف میں رار قبری آیا ہے اور لفظ مجنی اور لفظ زیارت کے معانی میں سفر و انتقال داخل ہے اور

زیارت کا حکم صرف قریب ہی کیلئے نہیں ہے بلکہ دور والے بھی اس میں شامل ہیں۔ اور سفر بعید کے

شرط ہے اور خود مجنی و زیارت کے معنی میں داخل ہے۔ تو جب قبر شریف پر آنا اور اس کی زیارت

و مستحب ثابت ہوئی تو سفر جو ان کا وسیلہ و ذریعہ ہے اور خود ان کے معنی میں داخل ہے وہ بھی

و مستحب ثابت ہوگا۔ نیز جب شارع علیہ السلام کا زیارۃ قبور کے لئے مدینہ سے تشریف لے جانا

ہوا۔ پھر جب قریب کے مقام کے لئے جائز ثابت ہوا تو دور کے لئے بھی جائز ہی ثابت ہونا

بالجملہ شریعت کی چاروں دلیلوں کتاب اللہ و حدیث اور اجماع و قیاس سے یہ ثابت ہو گیا کہ کسی خانہ

کی زیارت کے لئے سفر کرنا بلاشبہ جائز ہے۔

اب اس کا سنت فعلی ہونا اور سلف و خلف کا معمول بہ ہونا چند واقعات سے بھی ثابت کر دیا جائے

(۱) حدیث نمبر ۳ میں گذرا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیع شریف زیارت کی

لئے تشریف لے جاتے تھے۔

(۲) حدیث نمبر ۴ میں گذرا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قبور شہداء

زیارت کے لئے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۵ میں گذرا کہ قبور شہداء کی زیارت کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اونٹنی پر سوار ہو کر تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر (۲) میں گذرا کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی حضرت

عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے گئیں۔

حدیث نمبر (۷) میں گذرا کہ خاتون جنت حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا ہر جمعہ کو اپنے

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے جاتیں۔

(۶) مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا:

”زار النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر أمہ الحدیث“ (مشکوٰۃ صفحہ ۱۵۴)

حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی۔ اس حدیث سے ظاہر ہے

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی والدہ حضرت آمنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے گئے

و نبيك شهدان هتولاء شهداء وان من رارهم او سلم عليهم الى يوم القيامة ردوا عليه
(شرح الصدور مصری صفحہ ۸۷)

بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احد میں قبور شہداء کی زیارت کی اور یہ فرمایا اے اللہ تعالیٰ
اور نبی گواہی دیتا ہے کہ یہ شہداء ہیں اور جو ان کی زیارت کریگا یا تا روز قیامت ان پر سلام پیش کریگا
شہداء اس کا جواب دیں گے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء احد کی قبور
زیارت کی اور امت کو ان کی زیارت کی ترغیب دی۔

(۱۰) ابن عساکر نے بسند جید حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی:

”ان بلا لا رای فی منامہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و بقول له: ما
الحفوة یا بلال؟ اما ان لك ان تزورنی یا بلال! فانتبه حزينا و جلا خائفا فركب راح
وقصدا المدينة فاتى قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه
عليه فاقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما فجعل يضمهما و يقبلهما فقال له يا بلال
نشتي ان نسمع اذناك الذي كنت تؤذن به لرسول الله في المسجد ففعل فعلا
المسجد فوقف موقفه الذي ان يقف فيه فلما ان قال الله اكبر الله اكبر ار تحت الملائكة
فلما ان قال اشهد ان لا اله الا الله از دادت رجتها فلما ان قال اشهد ان محمد رسول الله
خرجت العواتق من خدورهن وقالوا بعث رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمارى
يوم اكثر باكيا بالمدينة بعد رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من ذلك اليوم“
(شفاء القام صفحہ ۳۹ ذوقاء الوفا مصری جلد ۲ صفحہ ۲۰۸)

حضرت بلال نے خواب میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور ان سے فرماتے ہیں
بلال یہ کیسا ظلم ہے۔ اے بلال کیا تجھے میری زیارت کا وقت نہیں ملتا، تو وہ رنجیدہ ترساں و خوفزدہ ہو کر
بیدار ہوئے پھر سواری پر سوار ہو کر مدینہ کے قصد سے چلے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر
حاضر ہو کر رونے لگے اور اپنے چہرہ کو اس پر ملنے لگے۔ حضرات حسنین رضی اللہ عنہما آئے تو ان کو چٹا
لگے اور ان کے بوسے لینے لگے، ان ہر دو نے ان سے کہا، کہ اے بلال! ہم تمہاری وہ اذان سننا چاہتے
ہیں جو تم مسجد نبوی میں کہا کرتے تھے تو حضرت بلال نے ارادہ کیا اور مسجد کی چھت پر چڑھے اور اسی

لے ہوئے جہاں وہ کھڑے ہوتے تھے، پھر جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ میں لرزہ ہو
اٹا۔ پھر جب اشہد ان لا اله الا الله کہا تو لرزہ بہت زائد ہو گیا پھر جب اشہد ان محمد رسول
اللہ کہا تو پردہ نشیں اپنے مکانوں سے باہر نکل آئیں اور لوگ کہنے لگے: کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ظاہر ہو گئے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد میں اس دن سے زائد کسی دن رونے والے
دو عورت نہیں دیکھے گئے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ملک شام سے مدینہ شریف کی
طرف بقصد زیارت قبر شریف کتنا طویل سفر کیا۔ پھر ان کے محض قبر شریف کی زیارت کے قصد سے اتنے
طویل سفر کرنے پر کسی صحابی نے کوئی اعتراض نہیں کیا نہ ان کے قبر شریف پر بار بار چہرہ کو رکھنے پر کسی نے
ممانعت کی۔ پھر خواب میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا انہیں زیارت قبر شریف کے لئے طلب
کرنا اور انہیں محض قبر شریف کی زیارت کے لئے اس طویل سفر کی ترغیب کرنا مخالف کے نزدیک کیا چیز
ہے اگر وہ اس کو خواب کی بات کہہ کر ٹال دیتا ہے تو پھر وہ یہ بتائے کہ حضرت بلال نے اس خواب پر کیوں
عمل کیا اور اگر اس سے بھی قطع نظر کی جائے تو فعل صحابی تو حجت ہے۔ بالجملة اس حدیث سے خاص قبر کی
طرف بقصد زیارت سفر کرنا جائز ثابت ہوا۔

(۱۱) امام ابو بکر بن عمر بن عاصم النبیل نے اپنے مناسک میں ذکر کیا: ’
(کان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول قاصدا من الشام الى المدينة يقرئ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم السلام ثم يرجع“ (وفاء الوفا مصری صفحہ ۲۰۹)
حضرت عمر بن عبد العزیز ملک شام سے ایک قاصد مدینہ کو محض نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام
پیش کرنے کے لئے بھیجتے پھر وہ واپس ہوتا۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ امیر المومنین حضرت عمر بن عبد العزیز تابعی رضی اللہ عنہ جو اپنے عہد میں
خیر الناس سمجھے جاتے تھے وہ ایک قاصد کو ملک شام سے مدینہ شریف محض قبر شریف پر سلام پیش کرنے
کے لئے بھیجا کرتے تھے۔ تو قبر شریف پر سلام پیش کرنے کے لئے طویل سفر کرنا فعل تابعی سے بھی ثابت ہے۔

(۱۲) فتوح الشام میں ہے کہ جب امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ملک شام میں
تشریف لے رہا ہوئے اور اہل بیت المقدس سے آپ نے صلح کی۔

قدم عليه كعب الاحبار واسلم وفرح باسلامه قال له هل لك ان تصلي في المدية و ترور قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتتمتع بزيارته فقال نعم يا ابا عبد الله انا فعل ذلك

(وفاء الوفاء مصری جلد ۲ ص ۲۵۵)

کعب احبار ان کے پاس حاضر ہوئے اور اسلام لائے تو حضرت عمران کے اسلام لانے اور ان سے فرمایا کیا تم میرے ساتھ مدینہ چلو گے اور قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اس زیارت سے نفع حاصل کرو گے، کعب نے عرض کی: ہاں اے امیر المؤمنین میں ایسا کروں گا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت کعب کے تم ملک شام سے مدینہ منورہ تک کا طویل سفر قبر شریف کی زیارت کے قصد سے کروا دیا اور اس سے نفع وفائدہ حاصل کروا دیا۔ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خاص قبر کی زیارت کے لئے (۱۳) علامہ شامی نے رد المحتار میں حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا حضرت امام الاحمد علیہ السلام کے مزار پر آنا اس طرح نقل کیا ہے۔

قال انی لا تبرک باہی حنیفة واجہی الی قبرہ فاذا عرضت لی حاجة صلیت وساللت اللہ تعالیٰ عند قبرہ فتقضی سریعا

(رد المحتار مصری جلد ۱ ص ۲۵۵)

میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ تبرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں حاجت پیش آتی ہے تو دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام شافعی صاحب مذہب جیسے امام نے خود حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مزار پر حاضری دی اور وہ خاص قبر کی زیارت آئے اور وہ بوقت حاجت قضائے حاجت کے لئے خاص قبر امام اعظم پر آ جاتے۔

(۱۴) علامہ سمہودی نے وفاء الوفاء میں ابراہیم بن بشار رضی اللہ عنہ کا واقعہ اس طرح ہے "قال حججت فی بعض السنین فحجت المدینة فتقدمت الی قبر رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسلمت علیہ فسمعت من داخل الحجرة وعلیک السلام"

(وفاء الوفاء جلد ۲ ص ۲۵۵)

انہوں نے کہا میں نے ایک سال حج کیا پھر مدینہ میں حاضر ہوا اور قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر سلام عرض کیا تو میں نے حجرہ سے یہ آواز سنی وعلیک السلام اور تجھ پر سلام ہو۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت ابراہیم بن بشار علیہ الرحمہ نے خاص قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کیا۔

(۱۵) خود حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مروی ہے۔

من السہ ان تاتی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قبل القبلة وتجعل البرک الی القبلة وتستقبل القبر لوجهک الخ

(مسند امام اعظم جلد ۱ ص ۵۲۳)

سنت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر پر قبلہ کی جانب سے آئے اور تو قبلہ کی طرف پشت کرنا اور قبر شریف کی جانب اپنا منہ کرنا۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ امام اعظم علیہ الرحمہ نے خاص قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کو سنت قرار دیا تو ظاہر ہے کہ دور والا اس سنت کو سفر کر کے حاصل کر سکتا ہے۔ تو سفر زیارت قبر کا بھی اسی سے مستفاد ہو گیا۔

(۱۶) فتاویٰ ابواللیث سمرقندی میں حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مروی ہے

"قال الاحسن للحاج ان یبدأ بمكة فاذا قضی بسکھ مر بالمدينة وان بدأ بها جاز

فتاتی قریبا من قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبقوم بین القبر والقبلة"

(وفاء الوفاء ص ۲۱۱)

فرمایا حج کر نیوالے کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ مکہ سے ابتدا کرے پھر جب نسک حج پورے کر لے تو مدینہ حاضر ہو۔ اور اگر مدینہ سے اس نے ابتدا کی تو بھی جائز ہے پھر قبر شریف کے قریب آئے اور قبلہ اور قبر کے درمیان کھڑا ہو۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ نے خاص قبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے سفر کا حکم دیا۔ بالجملة ان تمام صحابہ و تابعین اور سلف و خلف صحابہ کرام سے ثابت ہو گیا کہ کسی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا بلا شک جائز ہے بلکہ سنت شارع و سنت صحابہ ہے اور عمل مسلمین ہے۔ اب اس کے مقابلہ میں اس مصنف کی دلیری دیکھو کہ وہ ایسی تمام آیات و احادیث اور اجماع و قیاس اور عمل مسلمین سب کے خلاف یہ لکھتا ہے:

کسی معین اور مخصوص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا ایک مذموم بدعت ہے۔

مصنف کا یہ ایک دعوے ہے جس پر وہ کوئی دلیل پیش نہیں کر سکا اور نہ آئندہ وہ کوئی دلیل پیش کر سکتا ہے۔ لیکن اس جری کی جرأت ملاحظہ ہو کہ اس نے زیارت قبر کے لئے سفر کرنے کو مذموم بدعت کہہ

ت قرار دیتے ہیں۔

خود حضرت امام مالک کتاب مبسوط میں فرماتے ہیں جس کو علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں کرتے ہیں۔

لا باس لمن قدم من سفر او خرج الى سفران يقف على قبر النبي صلى الله تعالى وسلم فيصلي عليه ويدعو له ولا يبي بكر وعمر

(شرح شفا شریف مصری جلد ۲ صفحہ ۱۵۶)

جو شخص سفر سے آئے یا سفر میں جائے تو اس کے لئے قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہونے میں کوئی حرج نہیں پھر وہ حضور پر اور حضرات متینین کے لئے سلام پیش کرے اور دعا کرے۔

(وفيه ايضا) قال مالك في رواية ابن وهب اذا سلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده

(شرح شفاء جلد ۲ صفحہ ۱۵۲)

امام مالک نے فرمایا ابن وهب کی روایت میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور سلام پیش کرے اور دعا کرے تو اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا چہرہ قبر کی طرف ہو نہ کہ قبلہ کی طرف۔ اور جب ہو کر سلام پیش کرے اور ہاتھ سے قبر شریف نہ چھوئے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام مالک کے نزدیک زائر اپنے سفر سے آتے وقت اور آنے سے پہلے قبر شریف پر قصد زیارت حاضر ہوا اور قبلہ کو پشت کر کے قبر شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا اور صلاۃ و سلام پیش کرے پھر دعا مانگے اور قبر شریف کو ادب ہاتھ سے نہ چھوئے۔

لہذا حضرت امام مالک تو قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کا طریقہ تعلیم فرماتے ہیں اور یہ مفتی ان پر یہ افترا کرتا ہے کہ وہ زیارت قبر شریف کے قول کو بھی مکروہ کہتے ہیں اصل حقیقت یہ ہے کہ حضرت امام زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ناجائز نہیں کہتے بلکہ قبر شریف کے متعلق لفظ زیارت کے استعمال کو ادب مکروہ کہتے ہیں اور یہ اس بنا پر کہ لفظ زیارت کا استعمال مردوں کے لئے کیا جاتا ہے تو انہوں نے اس کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں مکروہ ٹھہرایا، جیسے وقت عشاء کے لئے عتمہ کا استعمال اور طواف افاضہ کے لئے طواف زیارت کا استعمال مکروہ سمجھا گیا۔ جیسا کہ مالکیوں کے مشہور محقق ابوالولید محمد بن رشد نے حضرت امام مالک کے اس کلام کے یہی معنی بیان کئے۔

کر تم خلف و سلف صالحین۔ صحابہ و تابعین کو بدعتی بنا دیا بلکہ خود شارع علیہ السلام بلکہ خود کو بدعتی قرار دیا کہ اوپر آیات و احادیث پیش ہو چکی ہیں۔ پھر جب مصنف نے احساس کیا کہ کوئی دلیل نہیں ہے تو خود دلیل اس طرح گڑھتا ہے۔

کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے جواز کے متعلق کوئی نص وارد نہیں خلفاء راشدین میں سے کسی نے اس فعل کو کیا اور نہ ائمہ اربعہ ہی نے اس کو مستحسن سمجھا۔

اس دلیل کی دیری ملاحظہ ہو کہ کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے جواز کوئی نص وارد نہیں ہوئی باوجودیکہ ہم نے اوپر احادیث نقل کیں کہ حضور بکثرت بتعج شریف کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔ ہر سال احد شریف قبور شہداء پر سفر کر کے تشریف فرما ہوتے حضرت آمنہ کی قبر پر سفر کر کے آئے۔ تو اس اندھے کو یہ نصوص نظر نہ آئیں۔ پھر جب فعل ثابت ہو چکا تو اب قبر کی زیارت کیلئے سفر کر کے جانا سنت قرار پایا۔ نیز اسکی یہاں ملاحظہ ہو کہ کہ نہ خلفاء راشدین میں سے کسی نے اس فعل کو کیا، اور اوپر ہم نے حدیث نقل کی کہ حضرت راشدین ہر سال قبور شہداء احد پر سفر کر کے جاتے، تو اس کو فعل خلفاء راشدین نظر نہ آیا، پھر بے حیائی دیکھئے کہ وہ کہتا ہے، نہ ائمہ اربعہ میں سے کسی نے اس کو مستحسن سمجھا۔ اوپر ہم نے حضرت امام اعظم و حضرت امام شافعی خود خاص قبر پر سفر کر کے آتے اور دوسروں کو اس کا حکم دیا کہ نہ فقط مستحب و مستحسن بلکہ سنت قرار دیتے۔ اس نابینا نے اقوال نہ دیکھے۔ علاوہ برین دلیل اور عدم فعل کو تو نہ قرآن و حدیث نے دلیل بنایا نہ اجماع و قیاس نے۔ تو یہ جاہل عدم فعل و عدم دلیل سے دلیل بناتا ہے۔ پھر لطف یہ ہے کہ نص و فعل کے موجود ہوتے ہوئے ان کے مقالہ کے عدم کو دلیل بنا کر اپنی انتہائی جہالت اور نادانی کا خود ثبوت پیش کرتا ہے۔ یہ اس مصنف استدلال کی حقیقت اور اس کی گمراہی کا حال ہے پھر اس کے بعد یہ مصنف سلف پر یہ افترا کرتا ہے بلکہ امام مالک اور دیگر علماء دین نے تو اس قول کو مکروہ بتایا ہے کہ کوئی یہ کہے کہ میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کی۔

کہ وہ زیارت قبر نبی علیہ السلام کے قول کو مکروہ کہتے ہیں، ہم نے تو سوال دوم کے جواب میں ائمہ اربعہ اور جمہور علماء حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ کے مذاہب و اقوال نقل کئے کہ وہ زیارت اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آداب تعلیم کرتے ہیں اور قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر شریف کی طرف منہ

چنانچہ علامہ کی شفاء السقام میں اس طرح نقل کرتے ہیں:

قال محمد بن رشد ما كره مالك هذا (والله اعلم) الا من وجه ان كلمة كلمة فلما كانت الزيارة تستعمل في الموتى وقد وقع فيها من الكراهه ما وقع يذکر مثل هذه العبارة في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما كره ان يقال ايام واستحب ان يقال الايام المعدودات كما قال الله تعالى وكما كره ان يقال العشاء الاخيرة ونحو هذا وكذلك طواف الزيارة لانه يستحب ان يسمى بالافاض (شفاء السقام صفحہ ۵۶)

محمد بن رشد نے کہا کہ امام مالک نے اس کو مکروہ نہیں قرار دیا اور اللہ اعلم ہے مگر اس کلمہ دوسرے کلمہ سے بہتر ہوتا ہے تو جب لفظ زیارت مردوں میں استعمال کیا جاتا ہے تو یہ کراہت میں واقع ہوگی لہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے لفظ کا ذکر کرنا مکروہ ٹھہرا جیسے ایاہ کہنا تو مکروہ ہے اور ایاہ معدودات کہنا مستحب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور جیسے کہ عتہ کہنا مکروہ قرار دیا اور اسی طرح طواف زیارت کا کہنا کہ اس کو طواف افاضہ کہنا مستحب عبارت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام مالک نے ادب لفظ زیارت کے استعمال کو مکروہ فرمایا ہے انہوں نے زیارت قبر شریف کو ہرگز مکروہ قرار نہیں دیا۔ جیسا کہ ہم نے خود امام مالک کے اقوال کے اس حقیقت کو واضح کر دیا مصنف کا یہ فریب ہے کہ وہ قول امام مالک پیش کر کے عوام کو مغلطہ چاہتا ہے لیکن یہ بھی ظاہر کرنا ضروری ہے کہ قول مختار یہ ہے کہ لفظ زیارت کا استعمال بھی مکروہ نہیں چنانچہ وفاء الوفا شریف میں ہے

والمختار عندنا انه لا كره اطلاق ذ اللفظ (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۴۱۲)

اور ہمارے نزدیک مختار مذہب یہ ہے کہ اس لفظ کا اطلاق مکروہ نہیں، بلکہ زیارت قبر قربت ہے اور جب یہ قربت ہے تو اس کے لئے سفر کرنا بھی قربت ہے اور اس سفر کا قربت ہو وحدیث اور اجماع و قیاس سب سے ثابت کر دیا گیا۔

چنانچہ علامہ سمہوی وفاء الوفا شریف میں فرماتے ہیں:

”فاذا جاز الخروج للقرب جاز للبعيد وحينئذ فقبیره صلى الله تعالى عليه اولیٰ قد انعقد الاجماع على ذلك لا طباق السلف والخلف عليه“ (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۴۱۲)

اور جب ثابت ہو چکا کہ زیارت قربت ہے اور اس کی طرف سفر کرنا بھی قربت ہے اور بیشک نبی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مدینہ سے قبور شہداء کی زیارت کے لئے جانا ثابت ہو گیا تو جب قریب کے لئے جائز تو بعید کے لئے جانا بھی جائز ہے۔ تو قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے جانا بدرجہ اولیٰ جائز ہوا اور اس پر سلف وخلف کا اتفاق ہو کر اجماع منعقد ہو گیا۔ پھر جب اس مصنف کو اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل نہ مل سکی۔ تو اس نے حدیث سے خود اس طرح غلط استدلال کیا۔

اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بجز مسجد حرام و مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے ہر اس سے منع فرمایا ہے جو مقصد عبادت کیا جائے۔

مصنف نے مضمون حدیث میں سخت خیانت کی اور اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ لہذا ہم پہلے تو انباط حدیث نقل کریں۔

سنن بخاری و مسلم شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۶۸)

شد رحال یعنی سفر تین مسجدوں مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی کے علاوہ نہ کیا جائے۔ شیخ محمد طاہر مجمع البحار میں اس حدیث مذکور کی شرح میں فرماتے ہیں:

وشده كناية عن السفر والمستثنى منه خصوص فلا تمنع لزيارة صالح او ميت او باب او طلب علم او نجارة او نزهة (مجمع البحار جلد ۱ صفحہ ۲۷۴)

اور شد رحال کنایہ ہے سفر سے۔ اور اس میں مستثنیٰ منہ خاص کر مسجد ہے تو اس حدیث سے زندہ یا مردہ متقی کی یارشتہ دار کی زیارت کے یا طلب علم یا تجارت یا زہد کے سفروں سے منع نہ کیا جائے۔

علامہ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی حدیث مذکور کی شرح میں اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں:

”وبعضه از علماء گفته اند کہ نحن در مساجد است یعنی در مسجد دیگر جز ایں مساجد سفر جائز نبود اما مواضع دیگر جز مساجد خارج از مفہوم ایں کلام است و گفت بندہ مسکین کا تب الحروف عبدالحق بن سیف الدین عفا اللہ عنہ کہ مقصود بیان اہتمام شان ایں سے بقعد و سفر کردن بجانب آنہا است کہ متبرک ترین مقامات است یعنی اگر سفر کنند بایں مسجد کنند و غیر آں گرائی مشقت کشیدن نمایند نہ آنکہ سفر بجز ایں مواضع

درست نباشد

(اشعہ الممعات جلد ۱ صفحہ ۳۲۲)

بعض علماء نے فرمایا کہ گفتگو مساجد میں ہے یعنی ان مساجد کے سوا کسی دوسری مسجد میں جائز نہیں تو ان مساجد کے سوا اور مقام مفہوم حدیث سے خارج ہیں، اور یہ بندہ مسکین کا عیال عبدالحق بن سیف الدین عفا اللہ عنہ کہتا ہے کہ مقصود حدیث ان سے مساجد کی شان کا اہتمام اور ان کی طرف سفر کی عظمت کا اظہار کرنا ہے کہ یہ بہت متبرک مقامات ہیں اگر سفر کرنا ہو تو ان طرف سفر کریں اور ان کے علاوہ مشقت سفر برداشت نہ کریں یہ بات نہیں ہے کہ ان مقامات کرنا ہی درست نہیں ہوگا۔

علامہ علی قاری شرح شفاء شریف میں حدیث مذکور کے معنی و مراد تحریر فرماتے ہیں۔

(لا تشد الرحال) المعنى لا ينبغي ان تركب دابة لزيارة مسجد من المساجد الى ثلاثة مساجد (لفضلها على غيرها في كونها مشدودة وفيه تنبيه نبه علي للعاقل ان لا يشتغل الا بما فيه صلاح دنيوي وفلاح اخروي ولما كان ماعدا الثلاثة متساوي المرتبة في الشرف والفضل وكان التنقل والارتحال لا جله عيبا والمنفعة نهى الشارع عنه الخ ملخصا)

(شرح شفاء شریف صفحہ ۱۵)

شدد حال نہ کیا جائے اس کے معنی یہ ہیں کہ تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد کی زیارت پر سوار ہونا مناسب نہیں کہ ان کی اوروں پر فضیلت منصوص ہے اور اس میں اس امر پر تنبیہ کیلئے یہ لائق ہے کہ وہ ایسی ہی بات میں مشغول ہو جس میں صلاح دنیوی اور فلاح اخروی ہو ان تینوں مساجد کے علاوہ اور مساجد شرف و فضیلت اور مرتبہ میں برابر ہیں تو اس بنا پر ان کی طرف نہ سفر کرنا بغیر نفع کے عبث قرار پایگا اور شارع علیہ السلام نے فضل عبث سے منع کیا ہے۔

علامہ سبکی شفاء الشقام میں حدیث مذکور کے تحت فرماتے ہیں:

”ما علم ان هذا الاستثناء مفرغ تقديره لا تشد الرحال الى مسجد الا الى الثلاثة“ (جانو یہ استثناء مفرغ ہے اس کی تقدیر یہ ہے کہ تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف نہ سفر کیا جائے۔)

(وفيه ايضا) ولا شك ان شد الرحال الى عرفة لقضاء النسك واجب

المسلمين وليس من المساجد الثلاثة وشد الرحال لطلب العلم الى اى مكان كان جائزا بهاجماع المسلمين وقد يكون مستحبا او واجبا على الكفاية او فرص وكذلك السفر للجهاد من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام للهجرة واقامه الدين وكذلك السفر لزيارة الوالدين واربهما وزيارة الاخوان والصالحين وكذلك السفر للتجارة وغيرها من الاغراض بالمباحة فانما معنى الحديث ان السفر الى المساجد مقصور على الثلاثة

جانو کہ یہ استثناء مفرغ ہے اس کی تقدیر یہ ہے کہ تین مساجد کے سوا کسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ اور بیشک عرفہ کی طرف نسک حج ادا کرنے کیلئے سفر کرنا باجماع مسلمین واجب ہے۔ اور ان مساجد ثلاثہ سے وہ نہیں ہے۔ اور کسی مکان و مقام کی طرف علم طلب کرنے کے لئے سفر کرنا با اتفاق اہل اسلام جائز ہے اور کبھی وہ سفر کرنا مستحب یا واجب علی الکفاۃ یا فرض عین ہوتا ہے۔ اسی طرح دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف جہاد کے لئے ہجرت اور اقامت دین کے لئے سفر کرنا ضروری ہے، اسی طرح ماں باپ کی زیارت اور ان پر احسان کرنے کے لئے اور بھائیوں اور صالحین کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہے اور اسی طرح تجارت وغیرہ مباح غرضوں کے لئے سفر کرنا۔ تو حدیث کے معنی یہ ہیں کہ مساجد کی طرف سفر کرنا صرف تین مسجدوں ہی میں منحصر ہے۔

(وفيه ايضا) فالسفر بقصد زيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية مسجد المدينة لانه مجاور للقبر الشريف فلم يخرج السفر للزيارة عن ان يكون غايته احدا لمساجد الثلاثة پس نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے قصد سے سفر کرنے کی غرض مسجد نبوی ہوئی کہ وہ قبر شریف سے متصل و مجاور ہے۔ تو سفر زیارت مساجد ثلاثہ میں سے ایک کے مقصود ہونے سے خارج نہیں ہوا۔

(وفيه ايضا) السفر لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدخل في الحديث لانه لم يسافر لتعظيم البقعة وانما سافر لزيارة من فيها كما لو كان حيا وسافر اليه فيها او غيرها فانه لا يدخل في هذا العموم قطعاً

(شفاء القام صفحہ ۸۸ و صفحہ ۸۹)

زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سفر کرنے والا حدیث میں اس لئے داخل نہیں کہ وہ تعظیم مکان کے لئے سفر نہیں کرتا ہے بلکہ وہ صاحب مکان کی زیارت کے لئے سفر کر رہا ہے۔ جس طرح اگر وہ بظاہر زندہ ہوتے اور یہ شخص اس مکان میں یا اس کے علاوہ ان کی زیارت کیلئے سفر کرنا تو یہ یقیناً اس

عموم میں داخل نہیں ہو سکتا۔

علامہ سمہودی و فاء الوفا میں حدیث مذکور کے معنی بیان کرتے ہیں:

اما حدیث "لا تشد الرحال الی ثلثة مساجد" بمعناه "لا تشدوا الرحال المسجد الا الی المساجد الثلاثة اذ شد الرحال الی عرفة لقضاء النسك واجب بالاحکام و كذلك سفر الجهاد والهجرة من دار الکفر بشرطه و غیر ذلك و اجمعوا علی جواز السفر الی المساجد الثلاثة و كذا في (وفاء الوفا جلد ۲ صفحہ ۳۱۴)۔

لیکن حدیث کہ تین مسجدوں ہی کی طرف سفر کیا جائے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ تین مسجدوں سے سفر کرنا جائز ہے۔ اس لئے کہ عرفہ کی طرف ادائے نسک کیلئے سفر کرنا بالاجماع ہے اسی طرح جہاد اور دار الکفر سے ہجرت کا سفر بوجہ شرائط اور اس کے سوا سفر واجب ہیں اور تجارت اور دینی مصلحتوں کے لئے سفر کرنے کے جواز پر اجماع کیا ہے۔ الحاصل اس حدیث کی تفسیر شروح سے ثابت ہو گیا کہ حدیث کا مفہوم اور مراد یہ ہے کہ سوائے مساجد حرام، مسجد بیت المقدس اور کسی مسجد کی طرف بقصد شرف و فضیلت سفر کرنا ممنوع ہے اور حدیث کا وہ مفہوم جو مخالف نے بیان کیا کہ سوائے ان تین مساجد کے کسی مقام اور کسی غرض کے لئے سفر ممنوع ہے بلکہ مذہب اہل حق یہ ہے کہ سوائے ان مساجد کے بعض مقام کے لئے سفر کرنا فرض ہے واجب ہے بعض کے لئے سنت بعض کے لئے مستحب بعض کے لئے مباح ہے۔ جس کی مثال مذکور ہوئیں۔ تو مصنف کا اس حدیث سے استدلال کرنا غلط و باطل قرار پایا اور کسی حدیث سے کسی قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنے کی ممانعت ثابت نہ ہو سکی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال ہفتم :- زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث ضعیف ہیں۔

(۱) "من زار قبری و حبب له شعاعتی

(۲) من حج ولم یزرہ فقد جفانی۔

(۳) من زارنی بعد مماتی فکما زارنی فی حیاتی

یہ احادیث اور اس قسم کی دیگر احادیث سب ضعیف ہیں اور ان میں سے بعض موضوع قابل اعتماد کتب سنت میں ان کا کہیں ذکر تک نہیں۔ اور نہ ائمہ اربعہ اور دیگر ائمہ مسلمین نے انہیں مانع نہیں۔ لہذا ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اس قسم کی احادیث پر اعتماد نہ کرے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے کی ممانعت ثابت نہ ہو سکی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

نے فرمایا میری قبر کو موسم اجتماع نہ بنادینا۔ بیوا تو جروا

خادم العلماء والمشاخ محمد ظہور الدین محلہ گاہ قصابان ٹونک (راجستھان)

اجواب:

حدیث نمبر (۱) کی بطرق کثیرہ تخریج ہوئی۔ چنانچہ دارقطنی، بیہقی نے دلائل میں، ابن عساکر نے تاریخ میں، ابن عدی نے کتاب الکامل میں، ابن جوزی نے کتاب مشیر العزم میں، یحییٰ بن حسن نے کتاب اخبار المدینہ میں، حافظ ابوالحسن یحییٰ بن علی قرشی نے کتاب الدلائل المہینہ فی فضائل المدینہ میں، حافظ ابولیمان نے کتاب اتحاف الزائرین میں، یہ روایت تخریج کی۔

حدیث نمبر (۲) کو بطرق متعددہ دارقطنی نے اور ابن عدی نے کتاب الکامل میں تخریج کی۔ حدیث نمبر (۳) کو دارقطنی، طبرانی، بیہقی نے، اور ابن عدی و ابن عساکر نے بطرق متعددہ و بالفاظ مختلفہ تخریج کی، ان احادیث اور ان کے سوا اور کثیر احادیث زیارت میں ہیں، اگر یہ بات تسلیم بھی کر لی جائے کہ سب احادیث ضعیف ہیں لیکن مخالف اس سے تو انکار نہیں کر سکتا کہ ان احادیث زیارت کے طرق کثیرہ ہیں، اور جب ان کے طرق کثیرہ ہیں تو پھر یہ احادیث صرف ضعیف ہی نہیں رہیں۔ بلکہ یہ حسن بلکہ صحیح کے درجہ تک پہنچ سکتی ہیں۔

چنانچہ حضرت علامہ علی قاری موضوعات کبیر میں تصریح فرماتے ہیں "تعدد الطرق ولو لم یثبت فی الحدیث الی الحسن" (موضوعات کبیر ج ۱ دہلی صفحہ ۱۰۷)

حدیث اگرچہ ضعیف ہو لیکن اس کے طرق متعدد ہو جائیں تو وہ حدیث درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہے

(وفیہ ایضا) ورد فی صیام رجب احادیث متعدده ولو كانت ضعيفة لكنها بتقوى بعضها ببعض " (از موضوعات کبیر صفحہ ۱۰۱)

رجب کے روزے میں چند حدیثیں وارد ہوئیں اگرچہ وہ حدیثیں ضعیف ہیں لیکن ان میں بعض بعض سے قوی ہو جاتی ہے۔

(وفیہ ایضا) قال البيهقي (في حديث التوسع على العيال يوم عاشوراء) اسانیده كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها الى بعض فاقوه " (موضوعات کبیر صفحہ ۳۵)

بیہقی نے (دسویں محرم کو اپنے عیال پر وسعت طعام کی حدیث کے لئے فرمایا، اس کی سب

تکرتا ہے اس کی جہالتیں یہ ہیں۔

(۱) ان احادیث کو بوجہ کثرت طرق کے بھی حسن و صحیح ظاہر نہ کرنا بلکہ ان کو ضعیف ہی کے درجہ تک پہنچا کر یہ اس کی یہی جہالت ہے۔

(۲) ضعیف حدیث کے کثرت طرق ہونے کے باوجود اس کو مستند و قوی حدیث نہ سمجھنا اس کی جہالت ہے۔

(۳) ضعیف حدیث کو مطلقاً نامعتبر و غیر معتد بتانا یہ اس کی تیسری جہالت ہے۔

(۴) حدیث ضعیف کو فضائل اعمال میں بھی ناقابل استدلال اور غیر لائق اعتماد قرار دینا بھی اس کی چوتھی جہالت ہے۔ اس کے بعد مصنف کی مزید جرأت ملاحظہ ہو وہ کہتا ہے۔

ان میں سے بعض موضوع ہیں۔

مصنف کے پاس اگر کوئی موضوع روایت ہوتی۔ تو وہ اس کو پیش کرتا بلکہ اس کا ایسی روایت کو پیش نہ کرنا خود اس کی تکذیب کے لئے کافی ہے۔ اور ان سہ احادیث میں کوئی حدیث موضوع نہیں ہے۔ گے نہایت بدحواسی میں لکھتا ہے۔

قابل اعتماد کتب سنت میں ان کا کہیں ذکر تک نہیں۔

اس سے پوچھو کہ یہ سہ احادیث طبرانی، بیہقی، دارقطنی، تارخ ابن عساکر، کتاب کامل لابن عدی، کتاب مشیر العزم لابن جوزی، کتاب اخبار المدینہ لیحی بن حسن، کتاب الدلائل البینہ لحافظ ابوالحسن یحییٰ بن علی، کتاب اتحاف الزائرین لحافظ ابوالیمین، کتاب شفاء السقام للعلامة الامام سبکی، وفاء الوفاء للعلامة الامام ہودی میں باسند موجود ہیں۔ تو مصنف بتائے کہ ان کتابوں میں کون سی کتاب قابل اعتماد نہیں۔ اگر مصنف سچا ہے تو بتائے ورنہ لعنة اللہ علی الکاذبین پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لے۔ پھر اس کے بعد مصنف کا مزید کذب مدحظہ ہو۔

اور نہ ائمہ اربعہ اور دیگر ائمہ مسلمین نے انہیں نقل کیا ہے۔

جب ائمہ اربعہ اور دیگر ائمہ مسلمین نے زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قربت و مستحب قرار دیا بلکہ اس زیارت کے لئے سفر کرنے کو بھی قربت ٹھہرایا تو اس سے خود ہی ثابت ہو گیا۔ کہ ان کے نزدیک ان احکام کی دلیل یہی احادیث زیارت ہیں تو جب انہوں نے ان احادیث سے استدلال کیا تو ان احادیث کو نقل ہی کیا۔ چنانچہ علامہ فقیہ محدث امام شیخ تقی الدین سبکی نے ان احادیث کے طرق و اسانید

سندیں تو ضعیف ہیں لیکن جب بعض حدیث کو بعض کے ساتھ ملا دیا جائیگا تو اسکو قوی بنا دیگا۔ علامہ امام تقی الدین سبکی شفاء السقام فی زیارة خیر الانام میں انھیں کے لئے فرماتے ہیں فاجتماع الاحادیث الضعیفة من هذا النوع يزدها قوة وقد ترقى بذلك الحسن او لصحيح الخ

ایسی ضعیف حدیثوں کا جمع ہونا ان کی قوت کو زائد کر دیتا ہے اور وہ اسی بنا پر درجہ حسن ترقی کرتی ہیں۔ ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ احادیث ضعیفہ کثرت طرق سے قوی ہو کر درجے تک ترقی کرتی ہیں، تو پھر ایسی احادیث ضعیفہ کو دلیل و حجت بنانا اور ان کے ساتھ استدلال کرنا چنانچہ عارف باللہ امام علامہ عبد الوہاب شعرانی میزان الشریعۃ الکبریٰ میں تسرع کرتے ہیں۔ "قد احتج جمهور المحدثين بالحديث الضعيف اذا كثرت طرقه بالصحيح تارة والحسن اخرى"

(میزان الشریعۃ مصری جلد ۲ صفحہ ۱۳۳) جس حدیث ضعیف کے طرق کثیر ہو جائیں تو جمہور محدثین اس کیساتھ استدلال کرتے ہیں۔ بلکہ فضائل اعمال میں بالاتفاق عمل کیا گیا علامہ ابن عابدین شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں

"فی فضائل الاعمال يجوز العمل بالحديث الضعيف"

(رد المحتار مصری جلد ۱ صفحہ ۱۹) حدیث ضعیف پر فضائل اعمال میں عمل کرنا جائز ہے۔ علامہ حلبی کبیری میں فرماتے ہیں:

"يجوز العمل بالضعيف في الفضائل"

فضائل میں ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے۔ ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ احادیث ضعیفہ فضائل اعمال میں معتد و معتبر اور

زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا استحباب ثابت کرنے کے لئے یہ احادیث ضعیفہ نہایت کافی بلکہ یہ احادیث اپنے کثرت طرق کی بنا پر حدیث صحیح کے حکم میں داخل ہو سکتیں۔ لہذا ان احادیث سے استدلال کرنا گویا احادیث حسنہ و صحیحہ سے استدلال کرنا قرار پایا۔ یہ جو کچھ بھی معرض ہوا و مسلک اہل سنت و جماعت تھا، لیکن مخالف ان احادیث کو ضعیف کہہ کر تصریحات ائمہ سلف

اور ان کے اوپر مقرر احکام میں ایک مبسوط کتاب شفاء القمام فی زیارة خیر الانام تالیف کی۔ اسلام مفتی الانام علامہ سمودی نے وفاء الوفاء باخبار دارالمصطفیٰ تصنیف کی جس کی دو جلدیں ہیں ہر جلد تقریباً ساڑھے چار سو صفحات کی ہے۔ ان میں ان احادیث زیارت کو پوری پوری سند مختلف الفاظ و طرق سے نہایت شرح و بسط کے ساتھ نقل کیا۔ اور ائمہ اربعہ دیگر ائمہ مسلمین کی سندوں کو پیش کیا ہے۔ تو مصنف نے ان حضرات پر یہ افتراء کیا ہے۔ اس کے بعد یہ مصنف ناقص عقل سے یہ حکم گڑھتا ہے۔

لہذا ہر مسلمان پر واجب ہے کہ اس قسم کی احادیث پر اعتماد نہ کرے۔

ائمہ مذہب و محدثین تو یہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کی احادیث کثرت طرق کی بنا پر قوی و صحیح کے درجے تک پہنچ جاتی ہیں حتیٰ کہ فضائل اعمال میں صرف ضعیف حدیث معتمد اور قابل۔ اور یہ مصنف اس کے مقابل یہ حکم بتائے کہ اس قسم کی احادیث پر اعتماد نہ کرنا واجب ہے، تو اس حکم پتھر پر مار دینے کے قابل ہے۔ پھر اس کے بعد مصنف حدیث کا یہ مضمون لکھتا ہے۔

کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری قبر کو موسم اجتماع نہ بنادینا فقط

مصنف نے الفاظ حدیث کا ترجمہ کر کے ممانعت زیارت قبر شریف پر غلط استدلال باوجودیکہ ان الفاظ حدیث کے معنی حضرت علامہ علی قاری نے شرح شفا میں یہ بیان فرمائے "و ان یراد به الحث علی کثرة زیارته اذھی افضل القربات و اکدا لمستحبات بل فی درجۃ السواجبات فالمعنی اکثر او من زیارته ولا تجعلوها کالعید تزورونی فی التین او فی العمر مرتین" (شرح شفا مصری جلد ۲ صفحہ ۱۳۳)

اور محتمل ہے کہ اس سے قبر شریف کی کثرت زیارت پر ابھارنا مراد ہو کیونکہ یہ زیارت قربت اور مٹو کہ مستحب ہے بلکہ درجہ واجب کے قریب ہے تو الفاظ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ زیارت قبر بکثرت کرو۔ اور اس کو مثل عید کے قرار نہ دو کہ سال بھر میں یا عمر میں دو مرتبہ یا دو بار زیارت کیا کرو۔

علامہ سبکی شفاء القمام میں فرماتے ہیں:

"ویحتمل ان یکون المراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لا تكون الزیارة کما تری کثیر من المشاهد لزیارتها یوم معین کالعید و زیارة قبرہ صلی اللہ تعالیٰ

وسلم لیس فیہا یوم بعینہ بل ای یوم کان

اور احتمال ہے کہ یہ مراد ہو کہ تم اس کے لئے وقت خاص ایسا نہ مقرر کر لو کہ یہ زیارت صرف اسی وقت میں کیا کرو جیسا کہ بعض مزاروں کی زیارت کے لئے معین روز کو جاتے ہو جیسے یوم عید معین ہے اور اقرب فی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے کوئی مقرر دن نہیں ہے بلکہ اس کے لئے ہر دن ہے علامہ سمودی وفاء الوفاء میں فرماتے ہیں:

"وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عیدا" قال الحافظ المنذری یشتمل ان یکون المراد به الحث علی کثرة زیارة قبرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وان لا یہمل حتی لا یزار الا فی بعض الاوقات کالعید الذی لا یاتی فی العام الا مرتین وقال یشوبہ قولہ "لا تجعلوا بیوتک قبورا" ای لا تتركوا الصلاة فیہا حتی تجعلوها کالقبور اللہ لا یضلی فیہا"

(وفاء الوفاء جلد ۲ صفحہ ۳۱۷)

اور حدیث کا یہ قول "لا تجعلوا قبری عیدا" حافظ منذری نے فرمایا کہ احتمال ہے کہ اس سے قبر شریف کی کثرت زیارت پر ابھارنا مراد ہو۔ اور یہ بات ہو کہ اس کو چھوڑ نہ دیا جائے یہاں تک کہ صرف بعض وقتوں میں اس کی زیارت کی جائے، جیسے کہ عید کہ جو سال میں دو مرتبہ آتی ہے اور اس کی یہ بات تائید کرتی ہے کہ حدیث میں ہے کہ "تم اپنے گھر کو قبر نہ بناؤ" یعنی مکان میں نماز مت چھوڑ دو یہاں تک کہ انہیں قبروں کی طرح کر دو کہ قبروں میں نماز نہیں پڑھی جاتی۔ ان شروح حدیث سے ثابت ہو گیا کہ ان الفاظ حدیث سے زیارت قبر شریف کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ ان الفاظ حدیث سے قبر شریف کی کثرت زیارت مقصود اور مراد ہے اور یہ معنی ہیں کہ جس طرح عید سال بھر میں دو بار آتی ہے۔ تم میری قبر شریف پر کسی وقت مخصوص یا سال میں دو بار ہی نہ آؤ۔ بلکہ ہمیشہ ہر وقت میں آؤ اور بکثرت بار بار حاضری دیا کرو۔ اور موسم اجتماع میں حاضر ہو جانے کا وقت خاص مقرر نہ کرو۔

بالجملہ اس میں فقہ نجدیت کا مختصر بیان اور سات سوالات کے مکمل جوابات لکھ دیئے گئے مصنف کی جہالتیں اور غلط استدلال ایسے تھے کہ جن پر شرح و بسط سے کلام کیا جاتا لیکن اپنی عدم الفرصتی اور پھر اس پر مرض مہلک لقوہ کے حملہ کرنے کی بنا پر زیادہ مفصل گفتگو نہ کر سکا۔ مگر انشاء اللہ مصنف کے لئے اس قدر جوابات بھی بہت کافی ثابت ہو گئے اور مصنف کے لئے اتنے تازیانے وافی ہو گئے۔

چونکہ یہ سلسلہ گفتگو ایک مستقل رسالہ ہو گیا تو اس کی ابحاث اور مضامین کے لحاظ سے اس کا

تاریخی نام ”طوفان نجدیت و سبع آداب زیارت“ رکھ دیا مولیٰ تعالیٰ اس تحریر کو قبول کر
 بہ طفیل اپنے حبیب مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل اسلام کے لئے اس کو ذریعہ ہدایت بنائے
 میرے لئے وسیلہ نجات قرار دے۔ و احرر دعویٰنا ان الحمد لله رب العالمین والصلو
 حبیبہ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی الہ وصحہ اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم ۱۳۷۷ھ
کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
 العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمال العلوم فی بلدۃ سنجل

مسئلہ

(۱۱۰۸)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس شعر کے بارے میں

نائب مصطفیٰ درین کشور رشک پیغمبر ایں معین الدین

کہ شعر میں کوئی لفظ خلاف شریعت اور خلاف عقیدہ اہل سنت ہے۔ خاص کر لفظ رشک
 برائے، بخوانہ کتب جواب ارشاد ہو۔ ایک صاحب نے اس شعر کے پڑھنے سے قوال کو روک دیا، ان کا
 حل کیا ہے۔ بیوا تو جروا۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم علیہ وعلی آلہ وصحبہ الصلاۃ والتسلیم
 قدوة السالکین، زبدة العارفين، امام الاولیاء، وارث علوم انبیاء، سلطان الہند، حضرت خواجہ معین
 الدین اجمیری رضی اللہ عنہ کی مدحت و منقبت میں اس شعر کا ”رشک پیغمبر ایں“ کہنا خلاف مذہب حق
 و مخالف عقائد اہل سنت ہے اور شان انبیاء کرم علیہم السلام میں بے ادبی و گستاخی کا کلمہ ہے۔ یہ حضرت
 خواجہ کی شان میں کیا امت میں کسی کی شان میں اطلاق کرنا جائز نہیں، حتیٰ کہ صحابہ عظام اور اہلبیت کرام
 کیلئے بھی ممنوع ہے، شاعر کو یہ تمیز نہیں کو ولی کو جو کرامت و منزلت جو علمی و عملی فضیلت درگاہ الہی میں جو
 قرب و خصوصیت حاصل ہوتی ہے وہ نبی کے اتباع و غلامی کا صدقہ ہے۔

علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں فرماتے ہیں:

ان کل کرامة اوتیہا واحدا من هذه الامة فی علم او عمل ہی من آثار معجزة نبیہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سر تصدیقہ و برکات طریقہ و ثمرات الہتداء بہدیہ
 و توقیفہ۔ (مواہب لدنیہ شریف مصر ص ۱۸۹ ج ۲)

علامہ ابن حجر مکی فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں:

الولی انما اعطی ذلك ببرکة اتباعه للسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و شرف و کرم
 فلا تظهر حقیقة الکرامة علیہ الا اذا کان داعیا لاتباع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 برؤیا من کل انحراف عن شریعة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فبرکة اتباعه النبی صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یؤیدہ اللہ تعالیٰ بملائکتہ و روح منہ و یقذف فی قلبہ من انوارہ
 و الحاصل ان کرامة الولی من بعض معجزات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکن لعظم

اتساعہ لہ اطہر اللہ بعض خواص النبی علی یدی وارثہ ومتبعہ فی سائر حرکاتہ

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۷۸)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ ولی کو جو کمال جو خصوصیت جو کرامت حاصل ہے وہ میں سے ایک معجزہ اور اتباع پیغمبر کا صدقہ ہے، تو جب درجہ ولی درجہ نبی سے کمتر ہے۔ لہذا پیغمبر اس کیسے ہوئے، معلوم ہوتا ہے کہ شاعر کو مسلمانوں کا یہ عقیدہ معلوم نہیں۔

عقائد کی مشہور کتاب شرح فقہ اکبر میں ہے:

ان الولی لا یبلغ درجۃ النبی۔

(شرح فقہ اکبر)

اور اگر شاعر درجہ ولی کو درجہ نبی کی برابر سمجھ کر رشک پیغمبر اس کہتا ہے تو یہ عقیدہ بھی باطل فتاویٰ حدیثیہ میں ہے:

من اعتقد ان الولی یتبلغ مرتبۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقد کفر۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۱۸)

اور اگر مرتبہ ولی کو مرتبہ نبی سے افضل جانتا ہے تو یہ بھی کفر ہے۔

لہذا ان الفاظ میں حضرات انبیاء کرام کی شان میں بے ادبی اور گستاخی ہے، شاعر پر تو توبہ لازم ہے، اور جن بزرگ نے اس شعر کے پڑھنے سے قوال کو روک دیا انہوں نے حق کی منکر کو روک دیا۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من وای منکم منکر اقلیغیرہ بیدہ فان لم یستطع فبلسانہ فان لم یستطع وذلك اضعف الایمان۔

(مسلم شریف ص ۱۵۱ ج ۱)

جزاء اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔)

کتبہ: اہل معصوم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۱۰۹)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

ہم اہل سنت بعد نماز کے سوائے مغرب کے صلاۃ کہتے ہیں یہاں عبدالکریم جو باہر کا رہتا ہے

ہے اس کو ناجائز بتاتا ہے۔ چنانچہ اس نے اس کے بارے میں مدرسہ جامع العلوم کانپور سے استفتاء کیا جس میں صلاۃ کو ناجائز و بدعت بتایا، فتویٰ مع سوالات و جوابات کے نقل کر کے خدمت اقدس میں پیش کیا جاتا ہے، بتایا جائے کہ کیا یہ فتویٰ صحیح ہے۔ اگر غلط ہے تو اس کا رد بلیغ فرما کر ہمارے ہاتھ تیغ بیدار بلیغ و طافردی جائے کہ موقع پر مخالفین کے مقابلہ میں استعمال کر سکیں۔

نقل فتویٰ

بخدمت جناب مفتی دارالعلوم جامع العلوم کانپور جامع مسجد پکا پور کانپور۔

زید اذان کے بعد اور تکبیر کے قبل کلمات الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ وغیرہ پکارتا ہے یہ کیسا ہے؟ کیا یہ جائز ہے؟ کیا سرور کائنات کے زمانے میں یہ رائج تھا؟ کس صورت میں کیا جائز ہے؟ اس مسجد میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اختلاف ہونے کی صورت میں کیا کیا جائے؟

جواب جلد از جلد دینا اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے گا۔

عبدالکریم۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اذان و تکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات پکارنا کہیں سے ثابت نہیں اس لئے بدعت ہے۔ (۱) ناجائز ہے۔

(۲) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں بالکل نہ تھا۔

(۳) جواب اوپر ہو چکا۔

(۴) اس کو اگر قدرت ہو روک دینا چاہئے۔ مگر جھگڑے اور فساد سے بہر حال بچنا چاہئے۔

(۵) اس مسجد میں باوجود ان کلمات پکارے جانے کے نماز صحیح ہے۔

(۶) ایسے شخص کو سمجھانا چاہئے کہ وہ ایسا نہ کرے اور اگر وہ ضد و اصرار کرے تو پھر چونکہ وہ غلط

بات پر ضد کر رہا ہے اس لئے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

غرض بدعت کی اصلاح حتی الوسع ضروری ہے مگر جھگڑے و فساد اور مسلمانوں میں اختلاف سے

احتراز ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ بندہ محمد نصیر غفرلہ مدرس جامع العلوم کانپور ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۷۷ھ

(طحاوی ص ۱۱۴)

فی الاصح و تثویب کل بلد حسب ما تعارفه اهلها۔
اور صحیح مذہب میں تمام وقتوں میں اذان کے بعد تھویب کہے کیونکہ دینی باتوں میں سستی ظاہر ہے
اور ہر شہر کی تھویب وہ ہے جو اس کے رہنے والے اسے سمجھ لیں۔
طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

(قبولہ فی جمیع الاوقات) استحسہ المتأخرون و قد روی احمد فی السنن
و البزاز و غیرہما باسناد حسن موقوفاً علی ابن مسعود ما راہ المسلمون بحسنا فهو
عند اللہ حسن، و لم یکن فی زمنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و لا فی زمن اصحابہ الا ما
امر بہ بلال ان يجعله فی اذان الفجر۔
(طحاوی مصری ص ۱۱۴)

فقہاء متاخرین نے تھویب کو مستحسن جانا اور استحسان کا ثبوت اس حدیث سے ثابت ہے جسے امام
احمد نے سنن میں اور بزار وغیرہ نے بسند حسن حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفہ روایت
کیا کہ جسکو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ اور تھویب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے زمانہ میں نہ تھی مگر اس قدر کہ حضرت بلال کو یہ حکم ہوا تھا کہ وہ اسکو اذان فجر میں کہیں۔ (یعنی
الصلاة خیر من النوم) کا اذان میں اضافہ کرنا۔

کنز الدقائق اور اس کی شرح عینی میں ہے:

(و یشوب) من التثویب و هو العود الی الاعلام بعد الاعلام و انما اطلقت تنبیہا علی
ما استحسنته المتأخرون من التثویب فی کل الصلوات لظهور التوانی فی الامور
الدینیة۔
(یعنی مصری ج ۱ ص ۲۷)

تھویب پہلے اعلان کے بعد دوسرے اعلان کی طرف لوٹنا ہے۔ صاحب کنز نے اسکو مطلق بیان
کونے میں اس بات کی تنبیہ کی ہے کہ متاخرین نے اس تھویب کو نمازوں میں مستحسن جانا ہے۔ اسلئے کہ
دینی امور میں سستی ظاہر ہو چکی تھی۔

جوہرہ نیرہ شرح مختصر القدوری میں ہے:

المتأخرون و استحسنوه فی الصلوات کلها لظهور التوانی فی الامور الدینیة و
صفته فی کل بلد علی ما يتعارفونه۔
(جوہرہ نیرہ ص ۴۵)

متاخرین نے سب نمازوں میں تھویب کو مستحسن جانا کہ امور دینیہ میں سستی ظاہر ہے اور تھویب

(۱) کیا ایسے مفتی کی جانب مسائل دینیہ میں رجوع کرنا چاہئے؟ کیا ایسے مفتی کو اپنی مسجد
دینے چاہئے؟ کیا ایسے مفتی کو اس جماعت میں شریک ہونے دینا چاہئے؟ اس کی شرکت سے اس
میں تو کوئی خرابی لازم نہیں آئے گی؟ بیہودہ جواب۔

حافظ غلام احمد کانپور ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۷۷ھ

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مدرسہ جامع العلوم جامع مسجد کانپور کا یہ فتویٰ غلط و باطل ہے اور تصریحات کتب فقہ کے بالکل
خلاف ہے۔ مجیب کے پاس کسی معتبر کتاب کا اگر کوئی ایک بھی حوالہ ہوتا تو اسے اپنے فتویٰ میں نقل
اور اس کو مدلل فتویٰ بناتا۔ اس فتویٰ کو دیکھ کر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجتہد الوقت ہے جو بلا نقل و دلیل
جو چاہتا ہے حکم دیدیتا ہے۔ اس کی جہالت و لاعلمی کا یہ حال ہے کہ نہ وہ غریب بدعت کے معنی ہی کو
جانتا ہے، نہ جائز و ناجائز کی معرفت رکھتا ہے، نہ اس کی کتب فقہ پر نظر ہے، نہ اس کو احکام رسم
کچھ خبر ہے۔ تو ایسے لغو فتویٰ کے رد و جواب کی کوئی حاجت ہی نہیں تھی لیکن اس سے عوام
غلطی میں مبتلا ہونے کا زبردست خطرہ ہے اس لئے یہ مختصر رد بروقت لکھا جاتا ہے۔ مجیب نے اگرچہ
کی ہمت کی تو انشاء اللہ تعالیٰ اس کی پوری تحقیق پیش کر دی جائے گی۔

مجیب لکھتا ہے:

اذان و تکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات پکارنا کہیں سے ثابت نہیں اسلئے بدعت ہے
مجیب کا یہ قول یا تو اس کی انتہائی جہالت و لاعلمی کی بنا پر ہے کہ اس نے نہ کسی فقہ کی کتاب کو دیکھا۔ نہ
کسی قول فقیہ کی خبر ہے۔ یا اس کے سخت معاند اور ہٹ دھرم ہونے کی بنا پر ہے کہ باوجود تصریحات
کے قصد اجان بوجھ کر اس کا انکار کر رہا ہے اور جرات و دلیری سے کیسا لکھ رہا ہے کہ کہیں سے ثابت نہیں
تو ہم اس جاہل اور ہٹ دھرم کو ثابت کئے دیتے ہیں کہ اذان و تکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات
پکارنا بکثرت کتب فقہ سے ثابت ہے۔ مجیب آنکھیں کھول کر دیکھے کہ فقہاء نے اس کا نام تھویب رکھا
اور اس کو نہ فقط جائز بلکہ مستحسن قرار دیا ہے۔

چنانچہ نور الایضاح اور اس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے:

(و یشوب) بعد الاذان فی جمیع الاوقات لظهور التوانی فی الامور الدینیة

کے الفاظ ہر شہر کیلئے وہ ہیں جنہیں وہاں کے رہنے والے سمجھ لیں۔

تنویر الابصار اور اس کی شرح درمختار میں ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا قَامَہُ فِی الْکُلِّ لَکُلِّ مِمَّا یَتَعَارَفُوہُ ۔

(رد المحتار ص ۲۷۲)

اذان و تکبیر کے درمیان اوقات نماز میں ہر اس لفظ سے تحویب کہیں جس کو لوگ جانتے ہیں علامہ شامی رد المحتار میں عنایہ سے نقل ہیں:

اٰحْدَثُ الْمَتَاعِ خَرَوْنَ التَّشْوِیْبِ بَیْنَ الْاِذَاانِ وَالْاِقَامَةِ عَلٰی حَسَبِ مَا تَعَارَفَ جَمِیْعُ الصَّلَوَاتِ سِوٰی الْمَغْرِبِ ۔

متاخرین نے سوائے مغرب کے تمام نمازوں میں اذان و تکبیر کے مابین ہر اس لفظ سے بے گوئ سمجھتے ہوں تحویب کہن جائز کہا ہے۔

بخیال اختصار اس وقت دس کتابوں کی عبارت پیش کی گئیں ورنہ اس تحویب کے جواز کی قیہ، ملتقط، ہدایہ، بحر الرائق، فتاویٰ قاضیخان، منہر، تجلی، درر، نہایہ، وغیرہا کتب فقہ میں ہے۔

خود مجیب کے پیشوا مولوی خر مغل غلیہ اور وطائر ترجمہ درمختار میں صاف طور پر یہ لکھتے ہیں:

اور مودن اذان اور اقامت کے درمیان بلاوے سب نمازیوں کو بدون تخصیص اس پر واجب ہے۔

سب نمازوں میں جس طرح کہ ان کے بعد کی عادت ہو۔ تحویب یعنی اعلان بعد الاذان کا طریقہ ہے۔ یا جس طرح کارواج ہو۔ پھر اس کے بعد بقدر بیس آیت کے توقف کرے پھر کہے۔ کذا فی مگر مغرب میں تحویب نہیں۔

(غلیہ الاوطار ج ۱ ص ۱۸۱)

لہذا اب مجیب کا اس قدر کتب فقہ سے ثابت شدہ جائز و مستحسن فعل کو یہ کہہ دینا کہ اس کا کبھی ثبوت نہیں کیسا صریح کذب اور جیتا جھوٹ ہے۔ مجیب کو چاہئے کہ اپنے اوپر لعنة الله علی الکاذب پڑھ کر دم کرے۔

پھر مجیب کا مزید براں اس پر یہ کہنا کہ (اس لئے کہ بدعت ہے) کیسی زبردست جرات ہے کہ اس کے فتوے سے گویا ان کتابوں نے ایک فعل بدعت کو جائز و مستحسن قرار دیکر غلط و باطل حکم تمام فقہاء اور ان کے بعد کی ساری امت کے سب کے سب بدعتی و گمراہ ٹھہرے۔ العیاذ باللہ

لفظ تو یہ ہے کہ اس جاہل مفتی کو خود اپنے گھر کی بھی خبر نہیں کہ اس کے پیشوا خر مغل نے غلیہ الاوطار میں اس صلاۃ کو بدعت حسنہ لکھا ہے جس کی اصل آگے نقل کی جائے گی، اور بدعت حسنہ کے متعلق اس کے دوسرے پیشوا گنگوہی صاحب (فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۱۰) میں فرماتے ہیں:

جس کو بدعت حسنہ کہتے ہیں سنت ہی ہے۔

تو ان دونوں کے کلاموں سے یہ صلاۃ سنت قرار پائی۔ لہذا مجیب نے اس کو بدعت کہا تو گویا ایک سنت کو بدعت قرار دیا اور خود اپنے پیشواؤں کی مخالفت کی اور ان کو بدعتی ٹھہرایا۔ علاوہ برائیں مجیب یہ بھی بتائے کہ اب خود اس کا حکم غلط و باطل ٹھہرا۔ یا اس کے پیشوا مولوی خر مغل کا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اس کے پیشوا کا قول تو فقہاء کے قول کے موافق ہے جیسا کہ عبارت مذکورہ سے ظاہر ہو چکا ہے۔ تو خود مجیب ہی کا صلاۃ کو ناجائز و بدعت کہنا غلط و باطل قرار پایا اور کتب فقہ کی تصریحات کے خلاف ٹھہرا۔ قول مجیب بلا شبہ گمراہ و ضال ثابت ہوا۔

پھر مجیب کا بعد اذان صلوۃ پکارنے کے جواب نمبر ایک میں یہ لکھنا۔ کہ ناجائز ہے۔ یہ بالکل غلط و باطل حکم ہے کہ تصریحات فقہ کے خلاف ہے۔

چنانچہ درمختار میں ہے:

التسليم بعد الاذان حدث فی ربيع الاخر سنة سبع مائة و احدى و ثمانین فی جمادى لیلۃ الاثنين ثم یوم الجمعة ثم بعد عشر سنین حدث فی الكل الا المغرب ثم فیہا ثمانین و هو بدعة حسنة ۔

(رد المحتار مصری ج ۱ ص ۲۷۳)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام کہنا نیا پیدا ہوا ربیع الاخر (۷۸۱) سال ہجری میں عشا کی نماز میں دو شنبہ کی رات پھر جمعہ کے دن پھر دس برس کے بعد پیدا ہوا سب نمازوں میں سوائے مغرب کے پھر مغرب میں بھی دوبار سلام کہنا رائج ہو گیا اور یہ امر بلاشبہ جائز ہے۔

(ترجمہ اردو درمختار غلیہ الاوطار جلد اول کشوری ص ۱۸۱)

اس عبارت درمختار اور مولوی خر مغل کے ترجمہ سے ثابت ہو گیا کہ بعد اذان حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر باواز بلند صلاۃ و سلام کہنا اس چھویں صدی کے کسی عالم کا ایجاد کردہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ اس کی ابتداء ۸۱۱ء میں ہوئی اور اس کے بعد فقہاء نے ہر زمانے اور صدی میں اس فعل کو باقی رکھا اور اس پر اتفاق نہیں فرمایا بلکہ اپنی اپنی تصنیف میں ذکر فرمایا کہ اس صلوۃ کے بدعت حسنہ اور مستحسن و جائز ہو

نے کا حکم دیا۔ لہذا اب انصاف پسند طبیعتوں کیلئے اس سے زیادہ روشن ثبوت اور صاف ثبوت
سکتی ہے۔ اور جو فعل تخمیناً چھ سو سال سے رائج ہے اور فقہاء امت کا معمول ہے آج کسی نام
کسی دلیل و ثبوت کے اسے ناجائز و بدعت محض اپنی رائے ناقص سے کہہ دینا کتنی بڑی دلیل
ہے اور چھ صدی کے فقہاء و علماء و مشائخ بلکہ تمام مسلمین کو بدعتی و گمراہ ٹھہرانا ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ
پھر مجیب کا جواب نمبر ۲ میں یہ لکھنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ
مسلم ہے لیکن کسی چیز کا زمانہ اقدس میں نہ ہونا اس کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں۔

چنانچہ ٹھٹھاوی میں صاف طور پر فرمایا کہ:

اگرچہ یہ زمانہ اقدس اور زمانہ صحابہ میں نہ تھی مگر باوجود اس کے متاخرین فقہانے
جائز بلکہ مستحسن قرار دیا۔

نیز مجیب کا مدرسہ جامع العلوم اور اس کے نصاب تعلیم کی کتابیں اور معلمین و مدرسین
بھی زمانہ اقدس میں نہ تھیں تو کیا مجیب کے نزدیک یہ تمام امور محض اس بنا پر بدعت و ناجائز
اپنی دلیل کو خود اپنے اوپر بھی تو جاری کرے اور اس مدرسہ کو بدعت و ناجائز اور اس کے نصاب
کتابوں کو بدعت و ناجائز اور اپنی تنخواہوں کو بدعت و حرام ہونے کا بھی تو فتویٰ صادر کرے
لفت کرے۔

پھر مجیب کا جواب نمبر ۳ میں یہ لکھنا کہ ”اس کو اگر قدرت ہو روک لینا چاہئے“ بھی
جب صلاۃ بعد اذان کا جائز و مستحسن ہونا کتب فقہ سے ثابت ہو چکا تو اس کو روکنا نہ چاہئے۔ مجیب
سے تنخواہ نہ لینے پر قدرت ہی ہے تو وہ تعلیم دین پر کیوں تنخواہ لیتا ہے کہ تعلیم دین پر تنخواہ لینا حضور
تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں ہرگز ہرگز نہیں تھا۔ تو مجیب اپنی تنخواہ کا جواز کس آیت یا حدیث
ثابت کرتا ہے، بلکہ اس کی دلیل سے اس کی تنخواہ بدعت و حرام ہے تو مجیب اپنی قدرت کو استعمال
اپنا حرام مال سے کیوں پیٹ بھرتا ہے۔

پھر مجیب کا جواب نمبر ۵ میں یہ لکھنا کہ ”ایسے شخص کو سمجھانا چاہئے، وہ ایسا نہ کرے اور اگر
اصرار کرے تو پھر چونکہ وہ غلط بات پر ضد کر رہا ہے اس لئے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھے“۔ عجیب
بعد اذان صلاۃ کہنا غلط نہیں بلکہ ایسا صحیح ہے کہ کتب فقہ سے ثابت ہے، تو اس کو کس طرح منع
ہے اور اس پر ضد و اصرار کرنے والے کے پیچھے نماز کیوں نہ پڑھی جائے گی۔ ہاں سمجھانا تو اس

مراہ کو ہے جو اس صلاۃ کو بدعت و ناجائز کہے۔ اور نماز تو اس خبیث ضال کے پیچھے نہ پڑھی جائے جو
اس کے ناجائز و بدعت ہونے پر ضد و اصرار کرے اور اپنی غلطی سے جائز فعل کو ناجائز ٹھہرائے۔

مجیب کی یہ بات کہ ”بدعت کی اصلاح حتی الوسع ضروری ہے“ صحیح ہے۔ تو یہ مدرسہ جامع العلوم
بکثرت بدعات کا مجموعہ ہے تو مجیب پہلے اس مدرسہ کی تو اصلاح کرے۔ اگر خود ساری بدعات کو نہیں
دکھ سکتا ہے تو کم از کم تعلیم دین پر تو اجرت و تنخواہ ہرگز ہرگز نہ لے۔

سائل کے سوال اول کا جواب یہ ہے۔ ایسے جاہل مفتی کی طرف جو قصہ افتخار کی مخالفت کرے
ہرگز ہرگز رجوع نہ کیا جائے۔ نہ اسے اپنی مسجد میں آنے دیا جائے۔ نہ اسے اپنی جماعت میں شریک کرنا
چاہئے کہ اس کی شرکت سے مسلمانوں میں تفریق پیدا ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۵ ر شوال المکرم ۱۳۷۵ھ

کتبہ: ا معتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنہ ۱۳۷۵ھ

مسئلہ

(۱۱۱۰)

مولانا الاعلیٰ الافضل مکرنا الاعلیٰ اجل الاجل حضرت مولانا المولوی المفتی الحاج الشاہ محمد اجمل دام
الہم الام اکمل۔۔۔۔۔ السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ

بزم قادری رضوی کانپور کا سنی بھائیوں کو ضروری اعلان شائع ہونے پر وہابیہ دیوبندیہ نے اس
کے خلاف غلط اور زہریلے پروپگنڈے کر کے بھولے بھالے سیدھے سادے مسلمان اہل سنت کے
درمیان فتنہ و شر و فساد برپا کر دیا۔ لہذا یہ اشتہار مذکور خدمت عالی میں پیش کر کے جناب والا سے استفتاء
ہے کہ یہ اشتہار شرعاً حق و صحیح و درست ہے یا نہیں؟ اور جو شخص کہے کہ یہ اشتہار سرتاپا غلط ہے اس پر کیا حکم
شرعی ہے؟۔ جواب براہ کرم جہاں تک ہو سکے جلد عنایت ہو۔ بینو اتو جروا مال
المستفتی سگ بارگاہ رضوی فقیر ابوالفتح عبید الرحمن رضا محمد حشمت علی خان۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

بزم قادری رضوی کانپور کا اشتہار بعنوان ”سنی اسلامی بھائیوں کو ضروری اعلان“ میں نے اول
سے اخیر تک پڑھا۔ اس اشتہار کا نہ فقط مضمون بلکہ ہر کلمہ لفظ لفظ شرعاً حق و صحیح و درست ہے اور اہل اسلام

لے بھالے مسلمانوں کو اپنے دام تزویر میں پھانس لیا کریں گے۔

اس اشتہار نے چونکہ ان کے مقصد پر پانی پھیر دیا اور ان کے توہین آمیز مضامین کی طرف اشارہ کر کے ان کے عیب کو اور اچھل دیا اس بنا پر دیوبندیوں نے اس اشتہار کے خلاف پروپیگنڈہ کیا اور بھالے مسلمانوں میں فتنہ و فساد برپا کیا، ورنہ اگر دیوبندیوں کی اس بات میں کہ وہ توہین رسالت کرنے والوں کے دشمن ہیں اور واقعی انہیں توہین رسالت ناگوار ہے اور وہ اس پر جان و مال کی قربانیاں پیش کرنے کو تیار ہیں، تو اپنے اکابر کی کتابوں میں تقویۃ الایمان، حفظ الایمان۔ براہین قطعہ، تحذیر الناس وغیرہ رسائل کی طبعیت بند کریں اور اپنے اکابر کی توہین آمیز عبارات سے بیزاری کا اعلان کریں اور ان پر حکم شرعی صادر کریں تو دنیا اس فیصلہ پر مجبور ہو جائے گی کہ دیوبندی اپنے دعویٰ میں صادق ہیں اور جب تک دیوبندی یہ کام نہیں کریں گے تو ان کا یہ ”امرت پتریکا“ کی توہین کے خلاف مظاہرہ کرنا اور غم و غصہ کا اظہار کرنا محض نمائش بلکہ دجل و فریب ہے۔ بلکہ ان کے اس زائد جوش اور مظاہروں کا یہ غلط نتیجہ برآمد ہوا کہ خاص مرکز وہابیت سہارنپور میں اس توہین سے زائد شرمناک اور گندہ واقعہ ظہور میں آیا۔ جو اخبار بینوں سے پوشیدہ نہیں ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ان دیوبندیوں نے اس توہین پر کیا کارنامہ کیا اور ان کی چوٹی کی ذمہ دار ہستیوں نے جو حکومت میں دخیل ہیں کیا اپنی کرسیوں کو چھوڑ کر اپنے ظاہری غم و غصہ کا کچھ بھی مظاہرہ کیا ہرگز ذرہ بھر نہیں۔ بلکہ ان کے شیخ نے آخر یہی مضمون لکھا جو اس اشتہار کا مضمون و مضموم ہے کہ مسلمان مشتعل نہ ہوں اور پر امن رہیں اور صبر و سکون سے کام لیں۔ تو اب دیوبندیوں کو چاہیے تھا کہ شیخ جی کے خلاف بھی پروپیگنڈہ کرتے اور فتنہ و فساد کرتے۔ مگر اب آنکھیں کھلیں اور اسی نتیجہ پر پہنچے جو اس بزم قادری کے اشتہار کا نظریہ تھا۔ اب ٹھوکر کھا کر عقل آئی۔ ہمارے سنی بھائی اس سے سبق حاصل کریں اور اپنے اشتہار کی قدر کریں۔

اب باقی رہا اس شخص کا قول جو اس اشتہار کو سرتاپا غلط کہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ سنی مسلمان تو ایسا نا پاک جملہ نہ کہے گا۔ کہ اس کے عقیدہ میں سرکار رسالت کی شان اقدس میں گستاخی بڑی مصیبت عظمیٰ اور سخت ترین آفت کبریٰ ہے۔ اور خلاف شریعت امور کا ارتکاب کرنا اور نصاریٰ وغیرہ گمراہوں کا شعار اختیار کرنا اور مسلمانوں کو شر و فساد اور تباہی کے غلط مشورے دینا شرعاً حرام ہیں۔ اور محرمات سے اجتناب کرنا اور یکمشت داڑھی رکھنا اور نمازوں کی پابندی کرنا شعار دین ہے، اور دیوبندیوں کا اپنی کتابوں میں صدہا گستاخیاں اور گندی گھنونی توہین کرنا صحیح اور امر واقعی ہے۔ اور وقت مصیبت و حاجت کے۔ بارگاہ

کے لئے فضاء ملکی اور اپنی استطاعت و قوت وقتی کو مد نظر رکھتے ہوئے بہترین مشورہ اور عمدہ ہے اور اشتعال انگیز تحریکوں اور ناعاقبت اندیشیوں کی بنا پر آنے والے زہریلے خطرات اور واقعات سے بچنے کے لئے نفیس ترین سپرد قلعہ ہے، اور بمقتضائے آئیہ کریمہ ”لا یكلف اللہ وسعہا“ کے اسکا ہر حکم اور ہر مشورہ انمول موتی اور جوہر پارہ ہے۔ کہ اس میں مفتی صاحب وقت و استطاعت کی پورے طور پر نباضی کر کے بہترین تشخیص کی ہے۔ اور قوم مسلم کے مناسب اور انتہائی مفید وقتی نسخہ تجویز کیا ہے کہ جو ہر طرح کے خطرہ اور نقصان سے حفاظت کر کے صحیح شاہراہ پر لے جانے والا ہے۔ اگر کسی نے اپنی کم فہمی یا انتہائی غیظ و غضب کی بنا پر اس کی ہے تو اس غم و غصہ کے اتر جانے کے بعد جب وہ ٹھنڈے دل سے سوچے گا تو وقت اور فضا اس درست کہنے پر اس کو مجبور کر دیگی۔ اور جن لوگوں نے محض فتنہ پردازوں اور اشتعال انگیزوں کی مشتعل ہو کر اپنے آپ کو گرفتار کر لیا تھا اور وہ جیل سے معافی مانگ کر واپس ہوئے انہوں نے چہروں پر کیسا بد نما سیاہ دھبہ لگا دیا جیسا کہ اخبارات سے ظاہر ہوا۔ لہذا یہ لوگ کاش اگر اس کرتے تو انہیں یہ روز بد کیوں دیکھنا پڑتا۔ مولیٰ تعالیٰ ہمارے سنی بھائیوں کو عقل و فہم اور انہیں فتنہ پردازوں اور شر انگیزوں سے محفوظ رکھے۔ یہ ساری گفتگو ہمارے برادران اہل سنت سے اب رہے وہابیہ و دیوبندیہ تو سرکار رسالت میں توہین اور گستاخیاں کرنا انکا تو عین مذمہ چنانچہ انکی کتابوں میں صدہا توہین آمیز عبارتیں مطبوعہ موجود ہیں جن میں سے اس اشتہار میں عبارات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ تو ان دیوبندیوں کو سرکار رسالت کی توہین نہ کبھی ناگوار گزرتا ناگوار ہے۔ ابھی تقریباً چھ ماہ کا عرصہ گزرا کہ بابور اوپنیل کی توہین رسالت پر ہر مقام پر صرف نے ہی پر امن جلسے کئے اور پاس کر کے حکومت کو بھیجے، کسی جگہ سے دیوبندیوں کی کوئی آواز نہ ہوئی۔ اور اس امرت پتریکا کی توہین پر بھی یہ ہرگز نہ ابھرتے۔ لیکن اخبار نئی دنیا دہلی نے جمیعہ جب لعن طعن کیا تو اس پر محض یہ مقصد مد نظر رکھ کر اس اپیل پر انتہائی غضب دکھایا اور پر جوش مظاہرہ اس وقت ہم توہین رسالت پر مظاہرہ کر کے اور غم و غصہ کی پر جوش تقریریں کر کے مسلمانوں باور کرائیں گے کہ دیوبندی جماعت تو توہین کرنے والوں سے بہت سخت بیزار ہے اور اس پر چاہے ہر طرح کی قربانی پیش کر رہی ہے۔ لہذا عامۃ المسلمین کے قلوب سے خود ہماری توہین رسالت دھل جائیگا اور ہم عاشقان محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں شمار ہونے لگیں گے، پھر اس سے

ہے ہیں کیا از روئے شریعت اسلام یہ جائز ہے؟ کیا اولیائے کرام کے معتقدین کے اعتقادی مذہبی اور نظامی امور میں زبردستی دخل دینا مداخلت فی الدین نہیں ہے؟ کیا سنی عقیدے کے مسلمانوں کے کسب و طلاق اور مہر وغیرہ کے معاملات میں بدعتیہ لوگوں کو قاضی مقرر کرنا جائز ہے؟ اور کیا مسلمانوں کے پرسنل لاء (مذہبی معاملات) میں نامناسب مداخلت نہیں ہے۔ از راہ کرم شرعی احکام سے مطلع رہائیں۔ خادم ملت۔ محمد مستحسن فاروقی، مدیر آستانہ سجادہ نشین کلیم دہلی۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

سوالات کے جوابات سے پہلے یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ جمیعہ العلماء یعنی فرقہ وہابیہ دیوبندیہ جناب علماء، اولیاء، ائمہ، صحابہ، تمام امت سارے اہل سنت و جماعت کو کافر و مشرک جانتے ہیں۔ یہاں بہ نظر اختصار اس کا صرف ایک نمونہ پیش کیا جاتا ہے۔ چنانچہ تمام امت سارے اہل سنت و جماعت کا اجماعی اتفاق اعتقادی یہ عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام گنہگاروں کی شفاعت اور سفارش فرمائیں گے۔ یہ عقیدہ بکثرت آیات و احادیث سے ثابت ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فقہ اکبر میں اسی عقیدہ کو تحریر فرماتے ہیں:-

شفاعة الانبياء عليهم السلام حق و شفاعة نبينا عليه الصلوة والسلام للمومنين
المسلمين ولا هل الكبار منهم المستوجبين للعقاب حق ثابت۔ (فقہ اکبر۔ ص ۳)

حضرات انبیاء علیہم السلام کی شفاعت حق ہے اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ہر گناہگار مسلمانوں اور ان کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے جو عذاب کے مستوجب ہو گئے حق اور ثابت ہے۔

اب دیکھیں اس جمیعہ العلماء کے پیشوا امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی تقویۃ الایمان میں لکھتے ہیں:-
امیر کی وجاہت کے سبب سے اسکی سفارش قبول کی سو اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز
مہر نہیں ہو سکتی۔ اور جو کوئی کسی نبی ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب میں اس
قسم کا شفعہ سمجھے سو وہ اصلی مشرک ہے۔ (تقویۃ الایمان۔ ص ۳۵)

نیز اسی میں ہے:

اور انکو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا بھی انکا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گا گو کہ

الہی میں بتوسل انبیاء کرام علیہم السلام و اولیاء عظام دعا کرنا سنت ہے، تو کوئی سنی ان امور کو غلط
دولت ایمان کو کیوں برباد کرے گا۔ پھر بھی اگر کسی نے اپنی کم فہمی یا نادانانہ قنیت سے انکو غلط کہا تو
شرع ہے۔ لہذا اس پر توبہ لازم ہے اور تجدید ایمان ضروری ہے۔

ہاں اس کو سرتاپا غلط کہنے والا کوئی بیدین دیوبندی وغیرہ گمراہ ہوگا۔ جس کا اصل مذہب
یہ ہے کہ تو بین سرکار رسالت کو بڑی مصیبت عظمیٰ اور سخت ترین آفت کبریٰ سمجھنا غلط ہے۔ اور
سے اجتناب کرنا غلط ہے۔ اور نصاریٰ اور گمراہوں کے شعار سے پرہیز کرنا غلط ہے۔ اور مسلمانوں
و فساد اور تباہ کنی سے بچنا غلط ہے۔ اور یکسخت دائرگی کا رکھنا غلط ہے۔ اور نمازوں کی پابندی کو
اور دیوبندیوں کا کتابوں میں سرکار رسالت کی شان میں گستاخیاں کرنے کو فقط برا جانا بلکہ انکار
کے لئے نقل کرنا بھی غلط ہے اور بوقت مصیبت و حاجت بتوسل حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیاء
اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا بھی غلط ہے۔

بالجملہ ان میں سے نہ کسی ایک بات کا بلکہ تمام امور کو سرتاپا غلط کہنے کی جرأت کوئی دیوبندی
گمراہ و بیدین ہی کر سکتا ہے کہ جب وہ توحید و رسالت ہی کے اہم عقائد کو غلط کہتے ہیں اور
احادیث ہی کے احکام کو غلط ٹھہراتے ہیں تو ایسے لوگوں کا اس اشتہار بزم قادری کو سرتاپا غلط کہہ دینا
ہے۔ لہذا جس دیوبندی نے اس اشتہار کو سرتاپا غلط کہا ہے اس نے اپنے کفریات میں اس سے
اضافہ کر لیا ہے۔ مولیٰ تعالیٰ ان کو ہدایت فرمائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۷ رذی الحجۃ الحرام ۱۳۷۱ھ

کتبہ: اخصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنبھل

(۱۱۱)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں

خالص سنی عقیدے کے مسلمانوں نے جو لاکھوں اور کروڑوں روپے کی اوقاف مزارات
کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے ضروری مصارف کے لئے وقف کیے ہیں جن میں عرس کے مصارف
شامل ہیں کیا ان اوقاف کی حفاظت و نگرانی اور انتظام کے لئے ان لوگوں کو مقرر کرنا جو اولیائے
عقیدت نہیں رکھتے، جو ان کے مزارات کی تعظیم نہیں کرتے اور جو ان کے مراسم عرس کو شرک اور

اس کو اللہ کا بندہ مخلوق ہی سمجھے سوا ابو جہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔ (تقویۃ الایمان)۔
اب اس دیوبندی جمیعۃ العلماء سے دریافت کرو کہ تمہارے اس پیشوا دیوبندی نے خود
اعظم تمام فقہاء و محدثین، اولیاء صالحین صی بہ و تابعین تمام امت سارے اہل سنت و جماعت کو اصل
بلکہ ابو جہل کے برابر مشرک کہا، اور تم اس کے اس حکم اور فتویٰ سے سر مو انحراف نہیں کر سکتے تو
عقیدے اور مذہب میں بھی تمام اہل سنت و جماعت اصلی مشرک اور ابو جہل کے برابر مشرک
ہوئے۔

اسی طرح اہل سنت و جماعت کے عقائد و اعمال مثلاً میلاد شریف، گیارہویں شریف
چہلم، فاتحہ، نذر نیاز، عرس، قبروں پر غلاف ڈالنا، پھول نچھاور کرنا، توسل، استمداد از اولیائے کریم
جو شرعاً جائز و مستحب ہیں۔ اور یہ دیوبندی جمیعۃ العلماء ان سب کو اپنے مذہب کے حکم سے
شرک و کفر کہتی ہے۔ چنانچہ تذکیر الاخوان تقویۃ الایمان میں ہے:-

ربیع الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا، اور جب وہاں ذکر حضرت کے پیدا ہونے
کھڑے ہو جانا، ربیع الثانی کو گیارہویں کرنا، شعبان میں حلوا پکانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ
اور قضا عمری پڑھنا، شوال میں عید کے روز سویاں پکانا اور بعد نماز عیدین کے بنگلیں ہو کر ملنا، یا مصیبت
کفن کے ساتھ جانماز اور چادر بھی ضرور بنانا، کفن پر کلمہ وغیرہ لکھنا، قبر میں قل کے ڈھیلے اور شجرہ
تیجہ، دسواں، چالیسواں، اور چھ ماہی، اور برسی، عرس مردوں کے کرنا، قبروں پر چادریں ڈالنا
بنانا، قبروں پر تاریخ لکھنا، وہاں چراغ جلانا، اور دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا، مقلد کا حق
کافی جانا (وغیرہ امور گناہ حکم یہ ہے) جو شخص اس کی برائی دریافت کر کے ناخوش اور خفا ہوا اور
برائے تو صاف جان لیا چاہیے کہ وہ شخص اس آیت کے بموجب مسلمان نہیں۔

(تذکیر الاخوان - ص ۸۷، ۸۸)

فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۹۱ پر ہے۔ فاتحہ کھانے یا شیرینی پڑھنا بدعت ضلالتہ ہے،
نہ کرنا چاہئے۔
اسی فتاویٰ رشیدیہ میں اس ص ۱۱۲ پر ہے:
کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں۔ اور کوئی ساعس اور مولود درست نہیں ہے
اسی فتاویٰ رشیدیہ میں ص ۶۷ پر ہے۔ غیر اللہ سے مدد مانگنا اگر چہ ولی ہو یا نبی شرک ہے

چند سطر کے بعد ہے۔ نذر حرام و ناجائز ہے۔
اسی فتاویٰ رشیدیہ حصہ اول کے ص ۱۳۸ میں ہے۔ مجلس مولود مردہ بدعت ہے، فاتحہ مردہ بھی
بدعت ہے اور سوم دہم چہلم جملہ رسوم ہنود کی ہیں۔

اسی فتاویٰ کے حصہ دوم کے ص ۳۰ پر ہے۔ ہاں عرس کے دن زیارت کو جانا حرام ہے۔
اسی کے جلد سوم ص ۱۱۳ پر ہے۔ قبر پر پھول وغیرہ چڑھانا درست ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ وہابیہ نے اہل سنت و جماعت کے مذہبی امور خیر اور افعال
مستحبہ کو اپنے مذہب میں ناجائز و حرام اور بدعت و شرک قرار دیا تو یہ امر متحقق ہو چکا کہ دیوبندی جمیعۃ
العلماء ہمارے تمام اہل سنت و جماعت کو اصلی مشرک ابو جہل کے برابر جانتی ہے اور انکے اعمال و افعال کو
بدعت و ناجائز کہتی ہے۔ لہذا اہل سنت و جماعت کے مذہب اور دیوبندی جمیعۃ العلماء کے مذہب میں
ایسا زبردست اختلاف ثابت ہے جس کا کوئی ذی عقل انکار نہیں کر سکتا۔

اب باقی رہا اوقاف اہل سنت و جماعت کا حکم تو ظاہر ہے کہ جب اتحاد مذہب کے باوجود صرف
فروعی اختلاف کی بنا پر وہ مدرسہ جو حنیفوں پر وقف ہے، شافعیہ یا حنبلیہ یا لکیہ کے قبضہ و اختیار میں نہیں
لیا جاسکتا، وجود کہ یہ سب ہم مذہب اہل سنت و جماعت ہیں۔

رد المحتار میں ہے:- کمدرسۃ موقوفۃ علی الحنفیۃ، مثلاً لا یملک احد ان یجعلھا
لا اهل مذهب آخر وان اتحدت الملة۔ (رد المحتار ج ۳ - ص ۲۸۰)

تو وہ دیوبندی جمیعۃ العلماء جو اہل سنت و جماعت سے نہ فقط فروعی اختلاف بلکہ مذہبی اصولی
اختلاف بھی رکھتی ہے تو اوقاف اہل سنت و جماعت کو اس دیوبندی جمیعۃ العلماء کے انتظام اور نگرانی میں
دینا ہرگز ہرگز جائز نہیں اور حکومت کا ان کے قبضہ و اختیار میں دینا یقیناً زبردستی مداخلت فی الدین ہے۔
پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ ہر وقف کے لئے اس کے واقف کے شرائط کا لحاظ ضروری ہے اور مثل شارع کے نص
کے ہے۔

فقہ کی مشہور کتاب رد المحتار میں ہے۔ صرحوا بان شرط الوقف کنص الشارع۔
(رد المحتار ج ۳، ص ۲۳۵)

اور جب شرائط واقف کا لحاظ اس قدر ضروری ثابت ہوا تو جو اوقاف مزارات حضرات اولیاء کرام
کے لئے ہیں اور ان کے واقفوں نے ان کے مصارف عرس اور اس میں میلاد شریف، فاتحہ، نذر نیاز،

بالکل بند کرادے اور یہ وقف بل بلاشبہ یقیناً داخل غلت فی الدین ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم،

جواب سوال دوم

جواب اول میں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ دیوبندی جمیعۃ العلماء جب تمام امت اور سارے اہل جنت و جماعت کو اصلی مشرک و کافر بلکہ ابو جہل کی برابر مشرک کہتی ہے تو تمام امت تو کافر مشرک ہو نہیں سکتی کہ حدیث شریف میں وارد ہے جس کو ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یجتمع امتی علی ضلالة۔
میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی۔

تو یہ حکم کفر و مشرک خود اسی دیوبندی جمیعۃ العلماء پر لو ٹکرا آیا کہ حدیث شریف میں ہے جو مسلم و ترمذی میں بروایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
ایما امری قال لا ینحیہ کافر لقد ہاء بہا احدهما ان کان کما قال والا رجعت الیہ۔

(جامع صغیر۔ ج ۱۔ ص ۹۸)

جو کسی اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہے ان دونوں میں سے ایک پر یہ بلا ضرور پڑے اگر جسکو کہا وہ کافر تھا جب تو خیر و نہ یہ لفظ اسی کہنے والے پر پلٹ آئے گا۔

اسی بنا پر امت کے سلف و خلف تصریح کرتے ہیں کہ جو ساری امت کو گمراہ کہے اور صحابہ کرام کی تکفیر کرے وہ خود کافر ہے۔

علامہ قاضی عیاض شفا میں فرماتے ہیں: وکذا لک نقطع بتکفیر کل قائل قال قولاً یوصل بہ الی تضلیل الامۃ و تکفیر جمیع الصحابة۔ (شرح شفا۔ ج ۲ ص ۵۴۱)

اور اسی طرح ہم یقین کرتے ہیں اس شخص کے کافر ہونے کا جو ایسی بات کہے جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے اور صحابہ کو کافر کہنے کی طرف راہ نکلے۔

تو یہ دیوبندی جمیعۃ العلماء تمام امت کو مشرک و کافر کہہ کر خود بھی کافر ہوگی اور جب ان دیوبندیوں کا کافر ہونا ثابت ہو چکا تو کافر کو اہل اسلام کا قاضی مقرر کرنا شرعاً جائز نہیں۔

قرآن کریم میں ہے:

ولن یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلاً۔

چادریں، روشنی لنگر وغیرہ امور خیر کے لئے مقرر کر دئے ہیں تو یہی شرائط وقف قرار پائے دیوبندی جمیعۃ العلماء ان اوقاف پر قابض ہو کر اگر شرائط واقف کا لحاظ کرتے ہوئے کچھ مصارف عرس، میلاد شریف، فاتحہ نذر و نیاز چادریں، روشنی لنگر وغیرہ اس مال وقف سے کریں اپنے ہی مذہب کے حکم سے بدعتی اور کافر و مشرک ٹھہرتے ہیں، اور اس کا نتیجہ ہر ذی عقل جانتا ہے یہ لوگ پورے طور پر ان اوقاف پر قابض ہو جائیں تو اپنے مذہب کے خلاف یہ امور کر کے اپنے کیوں مجرم بنائیں گے۔ اور اپنے آپ کیوں بدعتی اور کافر و مشرک کہلائیں گے لہذا ان شرائط بالکل نیست و نابود ہی کر دیں گے۔ اور شرعاً شرائط واقف کسی کے مٹ نہیں سکتے۔ اور ان کی مخالفت کر نہیں سکتا۔

فتاویٰ خیرہ میں ہے: اذا وجد شرط الواقف فلا سبیل الی مخالفتہ۔

(فتاویٰ خیرہ۔ ج ۱۔ ص ۱۲۳)

بحر الرائق میں ہے: تصرف القضاۃ بالاوقاف مقید بالمصلحۃ لا انہ یتصرف شاء فلو فعل ما ینحالف شرط الواقف لا یصح۔

(فتاویٰ خیرہ۔ ج ۱۔ ص ۱۲۴)

اسی فتاویٰ خیرہ میں ہے: لا یجوز لا حد ان یفعل شیئاً محالفاً لما شرطہ الواقف شرط الواقف کنص الشارع وقالوا ما ینحالف شرط الواقف فهو منخالف للنص۔

(فتاویٰ خیرہ۔ ج ۱۔ ص ۱۹۸)

رد المحتار میں ہے: انہم صرحوا ان مراعاة غرض الواقفین واجبہ۔ (رد المحتار۔ ج ۳۔ ص ۴۶۷)

علامہ شامی بحر سے ناقل ہیں۔ وما ینحالف شرط الواقف فهو منخالف للنص۔ (رد المحتار۔ ج ۲۔ ص ۴۳۶)

اور جمیعۃ العلماء جب ہمارے اہل سنت و جماعت کے اوقاف پر قابض ہوگی تو ان جیسے واقف کی ضرور مخالفت کرے گی اور شرائط کے خلاف کرنا گویا اس وقف کو نیست و نابود کر دینا ہے۔

حاصل کلام یہ نکلا کہ یہ دیوبندی جمیعۃ العلماء اس وقف بل کی آڑ لے کر ہمارے اہل سنت و جماعت کے اوقاف کو ہڑپنا چاہتی ہے۔ تاکہ یہ عرس، میلاد شریف، فاتحہ نذر و نیاز، روشنی وغیرہ امور

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ یہ جواب از روئے تصریحات فقہ حنفیہ صحیح ہے یا نہیں۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

شاہی مسجد مراد آباد کا یہ جواب فقہاء احناف کی تصریحات کے خلاف ہے اور اس میں مجیب نے غلط مغالطہ اور فریب دیا ہے۔ اس وقت میں اس کا رد پیش کرتا ہوں، مجیب کہتا ہے،

جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہو سلام کر لے اور مصافحہ کرے۔
اقول: مجیب کا اتنا حکم صحیح ہے اور یہ حکم ہر مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ہر ملاقات اور ہر لمحے کے وقت کے لئے عام ہے تو نماز فجر و عصر یا اور نمازوں کے بعد کی ملاقاتوں کے لئے بھی یہی حکم ثابت تھا کہ ہر مسلمان ایک دوسرے کو سلام کرے اور مصافحہ کر لے۔ یہی حدیث شریف اور کتب فقہ حنفی کی تصریحات سے ظاہر ہے۔

طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

والمصافحة سنة في سائر الاوقات لما اخرج ابو داود عن ابي ذر ما لقيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا وصافحني الحديث۔ (طحاوی ص ۱۸۶)
اور مصافحہ تمام وقتوں میں سنت ہے۔ اس حدیث کی بنا پر جس کو ابو داؤد نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا کہ میں جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات کرتا تو حضور مجھ سے مصافحہ فرماتے۔ علامہ محمد طاہر جمع البحار میں فرماتے ہیں:

كانت المصافحة في اصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم هي سنة مستحبة عند كل لقاء وما اعتادوه بعد صلاة الصبح والعصر لا اصل له في الشرع ولكن لا بأس به وكونهم حافظين عليها في بعض الاحوال ومفرطين فيها في كثير منها لا يخرج ذلك البعض عن كونه مما ورد الشرع باصلها وهي من البدع السباحة۔

(جمع البحار۔ ج ۲۔ ص ۲۵۰)

مصافحہ حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ میں سنت تھا، اور ہر ملاقات کے وقت مستحب ہے اور لوگوں نے جس مصافحہ کی نماز صبح اور عصر کے بعد عادت کر لی ہے اس کا شرع میں تو ثبوت نہیں لیکن اس

رد المحتار میں ہے: ان تقليد الكافر لا يصح۔ (وايضاً) لم يصح قضاء الكافر للمسلم حال كونه۔ (رد المحتار ص ۴۔ ص ۳۱۱)

یہاں تک کے مسلمان پر کافر کی شہادت مقبول نہیں فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لا تقبل شهادة الكافر على المسلم۔

رد مختار و تنوير البصار میں ہے۔ واهنه (القضاء) اهل الشهادة اي ادائها على المسلم۔ (رد المحتار۔ ج ۳۔ ص ۳۱۱)

لہذا ان دیوبندیوں کا مسلمانوں کے نکاح و طلاق وغیرہ مذہبی معاملات کے لئے قاضی ناجائز ہے۔ اور حکومت کا ہم پر جبر کرنا بھی ناجائز و مداخلت فی الدین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۱۱۲)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ

صبح بعد نماز فجر سلام و مصافحہ یا ہر نماز کے بعد صرف مصافحہ کس حد تک صحیح و درست ہے حدیث و فقہ کے مدلل جواب دیں اللہ آ پکو جزائے خیر عطا فرمائے۔

جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہو سلام کرے اور مصافحہ کرے۔ نماز عصر یا کسی نماز کے وقت کو خاص کرنا یا تمام نمازوں کے بعد سلام اور مصافحہ کو خاص کرنا مکروہ بدعت ہے سنن روانفص سے ہے۔

شامی جلد ۵ ص ۳۳۶ پر فرماتے ہیں۔ انه تکره المصافحة بعد اداء الصلوة لكل لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم ما صافحوا بعد اداء الصلوة ولا نها من سنن الروا ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مكروهة لا اصل لها في الشرع اه و المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لا يحية لا في ادبار الصلوات۔

حضرات صحابہ نے نماز کے بعد مصافحہ نہیں کیا۔ مصافحہ کا وقت شرعاً ملاقات کا وقت ہے یعنی اپنے بھائی سے ملاقات ہو نہ کہ نمازوں کے بعد۔ لہذا حتی الامکان مسلمانوں کو اس مکروہ اور بدعت سے بچنا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔۔۔ احقر واحد رضا غفرلہ، مدرس مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد،

کے کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور بعض حالات میں ان کا اس پر محافظت کرنا اور بہت سے احادیث میں اس کو نہ کرنا اس بعض احوال کے مصافحہ کو اس مشروع مصافحہ کے حکم سے خارج نہیں کرتا جس کی اصل شرع میں وارد ہوئی مباح بدعت ہے۔

فقہ کی مشہور کتاب در مختار میں ہے:

بحوز المصافحة لا نهاسنة قديمة متواترة لقوله عليه الصلوة والسلام
اخاه المسلم وحرك يده تناثرت ذنوبه واطلاق المصنف تبعاً للدرر والكنز
السنقية والمجمع والملتقى وغيرها يفيد جوازها مطلقاً ولو بعد العصر وقولهم
ای مباحة حسنة۔ (رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۲)

مصافحہ جائز ہے کہ وہ قدیم سنت متواترہ ہے۔ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس حدیث پر ہے کہ جس نے اپنے بھائی سے مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو چمکایا تو گناہ چھڑ جاتے ہیں، مصافحہ کا جواز مصافحہ کو مطلق رکھنا در روکنز ووقایہ وفتاویٰ مجمع وملتقى وغیرہ متون کے تابع ہو کر مصافحہ کے جائز ہونے کو مفید ہے اگرچہ مصافحہ بعد عصر ہوا اور علماء کا اس مصافحہ کو بدعت کہنا تو اس سے مراد بدعت حسنہ ہے۔

خود مجیب کی پیش کردہ شامی میں اس کی نقل کردہ عبارت کے متصل یہ عبارت ہے۔

اعلم ان المصافحة مستحبة عند كل لقاء واماما اعتاده الناس من المصافحة
صلوة الصبح والعصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا بأس به فان
المصافحة سنة وكونهم حافظين عليها في بعض الاحوال ومفرطين في كثير من الاحوال
او اكثرها لا يخرج ذلك البعض من كونه من المصافحة التي ورد الشرع باصلها
الشيخ ابو الحسن البكري وتقييده بها بعد الصبح والعصر على عادة كانت في
والافعقيب الصلوة كلها كذلك كذا في رسالة الشرنبلالي في المصافحة ونقل
الشمس الحانوتی وانه افتى به مستند لا بعموم النصوص الواردة في مشروعيتها
الموافق لما ذكره الشارح من اطلاق المتون۔ (شامی، ج ۵، ص ۲۵۲)

جانو کہ مصافحہ ہر ملاقات کے وقت مستحب ہے لیکن لوگوں نے نماز صبح اور عصر کے بعد جو مصافحہ عادت کر لی ہے تو اس مصافحہ کی وجہ خاص کی شرع میں کوئی اصل نہیں لیکن اس مصافحہ کے کر نیکی

اولیٰ مصافحہ نہیں کیونکہ مصافحہ کی اصل سنت ہے تو ان کا بعض احوال میں مصافحہ پر محافظت کرنا اور اکثر احوال و اوقات میں نہ کرنا اس بعض احوال کے مصافحہ کو اس مشروع مصافحہ کے حکم سے خارج نہیں کرتا جس کی اصل شریعت میں وارد ہے۔ شیخ ابوالحسن بکری نے فرمایا: مصافحہ کا بعد نماز صبح و عصر کے ساتھ شدید کرنا ان کے زمانہ کی عادت کی بنا پر ہے، ورنہ مصافحہ سب نمازوں کے بعد اسی طرح مباح و جائز ہے، اسی حکم جواز علامہ شرنبلالی کے رسالہ مصافحہ میں ہے اور یہی حکم جواز علامہ شمس حانوتی سے منقول ہے اور انہوں نے اس مصافحہ کے مشروع ہونے میں نصوص واردہ کے عموم سے استدلال کر کے فتویٰ دیا، اور یہی جواز مصافحہ کا حکم در مختار کے اس استدلال کے موافق ہے۔

ان احادیث اور عبارات فقہ سے ثابت ہو گیا کہ ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان سے ہر ملاقات میں وقت مصافحہ کرنا مستحب بلکہ سنت ہے۔ اور فجر و عصر وغیرہ میں نمازوں کے بعد مصافحہ بھی اسی مشروع اور وارد شدہ مصافحہ کے حکم میں شامل ہو کر جائز و مشروع ثابت ہوا۔ اور اس کے جواز و مشروعیت پر علامہ شمس الدین حانوتی نے فتویٰ دیا۔ یہاں تک کہ مجیب کے پیشوا اور مقتدا مولوی خرمدانی نے غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار میں اس مصافحہ کو بدعت حسنہ قرار دیا۔ چنانچہ وہ تحریر کرتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ اصل مصافحہ سنت ہے اور خصوصیت وقت کی بدعت حسنہ ہے۔

(غایۃ الاوطار کشوری ج ۴ ص ۲۱۸)

لیکن یہ مجیب ان احادیث اور کتب فقہ کے خلاف اور خود اپنے پیشوا مولوی خرمدانی کی مخالفت میں لکھتا ہے۔

نماز فجر یا نماز عصر یا کسی نماز کے وقت خاص کرنا یا تمام نمازوں کے بعد سلام اور مصافحہ کو خاص کرنا مکروہ ہے، بدعت ہے اور سنن روافض سے ہے۔

اقول مجیب جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ہر ملاقات پر سلام و مصافحہ کا حکم دے چکا تو اپنے اس حکم کو مد نظر رکھتے ہوئے خود ہی سوچتا کہ فجر و عصر وغیرہ کی نمازوں کے بعد بھی تو ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہی ہوتی ہے تو اس کے بعد بھی سلام و مصافحہ جائز ہی ہونا چاہئے۔ اگر احادیث و کتب فقہ کا لحاظ نہیں تو اپنے پیشوا کے حکم ہی کا لحاظ کیا ہوتا۔ لیکن مجیب نے سب کو پس پشت ڈال کر اس مصافحہ کا مکروہ و بدعت ہونا اور سنن روافض ہونا صاف طور پر آنکھیں بند کر کے لکھ دیا، اور پھر مجیب نے اپنے اس دعوے پر نہ کوئی آیت پیش کی، نہ کوئی حدیث نقل کی، نہ اس کی کراہت کی کوئی وجہ بیان کی

نہ سنن روافض ہونے کی بنا ظاہر کی، بلکہ صاف طور پر ان فقہاء امت کو مثبت مکروہ اور اہل بدعت روافض کا حامی بنا کر اپنے اعمال نامہ کو خوب سیاہ کیا اور اقوال صحیحہ کتب فقہ کی مخالفت کرنے کے خلاف فقہ حنفی ہونے کا ثبوت پیش کیا۔ نیز مجیب یہ بھی ظاہر کرے کہ اس کے پیشوا مولوی خرمداد ہیں کہ اصل مصنفہ سنت ہے اور خصوصیت وقت کی بدعت حسنہ ہے اور مجیب اس کے بالکل برعکس ہے کہ وقت کو خاص کرنا مکروہ، بدعت و سنن روافض ہے۔ تو اب کس کا حکم صحیح ہے اور کس کا غلط؟ مجیب اپنے حکم کو صحیح کہتا ہے۔ تو ہمیں صاف الفاظ میں یہ لکھ کر دے کہ ہمارے مولوی خرمداد اس عبارت کو لکھ کر مثبت مکروہ، بدعتی اور سنن روافض پر چلنے والے قرار پائے، تو ہم سمجھ لیں کہ اپنے حکم کو صحیح جانتا ہے اور کوئی کلمہ اپنے اس پیشوا کے خلاف نہیں لکھ سکتا تو ظاہر ہے کہ مجیب کا خود اس کی نظر میں بھی غلط قرار پائے گا، اور مولوی خرم علی کا حکم صحیح ہے کہ بعد نمازوں کے خاص مصنفہ کرنا بدعت حسنہ ہے اور بدعت حسنہ ان کے عرف میں سنت کہلاتی ہے۔

پھر مجیب نے اپنی کم نہی و داعی سے اپنے دعوے کے ثبوت میں شامی کی یہ عبارت پیش فرمائی جس میں جلد ۵ ص ۳۳۶ پر فرماتے ہیں: انه تکرر المصافحة بعد اداء الصلوة لان المصافحة رضى الله عنه ما صافحوا بعد اداء الصلوة ولا نها من سنن الروافض ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مكروهة لا اصل لها في الشرع اهـ والمصافحة في الشرع انها هو عند لقاء المسلم لا يحية لا في اداء الصلوات - اهـ۔ اقول: مجیب نے اس عبارت کے نقل کرنے میں ایک تو یہ شرمناک خیانت کی کہ شامی عبارت سے پہلے وہ عبارت تھی جو ہم نے اوپر نقل کی ہے۔ مگر مجیب نے اس کو محض اس لئے نقل کیا کہ اس میں فقہاء حنفیہ کے نمازوں کے بعد مصافحہ کے جواز کے اقوال تھے۔ اس پر فتوے دیا جائے۔ اس میں فقہ حنفی کی کتابوں کا ذکر تھا۔ دوسری نقل عبارت میں خیانت یہ کہ چند عبارتوں کو ایک بنا دیا اور درمیان کے الفاظ قصداً چھوڑ دئے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس عبارت میں تین اقوال ہیں۔ پہلا: قول ملقط کا ہے جو "انه تکرر المصافحة" سے "سنن الروافض" تک ہے۔ اقول: اس عبارت میں کراہت کی دو علتیں بیان کیں۔ ایک علت یہ ہے کہ صحابہ کرام ز مصافحہ نہیں کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی فعل کو صحابہ کرام کا نہ کرنا اس فعل کے شرعاً ناجائز ہونے کی دلیل نہیں۔

چنانچہ علامہ شہاب الدین قسطلانی مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں:

الفعل يدل على الجواز وعدم الفعل لا يدل على المنع۔

(مواہب لدنیہ مصری ج ۲ ص ۱۶۲)

یعنی کسی چیز کا کرنا اس کے جائز ہونے پر دلالت کرتا ہے اور نہ کرنا اس کے منع ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔

بلکہ یہ بات خود مجیب اور اس کے گروہ کو بھی مسلم ہے ورنہ صحابہ کرام نے قرآن کریم کو سات منزلوں میں اور تیس پاروں پر اور ہر پارہ کو ربع۔ نصف۔ ثلث پر تقسیم نہیں کیا، نہ اس میں اعراب لگائے، نہ اس کے دوسری زبانوں میں ترجمے کئے، نہ حدیثوں کو لکھ کر کوئی حدیث کی کتاب جمع کی، نہ مدرسے بنائے، نہ ان میں یہ کتابیں پڑھائیں جو یردس ہیں، نہ دینی تعلیم پر تنخواہیں لیں۔ تو کیا مجیب ان سب چیزوں کو محض صحابہ کرام کے نہ کرنے کی بنا پر ناجائز و مکروہ قرار دے سکتا ہے؟

تو ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام کا کسی فعل کو نہ کرنا اس کے ناجائز و مکروہ ہونے کی دلیل نہیں۔ لہذا اسی طرح صحابہ کرام کا نمازوں کے بعد مصافحہ نہ کرنا بھی اس کے ناجائز ہونے کی دلیل و علت نہیں۔ اس عبارت میں دوسری علت یہ بیان کی کہ مصافحہ سنن روافض سے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو فعل اس قوم کا شعار خاص ہو، یا فی نفسہ ممنوع ہو، یا کرنے والا اس کو قصد تشبہ کرے تو ایسا تشبہ مکروہ ہے۔ اسی شامی میں ہے:

ان التشبه انما يكره في المذموم او فيها قصد به التشبه لا مطلقاً۔

(شامی مصری ج ۱ ص ۲۵۳)

تو تب یہ مصافحہ نہ فی نفسہ ممنوع و مذموم، نہ کرنے والے اس کو بقصد مشابہت روافض کرتے ہیں۔ تو اس میں وہ تشبہ ہی نہیں پایا گیا جو اس مصافحہ کو مکروہ ثابت کر سکے۔ علاوہ بریں کسی گمراہ قوم کی سنت اس وقت تک لائق اجتناب ہے جب تک کہ وہ ان کی سنت و شعار ہے اور جب اس قوم سے اس کا رواج اٹھ جائے تو وہ نہ اس قوم کی سنت کہلائے گی اور نہ پھر اس پر تشبہ کی بنا پر ممانعت کی جائے نہ اس کو مکروہ قرار دیا جائے۔ اسی شامی میں انہیں روافض کے شعار پر فرماتے ہیں:

كان ذلك من شعارهم۔ (ای الروافض) فی الز من السابق ثم الفصل والقطع فی هذه الا زمان فلا ينهی عنه كيفما كان۔ (شامی مصری ج ۵ ص ۲۳۸)

اور اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ صاحب ملتقط کے زمانے میں وہ مصنفہ سنت روافض میں رہے زمانے میں روافض میں نہ جماعت کا التزام ہے، نہ بعد نماز مصنفہ کا رواج ہے۔ تو ہمارے میں وہ مصنفہ شعار روافض ہی نہ رہا۔

لہذا اب یہ مصنفہ نہ سنت روافض ہوا، نہ ان کے تشبہ کی بنا پر ممنوع و مکروہ قرار پا سکتا۔ بالجملة عبارت ملتقط کی ہر دو دلیلیں مجروح ہو گئیں تو حکم کراہت بھی باقی نہ رہا۔ لہذا نمازوں کے فیہ بلا کراہت جائز و مشروع ثابت ہوا، اور ملتقط کی عبارت سے مجیب کا استدلال غلط قرار پایا۔ دوسرا قول یہ ہے۔ ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مكروهة لها في الشرع۔

اقول: مجیب نے اس کے الفاظ نہ معلوم کیوں نقل کئے۔ اس عبارت کا جواب بھی دیا جائے گا۔ اگرچہ یہ ایک شافعی المذہب کا قول ہے جو تصریحات فقہائے حنفیہ کے مقابلہ میں ہے۔ اس بات تو یہ ہے کہ اس مصنفہ کو بدعت مکروہ کہا اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن حجر شافعی نے اس بدعت مکروہ کن علتوں کی بنا پر کہا ہے اگر وہی علتیں ہیں جو ملتقط کی عبارت میں مذکور ہوئیں تو اس کا صحیح نہ ہونا ثابت ہو چکا۔ اور جب علت ہی صحیح نہ ہوگی تو اس پر حکم کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

لہذا اس مصنفہ پر بدعت مکروہ ہونے کا حکم صحیح نہیں ہوا۔ علاوہ بریں جب ہمارے ہاں کتابوں میں اس مصنفہ کو بدعت حسنہ لکھا ہے جیسا کہ اوپر فقہ حنفی کی مشہور کتاب درمختار کی عبارت گذرا۔ انہ بدعة مباحة حسنة۔ یعنی یہ مصنفہ بدعت مباحہ و حسنہ ہے اور یہی مجیب کے پیشوا خرم علی نے غایۃ الاوطار میں لکھا۔ بدعت حسنہ ہے۔ تو مجیب نے اب درمختار کے حکم کے خلاف پیشوا کے حکم کے مقابل ایک شافعی المذہب کے قول کو سند بنایا۔ مجیب کو چاہئے کہ اپنی کمزوری دھری سے باز آئے اور اپنی غلطی کا اعتراف کر کے توبہ و استغفار کرے۔

دوسری بات اس عبارت میں یہ ہے کہ اس مصنفہ کی شرع میں کوئی اصل نہیں۔ اس کا جو ہے کہ ہم نے شامی سے یہ عبارت نقل کی۔ لا یخرج ذلك البعض عن كونه من المصنوع التي ورد الشرع باصلها۔

یعنی بعض اوقات جیسے بعد نماز کا مصنفہ اس حکم سے خارج نہیں جس کی اصل شریعت میں ہوئی اس میں صاف طور پر فرمادیا کہ بعد نماز کے مصنفہ کی اصل شرع میں وہی مشروع مصنفہ ہے تو

مصنفہ کی اصل شرع میں موجود ہوئی۔ لہذا اب اس کے مقابل یہ کہہ دینا کہ اس مصنفہ کی شرع میں کوئی اصل نہیں کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

تو اب مجیب بتائے کہ وہ شامی کی اس عبارت کو مانتا ہے یا اس قول شافعی المذہب کو مانتا ہے؟ علاوہ بریں علامہ ابن حجر شافعی کے قول کے خلاف خود اکابر شافعیہ جیسے علامہ نووی کا قول اذکار میں موجود ہے کہ اس مصنفہ کی اصل شرع میں وہی مصنفہ مشروع ہے جس کو رد المحتار نے نقل کیا اور شافعیوں میں علامہ نووی کی جدلت علامہ ابن حجر سے بدرجہا بلند ہے۔

بالجملة اس مصنفہ کا بدعت مکروہہ اور بے اصل ہونا ثابت نہ ہو سکا بلکہ اس کا بدعت حسنہ اور شرع میں موجود اصل ہونا بدلائل ثابت۔ تیسرا قول یہ ہے۔

و وضع المصافحة في الشرع انما هو عند لقاء المسلم لا تحية لا في اداء الصلوات۔

اقول مجیب نے عبارت کے نقل کرنے میں یہ عیاری کی ہے اس سے پہلے کے ان الفاظ۔ قال ابن الحاج من المالكية في المدخل انها من البدع۔ کو محض اس خوف سے نقل نہیں کیا کہ دیکھنے والے حنفی کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ یہ قول ابن حاج مالکی کا ہے۔ اس میں مصنفہ کو بدعت کہا ہے جس سے بدعت حسنہ بھی مراد ہو سکتی ہے تو اس عبارت میں دو باتیں ہیں۔ ایک یہ بات ہے کہ یہ مصنفہ بدعت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن علماء نے مصنفہ کو مطلقاً بدعت کہا ہے ان کی مراد بدعت سے بدعت حسنہ ہے۔

چنانچہ اوپر درمختار کی عبارت میں منقول ہوا۔ و قولهم انه بدعة اى مباحة حسنة۔ جن علماء نے اس مصنفہ کو بدعت کہا اس سے ان کی مراد بدعت حسنہ ہے۔ اسی بنا پر مجیب نے اس لفظ کو نقل نہیں کیا تھا اور عبارت میں کثر بیونت کی تھی تو یہ بات تو مجیب کے خلاف ہی ثابت ہوئی اور یہ مصنفہ بدعت مباحہ حسنہ قرار پایا۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ مصنفہ خلاف محل ہے۔ اور وہ ملاقات کا وقت ہی نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نماز کے بعد کا مصنفہ بر محل ہے اور یہ وقت ہی ملاقات کا وقت ہے۔ چنانچہ حضرت محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبار الاخیار میں حضرت شیخ نورالحق والدین

کی سے ملاقات ہونہ کہ نمازوں کے بعد۔

اقول: مجیب پر لازم تھا کہ پہلے یہ ثابت کرتا کہ نماز کے بعد کیا وقت ملاقات کا وقت نہیں ہے، اس پر کوئی نص پیش کرتا اور جب اس نے کوئی نص پیش نہیں کی تو پھر اس کا دعویٰ بلا دلیل ہے اور ہم تو یہ ثابت کر چکے کہ نماز کے بعد کا وقت بھی شرعاً ملاقات کا وقت ہے کہ سفر باطن سے واپس ہو کر اپنے بھائیوں سے ملاقات ہوتی ہے جیسا کہ اخبار الاخیار کی عبارت میں گزرا۔

پھر مجیب اپنا فتویٰ اپنے اس حکم پر ختم کرتا ہے۔ لہذا حتی الامکان مسلمانوں کو اس مکروہ اور بدعت طریقے سے بچنا چاہئے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ حررہ احقر واحد رضا غفرلہ

مدرس مفتی مدرسہ شاہی مراد آباد۔

اقول: مجیب کا یہ حکم غلط ہے۔ کتب فقہ حنفی کی تصریحات کے خلاف ہے اور امت کے تمام مصنفین نے اس کو رد کیا ہے اور اس کو جو نزہت والوں کو بدعتی اور گنہگار بتاتا ہے اور مسلمانوں کو ایک فعل مشروع سے روکنے کے لئے مسلمان اس فتویٰ پر ہرگز ہرگز عمل نہ کریں اور نمازوں کے بعد مصنفہ کرتے رہیں اور اس سے طسب ثواب اور کفارہ معاصی کی امید رکھیں۔

مجیب میں اگر ہمت ہو تو ہمارے رد کا جواب لکھے اور ہماری پیش کردہ عبارتوں کے بدلائل جواب دے اور دینی حمیت اور علمی قابلیت کا اظہار کرے مگر جس کی ناداری کا یہ عالم کہ جب اس کو علمائے حنفیہ کی عبارات نہ مل سکیں تو تبھی شافیہ کے اقوال سے استدلال کرنے لگا، تبھی مالکیہ کے اقوال سے استناد کرنے لگا۔ اور حنفی ہونے کا مدعی ہو کر کتب حنفیہ کی تصریحات کے خلاف محض اپنے اکابر دیوبند کی تقلید میں ایسا غلط فتویٰ لکھنے کی ناپاک سعی کی۔ تو پھر اس سے جواب کی کیا امید کی جاسکتی ہے۔ مولیٰ تعالیٰ اس کو قبول حق کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۷۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۷۳ھ

کتبہ: مقتضی بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمیل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمیل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۱۱۳)

مسئلہ

ما قولکم رحمکم اللہ فی هذه المسئلة

ان عالمایعط فی الناس ویقول فی وعظه ان الناس یحشرون یوم القیامة حماة
عمرہ غرلا ای خالیا الرجل یعنی بلا نعل والحسد بلا کسوة وبغیر مختون هل یصح قوله

المشہور شیخ نور قطب عالم کے ذکر میں نقل کرتے ہیں اور یہ وہ بزرگ ہیں جن کی وفات ۸۱۳ھ
انھوں نے اپنے شیخ حضرت عبداللہ بن علی سے دریافت کیا۔

پیش شیخ عرض داشت کہ چہ سرست مشائخ بعد از سلام نماز فریضہ مصنفہ می کنند، فرمودہ
است کہ چوں مسافرے از سفر بازی آید باد و ستاں مصنفہ می کند و چوں در ویش در نماز ایستاد
میگردد از خود بیروں می آید و سفر باطن حاصل میشود و چوں سلام میدہد بخود بازی آید ضرورت است
میکنند۔ (اخبار الاخیار جہتہائی ص ۱۵۳)

شیخ کے سامنے دریافت کیا کیا راز ہے کہ مشائخ فرض نماز کے سلام کے بعد مصنفہ کرتے
انھوں نے فرمایا: طریقہ یہی ہے کہ جب کوئی مسافر سفر سے واپس آتا ہے تو دوستوں سے مصنفہ
اسی طرح جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو سیرالی اللہ میں مستغرق ہو کر خودی سے باہر آتا ہے اور
حاصل ہو جاتا ہے اور جب سلام کرتا ہے خودی کی طرف واپس آ جاتا ہے تو مصنفہ کی ضرورت محسوس
ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ نمازی کا نماز کو ختم کرنا درحقیقت سفر باطن سے واپس
اسی بنا پر فرشتوں اور لوگوں کو سلام کرتا ہے۔ تو یہی تو اس کا وقت ملاقات ہے اسی لئے سلام کرنا
بلکہ ضروری ہے تو مصنفہ کم از کم مشروع و جائز تو ہونا ہی چاہیے۔ لہذا یہ سلام و مصنفہ خلاف محل
ہوئے۔

بالجملہ مجیب کی پیش کردہ عبارت کے ایسے مسکت جوابات دیدئے گئے کہ اب مجیب کو
و جائے دم زدن باقی نہیں رہی۔ پھر مجیب نے عبارت کے بعد یہ لکھا ”حضرات صحابہ نے نماز
مصنفہ نہیں کیا“

اقول: آج ہزاروں افعال اکابر و ہابیہ کر رہے ہیں جو حضرات صحابہ نے نہیں کئے تو کیا
نا جائز ہونے کے لئے صرف یہ بات کافی ہے کہ انہیں حضرات صحابہ نے نہیں کیا؟ اگر مجیب
قاعدہ کو خود بھی صحیح جانتا ہو تو صاف لفظوں میں اقرار کرے تو پھر ہم اس کے تمام اکابر اور پیشواؤں
نا جائز افعال میں ملوث ہونا بلکہ رات دن ایسے گناہوں میں ڈوبا ہوا رہنا دکھا دیں گے۔ ہمارے نزد
صحابہ کرام نے بعد نماز مصنفہ نہیں کیا، پھر بھی یہ مصنفہ کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں جیسا کہ
مفصل لکھ چکے۔ اس کے بعد مجیب کہتا ہے۔ مصنفہ کا وقت شرعاً ملاقات کا وقت ہے یعنی جب اس

وسمع وعظه ويقيم عليه - بينوا توجروا

الجواب

نحمده وبصلى على رسوله الكريم

اقول وبالله التوفيق: ان قول الوا عطف صحيح بلا ريب وعظه مقبول في الاسلام ولا انكار له لا سيما لا اهل الاسلام لان قوله مؤيد برواية الصحيحين كقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا فقال رسول الله للرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال يا عائشة الامر ان ينظر بعضهم الى بعض متفق عليه كذا في المشكوة

(المجلد الثاني باب الحشر ص ۲۳)

وايضاً فيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم تحفوا حفاة عراة غرلا ثم قرأ "كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين" او يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام الحديث متفق عليه

(ص ۱۸۳) وهكذا في جامع الترمذي (ص ۶۵)

وفي حاشية جلالين في تفسير قوله تعالى "كما بدأنا اول خلق نعيده" في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذا لك نعيدهم يوم القيامة (ص ۳۰۹)

وفي الخازن في تفسير قوله تعالى "كما بدأنا اول خلق نعيده" اي كما بدأنا

في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذا لك نعيدهم يوم القيامة ثم نقل حديثاً عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلقنا نعيده (المجلد الرابع ص ۲۳)

وفي معالم التنزيل في تفسير قوله تعالى "كما بدأنا اول خلق نعيده" اي كما

ناهم في بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذا لك نعيدهم يوم القيامة

(المجلد الرابع ص ۲۶۳)

هكذا حكم الكتاب - والله تعالى اعلم بانصواب -

الجواب :- الحمد لله الذي هدانا الى ديه المتين وانزل علينا كتابه فهو

برهان ميسر - والصلوة والسلام على رسوله محمد خاتم النبيين - افضل الانبياء والمرسلين - الذي قال محمد تابعه رب العالمين - انا اول من تشق عنه الارض فاكسى حلة حصراء من حلال الجنة في يوم الدين - واقوم عن يمين العرش ثم يدعى بالسيين - فيكسبون حلالاً حصراء من حلال الجنة على رؤس الاولين والآخرين وعلى اله وصحبه الذين يبعثون ويحشرون كما سير - اما بعد فهذه مقدمات عديدة لطالب الحق مهمات عديدة -

المقدمة الاولى ان يؤمن بما وراء الآخرة - وليس للعقل فيها مجال - ولا يعترض على ذلك بعقل ولا بقياس وليعتقد بما جاء في القرآن العظيم - وبما ورد في احاديث النبي الكريم - عليه الصلوة والتسليم - وبما ثبت في كتب الكلام - وبما نقل عن اسلافنا الكرام - وليعلم ان لم يكن عندهم دليل فما صرحوا بذلك -

المقدمة الثانية: ان هيئة حشر الناس مختلفة فبعضهم يمشون من قبورهم الى الموقف مشاة - وبعضهم يركبون من قبورهم اليه ركبا نا - ثم بعضهم يركب الدواب وبعضهم الاعمال - والذين يمشون فبعضهم مشاة على اقدامهم وبعضهم مشاة على وجوههم - والذين يركبون فواحد على اوراق او على ناقة - واثنان على بعير وثلاثة على بعير - واربعة على بعير - وعشرة على بعير - وبعضهم تسحبهم الملائكة خالفين فيحشرون الناس جماعات متفرقة على احوال مختلفة - فمن قال اهل الموقف على حالة واحدة - وتهيئة حشر الناس ليست بمختلفة - فانه يفتى بغير علم على شريعة مطهرة -

المقدمة الثالثة: ان اهل الحشر يحشرون بحسب اعمالهم - فيحشرون الكافر على وجهه ويمشي على وجهه ويحشر المؤمنون ركبا نا ومشاة - فاما المعذبون بلذاتهم فيكونون مشاة على اقدامهم واما المتقون فيحشرون ركبا نا واما الصحابة فيركبون على الدواب وبلال رضي الله تعالى عنه يحشر على ناقة من نوق الجنة ينادى بالادان وسيدنا الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما يحشرون على العضباء والقصواء نافتى جدهما عليه السلام ويبعث الانبياء عليهم السلام على الدواب من الجنة

فتی المساقب عن محمد بن رید الہزلی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لعلیٰ اما علمت یا علی انه انا اول من يدعی به یوم القيامة فاقوم عن یمین العرش فی طہ فاکسی حلة حضراء من حلل الجنة ثم يدعی بالنبین بعضهم علی اثر بعض فيقومون سما طیر عن یمین العرش فيکسون حلة حضراء من حلل الجنة الحديث فطهر من هذ التوفیق فیما بین الاحادیث ان احوال اهل المحشر مختلفة فبعضهم يحشر کاسیا وبعضهم عاريا۔ بل فی وقت کسایا وفي وقت عریا فی حالة العری لا ينظر بعضهم الی بعض یشغلهم فان لكل امری منهم شأن یغنیہ۔ فثبت ان الابرار يحشرون کاسین کما صرح العلامة القسطلانی فی المواهب والعلامة الزرقانی فی شرحہ ان الناس يحشرون علی ثلاثة افواج فوجار اکیین طاعمین کاسین وهم الابرار وفوجا تسحبهم الملائة علی وجوہهم وهم الکفار وفوجا یمشون ویسعون وهم المؤمنون العاصون ۱۵۔ والانبیاء علیہم السلام یکسون حلة الکرامة ولنبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خصوصية اخرى حیث تبلی ثياب الخلائق وثیابه لا تبلی حتی تکسی الحلة کما صرح به العلامة الزرقانی۔

فکان ینبغی للواعظ والمجیب ان یفرقا احوالہم بحسب اعمالہم ویبینا کل فرقة مع احوالہا ویظہرا التوفیق فیما بین الاحوال المختلفہ۔ فلما ترکا هذا فصارا غیر معتمدين فلا یسمع وعظه احتیاطا ان کان من اهل السنة والافلا یجوز جعلہ واعظا للمسلمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱۶ رجب المرجب ۱۳۷۴ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد جمال غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۱۱۴)

وہابیوں کی ایک کتب جس کا نام فیصلہ خصومات از محکمہ دارالقضاۃ ملقب بہ ”تازیانہ سلطانی برمفتری کذاب رضا خانی“ ہے۔ اس میں نوشتہ ہے۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع رضا خانیوں کی کتب جس کا نام ”نقمة الروح“ ہے اس کے چند اشعار یہ ہیں۔

تیری عبدیت میں جبر الکلہ گیا
منہ اجالا ہو گیا احمد رضا

نکیرین آکے مرقد میں جو پوچھیں تے تو اس کا ہے
ادب سے سر جھکا کر لوں گا نام احمد رضا خان کا

ویحشر صالح علیہ السلام علی ناقة اللتی عقرت فی الدنیا۔ ویبعث نبینا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الرقاق فی سبعین العا من الملائكة۔ واصحاب الدواب ۱۰ یمشون وقتا ثم یرکبون۔ وبعضہم یکونون ركبانا فاذا قاربوا المحشر ۱۱۔ الدواب فمشوا۔

ویوم القيامة جعلہ اللہ علی الکافر مقدار خمسین الف سنة۔ ویخفف المؤمن حتی یکون اھون علیہ من الصلوة المکتوبة (وفی رواية) هو علی المؤمن من ساعة من نهار وان ذلك یختلف باختلاف المؤمنین ولا یضر حر الشمس من مو مناولا مومنة وانہم یتفاوتون فی ذلك بحسب اعمالہم۔ فمن سوى المحشر ولا یفرق بین الکافر والمؤمن و بین الصالح والعاصی۔ و بین الانبیاء ۱۲۔ اممہم فهو جاھل عن الكتاب والسنة۔ بل عن الشریعة المطہرة۔ وفقنا للفرقة التی اتبعہما واتباع رسولہ علیہ السلام۔ فاقول۔ بعد تمہید المقدمات ان قول اللہ یتصدق المجیب لہ بلا تفرقة بین اهل المحشر وبغیر تفاوت بحسب اعمالہم فی الدنیا۔ لیس بصواب بل دلت الاحادیث الاخری علی خلافہ وقال السلف ان الابرار ۱۳۔ کاسین کما فی حدیث ابی سعید الخدری عند ابی داؤد وصححہ ابن حبان والکافی ۱۴۔ انه لما حضرته الموت دعا بثیاب جدد فلبسها وقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان المیت یبعث فی ثیابہ اللتی یموت فیہا۔ وعند الحراث بن ابی اسد ۱۵۔ واحمد بن منیع فانہم یبعثون من قبورہم فی اکفانہم اللتی یکفنون فیہا ۱۶۔ و یزور بعضهم بعضا فی القبور فی اکفانہم اکراما للمؤمنین بتانیس بعضهم ببعض ۱۷۔ کان حالہم فی الدنیا وحديث جابر هذا اسنادہ صالح کما نقلہ الحافظ فی الدنیا عن العقيلي ورواہ هو والخطيب وسموہ من حديث اس مثله نقلہ العلامة القسطلانی فی المواهب والعلامة الزرقانی فی شرحہ ثم نقلنا التوفیق فی الاحادیث ہکذا ۱۸۔ کما قال البیهقی وغیرہ بینہ ای ما ذکر من الاحادیث المصرحة بانہم يحشرون کاسین ۱۹۔ و بین ما فی البخاری ومسلم انکم تحشرون حفاة عراۃ بان بعضهم يحشرون ۲۰۔ وبعضہم کاسیا بثیابہ وایضا نقل ما رواہ الطبرانی فی الریاض النصرة وعراہ للامام ۲۱۔

میری حالت آپ پر سب ہے عیاں

آپ سے کیا ہے چھپا احمد رضا

(نغمۃ الروح - ص ۲۳)

یہ دعا ہے یہ دعا ہے یہ دعا

تیرا اور سب کا خدا احمد رضا (ص ۲۳)

حشر میں جب ہو قیامت کی تپش

اپنے دامن میں چھپا احمد رضا

جب زبانیں سوکھ جائیں پیاس سے

چم کوثر کا پلا احمد رضا (ص ۲۵)

آیا یہ اشعار صحیح ہیں یا نہیں، اگر صحیح ہیں تو کیوں۔ وہابیوں کے اس اعتراض کا جواب دیکھیں

منگور فرمائیں اور جواب دلائل قاہرہ سے عنایت فرمائیں اور اصل حقیقت سے مطلع فرما کر عنایت فرمائیں۔

ہوں۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مذہب وہابیت کی بنیاد ہی جب افتراء و بہتان پر ہے کہ وہ اپنی طرف سے کتابوں

تصنیف کر ڈالیں۔ مصنفوں کے نام گڑھ لیں۔ مطابع بنالیں۔ عبارات محض اپنے دل سے گڑھ کر

طرف منسوب کر لیں۔ جن کے چند نمونے میری کتاب ”رد شہاب ثاقب“ میں درج ہیں۔ تو پھر

حوالے پر کس طرح اعتماد ہو۔ انہیں اشعار کے حوالے کی غلطیاں ملاحظہ ہوں کہ ان میں سے پہلے

نغمۃ الروح سے نقل کئے ہیں۔ کہیں اس قصیدہ ”نغمۃ الروح“ میں یہ تین اشعار نہیں ہیں۔ نہ قصیدہ

صفحہ ۹ پر نہ ص ۲۵ پر۔ بلکہ یہ نغمۃ الروح صفحہ ۴۲ سے شروع ہوا ہے، تو یہ کیسا صریح افتراء ہے۔ اسی

آخر کے دو شعر صفحہ ۲۸ پر ہیں جن کا ۲۵ لکھا ہے۔ کیا یہ غلطی نہیں۔ یہ تو نام کتاب اور صفحات کی غلطی

ہیں، اب اس کی حقیقت بھی سن لیجئے، کہ مدائح اعلیٰ حضرت ایک کتاب کا نام ہے جس میں اعلیٰ حضرت

مولانا مولوی الحاج الشاہ احمد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مناقب میں انکے مریدین نے جو

وقصائد لکھے تھے اس میں طبع ہوئے ہیں۔ اس میں ذمہ دار اور غیر ذمہ دار ہر طرح کے شاعر ہیں

الروح ایک خاص قصیدہ کا نام ہے۔ جو اس کتاب کے صفحہ ۴۲ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۸ پر ختم ہوا ہے۔

پر جلی قلم سے اس کتاب کا نام ”مدائح اعلیٰ حضرت“ چھپا ہوا موجود ہے۔ نیز ہر صفحہ پر یہ نام درج ہے

صفحہ ۲۸ پر ”نغمۃ الروح“ جلی قلم کی سرخی سے ہے اور پھر آخر کتاب تک ہر صفحہ پر نغمۃ الروح لکھا ہے

وہابیہ کو اتنی تمیز ہی نہیں کہ کتاب کا صحیح نام پڑھ سکیں۔ اور نام کتاب اور مستقل قصیدہ نغمۃ الروح کے

سکین اور پہلے تین اشعار مدائح کو نغمۃ الروح کا قرار دیں تو ایسے کم علم اور نادار لوگ ان اشعار کے صحیح

ہوم اور مراد کو کیا سمجھ سکتے ہیں۔

شعر اول

تیری عبدیت میں چہرہ لکھ گیا منہ اجالا ہو گیا احمد رضا

اس کی صاف اردو یہ ہے، اے احمد رضا تیری غلامی میں چہرہ لکھ کر منہ اجالا ہو گیا۔ اس شعر میں

عبدیت پر اعتراض ہے کہ شاعر نے اپنے آپ کو اعلیٰ حضرت کا عبد کہا، تو معترض اگر کہیں مفت کی

کتاب کو دیکھ لیتا کہ عبد بمعنی غلام کے بھی آتا ہے۔

کریم الغات میں ہے۔ عبد، بندہ غلام۔ تو پھر اس پر کوئی اعتراض ہی نہیں کرتا۔ شاعر نے

ہاں عبد بمعنی غلام ہی کے لیا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد اس کا چوتھا شعر یہ ہے۔

ہو غلاموں کا خدا کے واسطے دونوں عالم میں بھلا احمد رضا

اور مناقب میں خود وہابیہ نے بھی عبد کو اسی طرح استعمال کیا ہے

چنانچہ وہابیہ کے شیخ الہند مولوی محمود حسن دیوبندی مولوی رشید احمد گنگوہی کے مرثیہ میں

(صفحہ ۱۱) پر صاف طور پر لکھتے ہیں،

قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول ایسے ہوتے ہیں عبید سود کا ان کے لقب ہے یوسف ثانی

اس میں گنگوہی صاحب کے کالے عبد کا لقب یوسف ثانی رکھا۔ تو جب وہابیہ گنگوہی جی کی طرف

عبد کی نسبت جائز رکھتے ہیں تو انہیں اس شعر پر اعتراض کرنے کا حق کیا ہے۔ اور جو جواب اپنے شعر کا

دیوں وہی جواب ہماری طرف سے ہے۔

شعر دوم

میری حالت آپ پر ہے سب عیاں آپ سے کیا ہے چھپا احمد رضا

اس شعر میں شاعر کی مراد یہ ہے کہ اے احمد رضا! میرا حال آپ پر سب عیاں ہے کہ میں بے علم

ہوں، اپنی بے علمی کی بنا پر دشمنان دین کا مقابلہ نہیں کر سکتا ہوں، آپ کا فیض علمی میرا ایمان بچائے گا،

چنانچہ اس کے بعد کا شعر یہ ہے۔

گرگ ہیں ہر سمت اور میں بھولی بھینر میرے ایمان کو بچا احمد رضا

اس شعر پر وہابیہ کا کیا اعتراض ہے۔ کیا انکو یہ خبر بھی نہیں کہ پیر کا فیض ہمیشہ مرید کے حال کی

اصلاح کیا کرتا ہے اور مرید کو فیض پیر کی توقع رہتی ہے۔ چنانچہ اسی مرثیہ صفحہ ۱۸ گنگوہی میں ہے۔
تمہارے فیض سے اب بھی توقع ہے اگرچہ ہوں اسیر قید نفسانی رہیں کید شہ
اس شعر میں صاف کہا کہ گنگوہی جی کا فیض مرنے کے بعد بھی مرید کے احوال کو کبھی
بچاتا ہے۔ اور گنگوہی جی پر مریدوں کے حالات چھپے ہوئے نہیں بلکہ سب عیاں ہیں۔ تو اس
وی مضمون ہے۔ تو جب وہابیہ کے نزدیک مرثیہ والا شعر قابل اعتراض نہیں تو وہ مدائح اعلیٰ
شعر کس طرح قابل اعتراض ہے۔ تو جو جواب اس کا ہے وہی جواب اس کا ہے۔

شعر سوم

کبیرین آ کے مرقد میں جو پوچھیں گے تو کس کا ہے

ادب سے سر جھکا کر لوں گا نام احمد رضا خان کا
اس شعر میں شاعر یہ کہتا ہے کہ کبیرین جب قبر میں مجھ سے پوچھیں گے کہ تو دین میں کس
اور پیر و تھا، تو میں ادب سے سر جھکا کر امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں صاحب کا نام لوں گا
امام کا متبع اور پیر و تھا۔ تو اس میں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے۔ وہابیہ آنکھیں کھول کر دیکھیں
الہند نے مولوی رشید احمد گنگوہی اور مولوی قاسم نانوتوی کے متعلق قصیدہ مدحیہ میں یہ شعر لکھا ہے
سے بہت بڑھ چڑھ کر ہے۔

قبر سے اٹھ کے پکاروں جو رشید وقاسم بوسہ دیں مرے لب کو مالک و رضوان
دیکھئے اس میں وہابیہ کے نزدیک قبر سے اٹھ کر حشر میں جب صرف رشید احمد وقاسم نانوتوی
پکارنے والے کے لب کو خازن دوزخ اور جنت حضرت مالک اور رضوان بوسہ دینے لگے تو
پیر و کی اور اتباع کر چکا ہوا اسکے ساتھ نہ معلوم کیسا کریں گے۔ تو وہ مدائح والا شعر تو اس سے
گیا۔ تو وہابیہ کو اپنے اس شعر کے باوجود اس پر اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں۔ پھر جو جواب
گے وہی جواب اس کا ہے۔

شعر چہارم:

یہ دعا ہے یہ دعا ہے یہ دعا تیرا اور سب کا خدا۔ احمد رضا

اس شعر کے پیش کرنے میں وہابیہ کی مکاری اور پرفریب قطع و برید یہ ہے کہ قطع بند
ایک شعر کو لیکر مضمون کو خبط کر دیا ہے، اور شعر میں بھی تصرف کر ڈالا ہے، اور پھر یہ شعر کلام تام

کے یہ شعر اور ہیں۔

یہ دعا ہے یہ دعا ہے یہ دعا تیرا اور سب کا خدا احمد رضا

تیری نسل پاک سے پیدا کرے کوئی ہم رتبہ ترا احمد رضا

جو مدد فرمائے دین پاک کی جیسی تو نے کی شہا احمد رضا

تو اب ان دو شعروں کے بعد ہر شخص پر عیاں ہو گیا کہ جس دعا کی طرف مکرر اشارہ کیا جا رہا ہے
ان دو شعروں میں مذکور ہے، اور اب ان تینوں اشعار کی صاف تشریح یہ ہوئی کہ اے احمد رضا یہ دعا ہے
کہ تیرا اور سب کا خدا تیری نسل پاک سے کوئی تیرا ہم رتبہ پیدا کرے جو دین پاک کی مدد کرے جیسی تو
نے کی۔ تو وہابیہ نے اس شعر کے پیش کرنے میں اتنے فریب کئے۔

پہلا فریب یہ ہے کہ قطع بند اشعار سے ایک ناقص المضمون شعر کو پیش کیا۔

دوسرا فریب یہ ہے کہ مصرع ثانی میں لفظ خدا اور احمد رضا کے درمیان فصل کے لئے اس
طرح (خدا۔ احمد رضا) ڈلیں تھا، وہابیہ نے یہ فریب کیا کہ اس فصل پر دلالت کرنے والا ڈلیں اور
خدا کو احمد رضا سے ملا دیا۔

تیسرا فریب یہ ہے کہ احمد رضا جو ردیف ہے اس سے پہلے ندا کا اے محذوف ہے اور یہ صرف
ای شعر میں نہیں ہے بلکہ قصیدہ کے اکثر اشعار میں محذوف ہے۔ تو اس کو مراد نہ لینا فریب نہیں ہے تو اور
کیا ہے۔

چوتھا فریب۔ یہ ہے کہ مصرع اولیٰ سے جس دعا کی طرف بار بار اشارہ ہے، ان دعائیہ اشعار
کو ذکر ہی نہیں کیا۔

پانچواں فریب۔ یہ ہے کہ مصرع ثانی کی ترکیب میں احمد رضا منادے اپنی ندا سے مل کر مستقل
جملہ جملہ ہے، وہابیہ کا فریب یہ ہے کہ انہوں نے اسکو منادی ہی نہیں بنایا اور اس کو ماقبل کی خبر بنا کر
جز جملہ بنا دیا۔

بالجملہ وہابیہ نے شعر مذکور میں وہ کفری مضمون گڑھا جو نہ شاعر کی مراد ہے، نہ ان اشعار سے
مستفاد ہو سکتا ہے۔ بلکہ انہوں نے محض اپنا الوسیدھا کرنے کے لئے قطع بند اشعار کا مضمون ایسا خبط اور
بے ربط کر دیا جس سے وہ کلام موزوں اور کلام تام کہلانے کے قابل نہ رہا۔ اس کی نظیر ایسی ہے کہ کسی شخص
کا نام خدا بخش تھا اس سے دریافت کیا گیا کہ تمہارا نام کیا ہے ابھی اس نے اپنے نام میں خدا ہی کہا تھا کہ

فوراً اس کی گردن پکڑ لی اور کہنے لگے مردود اپنے آپ کو خدا کہتا ہے۔ اور بیچارے کو بخش کہنے لگے اس شعر میں وہابیہ نے اپنی کتر بیونت اور مکاری اور فریب کاری کا پورا نمونہ پیش کیا ہے۔
شعر پتھم و ششم:

حشر میں جب ہو قیامت کی تپش اپنے دامن میں چھپا احمد رضا
جب زبانی سوکھ جائیں پیاس سے جام کوثر کا پلا احمد رضا

ان اشعار پر وہابیہ کا اعتراض کیا ہے۔ کاش ان میں اگر علم ہوتا تو اس کو نظر اعتراض دیکھتے۔ عارف ربانی قطب صدیقی حضرت عبدالوہاب شعرانی میزان الشریعہ میں فرماتے ہیں
ان الہمة الفقهاء والصوفیة يشفعون في مقلديهم ويلا حظون احدہم عن روحہ وعند سوال منکر ونکیر لہ وعند النثر والحشر والحساب والمیزان والیہ یغفلون عنہم فی موقف من المواقف (وفیہ ایضاً) کان مشائخ الصوفیة یلا یحکم عنہم ومريدہم فی جمیع الاحوال والشداذ فی الدنیا والاخرۃ۔

(میزان الشریعہ مصری ص ۵۰ ج ۱)

بیشک سب پیشوا اولیاء و فقہاء اپنے اپنے پیروں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب الہی روح نکلتی ہے جب منکر نکیر اس سے سوال کرتے ہیں۔ جب اس کا حشر ہوتا ہے۔ جب اس کا کھلتا ہے۔ جب اس سے حساب لیا جاتا ہے۔ جب اس کے اعمال تلختے ہیں۔ جب وہ صراط پر وقت ہر حال میں اس کی نگہبانی کرتے ہیں۔ اصلاً کسی جگہ اس سے غافل نہیں ہوتے۔ مشائخ متبعین اور مریدوں کی دنیا و آخرت کی تمام تحیتوں اور حالتوں میں نگہبانی کرتے ہیں۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ علماء و فقہاء۔ مشائخ و اولیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ مریدین کی بوقت نزع اور سوال قبر اور میزان و صراط پر اور ہول محشر میں اور ہر سختی و مصیبت کے ل میں نگہبانی فرماتے ہیں۔ اور ان کی شفاعت فرماتے ہیں، تو پھر کسی مرید کا اپنے پیرو کو یہ لکھنا کہ مصیبت و سختی کے وقت میری مدد کرنا۔ محشر میں اپنے دامن میں چھپانا، یا جام کوثر پلا دینا۔ رشداً کے وقت ان سے استمداد کرنا شرعاً ممنوع ہی نہیں ہے تو وہابیہ کس بنیاد پر ایسے اشعار کر رہے ہیں۔ خود ان کے شیخ الہند کے قصیدہ مدحیہ میں یہ اشعار مولوی رشید احمد گنگوہی اور قاسم مدح میں ہیں۔

ان کے صدقہ سے غریبوں کے مطالب اغراض
سہل و دشوار خدا نے کئے آساں دونوں
وائے ناکامی اگر ہوں نہ عیاذ باللہ

روز محشر میں میرے حال کے پرساں دونوں
جاؤں عرصات میں جب خائف و نادم تھی دست

دونوں ہاتھوں میں ہوں دونوں کے داماں دونوں
دیکھو ان اشعار میں شیخ الوہابیہ اپنے پیرو استاذ گنگوہی و نانا تو می مرید و شاگردوں کے مطالب و اغراض کے آساں ہونے کے لئے درگاہ الہی میں وسیلہ بنانے کی بھی ترغیب دی۔ پھر اتنے ہی پر بس نہیں لیا بلکہ ان کو بروز محشر پر ساں حال اور مشکل کشا۔ اور ان کے دامنوں کو اس میں خوف و ندامت اور تہی دہی کے غموں سے نجات دینے والا ٹھہرایا۔ تو یہ اشعار ان اشعار سے بہت بڑھ چڑھ کر ہوئے۔ تو وہابیہ اپنے ان اشعار کا جو جواب دیں گے وہی جواب نغمۃ الروح کے اشعار کا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۱۱۵)

وہابیوں کی اس کتاب میں لکھا ہے کہ مولوی حشمت علی خاں صاحب اپنے مریدوں کو شجرہ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کو قبر کے اندر ایک طاق میں رکھ دینا۔ جب منکر نکیر آئیں گے تو اس کو دیکھ کر چلے جائیں گے اور سوال نہ کریں گے۔

اس شجرہ کے آخری الفاظ یہ ہیں ملاحظہ ہو۔ الہم صلی وسلم وبارک علیہ وعلیہم وعلیٰ ہدک الفقیر ابو الفتح عبید الرضا حشمت علی القادری الرضوی لکھنوی غفرلہ تعالیٰ۔
آیا یہ وہابیہ کا لکھنا صحیح ہے یا نہیں۔ اور اگر صحیح ہے تو کیا کسی شیخ کو یہ مجال ہے کہ اس طرح سے کہے جیسا کہ اوپر وہابیوں کا قول نقل ہو چکا ہے۔

الجواب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اس میں بھی وہابیہ نے عوام کو مغالطہ دینے اور فریب میں ڈالنے کی سعی کی ہے باوجود کہ مسئلہ

اسلامی تبلیغ والیاسی تبلیغ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مسئلہ (۱۱۱۶) از جمشید پور جناب اصغر علی صاحب

حضرت حامی سنت دامت برکاتہم القدسیۃ تہد یہ سلام مسنون مزاج گرامی
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان اہلسنت ز اہم اللہ شرفا شوکتہ مند درجہ ذیل امور میں
(۱) تبلیغی جماعت کے نام سے ملک میں جو جماعت کلمہ اور نماز کی تبلیغ کرتی پھرتی ہے کس
عقیدے کے لوگ اس کی کمان کرتے ہیں؟

(۲) تبلیغی جماعت کا بانی کون ہے اور اس کے عقائد کیا تھے سنا جاتا ہے کہ ابن عبد الوہاب نجدی
کی طریقہ کا موجد ہے یہ کہاں تک صحیح ہے تاریخی دلائل مطلوب ہیں۔

(۳) بانی اعتقاد کا اثر اس کی قائم کردہ جماعت پر پڑ سکتا ہے یا نہیں گو اس کے اصول اچھے ہوں
مگر اول شرعی حکم کی بنا اس پر کس حد تک رکھی جاسکتی ہے؟

(۴) تبلیغی جماعت کے طریقہ تبلیغ کے متعلق یہ کہنا کہ یہ انبیاء علیہم السلام اور صحابہ کرام کی سنت
ہے شرعی اور تاریخی روشنی میں یہ درست ہے یا نہیں؟

(۵) تبلیغی جماعت والوں کے عقائد و اعمال کچھ بھی ہوں صرف یہ دیکھ کر کہ بظاہر ان کے اصول
اچھے ہیں سنی مسلمانوں کو اس جماعت میں شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟ ہر دو شق پر کتاب و سنت سے
پیشہ مرحمت فرمائی جائے۔ والسلام بیٹو! تو جروا

الجواب

الحمد لله الذي هدانا الى طريق المؤمنين وارشادنا الى اتباع اولي الامر من
الفقهاء والمجتبدين والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا محمد سيد المرسلين الذي
اعطاهم مبادئ السموات والارضين وعلمه علوم الاولين والآخرين وجعله رحمة للعالمين -
وعلى اله الطاهرين وصحبه الطيبين وعلى جميع السلف والحلف الصالحين اجمعين -

نہایت صاف تھا، غیر انبیاء و مد تکہ پر صلاۃ و سلام اصالتہ و مستقلاً توجہ نہیں ہے، اور تبعاً بلاشبہ
شرح شفاف میں ہے۔ لا خلاف فی جواز الصلاۃ علی غیر الانبیاء تبعاً۔
شفا شریف میں ہے۔ لا بأس بالصلاۃ علی الاسباء کلہم بالاصلاۃ و علی
(شرح شفا شریف مصری ص ۱۴۵ ج ۲) تبعاً۔

کون نہیں جانتا ہے کہ درود شریف الہم صل علی سیدنا محمد کے بعد۔
واصحابہ وازواجه و من تبعہ الی یوم الدین اجمعین۔ دن رات پڑھا اور لکھا جاتا ہے
امت پر جمعا صلاۃ و سلام بھیجا جاتا ہے۔ اس شجرہ میں اور کیا ہے یہی تو ہے کہ پہلے اصالتہ درود شریف
”علیہ“ کہہ کر حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پھر ”علیہم“ کہہ کر مشائخ سلسلہ پر، پھر آخر
پیر پر جمعا درود ہے۔ اس میں کوئی ممانعت دینی اور محظور شرعی لازم آگیا۔ خود وہابیہ بھی حضور
والسلام پر اصالتہ اور آل اصحاب اور سلف و خلف تمام امت پر جمعا درود شریف پڑھا کرتے
اعتراض کس بنا پر ہے۔ اب باقی رہا یہ امر کہ شجرہ کا قبر کے طاق میں رکھنا تو اس کی صراحتہ ممانعت
نہ کوئی نص پیش کر سکتا ہے نہ کوئی دلیل حرمت یا کراہت قائم کر سکتا ہے۔ تو بقاعدہ فقہائے کرام
فی الاشیاء الاباحۃ۔ کے وہ بد شک جائز و مباح ہے۔ تو وہابیہ کا اعتراض غلط ہوا۔ اور
ومباح ہے تو پھر شیخ پر اسکے حکم دینے کی ممانعت کہاں سے ثابت ہوگی۔ مولیٰ تعالیٰ مخالف کو
توفیق عطا فرمائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: اخصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

پیام نہ پہنچایا اور اللہ تمہاری نگہبانی کریگا لوگوں سے۔

علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر جلالین میں آیہ کریمہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

يا ايها الرسول بلغ جميع (ما انزل اليك من ربك) ولا تكتم شيئا منه خوفا ان تنال

المكره (وان لم تفعل) اي لم تبلغ جميع ما انزل اليك (فما بلغت رسالته) بالافراد

الجمع لان كتمان بعضها ككتمان كلها

(از تفسیر جلالین ص ۵۱۰)

اے رسول! یہو نچادو تمام وہ جو تمہارے رب کی طرف سے تمہاری طرف اتر ا اور اس سے کچھ بھی

اس دُر سے مت چھپاؤ کہ تمہیں کوئی مکروہ بات پہنچ جائے اور اگر تم نے تمام وہ جو تمہاری طرف اتر

نہیں پہنچایا تو تم نے اس کا کوئی پیام نہ پہنچایا اس لئے کہ بعض کا چھپانا مثل کل کے چھپانے کے ہے۔

(رسالت مفرد و جمع ہر دو ہے۔)

علامہ جمل الفتوحات الالہیہ حاشیہ جلالین میں فرماتے ہیں:

(قوله جميع ما انزل اليك) اي من الاحكام ما يتعلق بها واما الاسرار التي اخصت

بها فلا يجوز لك تبليغها۔

(جمل مصری جلد ۱ ص ۵۱۰)

یعنی یہو نچادو تمام وہ جو تمہاری طرف اتر ا ہے احکام سے جو لوگوں سے متعلق ہیں ہی لیکن وہ

غیب و اسرار جو آپ کی ذات کے ساتھ خاص ہیں تو آپ کے لئے ان کی تبلیغ جائز نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں جو حکم دیا ہے تو اس کی سب سے پہلی آیت قرآن کریم میں یہ ہے۔

ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر

(ال عمران ع ۱۱)

اور تم میں ایک گروہ ایسا ہونا چاہئے کہ بھلائی کی طرف بلائیں اور اچھی بات کا حکم دیں اور بری

بات سے منع کریں اور یہی لوگ مراد کو یہو ٹھے۔

علامہ شیخ احمد تفسیر احمدی میں آیہ کریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

ومعنى الآية ولتكن بعض منكم امة تدعون للناس الى الخير اي الافعال الحسنة

الموافقة للشرعية ويامرون بالمعروف اي الشئ الذي يستحسنه الشارع والعقل وينهون

افسوس ہمارے عوام اہلسنت وجماعت کی سادہ لوحی، مذہب سے ناواقفی، دینی کتابوں

رغبتی، مجلس علماء و اہلسنت سے بے تعلقی کا یہ نتیجہ برآمد ہو رہا ہے کہ آج ہر مذہب ان کے

جل بچھا رہا ہے۔ بیدین دجل و فریب کا دام ترویر پھیل رہا ہے۔ اور یہ اپنی سادہ لوحی کی بنا پر

چڑی باتوں میں آجاتے ہیں اور محض اپنی ناواقفی کی وجہ سے ان کی فریب گفتگو پر گرویدہ

ہیں۔ وہ دیوبندی قوم اور وہابی جماعت جن کے صد ہا مکائد اور فریب کاریاں انھوں نے

کے ہزار ہا کذب اور افترا پروازیاں انھوں نے سیں، جو ہمیشہ سے ہر دور میں نیاروپ بنا کر

سامنے آیا کرتے ہیں، ہر فضا میں انوکا ڈھونگ تیار کر کے رونما ہو جایا کرتے ہیں۔ ابھی وہ

دایار کے جھوٹے خطبے پڑھنے لگتے ہیں۔ تو ابھی حمایت اسلام اور ہمدردی مسلمین کے دلکش تر

لگتے ہیں۔ کہیں جامعہ العلماء کے کارنامے سنا کر ممبر سازی کر کے اپنی جیبیں بھر لیتے ہیں۔

نام لیکر اپنی بے نیازی کا دل فریب نقشہ پیش کر دیتے ہیں۔ ہمارے بھولے بھالے سنی بھائی

صورت کو دیکھ کر فریفتہ ہو جاتے ہیں۔ ان کی ظاہری پابندی صوم و صلوٰۃ پر نظر کر کے گرویدہ بن

۔ لہذا ہم اس تبلیغی جماعت کی حقیقت کا اظہار کریں گے۔ اور اس کے ہر پہلو پر مفصل بحث پیش

لیکن اس سے قبل یہ سمجھا دینا بھی ضروری جانتے ہیں کہ آپ قرآن وحدیث کی روشنی میں پہلے

کر لیں کہ تبلیغ کن کن باتوں کی کی جاتی ہے اور تبلیغ کرنے کا کن کن لوگوں کا حق حاصل ہے اور

نہیں ہے۔

تبلیغ کن باتوں کی ہوتی ہے

لغت میں تبلیغ کے معنی پہنچا دینا ہے۔ اور شریعت میں اس سے مراد احکام اسلام کا

تک پہنچانا ہے۔ سب سے پہلے تبلیغ احکام اسلام کا حکم نبی کے لئے ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ حبیب

تعالیٰ علیہ وسلم کو تبلیغ کا حکم دیتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته

(المائدہ ۱۰۷ع)

يعصمك من الناس

اے رسول! یہو نچادو جو کچھ اتر ا تمہیں تمہارے رب کی طرف سے اور ایسا نہ ہو تو تم نے

عن المسکر ای الشفی الذی یستقبحه الشارع والعقل۔

(از تفسیر احمدی مطبوعہ دہلی ص ۱۲۳)

اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ تم میں سے بعض لوگوں کا گروہ ایسا ہو جو لوگوں کو شریعت امور خیر افعال حسد کی دعوت دے۔

اور شارع اور عقل جس چیز کو مستحسن اور اچھا جانیں وہ گروہ اس کا حکم دے۔ اور شارع چیز کو قبیح اور برا سمجھیں وہ گروہ اس سے منع کرے۔

علامہ نسفی تفسیر مدارک التنزیل میں آیت کریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنکر ما خالفهما والمعروف الطاعة المعاصی والدعاء الی الخیر عام فی التکالیف من الافعال والتروک۔

(از تفسیر مدارک مصری جلد ۱ ص ۱۳۵)

معروف ہر وہ چیز ہے کہ جو کتاب و سنت کے موافق ہو اور منکر ہر وہ ہے جو ان کے خلاف معروف طاعت ہے اور منکر معاصی ہیں۔ اور دعوت الی الخیر تمام تکالیف شرعیہ اور امر و نہی الی علامہ صاوی حاشیہ جلالین میں آیت کریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

اقول بالمعروف (المراد ما طلبه الشارع اما علی سبیل الوجوب کما الخمس وبر الوالدین وصله الرحم والندب کالتواکل وصدقا تالنتطوع وقوله عن المراد به ما نهی عنه الشارع اما علی سبیل الحرمة کالزنا والقتل والسرقة او علی الکراهة۔

معروف سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کو شارع طلب کرے تو وہ یا تو بطریقہ وجوب یا بطریقہ نہی اور والدین کے ساتھ احسان اور صلہ رحمی، یا بطریقہ کتاب کے ہو جیسے نافلہ صدقے۔ اور منکر سے مراد ہر وہ چیز جس سے شارع نے ممانعت کی یا بطریق حرام ہونے یا قتل کرنا چوری کرنا یا بطریقہ کراہت کے۔

ان آیات و تفاسیر سے یہ ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں تمام ضروریات دین اور امتین کی دعوت تبلیغ کا حکم دیا ہے۔ تو دعوت الی الخیر تمام امر و نہی کو شامل ہے اور امر بالمعروف تمام فرائض و واجبات سنن و مستحبات مطلوب ہیں اور نہی عن المنکر سے تمام محرمات و مکروہات

مقصود ہے۔ اور ضروریات دین و عقائد اسلام کی تبلیغ اہم الفرائض میں سے ہے اور اعمال کی روح ہیں عمل کی مقبولیت کی بنا صحت عقائد پر ہے۔ تو یہ عقائد دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف میں داخل ہوئے اسی طرح ابطال عقائد فاسدہ اور تردید مذاہب باطلہ تبلیغ کے اعلیٰ ترین مدارج میں سے ہے کہ رد باطل کجبات حق کا ایک شعبہ ہے تو یہ رد باطل نہی عن المنکر میں داخل ہوا۔

چنانچہ حضرت حجت الاسلام ابو بکر رازی احکام القرآن میں اسی آیت کریمہ کی بحث باب فرض امر بالمعروف والنہی عن المنکر میں فرماتے ہیں:

فان قبل فهل تحجب ازالة المنکر من طریق اعتقاد والمذاهب الفاسدة علی وجه التواکل کما وجب فی سائر المناکیر من الافعال قبل له هذا علی وجهین فمن کان منهم داعیا الی مقالته فیفضل الناس بشبهته فانه تحجب ازالته من ذلك بما امکن (احکام القرآن مصری جلد ۲ ص ۲۳)

اگر سوال کیا گیا جس طرح تمام منکر افعال کا ازالہ واجب ہے اسی طرح ان مذاہب فاسدہ کے عقیدے جو اقسام منکر ہوں اور وہ ان کی تاویل بھی کرتے ہوں کیا ازالہ واجب ہے اس کا جواب دیا گیا یہ ہے جو ان بد مذہبوں میں ایسا ہو کہ اپنے قول باطل کی طرف لوگوں کو دعوت دیتا ہو اور اپنے شبہ سے دوسرے لوگوں کو گمراہ کرتا ہو تو حسب قدرت و امکان اس منکر عقیدہ کا ازالہ واجب ہے۔

بالجملہ مبلغین پر جس طرح فرائض و واجبات سنن و مستحبات کا حکم دینے اور محرمات و مکروہات سے منع کرنے کی تبلیغ ہے اس سے اہم ضروری عقائد اسلام کی دعوت اور رد مذاہب باطلہ کی تبلیغ ہے۔

مسلمانو! یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کا امر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیا۔ یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کو ائمہ مجتہدین و سلف صالحین نے باحسن وجہ انجام دیا۔ یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کی علمائے محققین و متاخرین نے حسب مقدور خدمت کی ہے یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کی خدمات آج بھی علماء اہلسنت حسب استطاعت قلم و زبان سے برابر کر رہے ہیں۔ مگر زمانہ اقدس سے آج تک کسی نے اپنی تبلیغی خدمات پر نہ فخر و غرور کیا۔ نہ نمود و نمائش کرائی۔ نہ اعلانات کر کے چندے وصول کئے۔ نہ اپنی شان کے امتیاز کے لئے پرو پگنڈے کئے۔ نہ اپنے آپ کو تبلیغ کا موجد قرار دیا۔ نہ امام مجتہد ٹھہرا۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ الیاسی تزویری تبلیغ و تجدیدی دعوت اس اسلامی تبلیغ و دعوت جد اور علیحدہ ہے ہم ناظرین کے لئے یہاں پر بطور نمونہ کے چند امور پیش کرتے ہیں جن سے تبلیغ کا تجدیدی ہونا ظاہر ہو جائیگا۔

(۱) اسلامی تبلیغ میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہاتھ سے کرنا یہاں تک کہ قتل کی سزا و سلاطین کا منصب ہے۔

الا امر بالمعروف وبالنہی علی الامراء وباللسان علی العلماء وبالقلب
وهو اختیار الزندوسی۔
(عالمگیری جلد ۳ ص ۱۱۱)

امر بالمعروف ہاتھ سے تو سلاطین و امرا پر ہے اور زبان سے علماء پر ہے اور قلب سے کیلئے ہے۔ امام زندوسی نے اسی کو اختیار کیا۔

لیکن الیاسی تبلیغ نے یہ تجدیدی کہ عوام کے لئے جانہازی تک کرنا تبلیغ کا مقصد قرار دیا۔ چنانچہ سوانح مولوی الیاس میں ہے۔

فرمایا کرتے تھے کہ دین کے فروغ کیلئے جان دینے کے شوق کو زندہ کرنا اور جان کو دینا ہماری تحریک کا مقصد اور خلاصہ ہے۔

(سوانح مولوی الیاس مطبوعہ جدید برقی پریس دہلی ص ۲۱۸)

(۲) اسلامی تبلیغ میں زبان سے امر بالمعروف کرنا علماء کا منصب ہے چنانچہ پچھلے نمبر عالمگیری سے عبارت منقول ہوئی مگر الیاسی تبلیغ نے یہ تجدیدی کہ یہ علماء کا منصب جاہلوں و دیدیا۔

سوانح میں ہے:

تبلیغ کے لئے عامیوں اور جاہلوں اور میوات کے دہقانوں کا جانا سننے والوں کو بہت دشوار معلوم ہوا۔
(سوانح ص ۸۹)

(۳) اسلامی تبلیغ نے عالم کو تبلیغ کا اہل قرار دیا اور جاہل کو نااہل ٹھہرایا۔
فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ الامر بالمعروف یحتاج الی خمسة اشياء اولها
الجاهل لا یحسن الامر بالمعروف۔

(فتاویٰ عالمگیری جلد ۳ ص ۱۱۱)

امر بالمعروف کے لئے پانچ چیزوں کی حاجت ہے اول علم دین کی اس لئے کہ جاہل امر بالمعروف کو بہتر طور پر ادا نہیں کر سکتا۔

لیکن الیاسی تبلیغ نے یہ تجدیدی کہ بے علم دہقانوں کو تبلیغ کا اہل قرار دیا سوانح میں ہے۔
بے علم میواتوں سے جو خود تعلیم و اصلاح کے محتاج ہیں تبلیغ و اصلاح کا کام لیا جاتا ہے۔ (سوانح ص ۱۲۳)

(۴) اسلامی تبلیغ لوجہ اللہ ہوتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔
الثانی ان یقصد وجه الله تعالى واعلاء كلمته العليا۔
(عالمگیری جلد ۳ ص ۱۱۱)

لوجہ اللہ ہونا اور کلمہ حق کا بلند کرنا مقصود ہو۔
مگر الیاسی تبلیغ لوجہ اللہ نہیں بلکہ یہ محض نام آوری کے لئے ہے۔

چنانچہ سوانح میں ہے:

پندرہ سالہ کوشش کے بعد تبلیغ کے یہ انوارات یہ برکات اور یہ عزت اور دنیا کے اندر نام آوری

اور یہ ہر طرح کی نورانیت اور بہبودی کی کھلی آنکھوں سے محسوس کرتے ہوئے پھر کل (۸۰) آدمیوں کی
(سوانح ص ۲۱۵)

(۵) اسلامی تبلیغ محض اعلائے کلمہ الحق کے لئے ہے۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں گذر چکا۔ اور

الیاسی جماعت تبلیغ کی غرض اعلائے کلمہ الحق نہیں بلکہ محض نمودنمائش کے لئے اور اپنے پیر کے نام اچھالنے

اور اپنی جمیعت کی گشت لگانے کے لئے ہے۔ چنانچہ اس جماعت کا شہروں میں پھرنا بازاروں میں جماعت

کے گشت کرنا۔ محلوں میں خالی چلنا پھرنا جامع مساجد میں پہنچنا وہاں پہنچ کر اپنا پیدل چل کر آنا بیان

کرنا، اپنی جماعت کے گیت گانا، اپنی کامیابی سنانا اور اپنے بانی الیاس صاحب کے حالات کا ذکر کرنا،

اپنی پرہیزگاری و تقدس کا اظہار کرنا، سب کو دہلی پہنچنے کی دعوت دینا کیا یہ سب امور نمودنمائش نہیں ہیں؟
کیا ان باتوں کا نام اعلائے کلمہ الحق رکھ لیا؟ کیا لوجہ اللہ کام کرنے والوں کی یہ شان یہ حالات ہوتے

(۶) اسلامی تبلیغ فرض کفایہ ہے کہ اگر چند نے اس کو کیا تو اوروں کے ذمہ سے فریضہ ساقط ہو

احکام القرآن میں ہے۔

فرض الامر بالمعروف والنہی عن المنکر ویسا انہ فرص علی الکفای
المعض سقط عن الباقین۔ (از احکام القرآن جلد ۲ ص ۴۰)

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے اور ہم نے یہ بیان کر دیا کہ وہ فرض کفایہ ہو
نے ادا کر دیا تو اوروں کے ذمہ سے ساقط ہو گیا۔

لیکن ایسا تبلیغ نے یہ تجدید کی کہ تبلیغ کو فرض عین قرار دیا اور ہر مسلمان کے لئے تبلیغ
شہر یا سواغ میں ہے۔

اسی طرح مسلمان کی زندگی تبلیغ اور دین کے لئے جدوجہد سے یکسر خالی نہیں ہو سکتی
میں لازماً تبلیغ اور دین کے لئے حرکت و سعی اور عملی جدوجہد کا کوئی نہ کوئی حصہ ضرور ہونا چاہئے
(سواغ ص ۳۰۶)

(اسی میں ہے) ہماری یہ تحریک ایمان جس کی حقانیت کو اہل جہان تسلیم کر چکے ہیں
میں آنے کی صورت بجز اس کے کہ ہر آدمی لاکھ جان کے ساتھ قربان ہونے کو تیار ہو اور کوئی ذبح
آتی۔ وہ مضمون یعنی مضمون تبلیغ بعنوان دیگر اس خاص طریق کے ساتھ اشاعت اسلام کے
سبیل اللہ کا ایک ضروری و لازمی فریضہ ہے جس کی طرف مسلمانوں کی توجہ کرنی فرض اور لازمی
(سواغ ص ۲۸۶)

(۷) اسلامی تبلیغ اس دین کو سکھاتی ہے جو قانون آسمانی ہے اور جو کتاب اللہ اور احادیث
کتب عقائد و فقہ سے حاصل ہوتا ہے جامع العلوم میں ہے۔

الدین الاصطلاح قانون سماوی سائق لذوی العقول الی الخیرات بال
لاحکام الشرع النازل علی نبینا، محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
(از جامع العلوم جلد ۲ ص ۱۱۸)

(وفیہا یضاح) ذالک الوضع دین من حیث بطاع وینقاد بہ وملة من حیث انہ
علیہا الملل ومن حیث انہ تملى وتکتب۔

(جامع العلوم جلد ۱ ص ۸۶)
اصطلاح میں دین وہ آسمانی قانون ہے جو ذوی العقول کو بالذات نیکیوں کی طرف
والا ہے جیسے وہ احکام شرعی جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوئے۔

وہ قانون جو بحیثیت اطاعت و فرمانبرداری کیے جانے کے دین کہلاتا ہے اور اس حیثیت سے
ایسا پر مذہب جمع ہوں اور اس حیثیت سے کہ وہ املا کی جائے اور لکھا جائے وہ ملت کہلاتی ہے۔
ایسا تبلیغ نے یہ تجدید کی کہ دین کو نہ قانون آسمانی مانا نہ اسے کتاب و سنت سے حاصل جانا۔
سواغ میں ہے۔

دین ایک جاندار اور متحرک شے ہے کتابوں کے نقوش جامد ہیں جامد سے متحرک کا حاصل ہو
قانون فطرت کے خلاف ہے۔ (سواغ ص ۳۰۴)

(۸) اسلامی تبلیغ ہر اس جماعت کو (جو حق و باطل۔ ہدایت و ضلالت۔ اہلسنت و اہل بدعت کو
ایساں اور برابر نہ ٹھہرائے) بے دین و گمراہ ٹھہراتی ہے۔

لیکن یہ ایسا تبلیغ ایسی جماعت کا اہل دین ہونا بتاتی ہے۔
سواغ میں ہے:

فرمایا آپ کیا فرماتے ہیں آپ کی جماعت (یعنی جماعت اہل ندوہ) تو اہل دین کی جماعت
(سواغ ص ۲۵۳)

مسلمانو! وہ جماعت اہل ندوہ جن کی گمراہی و بیدینی آفتاب سے زیادہ روشن ہے جن کی بے
ذہنی پر علمائے حرمین شریفین اور عرب و عجم کے فتاوے طبع ہو چکے۔ ان بے دینوں کو وہ ایسا تبلیغ اہل دین
کی جماعت کہتی ہے العیاذ باللہ تعالیٰ۔

(۹) اسلامی تبلیغ بالکل سچائی پر مبنی اس کے مبلغین کے ظاہر و باطن کا یکساں ہونا ضروری یہاں
تک کہ اگر کسی کا ارادہ قلبی اور غرض نفسانی ظاہر عمل کے خلاف ہو گئی تو اسلام نے اس عمل نیک ہی کو
ریا و منافقت اور نامقبول و مردود قرار دیا۔

لیکن ایسا تبلیغ سراسر ریا و کذب اور مکروفریب پر مبنی، اس کے مبلغین کا باطن ان کے ظاہر کے
بالکل خلاف ہے۔ ان کا ظاہر تو یہ ہے کہ یہ لوگ کلمہ شریف اور نماز کے تبلیغ کرتے ہیں اور ان کا باطن یہ
ہے کہ یہ دیوبندی قوم اور وہابی جماعت بنانے کے لئے ساری کوشش کرتے پھرتے ہیں چنانچہ اس چیز کو
خود بانی جماعت ہی نے صاف الفاظ میں کہہ دیا۔

سواغ میں ہے۔
ظہیر الحسن میرا مدعا کوئی پاتا نہیں۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ تحریک صلاۃ ہے میں قسم سے کہتا ہوں کہ یہ

اسلامی تبلیغ کون کر سکتا ہے؟

جب یہ امر ثابت ہو چکا کہ اسلامی تبلیغ میں تمام عقائد اسلامیہ و احکام شرعیہ کی تعلیم دی جاتی ہے تو خود ہی ظاہر ہو گیا کہ اسلامی تبلیغ وہی کر سکتا ہے جو تمام عقائد اسلامیہ و احکام شرعیہ کا علم رکھتا ہو لہذا اسلامی تبلیغ کا کرنا صرف عالم ہی کا منصب ہوا۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے القول الجلیل میں مسیح اور واعظ کے شرائط تحریر فرمائے۔

اما المذکر فلا بد ان یکون مکلفا عدلا کما اشترطوا فی راوی الحدیث والشاہد محدثا مفسرا عالما بحملۃ کافۃ من اخبار السلف الصالح و سیرہم و نفی بالمحدث المشتغل بکتب الحدیث بان یکون قرا لفظہا و فہم معناہا و عرف صحتہا و سقمہا و لو باخبار حافظ او استنباط فقیہ و کذا لک بالمفسر المشتغل بشرح غریب کتاب اللہ و توجیہ مشکلة و بما روی عن السلف فی تفسیرہ و يستحب مع ذلک ان یکون فصیحا لا یتکلم مع الناس الا قدر فہمہم و ان یکون لطیفا ذا وجہ و مروۃ۔
(شفاء العلیل ترجمۃ قول الجلیل ص ۱۱۰)

واعظ کے لئے ضروری ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔ اس میں ایسی عدالت ہو جیسی عدالت راوی حدیث اور شاہد کیلئے شرط ہے۔ وہ محدث ہو۔ وہ مفسر ہو۔ سلف صالحین کی سیرتوں کا حسب ضرورت جاننے والا ہو۔ ہماری محدث سے مراد وہ شخص ہے جو کتب حدیث کا شغل رکھتا ہو اس طرح پر کہ اس نے استاذ سے الفاظ حدیث پڑھ کر اس کے معنی سمجھے ہوں اور احادیث کی صحت و ضعف کو پہچانتا ہو اگرچہ یہ معرفت اسے کوئی محدث کے بتانے یا فقیہ کے ذریعے سے حاصل ہو۔ اور مفسر سے مراد وہ ہے جو قرآن کریم کے مشکل کلمہ کی شرح اور آیات مشککہ کی تاویل اور سلف کی تفاسیر سے شغل رکھتا ہو۔ اور ان کے ساتھ وہ فصیح ہو۔ لوگوں سے ان کی سمجھ کی مقدار سے گفتگو کرے۔ اور وہ نرم مزاج ہو صاحب وجاہت و مروءت۔ یہ آخر کے چار امور مستحب ہیں۔

نیز حضرت شاہ صاحب اسی میں وعظ و تبلیغ کا ماخذ تعلیم فرماتے ہیں:

واما استمدادہ فلیکن من کتاب اللہ تعالیٰ علی تاویلہ الظاہر و سنۃ رسول اللہ المعروفۃ عند المحدثین و اقوال الصحابۃ و التابعین و غیرہم من صالح المؤمنین و بیان

ہرگز تحریک صلاۃ نہیں۔ ایک روز بڑی حسرت سے فرمایا کہ میں ظہیر الحسن ایک نئی قوم پیدا کرے گا۔
(سوانح ص ۲۲۶)

اسی میں ہے: ان سے اس کلمہ ہی کے ذریعہ تقرب پیدا کیا جائے اور اسی کے ذریعہ دور کیا جائے۔
(سوانح ص ۲۷۶)

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ الیاسی جماعت کے وفد اور دورے نماز کی تبلیغ کے لئے نہیں ہیں بلکہ اس جماعت کی انتھک کوشش اور تمام سعی قوم اور اس پردہ میں (وہابی) بنانے کے لئے نماز کو براہ فریب اہلسنت سے ملنے اور اپنی طرف متوجہ کرنے کا وسیلہ بنالیا گیا ہے اسی طرح کل صحیح کا نام لیکر سینوں سے نزدیکی اور گفتگو کا ذریعہ پیدا کیا گیا ہے یہ ہے الیاسی تبلیغ کا مقصد اعظم۔
(۱۰) اسلامی تبلیغ میں یہ تعلیم دی جاتی ہے کہ صحابہ کرام کو تمام امت پر فضیلت حاصل امت کا کوئی فرد کثرت ثواب میں کسی صحابی کو برابر نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ بڑھ سکے حدیث شریف جو بخاری و مسلم میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لو ان احدکم انفق مثل احد ذہبا ما بلغ مد احدہم۔

اگر تمہارا کوئی شخص ادنیٰ برابر سونا خرچ کر لے۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۳)

لیکن الیاسی تبلیغ نے یہ تجدیدی کہ ہر بے علم جاہل و ہتافانی مبلغ کو نہ صرف ایک صحابی صحابہ کرام کی برابر اجر و ثواب کی خوشخبری بلکہ وعدہ کر دیا گیا۔ خود بانی اپنے گرامی نامے میں تحریر ہیں:-

خدائے پاک کی ذرہ نوازی اور مراحم خسروانہ اور اس اخیر زمانہ والوں کے لئے ان کی صحابہ کے پچاس کے برابر اجر و ثواب کے ملنے کی خوش خبریاں اور سچے وعدے۔
(از سوانح ص ۲۲۵)

حاصل کلام یہ ہے کہ ہر منصف مزاج شخص صرف ان دس نمبروں کے دیکھنے کے بعد فیصلہ کیلئے مجبور ہو جائیگا کہ الیاسی تبلیغ واقعی تجدیدی دعوت اور تزویدی تبلیغ ہے اور یہ اسلامی تبلیغ سے جدا اور خلاف ہے اور براہ فریب نماز اور کلمہ شریف کا نام لیکر یہ جماعت حقیقتہً دیوبندیت کی وہابیت کی دعوت دیتی پھرتی ہے۔

(شفاء العلیل ص ۱۱۱)

المنظرہ

لیکن وعظ گوئی کی کیفیت یہ ہے وہ متواتر روزانہ نصیحت نہ کرے۔ اور ایسے وقت وعظ نہ کہے کہ
بنا معین پر شاق ہو اور لوگوں میں شوق پہچان لے تو شروع کرے۔ اور ان کے رغبت و شوق ہی کے حال
میں ختم کر دے۔ اور پاک مقام جیسے مسجد میں وعظ کے لئے بیٹھے۔ اور حمد و صلوة سے وعظ شروع کرے اور
انہیں پر ختم کرے۔ اور عام طور پر تمام مسلمانوں کے لئے اور خاص طور پر حاضرین کے لئے دعا کرے۔
اور وعظ گوئی کی طرف رغبت دلانے۔ یا شر سے ڈرانے کے ساتھ خاص نہ کرے۔ بلکہ اپنے سلسلہ کلام
کو ملت جلتا رکھے۔ بھی اس سے تو بھی اس سے۔ جیسا کہ عادت الہی ہے کہ وعدہ کے بعد وعید کا لانا اور
بشارت کے بعد تحویف کا ملانا۔ اور وہ نرمی و آسانی کرنے والا ہونہ کہ سختی کرنے والا۔ اور وہ خطاب عام
رکھے اور وہ ایک گروہ کو چھوڑ کر دوسرے سے خاص نہ کرے۔ اور وہ کسی ایک قسم کی مذمت یا کسی شخص معین
پر انکار بالمشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ یہ کہے کہ ان قوموں کا کیا حال ہے جو ایسا ایسا کرتے ہیں۔ اور
وہ سب اور مذاق کی بات نہ کہے اور نیک بات کی خوبی بیان کرے۔ اور برائی کی قباحت ظاہر کرے اور
نیک کا حکم کرے اور برائی سے روکے اور وہ واعظ ہر جانی یعنی رکابی مذہب نہ ہو۔

ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ مبلغ و داعظ کے لئے دس شرائط ہیں:

(۱) مسلمان ہونا (۲) عاقل ہونا (۳) باخ ہونا (۴) ایسا عادل ہونا جس کی عدالت کا اعتبار علماء
نے راوی حدیث اور گواہ میں کیا۔

(۵) ایسا مفسر ہونا جو مشکل کلمات قرآنی کو حل کرتا ہو اور آیات مشککہ کی توجیہ و تاویل جانتا ہو اور
اسلاف مفسرین کی تفاسیر پر مطلع ہو۔

(۶) ایب محدث ہونا جو کتب حدیث کا شغل رکھتا ہو اور معنی کو سمجھتے ہوئے الفاظ حدیث استاذ سے
پڑھ کر سند حاصل کر چکا ہو۔ اور کسی طریقہ سے احادیث کی صحت و ضعف کو پہچانتا ہو۔

(۷) سیرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے واقف ہونا۔

(۸) صحابہ کرام و تابعین عظام اور سلف صالحین کے اقوال سے واقف کار ہونا۔

(۹) فصیح اور صاحب وجاہت و مروت ہونا۔

(۱۰) فہم عوام کے مطابق کلام کرنا۔

مبلغ و داعظ کے لئے چار ماخذ ہیں جن سے وہ تعظیم و تبلیغ کرے۔

سیرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا يذكر القصص المحاربة فان الصحابة
واعلى ذلك الاسكار واحرجوا اولئك من المساجد وصبروهم۔ (شفاء العلیل ص ۱۱۱)
لیکن واعظ کا ماخذ قرآن کریم موافق تفسیر بتاویل ظاہر ہو۔ اور وہ حدیث رسول
عند الحدیث معروف ہو اور صحابہ و تابعین اومومنین صالحین کے اقوال ہوں۔ اور فضائل و سیرت
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو۔ اور وہ بے ثبوت قصے نہ ذکر کرے کہ صحابہ نے ایسے قصوں کے بیان کرے
سختی سے انکار کیا ہے اور قصہ خوانوں کو مساجد سے نکال دیا ہے اور انہیں مارا ہے۔

پھر حضرت شاہ صاحب اسی میں وعظ و تبلیغ کے ارکان تحریر فرماتے ہیں۔

اما ركانه فالتعريض والتعريض بالامثال الواضحة والتمثيل
المرفقة والنكات النافعة فهذا طريق التذكير والشرح والمسئلة التي يذكرها امامنا
او الحرام او من باب آداب الصوفية او من باب الدعوات او من عقائد الاسلام
الحلى ان هناك مسئلة يعلمها وطريقها في تعليمها۔ (شفاء العلیل ص ۱۱۳)

لیکن واعظ کے لئے ارکان تو نیکی کی طرف رغبت دلانا اور ہدی سے ڈرانا ہے اور
مثالوں رقت آمیز قصوں نفع بخش نکتوں کو بیان کرتا ہے۔ تو یہ طریقہ وعظ و نصیحت کا ہے اور جو مسئلہ
و حرام کا یا آداب صوفیہ کا یا باب دعوات کا یا عقائد اسلام کا ذکر کیا جائے تو قول ظاہر یہ ہے کہ وہ ایسا
جس کا علم رکھتا ہو اور تعلیم کا طریقہ بھی جانتا ہو۔

نیز شاہ صاحب نے اسی میں وعظ و تبلیغ کا طریقہ تعلیم بیان فرمایا ہے

واما كيفية الذى التذكير ان يذكر الاغبا ولا يتكلم وفيهم ملال بل اذا عرف
الرغبة ويقطع عنهم وفيهم رغبة وان يجلس فى مكان طاهر كالمسجد وان يبدء
بحمد الله والصلوة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويختم بهما ويدعو
مبين عموما وللحاضرين خصوصا ولا يخص فى التريض او التريض فقط بل
كلامه من هذا ومن ذلك كما هو سنة الله من ارداد الوعد بالوعيد والبشارة بالانذار
يكون ميسرا لا معسرا او نعم بالحطاب ولا يخص طائفة دون طائفة وان لا يشافه بل
او الاسكار على شخص بل يعرض مثل ان يقول ل ما بال اقوام يفعلون كذا وكذا ولا
بسقط وهزل ويحسن الحسن ويقبح القبيح ويامر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا

(۱) قرآن کریم جس کے معنی تفاسیر سلف کے مطابق ہوں۔

(۲) وہ احادیث جو عند المحدثین معروف ہوں۔

(۳) سیرت و فضائل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۴) اقوال صحابہ و تابعین و سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

وعظ و تبلیغ کے ارکان و آداب بالانفصیل اور پر بیان کر دیئے گئے۔ لہذا ان سے ثابت

وعظ گوئی اور تبلیغ عالم ہی کا منصب ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے اسلامی تبلیغ کے مبلغ و شرائط و آداب تحریر فرمائے۔

اب باقی رہی الیاسی تبلیغ لہذا جب یہ اوپر ثابت کر دیا گیا کہ وہ اسلامی تبلیغ کے بالکل خلاف

اس کے مبلغین کے شرائط و آداب مبلغین اسلامی تبلیغ کے شرائط و آداب کے ضرور خلاف ہیں چاہئیں۔ اسی بنا پر الیاسی تبلیغ نے اپنے مبلغین کے لئے مبلغین اسلام کے مقابلہ میں جو شرائط تجویز کئے ان میں سے چند بطور نمونہ کے پیش کئے جاتے ہیں۔

مبلغ اسلام کے لئے مسلمان ہونا شرط تھا۔ تو الیاسی تبلیغ نے اس کے مقابل ایسے مبلغین کئے جن پر علماء حرمین شریفین و مفتیان عرب و عجم نے کفر و ضلال کے فتوے دیئے۔ جنہیں مسلمان جرم قرار دیا۔ جیسے علماء دیوبند۔ ندوۃ العلماء لکھنؤ۔ مبلغ اسلام کے لئے مکلف ہونا ضروری تھا لیکن تبلیغ نے اس کے مقابل غیر مکلف بچوں کو بھی اپنے مبلغین میں شمار کیا۔

مبلغ اسلام کے لئے عادل ہونا شرط تھا۔ مگر الیاسی تبلیغ اس کے مقابل غیر عادل کو مبلغ دیتی ہے۔ اس کا تجربہ آج بھی ہر جگہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کے ساتھ بعض فاسق بھی ہوتے ہیں۔ الیاسی تبلیغ گمراہ و مرتد تک کو اپنا مبلغ بنا لیتی ہے تو فساد کا توڑ کر کیا۔

مبلغ اسلام کے لئے علامہ مفسر محدث ہونا ضروری قرار دیا تھا۔ لیکن الیاسی تبلیغ نے اس زبردست مقابلہ اور ایسی سخت مخالفت کی کہ بے علموں جاہلوں ہی کو بکثرت اپنا مبلغ بنایا اور بے علم جو دھقانی جہال ہیں۔ اور دیہاتی بھی ایسے دیہات سے لئے جو اپنی جہالت اور مذہب سے ناواقف ضرب المثل ہیں۔ یعنی میوات کے دیہات جن کی جہالت اور اسلام ناواقفی اور برائے نام مسلمان میں اسی سوانح میں پورا باب سوم کافی دلیل ہے جس سے میں چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ سوانح کے صفحہ ۶ میں ہے۔

میوات قوم کی دینی حالت اس درجہ پر پہنچ گئی تھی جس کے بعد قومی ارتداد کے سوا کوئی درہ نہ تھا۔

صف ۲۹ میں ہے: میوات تمام تر مسلمان ہیں لیکن برائے نام ان کے گاؤں کے دیوتا وہی ہیں جو ہندوؤں میں داروں کے ہیں وہ ہندوؤں کے کئی ایک تہوار مناتے ہیں ہولی میواتیوں میں مذاق اور کھیل کھیلنے کا زمانہ ہے اور اتنا ہی اہم اور ضروری تہوار سمجھا جاتا ہے ہے جتنا محرم و عید اور شب برأت اسی طرح وہ جنم اشٹی، دسہرا اور دیوالی بھی مناتے ہیں ان کے یہاں پہلی چٹھی کتنے کے لئے یا شادی کی تاریخ مقرر کرنے کے لئے برہمن پنڈت بھی ہوتے ہیں ایک رام کے سوا لفظ کو چھوڑ کر وہ ہندو وادہ نام بھی رکھتے ہیں۔

(اسی میں ہے) جب وہ نیا کنواں تعمیر کرتے ہیں تو سب سے پہلے بیروچی یا ہنومان کے نام کا چوڑا دھاتے ہیں۔

(اسی میں ہے) میوات اپنے مذہب اسلام سے بہت ناواقف ہیں خال خال کوئی کلمہ جانتا ہے اور پابندی سے نماز پڑھنے والے اس سے بھی کم ہیں اور ان کے اوقات و مسائل سے تو وہ بالکل ہی ناواقف ہیں۔

(ص ۷۰ میں ہے) مرد دھوتی اور کمری پہنتے ہیں، پا جامہ کا رواج نہیں۔ ان کا لباس ھینڈ ہندو وادہ ہے، مرد سونے کے زیورات بھی استعمال کرتے ہیں۔

(اسی میں ہے) میوات اپنے عادات میں آدھے ہندو ہیں۔ ان کے گاؤں میں شاذ و نادر ہی مسجدیں ہوتی ہیں۔ ص ۷۱ میں ہے۔ میواؤں کے رسوم ہندوؤں اور مسلمانوں کے رسم و رواج کا مجموعہ مرکب ہے۔

(صف ۷۲ میں ہے) کبھی ج کو نہیں جاتے۔

(اسی میں ہے) ایک گوت میں کبھی شادی نہیں کرتے لڑکیوں کو ترکہ نہیں ملتا۔

(اسی میں ہے) وہ تمام تر جاہل اور غیر تعلیم یافتہ ہیں ان میں بھاٹ اور گویئے بھی ہوتے ہیں جن کو وہ بڑی بڑی رقبیں اور انعامات دیتے ہیں

(اسی میں ہے) بولی درشت اور سخت ہے جس میں عورت اور مرد سے کس طریقہ خطاب ہوتا ہے ان میں محرم اور نشہ آور چیزوں کے استعمال کا بھی رواج ہے وہ بہت ضعیف الاعتقاد اور توہم پرست واقع

ہوتے ہیں شکون بہت لیتے ہیں

(اسی میں ہے) غارت گری اور ہزنی ان کا پیشہ رہ چکا ہے اب اگرچہ ان کی اصلاح ہو ہے پھر بھی جو نور اوڑا کر اور گائے بیل کھول کر لے جانے میں اب بھی وہ بہت مشہور ہیں۔ ص ۱۱۱
ہے: یہ قوم ہندوستان میں اس چودھویں صدی میں بہت کچھ عرب جاہلیت کا نمونہ تھی۔
بالجملہ الیاسی تبلیغ کے بکثرت مستقل مبلغین یہی دہاتی میواتی لوگ ہیں چنانچہ خود الیاسی
اس کا ان الفاظ میں اقرار کرتے ہیں۔ ”دنیاوی کاروبار میں مصروف رہنے والے بہتر ہیں دین کے
کے لئے گھریا چھوڑنا اس وقت اللہ نے میواتوں کے نصیب کیا ہے (سوانح ص ۱۲۳)“
بلکہ اس الیاسی تبلیغ کی بنیاد ہی ان دیہاتی میواتیوں کے اوپر موقوف ہے۔
چنانچہ اسی سوانح میں ہے۔

مولانا کے قیام کے دوران میں میواتی بکثرت بیعت میں داخل ہوتے ہیں لیکن مولانا
لیتے وقت ان کے سامنے اپنی تقریر فرماتے ہیں اپنے کام کا ان سے عہد لیتے اور اسی کو ان کی تعلیم
یہ نئے بیعت کرنے والے کو یا تبلیغی اور دینی فوج کے لئے رگروٹ تھے ص ۱۳۳
حاصل کلام یہ کہ ایسی تبلیغ نے اپنے مبلغین کے شرائط اسلامی تبلیغ کے شرائط مبلغین
خلاف ایجاد کئے تو آداب مبلغین اسلام کا وہ کیا لحاظ رکھتے اسی لئے آداب مبلغین الیاسی تبلیغ بھی
مبلغین اسلام کے خلاف ہیں میواتی ہونے کے بعد ہر ادنیٰ سمجھ والا ان میواتیوں کے ان اقتباسات
انتیجہ نکال لے گا کہ یہ نام کے مسلمان ہیں دین سے ناواقف ہیں بے علم ہیں تو نہ عالم ہوئے
و محدث اور جب ان کی بولی درشت و سخت ہے تو نہ فصیح ہوئے نہ نرم مزاج اور جب یہ غیر تعلیم یافتہ
ہیں تو ان میں آداب مبلغین اسلام کس طرح حاصل ہو سکتے ہیں تو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہو
مبلغین الیاسی تبلیغ کے اوصاف مبلغین اسلام کے بالکل خلاف ہیں اور اسلام نے جنہیں تبلیغ کے
نااہل قرار دیا تھا الیاس صاحب نے انہیں کو اپنی تجدید دعوت اور تزویری تبلیغ کا اہل ٹھہرایا۔

اسلامی تبلیغ جاہل نہیں کر سکتا ہے

جب یہ امر ثابت ہو چکا کہ تبلیغ کا حق عالم کے لئے ہے تو اس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ کسی غیر عالم
کو تبلیغ کرنے کا حق حاصل نہیں۔ اس بحث پر زیادہ گفتگو کی حاجت تو نہ تھی مگر وقت کی نزاکت نے

دیا کہ اس پر بھی کچھ ثبوت پیش کر دیا جائے۔

تفسیر جلالین میں آية فلتكن منكم امة يدعون الى الخير الآية کے تحت میں فرمایا
ومن للتعبض لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يلق بكل احد كالحاهل۔
(از تفسیر جلالین)

آیت میں منکم میں من تعیض کے لئے ہے اس لئے کہ دعوت و تبلیغ فرض کفایہ ہے کہ وہ نہ تمام
امت پر لازم ہے اور نہ ہر شخص کے لئے لائق ہے جیسے کوئی جاہل ہو۔
علامہ جمل الفتوحات الالہیہ حاشیہ تفسیر جلالین میں فرماتے ہیں
وذلك لان الامر بالمعروف لا يليق الا من العالم بالحال وسياسة الناس حتى
لا يوقع المأمور والمنهى في زيادة الفجور۔ (از جمل مصری جلد ۱ ص ۳۰۱)

اور ایہ اس لئے کہ امر بالمعروف عالم ہی کے لائق ہے جو لوگوں کے حال اور سیاست کو جانتا ہے
یہاں تک کہ وہ امر و نہی سے اور زیادہ فحور واقع نہ ہونے دے۔
علامہ صاوی حاشیہ تفسیر جلالین میں فرماتے ہیں

(قولہ كالحاهل) ای فلا يامرو لا ينهى لانه ربما امر بمشكر او نهى عن معروف
لعدم عمله بذلك۔ (صاوی مصری جلد ۱ ص ۱۵۲)

پس جاہل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرے اس لئے وہ اپنی جہالت سے کبھی بری چیز کا حکم
دیدگا اور اچھی چیز سے منع کر دینگا۔
فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

الامر بالمعروف يحتاج الى خمسة اشياء اولها العلم لان الحاهل لا يحسن الامر
بالمعروف۔ (فتاویٰ عالمگیری مجیدہ جلد ۲ ص ۱۱۱)

امر بالمعروف کے لئے پانچ چیزوں کی حاجت ہے۔ اول علم دین کی اس لئے کہ جاہل امر
بالمعروف کو اچھی طرح ادا نہیں کریگا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ دعوت و تبلیغ اور امر بالمعروف وہی عن المسکر فرض کفایہ
ہے جو تمام امت اور ہر مسلمان پر فرض نہیں بلکہ صرف علماء پر فرض ہے۔

جہاں اگر اس کو کرینگے تو اپنی جہالت کی وجہ سے کبھی امر منکر کا حکم دیدینگے کبھی امر معروف سے

روک دینگے کہیں لوگوں کے لئے اور زیادہ مجبوری میں مبتلا ہونے کا باعث بن جائینگے کہیں عوام میں مزید نفرت کا سبب ٹھہریں گے یہاں تک کہ طریقہ نہ جاننے کی بنا پر وہ کبھی خود بھی گمراہ ہو جائے دوسروں کو بھی گمراہ کر دیتے ہیں اسی وجہ سے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے ایک واعظ کو مسجد کوفہ دیا۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں اس واقعہ کو نقل فرماتے ہیں:

ابو جعفر نحاس از حضرت امیر المؤمنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ روایت نموده کہ ایشان مردی مسجد کوفہ داخل شدند کہ شخصے واعظ میگوید پرسیدند کہ ایں کیست مردم عرض کردند کہ ایں واعظ است کہ از خدای تر ساند و از گناہاں منع میکند فرمودند کہ غرض ایں شخص آنتست کہ خود را انگشت نمائے مردم وہ پرسید کہ ناخ از منسوخ جدا میدانند یا نہ؟ او گفت کہ ایں علم خود ندارم فرمودند کہ ایں را از مسجد بر آورند (تفسیر عزیزی پارہ اول مطبوعہ حیدری ص ۵۳۰)

ابو جعفر نحاس حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت مولیٰ علی مسجد کوفہ میں ایک روز تشریف لائے ملاحظہ فرمایا کہ ایک شخص واعظ کہتا ہے دریافت کیا کون ہے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ ایک واعظ ہے کہ لوگوں کو خدا سے ڈراتا ہے اور گناہوں سے روکتا ہے فرمایا کہ اس شخص کی غرض یہ ہے کہ اپنے آپ کو لوگوں میں مشہور کرے اس سے دریافت کیا کہ ناخ منسوخ کا فرق جانتا ہے یا نہیں اس نے کہا کہ میں اس کا علم نہیں رکھتا ہوں حضرت مولیٰ نے فرمایا کہ اس کو مسجد سے باہر نکال دو۔

ہاں ایسا واعظ جو باقاعدہ سند یافتہ فارغ التحصیل عالم تو نہیں ہے لیکن وہ تفاسیر آیت تصریحات ائمہ تفاسیر اور احادیث موافق شروح محدثین اور اقوال سلف و خلف بلا تغیر کے بھیج کر تا ہوا اور اپنی رائے اور فہم سے کچھ اضافہ و تصرف نہ کرتا ہو اور بے ہودہ قصص نہ ذکر کرتا ہو تو اسے کہنے کی اجازت ہے۔ فتاویٰ حدیثیہ میں ہے:

ان كان وعظه بآيات الترغيب والترهيب ونحوهما وبالاحاديث المتعلقة بها وفسر ذلك بما قاله الائمة جاز له ذلك وان لم يعلم علم النحو وغيره لانه ناقل للعلماء والناقل كلامهم الى الناس لا يشترط فيه الا العدالة وان لا يتصرف فيه بشيء رايه وفهمه۔ (فتاویٰ حدیثیہ مہری ص ۱۶۲)

اگر اس واعظ کا وعظ ترغیب و ترہیب وغیرہ آیات سے یا ان حدیثوں سے جو ان سے تعلق رکھنے والی ہیں اور ائمہ کے اقوال کے موافق تفسیر کرتا ہے تو اس کے لئے وعظ جائز ہے اگرچہ وہ واعظ علم نحو صرف جانتا ہو اس لئے کہ وہ کلام علماء کا ناقل ہے۔ اس میں عداوت کے سوا اور کچھ شرط نہیں ہے اور وہ واعظ کسی طرح کا اپنی رائے اور فہم سے اس نقل کلام علماء میں تصرف نہ کرتا ہو۔

باجملہ یہ امر بھی آفتاب کی طرح روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ تبلیغ اسلام کرنا عالم دین کا منصب ہے اور جاہل اپنی جہالت اور نادانگی کی بنا پر تبلیغ اسلام کرنے کا اہل ہی نہیں۔

لیکن ایسا ہی تبلیغ نے چونکہ اپنے سارے اصول ہی اسلام کے خلاف تجویز کئے ہیں انھوں نے اپنی تبلیغی جماعت کے لئے جاہلوں ہی کو اہل قرار دیا اور دیہات کے بے علموں میوائیوں کو تبلیغ کی جان اور اصل بنیاد ٹھہرایا جس کی بکثرت عبارات ہم نے سوانح سے نقل کیں۔ اور اب تحقیق کر لیجئے کہ اس جہالت میں آج بھی اکثریت جاہلوں دیہاتیوں میوائیوں کی ہے۔ اس میں بانی کے جو خاص اغراض و مقاصد مضمحل ہیں اس کے لئے ایک مستقل سرخی کے تحت میں کافی گفتگو آتی ہے۔

اسلامی فرقوں میں کس فرقہ کو تبلیغ کا حق حاصل ہے

آج تمام اسلامی فرقے اسلام کے دعویدار ہیں اور اعتقادی اعتبار سے اپنے آپ کو مسلمان اور کلمہ گو کہتے ہیں اور عملی لحاظ سے اپنے آپ کو پابند صوم و صلوٰۃ ظاہر کرتے ہیں۔ اپنے لئے اہل قبلہ اور متبع شریعت ہو۔ نے کے دعوے کرتے ہیں اور اللہ و رسول جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے مدعی ہیں حمایت اسلام و ہمدردی مسلمین کا دم بھرتے ہیں۔ تو ان میں سے ہر ایک کو صرف اتفاقی امور میں تبلیغ کا حق دے دیا جائے۔ اور یہ بات بھی طے کر لی جائے کہ کوئی فرقہ کسی اختلافی بات کو اس سلسلہ تبلیغ میں نہ مصراحتہ نہ ضمنی اشارۃ کسی طرح ذکر نہ کریگا۔ تو اس کی نہ عقل و نقل اجازت دیتی ہے نہ اس کو کوئی سیم الطبع اور تجربہ کار انسان گوارہ کر سکتا ہے۔

دیکھئے جرائم پیشہ لوگوں اور سلطنت کے باغیوں کو کسی ذی عقل نے ان سے اتفاقی امور کی بنا پر کبھی انھیں مطلق العنان نہیں چھوڑ دیا ہے اور ان کے اختلافی امور کے نہ کرنے کے وعدوں پر کبھی ذرہ بھر اعتماد نہیں کیا ہے بلکہ ان کے اخلاقیات کی پردہ پوشی کو جرم عظیم قرار دیا ہے اور ان کے اختلافات سے پیدا ہونے والے خطرات کو محسوس کرتے ہوئے انھیں سزا کا حقدار ٹھہرایا یہاں تک کہ ان کے سرگردہ کو موت کے

گھاٹ اتار دیا اور باقی لوگوں کو قید خانہ میں ڈال کر سزا دیا اور ان کے وجود کو فنا کر کے زمیں کو پاک کر دیا۔ یوں سمجھئے کہ ایک شخص تندرست ہے اور اس کے اندرونی قوے کے حالات اور اعتدالی کیفیت مناسب ہے لیکن اس کی صرف ایک انگلی زخمی ہو کر سرگئی ہے تو ہر ڈاکٹر اس کی بہترین جسمانی صحت رکھتے ہوئے اور اس کی عمدہ تندرستی کا لحاظ کرتے ہوئے اس سڑی ہوئی انگلی کو ایک آن کے بہترین جسم میں لگا ہوا رہنا گوارہ نہیں کر سکتا چاہئے۔ خود وہ شخص یا اس کے اعزاء و احباب اس کے کیلئے کتنا ہی اصرار کریں اور یہ دلیل بھی پیش کریں کہ ڈاکٹر صاحب آپ تو ملاحظہ فرمائیں کہ انگلی کے سوا سارا جسم تو تندرست ہے۔ یہ تو دیکھئے کہ اس انگلی کو بقیہ جسم سے کس درجہ نسبت سے سارے جسم کا بیسواں حصہ بھی نہیں ہے۔ آپ اکثریت کا لحاظ فرمائیں اور اس حقیر کو نظر میں نہ لائے۔ کچھ زمانہ تک تو اسے جسم ہی میں لگا رہنے دیں اور ایک عضو جسم کو کم نہ کریں۔ تو کوئی ڈاکٹر ان کا جابلانہ ہٹ کو کیا پورا کر سکتا ہے اور ان نا عاقبت اندیشوں کی احقانہ ضد کی وجہ سے اس انگلی کو ہلاک ہوئے چھوڑ سکتا ہے اور اگر کسی ڈاکٹر نے ان لوگوں کے اصرار کی بنا پر اس سڑی ہوئی انگلی کو نہیں کاٹا تو ڈاکٹر کو کوئی تنفس ہمدرد نہیں کہہ سکتا بلکہ اس کو سخت نا عاقبت اندیش، نا تجربہ کار کہا جائے گا اور کچھ عرصہ بعد اس کو وہ مرض بڑھ کر سارے جسم کو سزا دیگا۔

ان مثالوں کا نتیجہ ظاہر ہے کہ ایک جرائم پیشہ انسان اور حکومت کا باغی جب ان کی غلط کارروائی جرائم کا نظر انداز کرنا اور اخفائے جرم کر لینا۔ اس عالم کو خطرہ میں ڈالتا ہے اور سڑی ہوئی تندرست جسم میں لگا رہنا بقیہ جسم کو سزا دیتا ہے۔ تو وہ نام کے اسلامی فرقے جنہوں نے ضروریات کے کسی ایک مسئلہ کی مخالفت کی اور انہوں نے اپنے اس اختلاف کو اپنی جماعت کا مابہ الاختیار بیان کیا اس مخالف بات کو انہوں نے اپنے اعتقادات میں داخل کر لیا تو اس جرأت و دلیری اور اتنے بڑے عظیم سے چشم پوشی کر لینا اور اس کو امکانی سزا نہ دینا۔ اور اس جرم کا اظہار کر کے اور لوگوں کو اس ہونے سے نہ بچانا اور ایسے ناقص وجود کا اپنی جماعت ہی میں شمار کیئے جانا گویا ہزار ہا فتنوں کا دروازہ دینا ہے اور جماعت کے نظام امن کو خطرہ کے لئے پیش کر دینا ہے اور اس کے اختلاف سے اور ان کی مذہبیت کو فاسد کر دینا ہے اور جماعت کے لئے افتراق و تشمت کی مہلک بیماری کی پرورش کرنا ہے اس سے اتفاق کا ہاتھ بڑھا کر اس کے جرم کو ہلکا کرنا بلکہ اس کی اعانت کرنا ہے۔

علاوہ بریں صرف فرقہائے اسلامیہ میں یہ نظریہ کہ ان کے اختلافات کو نظر انداز کر کے امور میں ان کے ساتھ ملکر تبلیغ کرنا اگر کوئی ٹھوس اور اہم قاعدہ ہے تو اس کا انھیں کے ساتھ کیوں خاص کیا جاتا ہے اس کو اور بھی عام کرنا چاہئے کہ ضروریات دین کے کسی ایک مسئلہ کی مخالفت یا چند مسائل کی مخالفت یا سارے ہی ضروریات دین کی مخالفت سب کا ایک حکم یعنی کافر ہو جانا ہے تو جب ایک اختلاف کو نظر انداز کیا جا سکتا ہے تو چند اختلافات کو بھی کیا جا سکتا ہے۔ تو اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے بھی یہی طریقہ استعمال کریں کیا ان سے بہت سے عقائد و مسائل میں اتفاق نہیں ہے۔ اور پھر اہل کتاب کی بھی کیا قید ہے مشرکین و مجوس وغیرہ کفار سے کیا بعض امور میں اتفاق نہیں ہے۔ مثلاً خدا کا قائل ہونا۔ سچائی اور احسان کو اچھا سمجھنا۔ جھوٹ اور ظلم کو برا جاننا وغیرہ۔ تو ان اتفاقی امور کی بنا پر کیا وہ اس رعایت کے حقدار نہیں ہیں۔ لہذا آج کل کے یہ کم فہم مدعیان اسلام جس طرح فرقہائے مدعیان اسلام کے اختلافی امور کو نظر انداز کرتے ہوئے صرف اتفاقی امور میں ان کے ساتھ مل کر تبلیغ کرنا روا سمجھتے ہیں۔ اسی طرح یہود و نصاریٰ مشرکین و مجوس وغیرہ کے بھی اختلافی امور کو نظر انداز کرتے ہوئے صرف اتفاقی امور میں ان کے ساتھ مل کر تبلیغ کرنا روا سمجھتے ہیں۔ اسی طرح ان مسلم صورت کفریہ فرقوں کے ساتھ مل کر تبلیغ کرنے سے بھی نظام دین برباد ہوتا ہے۔

بالجملہ یہ جو کچھ گفتگو تھی وہ عقلی و عیرایہ میں تھی۔ اب اس غلط تخیل کی غلطی مذہبی روشنی میں دیکھئے اور تاریخ اسلام کو اٹھا کر پڑھئے کہ ہر قرن و ہر صدی میں فرقوں کی پیداوار ہوتی رہے گی مگر آپ کو دکھانا یہ ہے کہ یہ امت مرحومہ نے اس ہلاک کس طرح مقابلہ کیا ہے اور کس طرح اس بیدینی کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو روک دیا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس زمانہ میں جس شخص نے اسلام کے کسی مسئلہ سے اختلاف کیا تو امت نے بھی اس اختلاف کی پرورش نہیں کی اس کے اس جرم پر چشم پوشی اختیار نہ فرمائی بلکہ اس کے درپے ہو گئے اسکو پہلے سمجھایا۔ اسکے تمام شبہات کے مسکت جواب دیکر اس کو عاجز کر دیا پھر اگر وہ باز نہیں آیا تو اس کو یا تو قتل کر دیا یا اسے قید خانہ میں ڈال دیا اور جہاں ایسی طاقت نہ پائی تو اس کو مسلمان کی جماعت سے علیحدہ کر دیا اس کے ساتھ سلام و کلام، مجالست و مخالطت کے تعلقات ترک کر دیئے۔

اس طریقہ علاج سے یہ نتیجہ برآمد ہوا کہ وہ فرقے ختم ہو گئے اور اکثر وہ ہیں کہ آج جن کا نام لیوا تک باقی نہیں ہے۔ اور اگر ان کے ساتھ ہمارے زمانہ کا سا غلط طریقہ یعنی رواداری اور ہدایت برتی جاتی

توان فرقوں کی شمار مشکل ہو جاتی۔

ہم اگر ان قوموں کے نام اور مختصر حالات بھی اگر پیش کریں تو نہ معلوم اس کتاب کی کتنی ضرورت ہو جائے۔ لہذا بخیال اختصار صرف زمانہ اقدس کے سب سے پہلے فرقہ منافقین کی چند ضروری قرآن عظیم سے پیش کرتے ہیں تاکہ آپ کو ان کے زبانی دعوے اور اعمال کی پوری حقیقت اور ان احکام معلوم ہو جائیں۔

منافقین زمانہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایک گروہ تھا جو اپنے آپ کو مؤمن اور مسلمان تھا کلمہ شریف پڑھتا تھا نماز پڑھتا تھا روزہ رکھتا تھا جہاد کیا کرتا تھا اور اللہ و رسول جل جلالہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و تعظیم کرنے کا مدعی تھا پورا تیج شرع ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔

قرآن کریم ان کی تصدیق رسالت کے دعوے اور شہادت و ایمان کی حقیقت کا اظہار فرماتا ہے۔

اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتحللوا ايمانهم حنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بانهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون۔

(سورہ منافقون)

جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں حضور بیشک یقیناً رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق ضرور جھوٹے انہوں نے اپنی قسموں کو ڈھال ٹھہرا لیا ہے تو اللہ کی راہ سے روکا بیشک وہی برے کام کرتے ہیں یہ اس لئے کہ وہ زبان سے ایمان لائے پھر دل سے کافر ہوئے تو ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی اتو وہ اب سمجھتے۔

اس آیت کریمہ نے منافقین کے سرکار رسالت میں حاضر ہونے اور پانے مسلمان ہو کر قسمیں کھانے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں جھوٹا قرار دیا اور مکار بد عمل کج فہم ٹھہرایا اور کس قدر طریقہ پر شہادت رسالت دیتے ہوئے انہیں کافر فرمایا اور فرماتا ہے۔

ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخدعون الله والاعوام امنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون۔ (بقرہ)

اور بعض لوگ (منافقین) کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے اور وہ مؤمن نہیں

اور ایمان والوں کو فریب دیا چاہتے ہیں اور حقیقت میں وہ اپنی جانوں کو ہی فریب دیتے ہیں اور انہیں شعور نہیں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کے دعویٰ ایمان کے باوجود بھی انہیں غیر مومن یعنی کافر قرار دیا اور ان کے اظہار ایمان کو فریب ٹھہرایا تو ان آیات نے ان کے دعوے ایمان اور تصدیق رسالت کو فریب ٹھہرا کر انہیں کافر قرار دیا اب رہے ان کے اعمال نماز وغیرہ اس کے متعلق فرمایا۔

ان المنافقين يخدعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يرون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذہبین بين ذلك ولا الى هو لاء ولا الى هو لاء ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا۔ (سورہ نساء ۲۱)

بیشک منافق لوگ اپنے گمان میں اللہ کو فریب دیا چاہتے ہیں اور وہ انہیں غافل کر کے ماریگا اور جب نماز کو کھڑے ہوں تو ہارے جی سے لوگوں کو دکھاوا کرتے ہیں اور اللہ کا بہت ہی کم ذکر کرتے ہیں بیچ میں ڈمگمار ہے ہیں نہ ادھر کے نہ ادھر کے اور اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کرے تو اس کے لئے کوئی راہ نہ پائیگا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کو فریبی ریاکار بتایا اور ان کی نماز وغیرہ اعمال کو ریا ٹھہرایا اور انہیں کفر و ایمان کے بیچ میں ڈمگانے والا ضال قرار دیا۔

اب باقی رہا ان کا محبت و تعظیم رسول اللہ کا دعوے تو سرکار رسالت میں حاضر ہو کر تو وہ اس طرح اظہار تعظیم کرتے تھے۔

واذا حاورك حيوك بما لم يحيك به الله۔ (سورہ مجادلہ)

اور جب تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں تو ان لفظوں سے تمہیں مجرا کرتے ہیں جو لفظ اللہ نے تمہارے اعزاز میں نہ کہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کا حال بتایا کہ سرکار رسالت میں حاضر ہو کر تو حضور کی تعظیم میں اور اظہار محبت میں انتہائی تعریف کے الفاظ کہتے ہیں اور جب حضور کی مجلس شریف سے اٹھ کر جاتے ہیں تو آپ کی شان میں توہین و گستاخیاں کرتے ہیں۔

چنانچہ تفسیر خازن میں ہے:

کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک رحمت کے سایہ میں تشریف فرما تھے حضور نے صحابہ کرام سے فرمایا ایک شخص عنقریب آئے گا اور تمہیں شیطان کی آنکھوں سے دیکھے گا وہ آئے تو اس

جب منافقین سے کہا جاتا ہے کہ تم زمین میں فساد نہ کرو تو وہ کہتے ہیں ہم ہی تو اصلاح کرنے والے ہیں آگاہ ہو کہ یہ منافقین ہی فساد کرنے والے ہیں لیکن وہ شعور نہیں کرتے۔

بالجملہ ان تمام آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان منافقین کو باوجود ان کے دعوے ایمان و کلمہ گوئی اور نماز و جہاد وغیرہ اعمال کے بھی انھیں مکار، بد عمل، ریاکار، کم فہم، جھوٹے، دھوکہ دینے والے، ڈمگمانے والے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنے والے، اصلاح کا نام لیکر فساد کرنے والے، فرمایا اور انھیں کافر و ضال ہونے کا حکم دیا۔

پھر یہ منافقین خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں صولت و صدیقی کا لوہا مان کر ترقیہ کر گئے اور کسی طرح کی شرانگیزی نہ کر سکے اور مانعین زکوٰۃ کے مال و استیصال کو دیکھ کر خاموشی کی زندگی گزارتے رہے۔

پھر یہ منافقین خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں ہیبت و جلالت و قاروقی سے دم سادھے پڑے رہے اور غیض و غضب کے گہرے گہرے گھونٹ پیتے رہے اور کسی طرح کی بدیشہ دوانی نہیں کر سکے۔

پھر یہ منافقین خلیفہ سوم حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شروع زمانہ خلافت میں کچھ ابھرے اور فتنہ و فساد کی قہم ریزی کرنے لگے خلافت کے چھ سال گزر جانے کے بعد یہ عملی میدان میں اترے اور ان کی شرارت کے شعلے بھڑکے اور انھوں نے خلیفہ کے خلاف بغاوت کے جھنڈے نصب کئے یہاں تک کہ انھوں نے بلوایوں کا ایک گروہ بنا کر خلیفہ کے مکان کا محاصرہ کیا اور ان کا پانی تک بند کر دیا اور خلیفہ سوم کو نہایت ہی بے رحمی سے شہید کر دیا۔

پھر یہ منافقین خلیفہ چہارم حضرت مولیٰ علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں پوری طاقت و لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لئے تیار ہوئے یہاں تک کہ انھوں نے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ پر خروج کیا تو یہ منافقین اب بجائے لقب منافقین کے خوارج کے نام سے مشہور ہوئے۔

علامہ جلال الدین سیوطی تاریخ الخلفاء میں تحریر فرماتے ہیں:

فخر حجت علیہ الخوارج من اصحابہ ومن کان معہ وقالوا لا حکم الا للہ وعسکر والحروراء فبعث الیہم ابن عباس فخاصمہم وحجہم فرجع منہم قوم کثیر وثبت قوم وساروا الی النہر وان فعرضوا السبیل فسار الیہم علی فقتلہم بالنہر وان وقتل معہم

سے بات نہ کرنا کچھ دیر نہ ہوئے کہ ایک نجی آنکھوں وال سا منے سے گذر حضور نے اس کو بلا کر تیرے ساتھی کس بات پر میری شان میں گستاخی کے الفاظ بولتے ہیں وہ اپنے رفیقوں کو بلا لایا آ کر قسمیں کھائیں کہ ہم نے کوئی کلمہ حضور کی شان میں گستاخی کا نہیں کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ فرمائی۔

یحلفون باللہ ما قالوا ولقد قالوا کلمۃ الکفر وکفروا بعد اسلامہم (سورہ النور) اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ انھوں نے نبی کی شان میں گستاخی نہیں کی اور بے شک وہ ضرور بولتے ہیں اور اسلام میں آ کر کافر ہو گئے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی اس عادت کا بیان فرمایا کہ شان رسالت میں گستاخی کریں گے کفری کلمے بولیں گے اور جب ان کی گرفت کی جائے گی تو صاف طور پر اس گستاخی کو کر جائیں گے اور مکر جائیں گے اور انکار پر قسمیں بھی کھائیں گے لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کا حکم کیا کہ یہ مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گئے۔

ان آیات کا خلاصہ مضمون یہ ہوا کہ منافقین محض دھوکہ دینے کے لئے مسلمانوں پر قسمیں کھا کر تصدیق رسالت اور کلمہ شریف پڑھتے ہیں اور اپنے مومن اور مسلمان ہونے کا دعوہ ہیں اور محض ریا اور دکھاوے کے لئے جہاد وغیرہ اعمال کرتے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ کے سامنے تو آپ کی انتہائی تعظیم و توقیر اور تعریف و مدح کرتے ہیں اور جب مجلس شریف میں خاص مجلسوں میں پہنچتے ہیں تو حضور کی شان پاک میں توہین و گستاخی کیا کرتے ہیں۔ مسلمانوں خلاف منصوبے تیار کرتے ہیں۔ کفار سے مسلمانوں کے راز فاش کرتے ہیں۔ انھیں اہل اسلام جنگ کے لئے ابھارتے ہیں۔ مشرکین کے پاس تبلیغ و اصلاح کا نام لیکر جاتے ہیں اور بانی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ان سے مشورے کرتے ہیں اور اسلام کے مٹنے کے منصوبے بناتے ہیں جب مسلمان ان کی اس شرارت اور فتنہ پردازی پر مطلع ہو کر ان سے دریافت کرتے ہیں تم یہ کیا پھیلاتے ہو۔ تو کہتے ہیں کہ ہم تو تبلیغ و اصلاح کیا کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ان کی اس تبلیغ و اصلاح کی حقیقت کا قرآن کریم کی اس آیت میں بیان فرماتا ہے
واذا قیل لہم لا تفسدوا فی الارض قالوا انما نحن مصلحون الا انہم المفسدون ولكن لا يشعرون۔
(سورہ بقرہ رکوع ۴ پارہ ۱)

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اصحاب اور ہمراہیوں میں سے خوارج نے ان پر خروج کا حکم تو اللہ ہی کے لئے ہے اور خوارج نے مقام حروراء میں لشکر جمع کیا تو حضرت مولیٰ نے عباس کی قیادت میں لشکر بھیجا تو انھوں نے ان سے جنگ کی اور ان پر غالب ہوئے تو خوارج نے رجوع کیا اور باقی اپنے مذہب پر باقی رہے تو وہ نہروان پہنچ کر رہزنی کرنے لگے۔ پھر حضرت ایک لشکر لیکر ان کی طرف روانہ ہوئے اور انھیں نہروں میں قتل کیا اور ان میں ذوالنہد یہ کو بھی قتل صاحب سیرۃ النبی حضرت شیخ الاسلام علامہ سید احمد دحلان مکی نے درر السنیۃ میں ایک نقل فرمائی:

لما قتل علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخوارج قال رجل الحمد لله اهلكهم وارا حنا منهم فقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کلا والذی نفسی بیده ان هو فی اصلاب الرجال لم تحمله النساء ولیکون آخرهم مع مسیح الدجال۔
(الدرر السنیۃ مصری ص ۵۱)

جب حضرت مولیٰ علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خوارج کو قتل کیا تو ایک شخص اس خدا کے لئے حمد ہے جس نے خوارج کو ہلاک کر دیا اور ہمیں ان کے شر سے راحت دی تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہرگز اس خیال میں نہ رہو قسم اس ذات کے جس کے قبضہ میں میری بیشک ان میں بعض ایسے ہیں جو مردوں کی پشتوں میں ہیں ابھی تک اپنی ماؤں کی رحم میں بھی ہیں ضرور بالضرور اس سلسلہ کا آخر مسیح دجال کے ساتھ ہوگا۔

اس سے یہ صاف ظاہر ہو گیا کہ خوارج نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مقابلہ نہیں کیا خون بہانے کو حلال قرار دیا۔ حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ کو حکم تسلیم کر لینے کی بنا پر کافر ٹھہرایا اور وہی نفسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان خوارج کو کافر قرار دیا۔ اس بنا پر خوارج سے قتل کو جائز ٹھہرایا۔ حکم بھی یہی ہے۔ فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

یحجب اکفار الخوارج فی اکفارهم جمیع الامۃ۔ (بزازیہ جلد ۳ ص ۳۱۸)
خارجیوں کا کافر کہنا واجب ہے اس بنا پر کہ وہ اپنے سوا تمام امت کو کافر کہتے ہیں۔
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تحفہ اشاعرہ میں تکفیر خوارج پر اجماع کی

محارب حضرت مرتضیٰ اگر ازراہ عداوت و بغض ست نزد علمائے اہلسنت کافر ست بالا جماع و ہمیں است مذہب ایشان در حق خوارج و اہل نہروان۔

(از تحفہ اشاعرہ مطبوعہ فخر المطالع ص ۳۹۵)

حضرت علی مرتضیٰ سے ازراہ عداوت و بغض (جیسے خوارج) لڑنے والے علمائے اہلسنت کے نزدیک بالا جماع کافر ہیں یہی ہے علمائے اہلسنت کا مذہب خارجیوں اور اہل نہروان کے خوارج کے حق میں۔

ان ہر دو عبارات سے خوارج کے کافر کہنے کا وجوب اور ان کے کفر پر علمائے اہلسنت کا اجماع ثابت ہو گیا۔

بالجملہ خوارج کا یہ سلسلہ خلفائے راشدین کے بعد ہر زمانہ اور ہر قرن میں شرانگیزی اور فتنہ و فساد کرتا ہی رہا۔ خلفائے بنی امیہ و خلفائے عباسیہ سے برابر یہ جنگ و قتال کرتے رہے یہاں تک کہ ۱۲۳۳ھ میں عبدالوہاب نجدی کے تبعین نے حرمین شریفین پر حملہ کیا وراہل حرمین کو شہید کیا، علمائے اہلسنت کو قتل کیا۔ علامہ ابن عابدین شامی میں اس عبدالوہاب اور اس کے تبعین کو خوارج سے شمار کرتے ہیں:

قوله یكفرون اصحاب نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علمت هذا ان غیر شرط فی مسمى الخوارج بل هو بیان لمن خرجوا علی سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ والا فیکفی فیہم اعتقادهم کفر من خرجوا علیہ کما وقع فی زماننا فی اتباع عبدالوہاب الذین خرجوا امن نجد و تغلبوا علی الحرمین و كانوا یتتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشرک کون واستباحوا بذلک قتل اهل السنة و قتل علمائهم حتی کسر الله تعالیٰ شوکتهم و تحرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلاث و ثلاثین و مائتین و الف۔ (شامی مصری جلد ۳ ص ۳۱۹)

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کافر کہنا کچھ خارجیوں کے ساتھ ضروری نہیں بلکہ یہ ان خاص خوارج کا بیان ہے جنہوں نے ہمارے مولیٰ علی رضی اللہ عنہ پر خروج کیا تھا خارجی ہونے کو اتنا کافی ہے کہ جن پر خروج کریں انھیں اپنے عقیدہ میں کافر جانیں جیسا ہمارے زمانہ میں عبدالوہاب کے

مقتدیوں سے واقع ہوا جنھوں نے نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر ظلم قبضہ کیا وہ اپنے آپ کو
تھے مگر ان کا اعتقاد یہ ہے کہ صرف وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے اعتقاد کے خلاف ہے مشرک
بننا پر انھوں نے اہل سنت و علمائے اہلسنت کا شہید کرنا حلال ٹھہرایا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
کت توڑ دی اور ان کے شہر ویران کئے اور مسلمانوں کے لشکر کو ان پر فتح دی سن بارہ سو تینتیس
اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ عبدالوہاب نجدی اور اسکی جماعت بھی خوارج میں سے
نے حرمین شریفین میں اہلسنت و علمائے اہلسنت کو شہید کیا تو جب اسکا خارجی ہونا ثابت
عقائد اہلسنت کا مخالف قرار پایا اور فتاویٰ بزازیہ و تحفہ اثنا عشریہ سے اس کی جماعت کا باجماع
اہلسنت کا فرکہنا واجب ثابت ہوا۔

پھر ہندوستان میں یہ خوارج کا مذہب ۱۲۴۰ھ میں ظاہر ہوا۔ دہلی میں خاندان محمد
اسماعیل نامی ایک شخص پیدا ہوا۔ اس نے محمد بن عبدالوہاب نجدی رئیس الخوارج سے اپنا رشتہ
جوڑا اور ابن عبدالوہاب نجدی خارجی مذکور کی کتاب التوحید کی شرح اردو میں لکھی جس کا نام تقویۃ
ہے۔ اسی اسماعیل دہلوی نے یہاں مذہب خوارج کی اشاعت کی اور جہاد کے نام سے ایک لشکر
نجدی کی طرح مسلمانان سرحد کو شہید کیا یہاں تک کہ خود بھی مارا گیا۔

پھر ان دہلوی کے بعد رشید احمد گنگوہی نے مذہب خوارج کی تبلیغ و اشاعت کا ذمہ لیا
عبدالوہاب نجدی جس کا خارجی ہونا علامہ شامی نے ذکر کیا جس کے عقائد کا خلاف مذہب
ہونا جس کا باجماع علمائے اہلسنت کا فر ہونا فتاویٰ بزازیہ سے ثابت ہو چکا اس گنگوہی نے
عقائد کو عمدہ قرار دیا اور اسکو اچھا ٹھہرایا۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۷ میں ہے:

سوال سولہواں: وہابی کون لوگ ہیں اور عبدالوہاب نجدی کا کیا عقیدہ تھا اور کون
اور وہ کیسا شخص تھا اور اہل نجد کے عقائد میں اور سنی حنفیوں کے عقائد میں کیا فرق ہے؟

اجواب: محمد بن عبدالوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں ان کے عقائد عمدہ
مذہب ان کا حنبلی تھا البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی مگر وہ اور ان کے مقتدی اچھے ہیں ہاں جو
بڑھ گئے ان میں فساد آ گیا ہے اور عقائد سب کے متحد ہیں اعمال میں اختلاف حنفی شافعی مالکی حنبلی
(فتاویٰ رشیدیہ مطبوعہ ہندوستان پرنٹنگ ورکس دہلی جلد اص ۷)

گنگوہی جی نے اس فتوے میں نجدی اور اس کی جماعت خوارج کو عقائد کو عمدہ بتایا اور نجدی اور

نجدیوں کو اچھا ٹھہرایا اور ان سے اپنی خوش عقیدگی کا یہ اظہار کیا کہ جن کے مزاج میں شدت بھی پیدا ہوگئی
ہے اور جن میں حد سے بڑھ جانے کی بنا پر فساد بھی آ گیا ہے تو باوجود ان کے عقائد نہیں بدلے بلکہ وہی
عقائد ہی باقی رہ گئے تو ظاہر ہو گیا کہ گنگوہی جی بھی اس کے ہم عقیدہ اور قبیح ثابت ہوئے کہ ہر شخص
چاہتا ہے کہ ہمیشہ عمدہ عقائد ہی کا اتباع کیا جاتا ہے تو یہ گنگوہی جی کے خارجی ہونے کی روشن دلیل ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ وہ فرقہ منافقین جس کو اللہ تعالیٰ نے کافر و ضال فرمایا کافر و فریبی شان
رسالت میں گستاخ و بدگو فرمایا جو چوتھی خلافت میں خوارج کے نام سے مشہور ہو گیا تھا اور جو بفرمان
حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ زمانہ دجال تک باقی رہے گا چنانچہ تیرھویں صدی میں وہ خوارج نجد میں ابن
عبدالوہاب اور اس کے مقتدی اور ہندوستان میں اسماعیل دہلوی پھر رشید احمد گنگوہی اور ان کے مقتدی
جواب وہابی کے نام سے مشہور ہو گئے ہیں ان خوارج کو علماء اہلسنت نے بالا جماع کافر قرار دیا۔ حضرت
خلیفہ چہارم نے انھیں قتل کیا خلفائے بنی امیہ و خلفائے عباسیہ نے انھیں قتل کیا۔ جماعت ابن عبدالوہاب
نجدی کو ترکوں نے قتل کیا۔ اسماعیل دہلوی کی فوج کو سرحدی پٹھانوں نے قتل کیا۔ گنگوہی جی ایسے دور میں
ہجرت کر کے ہندوستان میں مٹ گئی تھی انھیں مذہب خوارج و وہابیت کی اشاعت کا خوب
موقع ملا۔

بالجملہ خوارج کو زمانہ اقدس سے تیرھویں صدی تک بھی تبلیغ و اصلاح کا حق نہ اہل سنت اسلام
نے بھی دیا نہ اس وقت اور آئندہ دے سکتے ہیں بلکہ ہمیشہ سے خلفاء و سلاطین نے انھیں قتل کر کے ان کے
فتنہ و فساد کو دبا یا۔ اور ان ابھرتے ہوئے سیلاب کو روکا۔

اس تبلیغی جماعت کے بانی الیاس صاحب اسی سلسلہ خوارج و وہابیت کی ایک کڑی ہیں۔ یہ
گنگوہی جی مذکور کی گود کے پرورش کردہ مرید خاص ہیں جس کی پوری تفصیل آگے آتی ہے۔ تو یہ الیاس بھی
خارجی وہابی ہوا جو حکم فتاویٰ بزازیہ و تحفہ اثنا عشریہ بالا جماع کافر قرار پایا۔ تو اس کو تبلیغ و اصلاح کا حق
دیدینا گویا مذہب خوارج کی تبلیغ کی اجازت دینا ہے اور کفر و ضلالت کی اشاعت سے راضی ہونا ہے اور
اجماع امت کے عمل کی مخالفت کرنا ہے اور قرآن کریم کے بیان کردہ مفسدوں کے فتنہ و فساد کی اعانت
کرنا ہے۔

اسلام کی تبلیغ کا حق تمام فرقہائے اسلامیہ میں صرف اہلسنت و جماعت کو ہے، ان کی ہی وہ تبلیغ
ہے جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا اور حضور نے اپنی امت کو امر فرمایا۔

یہی تبلیغ اسلام کے تباہ حقدار ہیں اور ان کے سوا جس قدر فرقے مدعیان اسلام ہیں جب وہ خود نہیں تو انہیں اسلامی تبلیغ کا حق کس طرح حاصل ہو سکتا ہے۔

اس تبلیغی جماعت کا بانی

تبلیغی جماعت کا بانی محمد الیاس جن کا آبائی وطن پٹنہ تھا نہ ضلع مظفر نگر تھا۔ ان کے والد جن کی وہابیت کے سمجھنے کیلئے اتنی بات بہت کافی کہ سوانح مولوی الیاس میں ہے۔ آپ نے (محمد اسماعیل نے) حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سے طریق حصول کی خواہش کی۔ (از سوانح ص ۳۷)

الیاس صاحب کے والد کی وہابیت تو اسی سے ثابت ہو گئی اب باقی رہی ان کی والدہ وہ اس سے ظاہر ہے وہ مظفر حسین کاندھلوی کی نو اسی تھی اور یہ مظفر حسین شاہ اسحاق کے شاگرد یعقوب کے خلیفہ اور پیر سید احمد کے دیکھنے والے ہیں اسی سوانح میں ہے۔

مولانا مظفر حسین جو حضرت شاہ اسحاق صاحب کے نہایت عزیز شاگرد حضرت شاہ محمد مجاز حضرت سید احمد صاحب اور ان کے رفقا کے دیکھنے والے تھے۔ (از سوانح الیاس ص ۳۵) تو ان کا گھرانہ اور ماحول ضرور وہابی ہو گا تو یہ الیاس ایسے وہابی ماں باپ کے فرزند ہوں گی کہ نہایت وہابی گھواروں میں ہوئی اور جب یہ گیارہ سال کے ہوئے تو وہابیت کے مرکز میں ہوئی اور گنگوہی کی مجلس و صحبت کے نقوش ان کے قلب پر کندہ ہوئے۔ سوانح میں ہے۔

مولانا محمد الیاس صاحب کا وہ زمانہ گنگوہی میں گزرا جب گنگوہی آئے تو دس گیارہ سال تھے جب ۱۳۲۳ میں مولانا گنگوہی نے وفات پائی تو بیس سال کے جوان تھے گویا دس برس کا عمر کی صحبت میں گزرا۔ (سوانح ص ۳۵)

تو جس نے دس سال گنگوہی کی صحبت میں گزارے ہوں اس کی وہابیت کیسی راسخ ہو پھر مزید براں مولانا الیاس صاحب نے ان سے بیعت کی سوانح میں ہے مولانا الیاس صاحب کے غیر معمولی حالات کی بنا پر ان کی خواہش و درخواست پر بیعت (سوانح ص ۳۶)

اسی صفحہ میں ہے، آپ کو حضرت مولانا رشید احمد صاحب سے ایسا قلبی تعلق پیدا ہو گیا تھا کہ آپ نے بغیر تسکین نہ ہوتی۔

تو اس الیاس کی وہابیت پر اب تو مہر لگ گئی کہ یہ گنگوہی جی کا مرید بھی ہو گیا اب اس کے سلسلہ تلمذ اور تعلیم کو دیکھئے اسی سوانح میں ہے۔

آپ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کے حلقہ درس میں شرکت کے لئے دیوبند تشریف لے گئے۔ (سوانح ص ۳۹)

لہذا اس الیاس کی تعلیم دیوبند میں ہوئی محمود حسن کا یہ شاگرد ہے اب تو اس کی وہابیت میں کوئی شبہ کی گنجائش باقی رہی اب بھی کچھ شک ہو تو سنئے۔

گنگوہی کی وفات کے بعد آپ نے شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب سے درخواست دی آپ نے مولانا غلیل احمد صاحب سے رجوع کا مشورہ دیا چنانچہ آپ نے مولانا سہارنپوری سے اپنا تعلق قائم کر لیا اور آپ کی نگرانی و رہنمائی میں منازل سلوک طے کرے۔ (سوانح ص ۵۰)

اسی سوانح کے ص ۵۱ پر ہے، مولانا محمود حسن صاحب کے ہاتھ پر بیعت جہاد کی۔ جس الیاس نے وہابی آغوش میں آنکھیں کھولی ہوں جس الیاس نے پیشوایان وہابیہ کو استاذ بنایا ہو جس الیاس نے گنگوہی و سہارنپوری سے بیعت حاصل کی ہو اور ان کی صحبت و تربیت میں رہا ہو تو اس الیاس کی وہابیت و خارجیت پر کہیں پردے پڑ سکتے ہیں پھر اسے اکابر وہابیہ سے اس کا تعلق اس قدر زبردست ہو کہ سوانح میں ہے۔

مولانا گنگوہی کے دوسرے خلفا سے عقیدت مندی اور صحبت و استفادہ کا تعلق برابر قائم رہا شاہ عبدالرحیم رائے پوری مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی اور مولانا اشرف علی صاحب تانوتوی سے الیاس تعلق تھا کہ فرماتے تھے۔ یہ حضرات میرے جسم و جان میں بسے ہوئے تھے اور ان حضرات کو بھی مولانا کی امتیازی خصوصیات کی وجہ سے خصوصی محبت اور لحاظ تھا۔ (سوانح ص ۵۱)

لہذا یہ وہ الیاس ہے جو اکابر وہابیہ کو اپنے جسم و جان میں بسا ہوا کہتا ہے گنگوہی جی کو قلب جانتا ہے اور ادھر اکابر وہابیہ کو اس الیاس سے خصوصی محبت ہے اور انھوں نے امتیازی خصوصیات اس کو دیئے ہیں انھیں پورا پورا اس پر اعتماد حاصل تھا چنانچہ سوانح کا یہ واقعہ اس کی دلیل ہے۔

ایک مرتبہ کاندھیلہ میں شاہ عبدالرحیم صاحب رائے پوری مولانا غلیل احمد صاحب سہارنپوری اور

مولانا اشرف علی صاحب تھانوی موجود تھے نماز کا وقت آیا تو امامت کے لئے آپ کو (الیاس) بڑھا دیا (سوانح ص ۵۳)

پھر ان الیاس صاحب نے عمر بھر جن مولوی سے ملاقات کی یا عقیدت سے ملے یا تبلیغی جلسوں میں مدعو کیا وہ سب دیوبندی وہابی مولوی ہیں جن کی مختصر فہرست یہ ہے۔

(۱) مولوی خلیل احمد سہارنپوری، (۲) مولوی حسین احمد (۳) مفتی کفایت اللہ (۴) عبدالشکور لکھنوی۔ (۵) مولوی طیب مہتمم مدرسہ دیوبند (۶) مولوی محمد شنید مہتمم مدرسہ عبداللہ۔ (۷) مولوی عبداللطیف ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور (۸) مولوی اعجاز استاد مدرسہ مولوی عبدالقادر رائے پوری (۱۰) مولوی عبدالحنان (۱۱) مولوی عمران (۱۲) منظور نعمانی (۱۳) بخاری (۱۴) مولوی ظفر احمد تھانوی (۱۵) عبدالحق مہتمم مدرسہ شاہی مراد آباد۔ حتیٰ کی اس الیاس الموت میں اور وقت موت اور بعد موت مولوی منظور سبھلی اور ظفر احمد تھانوی اور مفتی کفایت تھے تو جس الیاس کی ساری عمر اکابر وہابیہ کے ساتھ گزری ہو اور اس کی اس سوانح میں کہیں کسی عالم سے ان کی نہ ملاقات اور نہ ملنے کا تذکرہ ہونا اپنے کسی تبلیغی جلسہ میں انھیں مدعو کرنے کا ذکر لئے اس کی طرف کوئی ذی عقل سنی ہونے کا وہم بھی نہیں کر سکتا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ یہ الیاس بانی تبلیغی جماعت نہایت سخت متعصب خارجی وہابی ثابت ہوا بلکہ وہابیوں اور دیوبندیوں کا مقتدا و پیشوا ثابت ہوا اس کی وہابیت میں کسی کو ادنیٰ وہم و گنجائش نہیں ہے۔

الیاسی تبلیغی جماعت کا مذہب

مذہبی جماعت کے بنانے کے دو طریق ہیں ایک طریقہ تو یہ ہے کہ لوگ مذہب سے واقف عقائد اسلام کو خوب جانتے ہیں احکام دین سے باخبر ہیں یہ لوگ محض اپنے ہم مذہبوں کے نظم جماعت کرتے ہیں تو یہ لوگ اپنے چند اراکین تجویز کرتے ہیں اور پھر یہ ساری جماعت اپنی یا ایک صدر اعلیٰ کے ہاتھ میں دے دیتی ہے۔ اور اس صدر اعلیٰ کی اطاعت اپنے اوپر لازم قرار کر لیتی ہے اور اس کے کسی حکم اور منشا کے خلاف کرنا اپنے لئے جرم عظیم تصور کرتی ہے۔ اگر ان کا صدر اعلیٰ سے ذرا انحراف کرتا ہے اور کسی عقیدہ حقہ یا مسئلہ شرعی کے خلاف کوئی حکم دیتا ہے تو یہ دیندار جماعت

کی ہرگز اطاعت نہیں کرے گی بلکہ پہلے تو اس صدر اعلیٰ کی حتی الامکان اصلاح کی سعی کرے گی اگر وہ درست ہو گیا تو اپنے عہدہ صدارت پر فائز رہے گا اور اگر اس صدر اعلیٰ کی اصلاح ہوئی اور وہ اپنی غلط روی سے باز نہ آیا تو یہ واقف کار جماعت اس کو صدارت ہی سے معزول کر دے گی اور اپنا کوئی اور دیندار صدر اعلیٰ منتخب کر لے گی بالکل ایسی دین سے واقف کار دیندار جماعت کا مذہب اس کے صدر اعلیٰ کا مذہب نہیں ہوتا بلکہ اس صدر اعلیٰ کا وہ مذہب ہوتا جو اس جماعت کا مذہب ہوتا ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ایک شخص کے دماغ میں نئی مذہبی جماعت بنانے کا شوق پیدا ہو تو وہ سب سے پہلے ایسے لوگوں کو تلاش کرتا ہے جو دین سے ناواقف ہوں۔ مذہبی اعتقادات و احکام سے بے خبر ہوں۔ جن کے قلوب پر دین کی کسی بات کا کوئی نقش کندہ نہ ہو۔ جو محض سادہ لوح ہوں۔ مادہ محض ہوں۔ کسی دینی پیشوا سے نہ انھیں عقیدت حاصل ہو نہ ان کی سمجھت ہو۔ تو یہ شخص پہلے تو ان پر اپنا علمی اقتدار قائم کر لے گا۔ پھر انھیں اپنے زہد و تقویٰ سے گردیدہ بنائیگا اور ان ناواقفوں میں اپنے ایثار و اخلاص کا رنگ جمائیگا یہاں تک کہ ان میں سے ایک شخص کو بیعت کر لیگا۔ پھر کچھ روز کے بعد دوسرے شخص کو اپنا مرید کر لیگا۔ پھر اسی طرح آہستہ آہستہ ایک ایک شخص کو اپنا گردیدہ بناتا جائیگا۔ کچھ عرصہ کے بعد اس ساری ناواقف قوم کو اپنا لے گا۔ اور ان کی ایک جماعت تیار کر لیگا۔ چونکہ ان ناواقفوں کے سادہ قلوب پر اس کے علم و فضل اس کے زہد و تقویٰ اور ایثار و اخلاص کے نقوش کندہ ہو گئے ہیں تو وہ بے خبر لوگ دنیائے انسانیت میں نہ اور کسی کو ایسا عالم دین جانتے ہیں نہ کسی کو ایسا متقی اور پیر اعتقاد کرتے ہیں نہ کسی کو دین کا ایسا خادم و مخلص سمجھتے ہیں۔

تو اس شخص کا حکم اس جماعت پر اس قدر درست ہوگا کہ گویا اس کی حکم عدولی نہیں کر سکتا۔ اس کے اشارہ پر ساری جماعت گردش کرے گی اس کا ہر قول ان کے صفحات قلب پر کندہ ہو جائیگا اس کا ہر فعل ان کے لئے شاہراہ بن جائیگا اسی بنا پر ساری جماعت اس کے اقوال و افعال کا نمونہ نظر آیا کرتی ہے۔ اور اگر اس بانی سے کوئی دینی غلطی ہو جائے یا وہ کسی حکم شرعی کے خلاف حکم دیدے تو یہ ناواقف جماعت اپنی عقیدت اور جہالت کی وجہ سے اس دینی غلطی کو صحیح جانے لگی اور حکم مخالف شرع کو ہی اپنا دین اعتقاد کر لے گی اور اگر کوئی عالم ان کے بانی کے حکم کے خلاف صریح آیت و حدیث بھی پیش کر دے یا آفتاب سے زیادہ روشن دلائل بھی قائم کر دے تو وہ نادان جماعت اپنے بانی کے قول سے شہم بھر نہیں ہٹ سکتی۔ بلکہ اپنے بانی کے باطل قول اور غلط فعل ہی کی تائید کیے جائیگی تو اسی دن سے ناواقف جماعت

اپنے بانی کو نہیں چھوڑ سکتی۔ ایسی مذہب سے بے خبر جماعت اپنے پیشوا سے منہ نہیں موڑ سکتی۔ بانی کے ہر قول و فعل کو صرف مذہب جانتی ہے اور اپنے بانی کے مخالفت قول و فعل کو بد مذہبی سمجھتی ہے لہذا ایسی جماعت کا وہی مذہب ہوتا ہے جو اس کے بانی کا مذہب ہوتا ہے اب اس بات کے نام نہ لیں کہ میں کسی ادنیٰ عقل و فہم والے کو بھی تامل نہ ہوگا جماعت بنانے کا یہ دوسرا طریق ہر بانی مذہب کو پڑتا ہے۔

غلام احمد قادیانی نے اپنی جماعت قادیانی اسی طرح تیار کی۔ سرسید احمد نے اپنی نیچری ایسے طریقہ سے بنائی۔ عبداللہ چکڑالوی نے اپنی جماعت اہل قرآن اسی طور پر منظم کی۔ عبداللہ نے اپنی جماعت روافض ایسے ہی ایجاد کی۔ اسماعیل دہلوی نے جماعت وہابیہ اسی انداز سے گروہ علی مودودی نے اپنی نام نہاد اسلامی جماعت ایسے ہی تعمیر کی۔

ان سب جماعتوں کے وہی مذاہب ہیں جو ان کے بانیوں کے مذاہب ہیں۔ ان جماعتوں کے وہی عقائد ہیں جو ان کو سادہ قلوب پر ان کے بانیوں نے کندہ کئے۔ ان جماعتوں افعال ہیں جو ان کے جواہر کو ان کے بانیوں نے عادی بنایا۔ تو انھیں کی ہر ہر جماعت اپنے اعتقاد میں فعل و عمل میں اخلاق و عادات میں اپنے اپنے بانی کا نمونہ ہے۔

الیاس صاحب کو جب بانی جماعت ہونے کا شوق ہوا تو ان کی نظرمیوات پر پہنچی جو مسلمان تھے دین سے ناواقف تھے۔ بوجہ بالکل سادہ لوح اور مادہ محض اور خالی زمین کی طرح انھوں نے آہستہ آہستہ ایک ایک کو ان میں سے، نوس کیا اور اسے بیعت کر لیا اور ان سادہ لوح عقائد کندہ کر دیئے اور ان مادہ محض میں اعمال دیوبندی کی صورتیں دیں اور اس زمین میں وخارجیت کا بیج بودیا اور جانوں کو مبلغ کا لقب دیکر زمین ہند میں گشت کرنے کے لئے ملازم رکھ لیا۔

اس تبلیغ الیاسی کے اکثر واصل اعضاء یہی میواتی لوگ ہیں جن کا مذہب اور عقائد وہی الیاس کا مذہب اور عقائد تھے اور اس الیاسی تبلیغ کے چلتے ہوئے کام کو دیکھ کر بعض وہ لوگ بھی شاکہ گئے جو نسل وہابی ہیں اور میواتی نہیں ہے۔ تو اس الیاسی تبلیغ کی جماعت میں یہ دو قسم کے افراد تو وہ نہایت پختہ وہابی دیوبندی ہیں۔ اور یہ ہرد وہابی جماعت کے بالکل ہم مذہب اور ہم عقیدہ ہیں یہ ہر وہابیت کو خفا میں رکھنے کی کوشش کرتے ہیں مگر وہ کہیں نہ کہیں ظاہر ہو جاتی ہے۔

بعض وہ بھی ہیں جو اہلسنت و جماعت ہیں جو ان کے فریب میں آکر یا نفع میں ان کے

گئے ہیں۔ اور یہ لوگ ان پر بھی وہابیت کے ڈورے ڈال رہے ہیں اور وہ اپنی تاوانگی میں ان کے شکار بنے ہوئے ہیں لیکن ایسے لوگ اس جماعت میں بہت کم ہیں اکثر و بیشتر وہی افراد ہیں جو وہابیت میں راسخ اور نہایت پختہ ہیں۔

تبلیغی جماعت کے عقائد

جب یہ امر ثابت ہو چکا کہ تبلیغی جماعت کا مذہب اور عقائد بالکل وہی ہیں جو اس کے بانی الیاس کا مذہب اور عقائد تھے۔ اور خود الیاس کے متعلق یہ ثابت ہو چکا کہ وہ رشید احمد گنگوہی خلیل احمد سہارنپوری کا مرید ہے اور محمود حسن کا شاگرد ہے اور دیوبند کا وہ تعلیم یافتہ ہے۔ تھانوی راے پوری اور تعلیم اکابر وہابیہ کا قبیح اور مجرور ہے۔ اور تہذیب اکابر وہابیہ کا معتد اور اصغر وہابیہ کا پیشوا ہے۔ تو اس الیاس اور اس کی تبلیغی جماعت کے عقائد و مسائل وہی ہوئے جو تمام وہابیہ کے عقائد و مسائل ہیں اگرچہ عقائد وہابیہ میں مستقل رسالے بکثرت مطبوعہ موجود ہیں۔ میں اپنے رسالہ کاشف سنیت وہابیت سے بطور نمونہ کے صرف ۲۵ عقائد اور ۲۵ مسائل ان وہابیہ کے مع ان کی اصل عبارات کے اور اسکے مقابلہ میں مشہور کتب اہلسنت و جماعت سے عبارات بقیہ صفحات نقل ہو گئی تاکہ ہر ایک پر ان کا مقابل اہلسنت ہونا ظاہر ہو جائے۔

عقیدہ (۱) وہابیہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے العیاذ باللہ

عقائد وہابیہ مع اصل عبارات

اصل عبارت: لا نسلم کہ کذب مذکور محال بمعنی مسطور باشد۔

(از یک روزی ص ۱۳۵ مصنفہ امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی)

ترجمہ: ہم نہیں مانتے کہ اللہ کا جھوٹ بولنا محال ہو (نیز) امکان کذب کا مسئلہ تو اب جدید کسی نے نہیں نکالا بلکہ قدماء میں اختلاف ہوا ہے۔

(پراہن قاطعہ مطبوعہ ساڈھوہ ص ۲ مصنفہ خلیل احمد انیسٹی سہارنپوری و مصدقہ رشید احمد گنگوہی)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک جب اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا محال نہیں تو ان کے نزدیک خدا کا کذب ممکن ہوا یعنی وہ جھوٹ بول سکتا ہے اور اہلسنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا محال ہے۔

شرح فقہ اکبر مصری کے صفحہ ۲۲ پر ہے۔ وکذب علیہ محال۔

ترجمہ: اللہ پر جھوٹ محال ہے۔

شرح مواقف کشوری کے صفحہ ۶۰۴ پر ہے: یمتنع علیہ الکذب انتعافاً۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ پر کذب باتفاق ناممکن ہے۔

مسامیرہ اور مسمرہ مطبوعہ دہلی کے صفحہ ۸۴ پر ہے: (وہو) ای الکذب (مستحيل علیہ)

تعالیٰ) (لانه نقص)

ترجمہ: کذب اللہ تعالیٰ پر محال ہے اس لئے کہ وہ عیب ہے لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بالکل

اہلسنت وجماعت کے مخالف اور مقابل ہے۔

عقیدہ (۲) وہابیہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ جاہل ہے العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو جب چاہے کر لے یہ اللہ صاحب

شان ہے (از تقویۃ الایمان مطبوعہ مرکنڈیکل پرنٹنگ پریس دہلی ص ۳ مصنفہ امام الوہابیہ اسمعیل دہلوی

عقائد اہلسنت

وہابیہ کے نزدیک خدا کا علم اختیاری ہے کہ وہ چاہے تو دریافت کر لے اور ظاہر ہے کہ وہ

کرنے سے پہلے اس غیب کا علم نہ ہوگا اور علم نہ ہونے کا نام ہی جہل ہے تو معاذ اللہ وہابیہ کا یہ عقیدہ

خدا جاہل ہے اور اہلسنت کا عقیدہ یہ ہے۔

فتاویٰ عالمگیری مجیدی کے جلد ۲ ص ۲۸۱ پر ہے: یکفر اذو صف اللہ تعالیٰ بما لا

نسبہ الی الجہل۔

ترجمہ جو خدا کی ایسی شان بیان کرے جو اسکے لائق نہیں یا اس کو جہل کی طرف نسبت کرے

کافر ہے۔ لہذا وہ وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف اور مقابل شہرا۔

عقیدہ (۳) وہابیہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا علم قدیم نہیں العیاذ باللہ

یہی عبارت منقولہ عقیدہ نمبر ۲

عقائد اہلسنت

وہابیہ نے جب علم خدا کو اختیاری مانا تو اس کے علم کو ضروری و لازم نہ جانا اس لئے کہ دریا

نے سے پہلے وہ علم حاصل نہ ہوگا اور یہ علم حادث کی شان ہے علم قدیم کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی وقت

نہ ہو تو وہابیہ کے نزدیک علم خدا قدیم نہ ہوا۔ اور اہلسنت کا عقیدہ یہ ہے۔

شرح فقہ اکبر مصری کے ص ۳۸ پر ہے: فعلمہ قدیم۔ اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے۔

فتاویٰ عالمگیری کے ص ۴۸۲ پر ہے: لو قال عدم حدا قدیم نیست یکفر ملخصاً۔

ترجمہ: جو علم خدا کو قدیم نہ مانے کافر ہے لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف

ہے۔

عقیدہ (۴) وہابیہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ مکار ہے العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارات) سوا اللہ کے مکر سے ڈرا جائے۔

(تقویۃ الایمان مطبوعہ مذکور مصنفہ امام الوہابیہ اسمعیل دہلوی۔

عقائد اہلسنت مع عبارات

وہابیہ نے شان الہی میں کیسی گستاخی کی کہ خدا کے لئے مکر جیسے عیب کی طرف نسبت کر کے اسے

مکار ثابت کر دیا اور اہلسنت کے نزدیک مکر عیب ہے لہذا اسکی نسبت خدا کی طرف نہیں ہو سکتی۔

تفسیر معادوی مصری کے جلد ۲ ص ۸۷ پر ہے: المکر فی الاصل الخدیعة والحیلة وذلک

مستحيل علی اللہ۔

مکر اصل میں فریب اور بہانہ کے معنی میں مستعمل ہے تو یہ مکر اللہ کے لئے محال ہے۔

تفسیر مدارک التنزیل مصری کے جلد ۱ ص ۱۲۴ پر ہے: لا یحوز اضافة المکر الی اللہ تعالیٰ

الاعلیٰ الجزاء لانه مذوم عند الخلق۔

سوائے معنی جزا کے اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت کرنا جائز نہیں کہ یہ لوگوں کے نزدیک مذوم

اور برائی ہے) لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف ہے۔

عقیدہ (۵) وہابیہ کے نزدیک قرآن کریم کلام الہی نہیں

باہمی مشورہ ہے: العیاذ باللہ

(عبارات) بلکہ اس کے دربار میں ان کا تو یہ حال ہے کہ جب وہ کچھ حکم فرماتا ہے وہ سب سے

دعوت میں آکر بے حواس ہو جاتے ہیں اور ادب و ہشت کے مارے دوسری بار اس بات کی تحقیق اس

بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۷) وہابیہ کے نزدیک انبیاء کرام بے خبر اور نادان ہیں العیاذ باللہ
 ”عقائد وہابیہ مع اصل عبارات“

اسی طرح کچھ اس بات میں بھی ان انبیاء کو بڑائی نہیں ہے کہ اللہ صاحب نے غیب دانی ان کے
 اختیار میں دیدی ہو جس کے دل کا حال جب چاہیں معلوم کر لیں یا جس غائب کا احوال جب چاہیں معلوم
 کریں کہ وہ جیتا ہے یا مر گیا یا کس شہر میں ہے یا کس حال میں یا جس آئندہ بات کو جب ارادہ کریں تو
 دریافت کر لیں کہ فدا نے کے ہاں اولاد ہوگی یا نہ ہوگی یا سوداگری میں اس کو فائدہ ہوگا یا نہیں ہوگا یا اس
 لڑائی میں فتح پاویگا یا شکست کہ ان باتوں میں بھی سب بندے بڑے ہوں یا چھوٹے سب یکساں بے خبر
 ہیں اور نادان۔ (تقویۃ الایمان ص ۲۹)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے عقیدہ نمبر ۶ میں انبیاء کرام کو اپنی برابر عاجز و بے اختیار کہہ کر ان کی خدا داد قوت
 و تصرف کا انکار کیا اس عبارت میں ان کی علمی فضیلت و فوقیت کے ختم کرنے کے لئے صاف کہہ دیا کہ وہ
 چھوٹوں کی برابر بے خبر اور نادان ہیں یعنی انبیاء علم میں ہماری برابر ہیں یہ شان انبیائے کرام میں گستاخی
 و توہین ہے اہل سنت کے نزدیک حضرات انبیائے کرام کو اللہ تعالیٰ ایسی قوت بدرکہ عطا فرماتا ہے جس
 سے وہ غیوب کو با اختیار خود دریافت کر لیا کرتے ہیں۔

علامہ زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں حضرت امام غزالی سے ناقل ہیں ”النبوة عبارة
 عما يختص به النبي يفارق به غيره وهو يختص بانواع من الخواص احدها انه يعرف
 حقائق الامور المتعلقة بالله وصفاته وملئكته والدار الآخرة علما مخالفا لعلم غيره بكثرة
 المعنويات وزيادة الكشف والتحقيق وثانيها ان له في نفسه صفة بها تتم الافعال الخارقة
 للسعادة كما ان لنا صفة تتم بالحرکات المقرونة بارادتنا وهي القدرة ثالثها ان له صفة بها
 يبصر الملائكة ويشاهد هم كما ان البصر صفة بها يفارق الاعمى رابعا ان له صفة بها
 يدرك ما سيكون في الغيب۔ (زرقانی مصری جلد ۱ ص ۲۰)

نبوت اس وصف سے عبارت ہے کہ جس کے ساتھ نبی مختص ہوتا ہے اور غیر نبی سے ممتاز
 ہوتا ہے اور نبی چند خواص کے ساتھ مختص ہے پہلی خصوصیت یہ ہے کہ جو امور اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات

سے نہیں کر سکتے بلکہ ایک دوسرے سے پوچھتا ہے اور جب اس بات کی آپس میں تحقیق کر لے
 سوائے امان و صدقہ کے کچھ کہہ نہیں سکتے پھر بات الٹنے کا تو کیا ذکر۔ (تقویۃ الایمان ص ۳۳ مذکور)
 عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک نبی بوقت وحی رعب سے بے حواس ہو گئے اور بے حواسی میں کلام
 نہیں اور دوبارہ دریافت نہیں کر سکتے لہذا آپس میں ایک دوسرے سے پوچھ کر مشورہ کر کے امان
 کر لیں تو وہابیہ کے عقیدہ میں قرآن کریم کلام الہی تو ہوا نہیں بلکہ وہ باہمی مشورہ ہوا اور اہلسنت کا
 ہے۔

امام اعظم علیہ الرحمۃ فقہ اکبر مصری کے ص پر فرماتے ہیں: القرآن کلام اللہ تعالیٰ فیہ
 ترجمہ: قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام اور قدیم ہے۔

شرح فقہ اکبر کے ص ۱۵۳ پر ہے: من جحد ان قرآن ای کلمة او سورة منه او آية
 انها ليست من كلام لله تعالى كفر۔

جس نے سارے قرآن کا یا اس کی کسی سورت کا یا کسی آیت کا انکار یا یہ گن کیا کہ وہ کلام
 نہیں ہے تو وہ کافر ہو گیا۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف قرار پایا۔

عقیدہ (۶) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام عاجز ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ
 (عبارت) اولیاء انبیاء و امام زادہ پیر و شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب

ہی ہیں اور بندے عاجز (تقویۃ الایمان مذکور ص ۶۸) چھوٹے بڑے سب اس کے بندے عاجز
 ہیں اور بے اختیار ہوتے ہیں اور پیغمبر سب برابر ہیں۔ (نصیحۃ المسلمین مطبوع ۴۴ محمد لکھنؤ ص ۱۲)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک حضرات انبیائے کرام اور چھوٹے انسانوں کے برابر عاجز ہیں اور ان
 کے عقیدہ میں حضرات انبیاء کرام خلفاء اللہ ہیں اور وہ بطلائے الہی عالم میں تصرف کرنے پر قادر ہیں
 تفسیر عزیزی مطبوعہ حیدری کے ص ۱۹ پر ہے ”باز اور اقدر تے دادند کہ نمونہ قدرت خدا
 بآن معنی کہ چنانچہ قدرت کاملہ الہی سب وجود حقائق متاصلہ ثابت الآثارست بچنان قدرت اس خلیفہ
 اللہ تعالیٰ نے خلیفہ کو ایسی قدرت دی جو اس کی اپنی قدرت کا نمونہ ہے بایں معنی کہ جیسے اللہ
 کی قدرت کاملہ حقائق متاصلہ ثابت الآثار کے وجود کا سبب ہے ایسے ہی کسی خلیفہ کی لہذا وہابیہ کا

اور فرشتوں اور آخرت کے ساتھ متعلق ہیں نبی ان کی حقائق کا عارف ہوتا ہے غیر نبی کو کثرت اور زیادتی کشف و تحقیق میں اس سے کچھ نسبت نہیں دوسری خصوصیت یہ ہے کہ نبی کی ذات میں وصف ہے جس سے افعال خارقہ عادات تمام ہوتے ہیں جس طرح کہ ہمیں ایسی قدرت حاصل جس سے ہمارے حرکات ارادیہ پورے ہوتے ہیں تیسری خصوصیت یہ ہے کہ نبی کو ایک ایسا وصف ہوتا ہے جس سے ملکہ کو دیکھتے اور مشاہدہ کرتا ہے جس طرح مینا کو ایک وصف حاصل ہے باعث وہ ناپیدا سے متاثر ہوتا ہے۔ چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ نبی کو ایک ایسا وصف حاصل ہے غیب کی آئندہ باتوں کو ادراک کریتا ہے۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

زمین داری کی طرح ہے

(عبارت) جیسا ہر قوم کا چودھری اور گاؤں کا زمین دار سوان معنوں کو ہر پیغمبر اپنی امت پر ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۷۷)

اہل سنت کا عقیدہ

وہابیہ کو عظمت شان انبیائے کرام کے اظہار کیلئے کیا اور کلمات نہیں مل سکے۔ ان کو اگر کسی نے کہا کہ وہابیہ تو مسلمانوں کا دل تو نہیں دکھتا۔ اہلسنت کے نزدیک مراتب انبیائے کرام اور مراتب سے بہت بلند ہیں۔

شرح شفا شریف مصری کے جلد ۳۲۰ پر ہے: رتبہم اشرف الرتب ای اشرف البشر فهو باجماع الامة ودرجاتهم ارفع الدرجات۔

باجماع امت انبیاء کے مراتب ودرجات بشر کے مراتب ودرجات سے اعلیٰ اور ہیں۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت وجماعت کے بالکل خلاف ہے۔

عقیدہ (۹) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کی بڑے بھائی کے برابر

کی جائے العیاذ باللہ

عقائد وہابیہ مع اصل عبارت

انسان آپس میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سوائے کی بڑے بھائی کی کسی تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہے بندگی اس کو چاہئے اس حدیث سے معلوم کہ اولیاء وانبیاء و امام زادہ پر وشہید جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر ان کو اللہ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی ہوئے۔ (تقویۃ الایمان ص ۶۸)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں انبیائے کرام سے اپنی برادری اور بھائی بندی کا رشتہ جوڑ کر ان کی تعظیم بڑے بھائی کے برابر کرنے کا حکم دیا اہلسنت کے نزدیک انبیائے کرام اپنی امتوں کے دینی باپ ہوتے ہیں۔

قرآن کریم میں ہے: البنی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم واز واجہ امہا تہم۔ (ترجمہ) نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے زیادہ مالک ہے اور اس کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں۔ (تفسیر مدارک مصری جلد ۳ ص ۲۲۵) پر ہے: وفی قرآن ابن مسعود النبی اولیٰ المؤمنین من انفسہم وهو اب لہم وقد مجاہد کل نبی ابو امۃ ولذا لک صار المؤمنون اخوة لان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوہم فی الدین۔

ترجمہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت میں ہے کہ نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے زیادہ مالک ہے اور وہ ان کا باپ ہے۔ اور مجاہد نے فرمایا ہر نبی اپنی امت کا باپ ہے۔ اسی بنا پر تو مؤمنین آپس میں بھائی ہوئے کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے دینی باپ ہیں۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۱۰) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کو وکیل و شفیع سمجھنے والا ابو جہل

کی برابر مشرک ہے العیاذ باللہ

(عبارت) جو کوئی کسی بھی دلی کو یا امام وشہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا (بالوجاہت) شفیع سمجھے وہ اصلی مشرک ہے (تقویۃ الایمان ص ۳۵) ان کو اپنا وکیل و سفارش سمجھنا بھی ان کا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل اور وہ مشرک میں برابر ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۸)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے انبیائے کرم کے وکیل و شفیع سمجھنے والوں کو ابوجہل کی برابر اصل مشرک قرار دیا۔

شفاعت انبیاء کا اصراف انکار کیا اور اہلسنت انبیاء کے وکیل و شفیع سمجھنے والوں کو مؤمنین کا ملین جانے لگا۔

اور ان کی شفاعت کو حق مانتے ہیں۔

حدیث ابن ابیہ مطبوعہ دہلی کے ص ۳۳۰ پر ہے: یشمع یوم القيمة ثلثة الانبیاء ثم العباد

الشهداء۔ روز قیامت انبیاء اور علماء اور شہداء شفاعت کریں گے۔

حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ فقہ اکبر مصری کے ص ۳ پر فرماتے ہیں شفاعة الانبیاء

الصلاة والسلام حق۔

انبیاء علیہم السلام کا شفاعت کرنا حق ہے لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہل سنت کے خلاف

اور ان کے عقیدہ کی بنا پر تمام امت مشرک ہے۔

عقیدہ (۱۱) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کے معجزے سے بڑھ کر جادو گر اور

والے کر سکتے ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) بسیار چیزست کہ ظہور آں از مقبولین حق از قبیل خرق عادت شمردن می شود

امثال ہماں افعال بلکہ اکل و اقوی ازاں ارباب سحر و صاحب طلسم ممکن الوقوع باشند۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۱ ج ۳)

بہت چیزیں کہ مقبولین کی معجزہ یا کرامت مانی جاتی ہیں ایسی بلکہ قوت و کمال میں ان سے

جادو گر اور طلسم والے کر سکتے ہیں۔

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے انبیائے کرام کو جادو گر اور طلسم والے سے گھٹایا اور جادو اور طلسم کو معجزے سے بڑھ

اہل سنت کے نزدیک جادو اور طلسم خارق عادت ہی نہیں۔

چنانچہ تکمیل الایمان کے صفحہ ۷۵ پر ہے: وہ حقیقت سحر و طلسمات و شعبہ از خوارق عادت نہیں

اور حقیقت جادو اور طلسم اور شعبہ خوارق عادت سے نہیں۔ اسی لئے انکا مثل لا کر دوسرا معارضہ

کرتا ہے۔

مواہب لدنیہ مصری کے جلد ۱ صفحہ ۳۴ پر ہے: السحر المقروء بالتحذیر فانہ یمنع

اصنہ بالایمان مثله۔ وہ جادو جو دعویٰ مقبلہ کے ساتھ ہو تو اس کا مثل لا کر معارضہ ممکن ہے۔

اور معجزہ کی یہ تعریف ہے۔ شرح عقائد نسفی مطبوعہ انوار محمدی کے ص ۱۹۹ پر ہے:

المعجزة امر یظهر بخلاف العادة علی يد مدعی النوة عند تحدی المنکرین علی

یہ معجزہ المنکرین عن لاتیات بمثلہ۔

معجزہ ایسا امر ہے جو خلاف عادت مدعی نبوت کے ہاتھ سے منکروں کے مقابلہ کے وقت اس طور

ظاہر ہوتا ہے کہ منکرین اس کا مثل لانے سے عاجز ہو جاتے ہیں۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ

اہل سنت کے بالکل خلاف اور مقابل ہوا۔

عقیدہ (۱۲) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام چوہڑے چمار

ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

عقائد وہابیہ مع اصل عبارات:- ہمارا جب خالق اللہ اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو بھی چاہئے

کہ اپنے ہر کاموں میں اسی کو پکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام۔ جیسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ

اپنے ہر کام کا علاقہ اس سے رکھتا ہے دوسرے بادشاہ سے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے چمار کا تو کیا ذکر

(تقویۃ الایمان مذکور ص ۲۱)

ہے۔

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

مسلمان چونکہ انبیاء و اولیاء سے بھی علاقہ رکھتا ہے اور انھیں بخیاں تو سل و استمداد پکارتا ہے تو

امام وہابیہ نے اسی کے جواب میں کہا کہ بس خدا ہی کو پکارو اسی سے علاقہ رکھو۔ کسی چوہڑے چمار یعنی

انبیاء و اولیاء کا کیا ذکر کرتے ہو۔ اہلسنت کے نزدیک انبیاء کی محبت اور ان سے علاقہ رکھنا تو ایمان کا کمال

ہے جو بکثرت احادیث سے ثابت ہے۔ اور انبیاء کو بوقت حاجت بخیاں استمداد پکارتا سنت صحابہ ہے۔

شفاء قاضی عیاض میں ہے: ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خذ رت رجله

فقیل لہ اذکر احب الناس الیک یزل عک فصحاح یا محمد ۵۱ فانتشرت۔

(از شرح شفا مصری جلد ۲ ص ۴۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پائے مبارک سو گیا تو کسی نے عرض کیا آپ اپنے سب سے

بیمارے کو یاد کیجئے تو یہ بات دور ہو جائیگی۔ تو انھوں نے یا محمد را پکارا تو پاؤں اچھا ہو گیا۔ لہذا یہ عقیدہ وہابیہ

عقیدہ ہلسنت کے خلاف بھی ہو اور اس میں شان انبیائے کرام میں سخت بے ادبی اور گستاخانہ عقیدہ کا ثبوت دیا۔

عقیدہ (۱۳) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام چہار سے ذلیل ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) اور یہ یقین جان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان سے بھی زیادہ ذلیل ہے۔ (تقویۃ الایمان مذکور ص ۱۶)

عقائد ہلسنت و جماعت مع عبارات

امام ابوہابیہ نجیب ہر مخلوق کو کہا تو انبیاء کو بھی یہ شامل ہو گیا کہ وہ بھی مخلوق ہیں پھر تو ظاہر ہے کہ مخلوقات میں بڑے انبیاء کرام ہی ہوتے ہیں تو وہابیہ کے نزدیک انبیاء کرام ذیل قرار پائے ہلسنت کے نزدیک انبیاء کرام اللہ کے نزدیک بڑی وجاہت و عزت والے قرآن کریم میں سیدنا موسیٰ علیہ السلام کے لئے فرمایا کما عند اللہ وجیہا۔ موسیٰ اللہ کے نزدیک وجاہت والا ہے۔

اور فرمایا للہ العزۃ والرسولہ۔ ترجمہ عزت اللہ کے لئے اور اس کے رسول کے لئے لہذا یہ عقیدہ وہابیہ عقیدہ ہلسنت کے خلاف اور قرآن کریم کے خلاف ہے اور شان انبیاء کو توہین ہے اور اہل اسلام کے لئے سخت دل آزاری کا کلمہ۔

عقیدہ (۱۴) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام ذرہ ناچیز سے کمتر ہیں باللہ تعالیٰ

(عبارت) سب انبیاء اور اولیاء اس کے دروہ ایک ذرہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں۔

تقویۃ الایمان ص ۶۳

عقائد ہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے انبیاء کو نعوذ باللہ پہلے تو چہار سے زیادہ ذلیل کہا مگر پھر بھی ان میں بنی آدم شرف تھا اس میں ذرہ ناچیز سے کمتر کہہ کر شرف بشری کو بھی ختم کر دیا ہے۔ یہ ہے وہابیہ کا نا

اب ہلسنت کا عقیدہ دیکھئے کہ شرح شفا شریف مصری کے جلد ۱ ص ۳۲۰ پر ہے:

رتھم اشرف الرتب ای رتب اسو جودات ترجمہ انبیاء کے مرتبے تمام موجودات کے مرتبوں سے زیادہ بلند ہیں۔

اسی کے جلد ۱ ص ۹ پر ہے: الحمید الذی یحمدہ کل احد من مخلوقاته وهو حامد الانبیاء واصفیائہ۔ اللہ وہ حمید ہے کہ جس کی مخلوقات میں سے ہر ایک حمد کرتا ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء و اولیاء کی تعریف کرتا ہے۔ لہذا یہ عقیدہ وہابیہ عقیدہ ہلسنت کے خلاف بھی ہے اور شان انبیاء میں سخت توہین ہے اور مسلمانوں کے لئے سخت دل آزار ہے۔

عقیدہ (۱۵) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام بوقت وحی بے حواس ہو جاتے ہیں العیاذ باللہ

عقائد وہابیہ مع اصل عبارات:۔ اس کے دربار میں ان کا (انبیاء) کا تو یہ حال ہے جب وہ کچھ حکم فرماتا ہے وہ رعب میں آکر بے حواس ہو جاتے ہیں اور ادب و درہشت کے مارے دوسری بار اس کی بات کی تحقیق اس سے نہیں کر سکتے۔ (تقویۃ الایمان مذکور ص ۳۳)

عقائد ہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک بوقت نزول وحی انبیاء تو بے حواس ہو گئے اور دوبارہ دریافت نہیں کر سکتے تو نہ بے حواسی میں احکام محفوظ رہ سکتے ہیں اور دوبارہ دریافت نہ کر سکتے تو نہ احکام شرع حکم الہی ہو گئے۔ یہ ہے وہابیہ کا عقیدہ اور ہلسنت کا عقیدہ ہے کہ بے حواسی کو غفلت لازم ہے اور انبیاء غفلت سے معصوم ہیں۔

شرح شفا کے جلد ۲ صفحہ ۹ پر ہے: وجوب القول بعصمة الانبياء مما ذكر من الجهل بالله تعالى وصعته ومن السهو واللغو والفترة والغفلة بعد النبوة قطعاً۔

انبیاء کا اللہ تعالیٰ اور اس کے صفات کے جہل سے اور سہو اور لہو اور قصر اور غفلت سے معصوم کہنا واجب ہے۔ لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ ہلسنت کے خلاف ہو اور انبیاء کو بے حواس کہہ کر ان کی شان میں کیسی گستاخی و بے ادبی کی۔

عقیدہ (۱۶) وہابیہ کے نزدیک اعمال میں امتی انبیائے کرام سے بڑھ

جاتے ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) انبیاء اپنی امت سے ممتاز ہوتے ہیں۔ باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات مسدود ہو جاتے بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ تحذیر الناس مطبوعہ سہارنپور ص ۵ مصنفہ قاسم نانوتوی۔

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں انبیائے کرام کے لئے صرف امتیاز علمی مانا اور اعمال میں امتیوں کو مانا دیا اور ان کی عملی فضیلت کا انکار کر کے ان کی توہین کی اہلسنت کے نزدیک یہ عقیدہ ہے مطبوعہ ناصری کے جلد ۳۶ پر ہے "واعتقاد باید کرد کہ مکارم اخلاق و محامد صفات از صورت و جمیع کمالات و فضائل و محاسن حاصل است مرتباً انبیاء و رسل را و ایشان رائج و فائق اندازند بشری و رتبہ ایشان اشرف رتب و درجہ ایشان ارفع درجات است

اور یہ اعتقاد کرنا چاہئے کہ صورت و سیرت کے تمام بزرگ اخلاق عمدہ صفات و کمالات و فضائل اور اوصاف تمام انبیاء و مرسلین کو حاصل ہیں اور تمام افراد بشری سے وہ حضرات اور رائج ہیں اور ان کا رتبہ سب رتبوں سے بہت اور ان کا درجہ تمام درجات سے بلند ہے لہذا یہ عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۱۷) وہابیہ کے نزدیک ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نظیر ہو سکتا ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ

اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دالے (تقویۃ الایمان)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان خصائص کا انکار کیا جن میں دو شرکت ناممکن و محال ہے۔ جیسے اول مخلوقات اور خاتم النبیین سید المرسلین وغیرہ تو وہابیہ نے حضور کا نظیر نہیں بلکہ کروڑوں مثل جائز مانکر سخت توہین کی اور تمام حضور کے خصائص کا انکار کیا اور اہلسنت نزدیک حضور کے عدیم النظیر ہونے پر ایمان لانا ایمان کا کمال ہے۔

مواہب لدینہ مصری کے جلد ۴۸ پر ہے۔ اعلم ان من تمام الایمان بہ

عالمی علیہ وسلم الایمان بان اللہ تعالیٰ جعل خلق بذنہ الشریف علی وحہ لم یطہر قسہ ولا یعدہ خلق آدمی مثله۔

جاننا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی تکمیل یہ ہے کہ آدمی اس پر ایمان لا کر اللہ تعالیٰ نے آپ کے بدن شریف کی آفرینش اس شان کے ساتھ فرمائی کہ کوئی انسان آپ کا مثل آپ سے پہلے ہوا نہ بعد میں ہو لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی اہلسنت کے خلاف بھی ہو اور اس میں سخت گستاخی و بے ادبی بھی کی۔

عقیدہ (۱۸) وہابیہ کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع ماننا شرک ہے العیاذ باللہ تعالیٰ

عقائد وہابیہ مع اصل عبارت :- یا خود بغیر کو یوں سمجھے کہ شرع انھیں کا حکم ہے جو جی چاہتا ہے اپنی طرف سے کہہ دیتے تھے اور یہی بات ان کی امت پر لازم ہو جاتی تھی سو ایسی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۴۷)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ نے اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع ماننا اور ان کے حکم کا امت پر لازم ہونا یا یہ دونوں امور شرک قرار دیئے اور اہل سنت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شارع مانتے ہیں۔ مدارج النبوة کے ص ۱۵ پر ہے "احکام مفوض بود بوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہرچہ خواہد حکم کند۔

(اسی صفحہ پر ہے) شارع رومی رسد کہ تخصیص کند ہر کرا خواہد بہرچہ خواہد: ترجمہ احکام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سپرد کئے گئے کہ جو کچھ چاہیں حکم فرمائیں شارع علیہ السلام کو یہ حق حاصل ہے کہ جس کسی کو چاہیں جو کچھ چاہیں خاص کر دیں۔ اور قرآن کریم میں ہے ﴿ما اتاکم او الرسول فخذوہ و ما نہکم عنہ فانتهوا﴾ ترجمہ: رسول تمہیں جو کچھ دیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو۔ تو حضور شارع بھی ہوئے اور ان کا حکم امت پر لازم بھی ہو لہذا وہابیہ کا یہ باطل عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۱۹) وہابیہ کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی چیز کے

مختار نہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

(۱) جس کا نام محمد یا علی ہو وہ کسی چیز کا مختار نہیں (تقویۃ الایمان ص ۴۷)

(۲) رسول کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا (تقویۃ الایمان ص ۶۶)

(۳) ان کی خواہش نہیں چھتی (تقویۃ الایمان ص ۲۵)

(۴) کسی کام میں نہ بالفعل ان کو دخل ہے نہ اس کی طاقت رکھتے ہیں (تقویۃ الایمان ص ۶۶)

(۵) خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود دے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے

قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے (تقویۃ الایمان ص ۱۱)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ کے یہ الفاظ دلخراش ہیں کہ نام اقدس کس بے ادبی سے لکھا اور پھر حضور صلی علیہ وسلم کے مختار ہونے کا صاف انکار کر دیا اہلسنت کے نزدیک حضور کا نام کتب آسمانی میں ہے اور ان کے اختیارات یہ ہے ائحة المنعاج ترجمہ مشکوٰۃ شریف کشوری کے صفحہ ۳۲ پر ہے و قدرت و سلطنت دی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ برآں بود و ملک و ملکوت جن و انس و تمامہ عوالم و تصرف الہی عز و علا در حیطہ قدرت و تصرف دے بود ترجمہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدرت اور سلطنت مزید براں تھی ملک اور ملکوت جن اور انس اور تمام عالم اللہ تعالیٰ کے تصرف قدرت دینے سے جوہر کے احاطہ قدرت و تصرف میں تھے۔

مواہب لدنیہ مصری کے ص ۶ پر ہے: اذا رام امرًا لا یكون خلافہ۔ وليس لذلك الیکون صارف: حضور جب کوئی بات چاہتے ہیں تو اس کا خلاف نہیں ہوتا اور حضور کے چاہنے میں کوئی پھیرنے والا نہیں ان عبارات سے حضور کا مختار کل ہونا ثابت ہو گیا لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بالکل خلاف ہے اور توہین آمیز ہے۔

عقیدہ (۲۰) وہابیہ کے نزدیک نماز میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طرف خیال لے جانا تیل اور گدھے کے تصرف میں ڈوب جانے سے (عبارت) صرف ہمت بسوئے شیخ و مثال آں از معظمین گو جناب رسالت مآب پچندیں مرتبہ بدتر از استغراق در صورت گاؤ و خر خود است۔

(از صراط مستقیم مجتہائی ص ۸۶ مصنفہ اسمعیل دہلوی)

نماز میں پیر اور اس کے مانند اور بزرگوں کی طرف خیال لے جانا اگرچہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہوں کتنے ہی درجوں اپنے تیل اور گدھے کے تصور میں ڈوب جانے سے بدتر ہے۔

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ نے اس میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کیسی خست توہین کی کہ ان کی طرف خیال لے جانے کو تیل اور گدھے کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنے درجوں بدتر ٹھہرایا اور اہلسنت کے ایک بے ان کے خیال کے نماز ناقص ہے کہ التحیات کا پڑھنا واجب ہے، اس میں۔ سلام عین النبی۔ اور۔ اشہد ان محمدا عبده ورسوله، ہے اور ان کے پڑھتے وقت ضرور حضور کی طرف خیال لے جانا چاہیگا۔

اسی لئے میزان امام شعرانی مصری کے جلد ۱ صفحہ ۱۵۴ پر ہے: انما امر الشارع المصی بصلوة والسلام علی رسول اللہ ﷺ فی التشہد لینه الغافلین فی حلو سہم بین یدی انہ ورجل علی شہود نبیہم فی تلك الحضرة فانه لا یفارق حضرة الله تعالى ابدًا فی مخاطبہہ والسلام مشافہة۔

شارع نے نمازی کو تشہد میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام عرض کرنے کا اس لئے حکم دیا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے دربار میں عظمت کے ساتھ بیٹھے ہیں انھیں آگاہ فرما دے کہ اس حاضری میں اللہ تعالیٰ کو دیکھیں اس لئے کہ حضور بھی اللہ تعالیٰ کے دربار سے جدا نہیں ہوتے پس بالمشافہ حضور پر سلام عرض کریں لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے اور خست توہین آمیز ہے۔

عقیدہ (۲۱) وہابیہ کے نزدیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرکز مٹی میں مل گئے العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) فرمایا (حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مجھ کو بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر یا سجدہ کرے تو اس کو کہا میں نے نہیں فرمایا تو مت کرو۔ یعنی میں بھی ایک دن مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں تو کیا میں سجدہ کے لائق ہوں۔ (تقویۃ الایمان ص ۶۵)

عقائد اہلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ نے ایک جرأت تو یہ کی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مر کر مٹی کہا دوسری دلیری یہ کہ اس نے ناپاک قول کا حضور پر افتراء کیا اور مر کر مٹی میں ملنے کا یہ مقصد گل کر خاک ہو اور خاک میں خاک مل جائے اور یہ صریح تو ہیں ہے اہلسنت کے نزدیک حضور اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں بحیات جسمانی دنیاوی زندہ ہیں۔

حدیث ابن ماجہ میں ہے: ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء حتى يرزق۔ (از مشکوٰۃ ص ۱۲۱)

بیشک اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے اجسام کا کھانا حرام فرمادیا ہے تو اللہ کے نبی روزی دیئے جاتے ہیں۔

مدراج النبوة کے صفحہ ۱۵۸ پر ہے: پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زندہ است در انبیاء علیہم السلام۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام مواہب لدنیہ کے جلد ۲۴۰ صفحہ ۳۲ پر ہے: قد ثبت ان اجساد الانبياء لا یبلى۔ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ انبیاء کے اجسام بوسیدہ ہو کر خاک نہیں ہوتے لہذا عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۲۲) وہابیہ کے نزدیک حضور خاتم النبیین بمعنی آخر الانبیاء نہیں العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) اول معنی خاتم النبیین معلوم کرنے چاہیں تاکہ فہم جواب میں کچھ دقت نہ کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانے کے بعد سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (تخذیر الناس مطبوعہ سہارنپور مصنفہ مولیٰ قاسم نانوتوی)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات وہابیہ نے اس میں خاتم النبیین کے معنی آخر الانبیاء ہونے کا انکار کیا اس کو فہم عوام بتایا کہ کے خلاف ٹھہرا اس کو ناقابل فضیلت قرار دیا اور یہ صریح تو ہیں ہے اور اہلسنت خاتم النبیین کے

الانبياء ہی کرتے ہیں اور یہی معنی خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائے۔ امام احمد نے مسند میں اور طبرانی نے کبیر میں یہ حدیث روایت کی۔ وای حاتم السیسی لانی بعدی۔ (جامع صغیر مصری جلد ۲ صفحہ ۶۵)

بیشک میں خاتم النبیین ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں یعنی میں آخر الانبیاء ہوں۔ اسی بنا پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آخر الانبیاء نہ ماننے والا کافر ہے۔

چنانچہ فقہ کی مشہور کتاب الاشباہ والنظائر میں ہے۔ اذ السم يعرف ان محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخر الانبياء فليس بمسلم لانه من الضرورات۔

(الاشباہ والنظائر مع شرح کشوری صفحہ ۲۶۷) جس نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آخر الانبیاء نہ پہچانا وہ مسلمان نہیں کہ وہ ضروریات دین سے ہے لہذا یہ عقیدہ وہابیہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف ہوا۔

عقیدہ (۲۳) وہابیہ کے نزدیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم زید و عمر اور ہر بچے اور پاگل اور تمام جانوروں چوہا پیوں کی برابر ہے العیاذ باللہ تعالیٰ

(عبارت) پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طبع یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کہ کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تحفہ یہ ہے ایسا علم غیب تو زید و بکر بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ (از حفظ الایمان مطبوعہ بلالی سیٹم پریس ساڈرہ مصنفہ اشرف علی تھانوی)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات وہابیہ نے اس میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس میں کیسی صریح تو ہیں تو تنقیص اور کتنی سخت گستاخی و بے ادبی کی کہ حضور کے علم کو بچوں پاگلوں بلکہ جانوروں و چوہا پیوں کی برابر ٹھہرایا اور حضور کی علمی فضیلت کی فوقیت کو بالکل میٹ دیا یہ صریح کفر ہے اور اہلسنت کا عقیدہ وہ ہے جو عبارت زرقانی سے عقیدہ نمبر ۷ میں منقول ہوئی کہ غیر نبی کثرت معلومات اور زیادتی کشف و تحقیق میں نبی سے کچھ نسبت نہیں رکھتا۔

مدراج النبوة میں ہے۔ و بود آں حضرت در کمال عقول در مرتبہ کہ نہ رسید آن رایج بشرے جز

وے۔

(مدارج النبوة جلد ۱ ص ۲۸)

اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کمال عقل و علم کے بلند مرتبہ پر ہیں جس تک سوا ان کے پہنچ سکا تو جب کوئی عاقل انسان ان کے مرتبہ اعلیٰ تک نہ پہنچ سکا تو بچوں پاگلوں اور جانوروں کا ذکر کر کے انھیں علمی مساوات کے لئے پیش کرنا تو ہین ہے اور علمی مساوات بھی جب ہو سکتی کمال کی کوئی ایسی حد ہو جس پر ترقی کی انتہا ہو گئی ہو اور پھر اس حد پر اطلاع حاصل ہو۔

فتاویٰ حدیثیہ مصری کے صفحہ ۸ پر ہے: ان مقامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و کمالہ الزیادۃ فی العلم و الثواب و سائر المراتب و الدرجات و علی ان غایات کمالہ و لا انتہاء بل ہو دائم الترقی فی ثلاث المقامات العلییۃ و الدرجات السنیۃ بعلانیہ و لا یعلم کنہہ الا اللہ تعالیٰ۔

پیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقام اور کمال علم اور ثواب اور تمام مرتبوں اور زیادتی کو قبول کرتا ہے علاوہ ازیں حضور کے حدود کمال کی نہ آخری حد ہے نہ کوئی انتہا ہے بلکہ مقامات علیہ اور درجات رفیعہ میں ہمیشہ ایسی ترقی فرماتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ ہی مطلع ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو اس کا علم نہیں۔ تو پھر علم حضور علیہ السلام اور زید و صبی و مجنون اور حیوانات و بہائم ابری اور مساوات ثابت کرنا کیسی گندی گالی اور کتنی صریح تنقیص ہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسے مسلمان کا قلب ایک لمحہ کیلئے برداشت نہیں کر سکتا العیاذ باللہ لہذا یہ عقدہ وہابیہ تو بالکل عقیدہ کے خلاف قرار پایا۔

عقیدہ (۲۴) وہابیہ کے نزدیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم زائد شیطان اور ملک الموت کا علم ہے العیاذ باللہ

(عبارت) الحاصل غور کرنا چاہئے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کونسا ایمان کا شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی سے تمام نصوص کو رد کرنے ایک شرک ثابت کرتا ہے

(براہین قاطعہ مطبوعہ ساڈھورہ ص ۵۱ مصنفہ مولوی خلیل احمد ایٹھوی سہارنپوری)

ص ۵۴ پر ہے اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ۔ (براہین قاطعہ صفحہ ۵۲)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عملی فضیلت کو اسی طرح گھٹایا تھا کہ امتیوں کے اعمال کو بڑھا دیا تھا جس کا ذکر عقیدہ نمبر ۱۶ میں گذرا اور عقیدہ نمبر ۲۳ میں حضور کے علم کو نہ فقط عاقل انسان بلکہ بچوں پاگلوں بلکہ تمام جانوروں چوپایوں کے برابر ٹھہرایا تھا لیکن اس پر بھی صبر نہ آیا تو اس نے شیطان و ملک الموت کے علم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم پر بڑھا دیا اور فضیلت علم کا صاف انکار کر دیا تو حضور کو نہ عملی فضیلت میں فوقیت باقی رہی نہ علمی فضیلت میں یہ کیسی صریح توہین و تنقیص اور کتنی سخت تر گستاخی۔ بے ادبی ہے العیاذ باللہ اہلسنت کے نزدیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم محیط زمین کا ہطاء الہی حاصل تھا۔

قرآن کریم میں ہے: ﴿ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف اللیل و النہار لآیات لا ولی الا للہ﴾

یعنی پیشک آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی باہم بدلیوں میں نشانیاں ہیں عقل والوں کے لئے۔

ابر عقل والوں میں سب سے بلند مرتبہ ہمارے حضور کا ہے تو علم زمین حضور کو حاصل ہوا۔

اور حدیث شریف میں ہے: "ان اللہ زوی لی الارض فرایت مشارقها و مغاربها۔"

(از مشکوٰۃ شریف ص ۵۱۲)

حضور نے فرمایا بے شک اللہ نے میرے لئے زمین کو سمیٹ دیا تو میں اس کے مشرقوں و مغربوں کو یعنی تمام زمین کو دیکھا۔ اور حدیث ترمذی میں ہے "فعلمت ما فی السموات و الارض"

(مشکوٰۃ ص ۶۹)

احمد الممعات میں اس کا ترجمہ لکھا: پس دانستم ہر چہ در آسمان ہا و ہر چہ در زمین بود عبارت ست از حصول تمام علوم جزوی و کلی و احاطہ آن۔ (احمد الممعات ص ۳۳۳)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں اور زمین میں تھا اور یہ

تمام علوم جزئی و کلی کے حاصل ہونے اور ان کے احاطہ کرنے سے تعبیر ہے تو ان نصوص سے حضور زین کا ثابت ہو گیا۔ اب باقی رہا آپ کا علم الخلق ہونا تو یہ بھی تصریحات سے ثابت ہے۔

مدراج النبوت کے جلد ۱ ص ۳ پر ہے ”وہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دانائست بر ہمہ چیز از ذات الہی و احکام صفات حق و اسماء افعال و جمیع علوم ظاہر و باطن اول و آخر احاطہ نمودہ و مصدقہ کل ذی علم عیم شدہ“

اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام چیزوں و شیونات ذات الہی اور احکام صفات حق و افعال و آثار کے جاننے والے ہیں اور تمام علوم ظاہر و باطن اول و آخر پر احاطہ فرمائے ہوئے اور ان کے اوپر عالم ہونے کے مصداق ہو گئے

تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری مخلوقات سے زائد عالم ہیں اور جو آپ کو مخلوقات سے جانے تو آپ کی تنقیص شان کرتا ہے۔

چنانچہ نسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض کے جلد ۲ ص ۳۳۵ پر ہے ”من قال فلان فی حقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقد عاہ و نقصہ“

جس نے کہا کہ فلاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ علم والا ہے تو اس نے حضور کو اور ان کی تنقیص کی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شیطان و ملک الموت کو زیادہ علم ثابت کرنا شان میں عیب و نقص کرنا ہے جو صریح کفر ہے لہذا وہابیہ کا یہ عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف اس میں شان اقدس میں سخت توہین و گستاخی ہے۔

عقیدہ (۲۵) وہابیہ کا کلمہ شریف لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ اور درود شریف اللہم صلی علی سیدنا و نبینا و مولانا اشرف علی ہے

(عبارت) کچھ عرصہ کے بعد خواب دیکھتا ہوں کہ کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہوں لیکن محمد رسول اللہ کی جگہ حضور کا نام (یعنی اشرف علی) لیتا ہوں اتنے میں دل ک اندر خیال پیدا ہوا کہ غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں اس کو صحیح پڑھنا چاہئے اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھا تو یہ ہے کہ صحیح پڑھا جائے لیکن زبان سے بے ساختہ بجائے رسول اللہ کے نام اشرف علی نکل آیا حالانکہ مجھ کو اس بات کا علم ہے کہ اس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان سے یہی کلمہ نکلتا ہے

تین بار جب یہی صورت ہوئی تو حضور کو اپنے سامنے دیکھتا ہوں اور بھی چند شخص حضور کے پاس تھے لیکن اتنے میں میری یہ حالت ہو گئی کہ میں کھڑا کھڑا بوجہ اس کے کہ رقت طاری ہو گئی۔ زمین پر گر گیا اور نہایت زور کے ساتھ ایک چیخ ماری اور مجھ کو معصوم ہوتا تھا کہ میرے اندر کوئی طاقت باقی نہیں رہی۔ اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیا لیکن بدن میں بدستور بے حسی تھی اور اثر نا طاقتی بدستور تھا۔ لیکن حالت خواب و بیداری میں حضور کا ہی خیال تھا لیکن حالت بیداری میں کلمہ شریف کی غلطی پر جب خیال آیا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جائے۔ اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جائے بایں خیال بندہ بیٹھ گیا اور پھر دوسری کروٹ لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کی تدارک میں رسول اللہ پر درود شریف پڑھتا ہوں۔ لیکن پھر بھی کہتا ہوں اللہم صل علی سیدنا و نبینا و مولانا اشرف علی حالانکہ اب بیدار ہوں۔ خواب نہیں۔ لیکن بے اختیار ہوں۔ مجبور ہوں۔ زبان اپنے قابو میں نہیں۔ اس روز ایسے ہی کچھ خیال رہا تو دورے روز بیداری میں دقت رہی۔ خوب رویا اور بھی بہت سے وجوہات ہیں جو حضور کے ساتھ باعث محبت ہیں کہاں تک عرض کروں اتنی بلفظ۔

ارامداد محرمیہ ماہ صفر ۱۳۳۶ھ ص ۳۵ منقولہ سیف یمانی مصنفہ مولوی منظور نعمانی۔ جواب: اس واقعہ میں تسلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو وہ بعونہ تعالیٰ قبیح سنت ہے۔

(از سیف یمانی ص ۳۸)

عقائد اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابی مرید کا تو یہ حال تھا کہ وہ غلط کلمہ پڑھتے ہوئے غلطی کا خیال بھی کرتا ہے صحیح کلمہ پڑھنے کا ارادہ بھی کرتا اور خواب سے بیدار ہو کر بھی اپنی غلطی کا خیال بھی آیا اور بغرض تدارک درود شریف بھی پڑھا اور باوجودیکہ وہ بیدار ہے ہوش حواس درست ہے یہ سمجھ رہا ہے کہ میں غلط کلمے بک رہا ہوں اس کی صحیح کا قصد بھی کر رہا ہے تو پھر تھانوی کو یہ جواب دینا تھا او کجنت کسی مسلمان سے کلمہ شریف میں خواب میں بھی غلطی نہ ہوتی ہے اور نام اقدس کی جگہ کسی دوسرے کے نام کا وہم بھی نہیں ہوتا اور تیرا حال اور زیادہ خطرناک ہے کہ تو نے دو تین بار اپنی غلطی کی صحیح کرنی چاہی اور پھر صحیح کلمہ زبان پر ادا نہ ہوا۔ اور پھر اے خبیث تو نے بیدار ہو جانے کے بعد بد رستی ہوش و حواس درود شریف میں کلمہ نبی کے بعد میرا نام اشرف علی لے کر کفر بکا اور دن بھر یہ کفر بکارتا رہا اور اپنی مجبوری زبان اور بے اختیاری کا جھوٹا عذر کرتا ہے۔ تو جلد استغفار و توبہ کر مجھے تیرے سوال سے سخت تکلیف ہوئی۔ خبردار آئندہ ایسی بات جلد پھر نہ ہونے پائے

مگر پیر نے بجائے اس کے اس مرید کو اور پختہ کر دیا اور یہ کہ کر خوب جمادیا کہ میرا متبع سنت ہو۔ اسی طرح ہوئی کہ تو کلمہ لا الہ الا اللہ اشرف علی رسول اللہ کو اور درود اندھم صبی صبی و مولانا اشرف علی کو خوب پڑھا کر اور پیر کے متبع سنت ہونے کی تسلی ایک مرید کو کیا تمام مرید چاہتے تو یہ تعلیم ہے کہ سارے مریدین یہی کلمہ اور یہی درود ہمیشہ پڑھا کریں اسی لئے یہ خط چھاپا گیا ہے۔ اہلسنت کے نزدیک ہر دعویٰ بے اختیاری پر دلیل شرعی درکار ہے اور ظاہر ہے کہ شخص سر پر کوئی تلوار لئے ہوئے نہ تھا جس سے مجبوری ہوتی۔ نہ اس نے اپنا شراب پیناؤ کر کیا جس کی زبان قابو میں نہیں تھی۔ اور زبان بکنے کی حالت ایک حرف یا ایک آدھ کلمہ کیلئے ہوتی ہے اور منٹ تک رہتی ہے نہ کہ دن بھر بکے۔ دوسرے دن زبان اور دل میں لڑائی رہے کہ دل تو مسجد کی زبان ایک مستقبل حیوان تھی جو سرکشی کرتی رہی اور دن بھر قابو میں نہ آئی اور کفر ہی بکٹی رہی۔ لہذا بکنے کا دعویٰ نہ عذر ہو سکتا ہے اور نہ قابل قبول اور نہ اس سے راضی ہونے والے کفر سے بچ سکتے ہیں علامہ قاضی عیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں "لا یعذر احد فی الکفر بالجهنم عوی زل اللسان"

(شرح شفا مصری جلد ۲ ص ۳۲۹)

اس کی شرح نسیم الریاض میں ہے "واقحم لفظ دعویٰ فی قوله دعویٰ زل اللسان مراده انه اذا تکلم بذلك وشهداظهر حاله علی قصده ثم قال انما قلته زللا لا تقبل (نسیم الریاض جلد ۲ ص ۳۸۹)

خلاصہ مضمون یہ ہے کہ کفر میں نادانی اور زبان بکنے کا دعویٰ کرنے سے کوئی شخص معذور نہ جاتا جب اس نے کفری قول کہا اور ظاہر حال اس کے قصد کی شہادت دیتا ہے پھر اس نے یہ کہا میں سے زبان بکنے کے حال میں کہا تو اسکی یہ بات مقبول نہیں ہوگی لہذا وہابیہ کے نزدیک تھانوی کے ہونے کی تسلی جب ہی حاصل ہوگی کہ کلمہ اور درود شریف میں اشرف علی کا نام لیا کریں اور اس کو نبی کہا کریں اور عقیدہ اہلسنت میں اشرف علی کو نبی یا رسول کہنا صریح کفر ہے تو وہابیہ کا یہ کلمہ اور درود کے کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور درود شریف اللھم صل علی سیدنا ونبیہ لا نا محمد کے بالکل خلاف ہے۔

تبلیغی جماعت صرف کلمہ شریف کی کیوں تبلیغ کرتی ہے

اس چودھویں صدی میں صرف تبلیغ کلمہ شریف کے نام سے یہ جماعت بنائی گئی اور ان لوگوں

اس کو قائم کیا ہے جن کا پرانا اصول یہ ہے کہ جو چیز بایں ہیئت کذا کی قرون ثلاثہ میں نہ پائی جائے تو وہ بدعت و ضلالت ہے اور روایات صحیحہ سے قرون ثلاثہ میں اہل اسلام ہی کے لئے صرف کلمہ شریف کی تبلیغ کی گئی ہے لہذا بایں ہیئت کذا کسی جماعت کا وجود ثابت نہیں تو اصول وہابیہ کے لحاظ سے اس تبلیغی جماعت کا قیام بدعت و ضلالت ٹھہرا اور اس جماعت کے تمام افراد بدعتی و ضال قرار پائے۔

لیکن لطف یہ ہے کہ ادھر تو وہابیہ خاص کلمہ شریف کی مجلس یعنی مجلس سوئم کو منہ بھر بھر کر بدعت سیدہ کہیں اور پنجوقتہ جماعت نماز کے بعد کلمہ شریف ہی کی تبلیغی جماعت کو مجاہدین اسلام کے نام سے پکاریں اور ان جاہلوں دہاتیوں کو صحابہ کرام سے افضل کہیں۔ اور ان نا اہل مبلغین کا انتہائی اعزاز کریں۔ ان جہال کو مسند رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واعظ بنا کر بٹھائیں۔ اور ان کے ایسے بیانات کرائیں جو غلط روایات صحابہ کرام کے بے اصل واقعات لغو حکایات، باطل عقائد، غلط مسائل پر مشتمل ہوں۔ اور وہابیہ کے وہ علماء ان بیانات کو سنیں جو صحیح روایات سے بھی میلا و شریف اور ذکر شہادت کے بیان کو حرام کہتے ہیں اور وہ علماء وہابیہ نہ بھی مبلغین تبلیغی جماعت کے غلط بیانات پر گرفت کریں۔ نہ بیان پر کسی طرح کا فتوے لگائیں بلکہ ان کی تبلیغ کو اسلامی تبلیغ کہیں اور ان کی ہر غلطی کی تصحیح کرنے کی امکانی سعی کریں۔

مسلمانو! دکھانا یہ ہے کہ جنہوں نے ہمیشہ کلمہ شریف پڑھنے کو بدعت سیدہ قرار دیا ہے وہ آج صرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کے لئے جماعت تیار کر رہے ہیں تو وہ حقیقہً دجل و فریب مکرو و کید ہے کہ اس کے پیچھے وہ وہابیت کی تبلیغ کی جا رہی ہے اور عوام میں اپنا اعتماد پیدا کیا جا رہا ہے اور اس ذریعہ سے وہابیت کے خلاف پھیلی نفرت کو دور کرنا مقصود ہے۔ اور ناواقفوں کے قلوب میں اپنی نمائشی خدمات کے اثرات پیدا کرنے منظور ہیں۔ اور اس کے ضمن میں علماء وہابیہ کی عظمت و وقار قائم کرنا اور علماء اہلسنت و جماعت سے بیزاری و نفرت پیدا کرنا ہے۔

تبلیغی جماعت کا دعویٰ

اس تبلیغی جماعت کا دعویٰ تو یہ ہے کہ ہماری جماعت صرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کرتی ہے اور ہمیں اہلسنت اور وہابیہ کے اختلافی عقائد و مسائل کا ذکر نہیں کرتی۔ لیکن یہ صریح کذب اور جھوٹ ہے اور واقعہً اس دعوے کے بالکل خلاف ہے۔ میں خود اپنا مشاہدہ پیش کرتا ہوں کہ وہ علاقہ میوات جہاں سے اس جماعت کی ابتدا ہوئی اور اس وقت اس کا مرکز قصبہ نوح بنا ہوا تھا میں میوات کے قصبہ نوح میں پہنچا اور چند جگہ دورہ کیا۔ لہذا میں نے اس نوح اور اس کے گرد و نواح میں دیکھا کہ جہاں جہاں اس تبلیغی جماعت

کا زیادہ دورہ ہوا ہے تو وہاں کے لوگ وہابی ہو گئے اور ایسے سخت وہابی ہوئے کہ شب میں کئی گوں پر حملہ آور ہوئے۔ ہرے میزبانوں نے رات بھر ہمارا پہرہ دیا بلکہ جس کو شک ہو تو وہ آہٹ اس مقام پر جا کر تحقیق کر لے جہاں اس جماعت کی زیادہ آمدورفت ہے تو اسے ہمارے اس قصد بق ہو جائی گی کہ یہ کلمہ شریف کی تبلیغ نہیں ہے بلکہ درحقیقت وہابیت کی تبلیغ اور کلمہ شریف کا لیکر اہلسنت سے گفتگو کا ذریعہ پیدا کیا جا رہا ہے۔

چنانچہ سوانح میں صاف لکھ دیا۔

انھیں اس کلمہ ہی کے ذریعہ تقرب پیدا کیا جائے اور اسی کے ذریعہ خطاب کیا جائے۔

(از سوانح ص ۲۷۶)

تو اس عبارت سے صاف اور نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ تبلیغ میں کلمہ شریف کا نام فریب لیا جاتا ہے اور اس کو فقط اہلسنت سے خطاب و گفتگو کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اور دراصل وہابیت کرنا اس جماعت کا مقصد اعظم ہے۔

اور اگر اس سے بھی قطع نظر کر لیجئے تو یہ تبلیغی جماعت جہاں پہنچتی ہے وہاں اپنی حیل و اعظ ہونے کی ظاہر کرتی ہے پھر اگر وہاں کے ساکن اس جماعت سے دریافت کریں کہ میلاد گیارہویں شریف فاتحہ عرس کرنا جائز ہے یا ناجائز۔ تو اگر اس جماعت کے مبلغین کچھ جواب نہیں دیتے تو ان کی مولویت اور مہلغیت ختم ہوئی جاتی ہے۔ لہذا اپنے وقار کے باقی رکھنے کے لئے ضرور دینگے۔ پھر اگر ان چیزوں کو جائز کہتے ہیں تو خود اپنے ضمیر و مسلک کے خلاف اور اپنے بانی جماعت عقیدہ و مذہب کی خلاف ہے تو یہ کیسے ممکن ہے۔ تو لا محالہ ان سب امور کو بدعت سیدہ اور ناجائز بتائیں گے لہذا انہی کو وہابیت کی تبلیغ ہوئی۔

اب باقی رہا ان کا یہ فریب کہ یہ صرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہ جماعت تمام اہل سنت کو اپنی مذہبی کتابوں کی رو سے مشرک اور کافر جانتی ہے۔ تقویۃ الایمان الوہابیہ نے صاف لکھ دیا۔

جو کوئی کسی انبیاء و اولیاء کی اماموں یا شہیدوں کی نذر مانے مشکل کے وقت ان کو پکارے اولاد کا نام عبد انبی امام بخش پیر بخش رکھے ان کی قبر کو بوسہ دیوے مورچل جھلے اس پر شامیانہ کھڑا ہاتھ باندھ کر التجا کرے وہاں کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے ایسے مکانوں میں دور دور سے

گئے جاوے یا وہاں روشنی کرے غلاف ڈالے یا یوں کہیں کہ اللہ و رسول چاہے گا تو میں آؤنگا (اسی قسم کی بہت سی چیزیں شمار کر کے یہ حکم لکھا) سوان سب باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے۔ (دیکھو تقویۃ الایمان ص ۱۳۲)۔

اس عبارت میں صاف طور پر کہہ دیا کہ انبیاء و اولیاء کی نذر کرنے والا مشرک ہے۔ مشکل کے وقت یا رسول اللہ یا علی یا غوث پکارنے والا مشرک ہے۔ عبد انبی، عبد الرسول، غلام نبی، غلام رسول، غلام علی، غلام حسن، غلام حسین، غلام غوث، غلام محی الدین، غلام معین الدین، نبی بخش، علی بخش، امام بخش، حسین بخش، مدار بخش، سادار بخش، پیر بخش، وغیرہ نام رکھنے والے مشرک ہیں۔ قبر کو بوسہ دینے والا مشرک۔ قبر پر مورچل جھلنے والا مشرک۔ قبر پر شامیانہ کھڑا کرنے والا مشرک۔ اس پر ہاتھ باندھ کر گئے کرنے والا مشرک۔ قبر کے گرد و پیش کا ادب کرنے والا مشرک۔ قبر کی طرف دور دور سے قصد کر کے جانے والا مشرک۔ قبر پر روشنی کرنے والا مشرک۔ قبر پر غلاف ڈالنے والا مشرک۔ لہذا اس عبارت سے تمام اہلسنت و جماعت مشرک قرار پائے۔

نیز تذکیر الاخوان بقیۃ تقویۃ الایمان میں صاف لکھا۔

اس زمانہ میں ہندوستان مسلمانوں میں ہزاروں نئی باتیں اور نئے عقیدے اور رسم و رسوم جو رائج ہیں اور جہاں اس میں گفتار ہے جیسے لڑکا پیدا ہوتے وقت ہندو قیں چھوڑنا، چھٹی کرنا، بسم اللہ کرنا، شادی کی منگنی کرنا، سہرا باندھنا، محرم کی محفلیں کرنا، ربیع الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا، اور جب وہ ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا آوے کھڑے ہو جانا، ربیع الثانی کی گیارہویں کرنا، شعبان میں حلوا پکانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ الوداع پڑھنا، عید کے روز سویاں پکانا، اور بعد نماز عیدین کے بغل گیر ہو کر ملنا یا مصافحہ کرنا، کفن کے ساتھ جانماز اور چادر بھی ضرور بنانا، اور کسفن پر کلمہ وغیرہ لکھنا، قبر میں قل کے ڈھیلے اور شجرہ رکھنا، اور تیجہ دسواں چالیسواں اور چھ ماہی اور ہر سی عرس تک کرنا قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے بنانا، قبروں پر تاریخ لکھنا، وہاں چراغ جلانا، دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا، اور تو شے کرنا اور مقصد کے حق میں تقلید ہی کافی جاننا (اور بہت سی چیزیں شمار کر کے سب کا حکم یہ دیا) جو شخص اس کی برائی دریافت کر کے ناخوش اور خفا ہو اور ان کا ترک کرنا برا لگے تو صاف جان لیا چنانکہ وہ شخص اس آیت کے بموجب مسلمان نہیں۔

(تذکیر الاخوان بقیۃ تقویۃ الایمان ص ۸۶ تا ۸۸)

اس عبارت میں صاف کہہ دیا کہ بوقت پیدائش بندوقیں چھوڑنے والا کافر۔ چھوڑنے والا کافر۔ بسم اللہ کی محفل کرنے والا کافر۔ منگنی کرنے والا کافر۔ سہرا باندھنے والا کافر، محرم کی محفل کرنے والا کافر، مولود شریف کی محفل کرنے والا کافر، قیام کرنے والا کافر، گیارہویں کرنے والا کافر، شہادہ پکانے والا کافر، خطبہ الوداع پڑھنے والا کافر، عید کی سویاں پکانے والا کافر، عیدین کا معافہ کرنے والا کافر، کفن کرنے والا کافر، کفن کے ساتھ جانماز بنانے والا کافر۔ اور چادر بنانا والا کافر، کفنی والا کافر، قبر میں قل کے ڈھیے رکھنے والا کافر اور شجرہ رکھنے والا کافر، تیجہ کرنے والا کافر، سوالات کافر، چالیسواں کرنے والا کافر چھ ماہی کرنے والا کافر برسی کرنے والا کافر عرس کرنے والا کافر چادر ڈمانے والا کافر، مقبرہ بنانے والا کافر، قبر پر تاریخ لکھنے والا کافر۔ قبر پر چراغ جلانے والا کافر، سفر کر کے جانے والا کافر، توشہ کرنے والا کافر، مقلد کے لئے تقلید کو کافی جاننے والا کافر۔

یہ وہابیہ کی کفری مشین ہے اس سے تمام اہلسنت وجماعت کافر ٹھہرے تو وہابیہ کی کفری مشینوں سے تمام اہل اسلام مشرک و کافر قرار پائے اور کوئی سنی العقیدہ ان کے نزدیک نہیں رہا۔

یہ تبلیغی جماعت اسی بنا پر اہلسنت کو کلمہ شریف کی تلقین کر کے اپنے ہم خیال اور مذہب سے پہلے اپنے نزدیک مسلمان بناتی ہے اور کلمہ شریف کی اس بنیاد پر تبلیغ کرتی پھرتی ہے۔

مسلمانو! یہ ہے اس الیاسی تبلیغی جماعت کے صرف کلمہ شریف کے تبلیغ کرنے کی اصلی وجہ۔ ورنہ مسلمانوں میں آج تک صرف کلمہ شریف کی تبلیغ کیلئے کوئی جماعت نہ قرونِ وسطیٰ اور کسی صدی میں تیار ہوئی بلکہ اس کلمہ والی جماعت کا اصل مقصد تو یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کو اقتدار اور اعتماد و اعتبار پیدا کرنے کے بعد اپنا خاص مذہبی دیوبندی کلمہ لا الہ الا اللہ اشہد ان لا اله الا اللہ کی تبلیغ کرے گی اور دیوبندی عقائد و مسائل کی تعلیم دے گی اور عوام اہلسنت کو وہابی عقائد اہلسنت اور احکام دین کو شرک و کفر اور بدعت و حرام ٹھہرائیگی کیونکہ اس جماعت کو اسی مقصد سے بنایا گیا ہے۔

الیاسی تبلیغی جماعت صرف نماز ہی کی کیوں تبلیغ کرتی ہے

ہمارے نزدیک افضل العبادات اہم الفرائض احب الاعمال نماز ہے اور اس کی مداومت کے ذکر میں اکثر احادیث وارد ہیں۔ اس کی فرضیت کا منکر کافر ہے اس کا ایک ہی وقت

نہ ہونے والا فاسق ہے تو نماز کی تبلیغ جس طرح ضرورہ اسی طرح اور فرائض کی تبلیغ بھی ضروری ہے مثلاً اس میں زکوٰۃ نہ دینے والے تارکین صلوٰۃ سے زیادہ ہیں بلکہ ایسے بھی بکثرت مسلمان موجود ہیں جو صوم وکلوۃ کے تو بہت پابند ہیں لیکن زکوٰۃ کے نام سے ایک پیسہ نہیں دیتے اسی طرح اور فرائض کتنے ترک کئے رہے ہیں اور کس قدر منافی و محرمات کا ارتکاب کیا جا رہا ہے تو اس پر آشوب دور کا اقتضا تو یہ تھا کہ ہر شخص کے اعتدال کے لئے تبلیغ کی جائے ہر منکر و محرم سے بچانے کی سعی کی جائے۔

لیکن تبلیغی جماعت کی تمام کوشش پوری سعی صرف تبلیغ صلوٰۃ کے لئے اس حقیقت پر مبنی ہے کہ تمام اہلسنت وجماعت اپنی نمازوں میں باوجود توجہ تام الی اللہ کے ہر رکن نماز میں موافقت فعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال رکھیں کہ ہمارا قیام و قراۃ رکوع و سجود قومہ و قعود کوئی فعل حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے افعال کے خلاف نہ ہو تو ان کا کوئی رکن خیال رسول اللہ سے خالی نہیں ہو۔ تو پھر الحمد للہ میں اہل الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم اور ان آیات میں جن میں اللہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صراحت ذکر ہے بعد تعظیم و توقیر حضور کی طرف قصداً خیال ہوتا ہے۔ اور الحمد للہ میں السلام علیک ایھا النبی اور اس کے بعد درود شریف میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف عظمت و قار کے ساتھ ساتھ خیال جاتا ہے۔ نیز بوقت سنتوں کی نیت کے جب یہ کہتا ہے کہ سنت رسول اللہ کی تو حضور کا خیال آتا ہے اور تبلیغی جماعت نماز میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال لے جانے کو نہ فقط مکروہ و حرام بلکہ کفر و شرک کہتی ہے۔

چنانچہ ضمن عقائد میں صراط مستقیم کی عبارت میں صاف منقول ہوا جس کا ترجمہ یہ ہے۔ نماز میں زنا کرنے کا وسوسہ اور اپنی بیوی سے جماع کرنے کا خیال بہتر ہے اور پیر اور اس کے ماں اور بزرگوں کی طرف خیال لے جانا اگرچہ جناب رسالت مآب (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہوں اپنے دل میں اور گدھے کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنوں درجے بدتر ہے کہ ان کا خیال انسان کے دل میں عظیم و توقیر کے ساتھ قرار پکڑتا ہے بخلاف گدھے اور تیل کے خیال کے کہ ان سے نہ تو ایسی چسپیدگی ہو ہے نہ ان کی ایسی تعظیم کی جاتی ہے بلکہ یہ ذلیل و حقیر ہیں اور نماز میں غیر خدا کی تعظیم و توقیر کا ملحوظ و مقصود ہونا شرک کی طرف کھینچتا ہے۔ (صراط مستقیم مجبائی ص ۸۶ مصنفہ مولوی اسماعیل دہلوی)

اس عبارت نے یہ بات ظاہر کر دی کہ ان تبلیغی وہابی جماعت کے نزدیک تمام اہلسنت کی نمازیں اہل سنت نہیں ہیں بلکہ کفر و شرک ہیں اور سب اہلسنت وجماعت کافر و مشرک ہیں اس بنا پر تبلیغی جماعت

کے بانی نے اہلسنت کی نمازوں کو قابل اصلاح و لائق تبلیغ ٹھہرایا اور صرف نماز ہی کی تبلیغ مسبلغین کی جماعت تیار کی ہے جو لوگوں کو اپنا یہی مذہب اور عقیدہ تعلیم دیگی کہ نماز میں حضور اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال کا لیجا نا وسوسہ زنا اور جماع زوجہ کے خیال سے بدتر ہے اور بیل کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنے درجے بدتر ہے۔ لہذا یہ تبلیغی جماعت اتنی تو کھل کر لگی ہے کہ سنتوں کی نیت کرتے وقت صرف سنت ہی کہا کر دو اور سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مت کہو باوجودیکہ مسلمان اگر صرف سنت بھی کہتے ہیں تو اس سے اس کی مراد سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوتی ہے لیکن وہابی تبلیغی جماعت نے صاف کھل کر کہہ دیا کہ سنت رسول مت کہو بلکہ صرف کرو حالانکہ وقت نیت خارج صلوٰۃ کا وقت ہے تو جب یہ لوگ خارج نماز میں بھی رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام لینا گوارہ نہیں کرتے تو نماز میں حضور کی طرف خیال لے جانے کو کس طرح کہتے ہیں بلکہ یہ صاف طور پر اس کو شرک جانتے ہیں۔

مسلمانو! اب سمجھو کہ اہلسنت و جماعت کی نماز میں اور اس تبلیغی جماعت کی نماز میں زبردست فرق ہے جو لوگ اپنی نادانگی سے یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ نماز میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے وہ آنکھیں کھول کر دیکھیں کہ اہلسنت کی نماز اس تبلیغی جماعت کے نزدیک نہ صرف نہیں ہے بلکہ شرک ہے اسی بنا پر یہ وہابی جماعت ناواقف اہلسنت کو پہلے کلمہ پڑھوا کر مسلمان پھر انہیں نماز کی تبلیغ کرتی ہے اور وہابی نماز سکھاتی ہے جس میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیال نہ آئے اور ان کی متابعت اور موافقت کا تصور نہ پیدا ہو۔ بالجملة ان کے صرف تبلیغ صلوٰۃ ہے نیز تبلیغ صلوٰۃ کا نام لیکر اہلسنت کو وہابی دیوبندی بنانا مقصود ہے۔ چنانچہ خود الیاس صاحب جماعت نے صاف طور پر کہا:

سوانح میں ہے۔

ظہیر الحسن میرا مدعا کوئی پاتا نہیں لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ تحریک صلوٰۃ ہے میں ان سے کہتا ہوں ہرگز تحریک صلوٰۃ نہیں ایک روز بڑی حسرت سے فرمایا کہ میاں ظہیر الحسن ایک نئی قوم (یعنی دیوبندی) پیدا کرنی ہے۔ (سوانح ص ۲۲۶)

اس عبارت سے بانی جماعت کا مدعا اور غرض صاف طور پر ظاہر ہوگئی کہ اس تبلیغی جماعت اور دورے نماز کی تبلیغ کے لئے ہرگز ہرگز نہیں ہیں تبلیغ صلوٰۃ کو براہ فریب عوام اہلسنت

ملاقات کرنے اور اپنی طرف متوجہ کرنے کا وسیلہ و ذریعہ بنا رکھا ہے بلکہ یہ ساری نقل و حرکت تبلیغ و اشاعت ہی کے پردہ میں نئی قوم (وہابی جماعت) کے بنانے کیلئے ہے لہذا ہمارے ناواقف عوام اہلسنت و جماعت ان کے تبلیغ صلوٰۃ کے فریب میں نہ پھنسیں اور ان کے طریقہ نماز کو نہ سیکھیں اور ان کی جماعت کی شرکت سے دور بھاگیں۔ اور ان کی پر فریب باتوں کو نہ سنیں اور ان کی مجالس و عظ میں ہرگز شرکت نہ کریں۔

الیاسی تبلیغی جماعت کا سفیہ جھوٹ

اس جماعت کے مسبلغین اور ہوا خواہ نہایت جرأت و دلیری سے یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ ہم یہ تبلیغی خدمات لوجہ اللہ کرتے ہیں۔ ایک پیسہ اس وقت کے مقابلہ میں نہیں لیتے ہیں۔ ہم پیدل سفر کرتے ہیں۔ کسی کا کھانا نہیں کھاتے ہیں۔ کسی سے کوئی پیسہ نہیں لیتے ہیں۔ تو سوا ان ناواقف چند حضرات کے جو اپنے فوری جذبہ کے تحت دو چار دن یا ہفتہ دو ماہ دیتے ہیں اور جس قدر پرانے پرانے مسبلغین برابر کام کرنے والے ہیں۔ وہ سب تنخواہ دار ہیں۔ ان کو سفر خرچ اور کھانے پینے کا صرفہ اور ماہانہ تنخواہ دلی کے دفتر سے ملتی ہے۔ اس کی کافی ثبوت دستیاب ہو چکے ہیں۔ اسی طرح ریل گاڑی اور موٹروں میں سفر کرتے ہیں جن کے بہت سے مشاہدے پیش کئے جاسکتے ہیں۔ یہ جماعت جہاں قیام کرتی ہے وہاں کے لوگ ان کو کھانا کھلاتے ہیں اور یہ خوب کھاتے ہیں۔ اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ یہ خود کسی سے کوئی پیسہ نہیں لیتے لیکن یہ لوگوں کو اپنے مرکز دہلی میں چندہ بھیجنے کی تو ترغیب دلاتے ہیں اور وہ مرکز اس چندہ کو ان پر خرچ کرتا ہے تو کیا اس تبلیغی جماعت نے قوم مسلم کا پیسہ نہیں لیا اور چندہ سے ان کی پرورش نہیں ہو رہی ہے۔

یہ بھی واضح رہے ہمارا ان کے تنخواہ دار ہونے اور سفر خرچ لینے پر اعتراض مقصود نہیں ہے کہ جو شخص اپنا دن رات اس کام میں خرچ کرے گا تو وہ اپنے اور اپنے اہل و عیال کے حقوق ادا کرنے پر مجبور ہے کہ جس کام میں اپنا سارا وقت گزارتا ہے تو اس محکمہ سے اس قدر رقم حاصل کر لے۔ چنانچہ یہ تمام سلف و خلف، خلفاء اور امراء، قضاة و فوج کا معمول رہا ہے۔ دکھانا یہ ہے کہ یہ مسبلغین حقیقت پر پردہ ڈالنے ملاقات کے چھپانے تنخواہیں لیکر مکر نے سفری خرچ حاصل کر کے انکار کرنے سوار یوں پر سفر کرنے کے باوجود پیدل چلنے و چلنے کھا کر جھوٹ بولنے اپنا تقویٰ جتانے اپنے تقوے کے گیت گانے۔ صریح جھوٹ بولنے، خلاف حقیقت ظاہر کرنے کی کیوں عادی ہیں۔ کیا ان باتوں سے تبلیغ میں چار چاند لگ جاتے

ہیں۔ یا ان کے امور کے اظہار سے لوگوں کا کلمہ جلد صحیح ہو جاتا ہے۔ یا وہ نماز جلد سیکھ لیتے ہیں۔ ہو گیا کہ ان باتوں سے اس جماعت کا مسلمانوں کو فریب دینا مغالطہ دینا مقصود ہے اور جھوٹوں سے قوم کو کیا فائدہ پہنچا بلکہ خود ان کی عاقبت خراب ہوئی۔

الیاسی تبلیغی جماعت کی نمائش و نمود

تبلیغی کام گزشتہ صدیوں میں بھی ہمیشہ ہوئے اور ان کی تبلیغ سے صد ہا بلکہ ہزار ہا غیر ہوئے لیکن وہ مبلغین نہ اپنے کارناموں کے اعلان جتایا کرتے۔ نہ ان کی کسی ادا میں نمود تھا۔ نہ ان کی نمائش تھی۔ نہ ان کی تبلیغی نقل و حرکت میں شہرت پسندی کا شائبہ تھا۔ نہ وہ اپنی تکالیف و خطبے اور وعظ کہتے تھے۔ نہ اس راہ میں پیدل چلنے کے واقعات سناتے تھے۔ نہ اپنے تقدس اور درس دیتے تھے۔ نہ اس میں کسی عالم دین کے متعلق پروپیگنڈا کرتے تھے۔ بلکہ ان کی تبلیغ لہجہ ہر طریقہ نمود و نمائش سے پاک تھا۔ ان کا ہر کام عجب وریا سے دور تھا۔ ان کی ہر بات شہرت و جدائی۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حبط عمل جانتے تھے۔ وہ اپنے تقدس اور تقویٰ کا اعلان بطلان سمجھتے تھے۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے نہیں کرتے تھے۔ مے رضائے الہی کے لئے تھے۔

لیکن آج جب اس تبلیغی جماعت کے حالات کا جائزہ لیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے سب کام محض نمود و نمائش کیلئے ہیں۔ ان کے تمام امور فقط شہرت و اعلان کے لئے ہیں۔ ان کی و حرکت صرف ریا و خود نمائی کیلئے ہے۔ چنانچہ وہ دیہات جہاں نہ علماء پہنچتے ہیں نہ ان تک کوئی پہنچتی ہے وہاں کے مسلمان صرف نام ہی کے مسلمان ہیں جو تبلیغ کے سخت محتاج ہیں۔ تو ایسے تبلیغی جماعت نہیں پہنچتی۔ بلکہ ان کو جب دیکھو تو شہروں میں موجود ہیں۔ بازاروں میں چکر لگاتے۔ جامع مسجدوں میں وعظ کہتے نظر آئیں گے۔ مسلم محلوں میں گشت کرتے ہوئے دکھائی دے اپنے وعظوں میں بجائے تبلیغ دین کے اپنا پیدل چل کرنا اپنی جماعت کے کارنامے سنانا۔ و تقویٰ کا ذکر کرنا۔ علماء دیوبند کے گیت گانا۔ وہابی پیشواؤں کی تعریفیں کرنا ہے۔ الیاس صاحب کا پروپیگنڈا کرنا۔ دہلی جانے کی ترغیب دینا۔ ان کے نزدیک تبلیغ دین ہے اشاعت کرنا خدمت اسلام ہے۔

تو اس جماعت کے مبلغین کا ان شہروں میں آنا جن میں حجاج حفاظ علماء بکثرت موج

ان میں مذہبی مدارس جاری ہوں۔ جہاں واعظین برابر آتے جاتے ہوں۔ جلسے اور تذکیر و اعظا ہوتے ہوں۔ جن کے اکثر مسلمانان جاہل مبلغ سے زیادہ تعلیم یافتہ ہوں۔ پھر جامع مسجدوں میں ان کا قیام کرنا۔ کارروائیوں میں گروہ بنا کر پھرنا۔ مسلم محلوں میں گشت لگانا۔ نمود و نمائش نہیں ہے تو اور کیا ہے؟۔ حقیقت یہ ہے کہ اس وہابیہ کی تبلیغی جماعت کا ہر فعل نمود کے لئے ہے۔ ہر کام نمائش کی غرض سے ہے۔ ہر عمل ریا کیلئے ہے۔ ہر نقل و حرکت شہرت کیلئے ہے۔ ہر بات اعلان کے لئے ہے۔ تو یہ ہے ان کی نام نہاد تبلیغ کی حقیقت اور یہ ہے ان کے کارناموں کی نمائش حالت۔ مولیٰ تعالیٰ ان کے فریب سے محفوظ رکھے آمین۔

الیاسی تبلیغی جماعت علماء پر مشتمل کیوں نہیں

یہ تو ثابت ہو چکا ہے کہ تبلیغ کرنا علماء کا منصب ہے شرعاً جہاں نہ بھی اس کے اہل تھے نہ ہو سکتے ہیں۔ مگر الیاسی جماعت کا یہ طریقہ امتیازیوں ہے کہ وہ اپنے وفود میں جہاں کو منتخب کرتی ہے۔ پڑھے لکھے علماء آدمی برائے نام ہمراہ کر دیتے ہیں جن کا وقت پر بھی مظاہرہ کرادیا جاتا ہے لیکن اس جماعت میں اکثریت ایسے جاہلوں کی ہوتی ہے جنہیں نماز تو کیا صحیح طور پر طہارت کرنی بھی نہیں آتی۔ اس انتخاب میں اس الیاسی جماعت کی نہایت گروہی سازش یہ ہے کہ اگر ان کے علماء تبلیغی دورے کرتے ہیں اور وفود کو صرف علماء پر مشتمل رکھا جاتا ہے تو اہلسنت ان کو پہچان لیں گے کہ وہ وہابی دیوبندی علماء ہیں۔ یہ لوگ تبلیغ کے لئے آتے ہیں تو وہابی اور دیوبندی ہی کی تبلیغ کریں گے۔ تو اہلسنت نہ ان کے دام فریب میں پھنسیں گے۔ نہ ان کے وعظ سنیں گے بلکہ ان سے نفرت کریں گے۔ ان سے مسائل مختلف فیہا و عقائد دیوبندیہ کی بحث کریں گے۔ نیز اہلسنت اگر ان علماء کو مجلس و میلاد شریف محفل گیارہویں شریف عرس فاتحہ رسوم کی شرکت کی دعوت دیں گے تو یہ علماء اپنی مذہبی ذمہ داری کی بنا پر جب ان امور کو بدعات کہتے ہیں تو ان میں ہرگز شرکت نہیں کریں گے۔ تو عوام اہلسنت بھی ان سے واقف ہو جائیں گے کہ یہ لوگ وہابیہ دیوبندیہ ہیں۔ ان کی کوئی بات ہی نہ سنے گا۔ لہذا علماء کے مبلغین مقرر کرنے میں مذہب و ہابیت کی تبلیغی نہ ہو سکے گی۔ اور اہلسنت ان کے دام تزویر میں نہ پھنس سکیں گے۔ اسی نظریہ کے ماتحت الیاسی جماعت نے جہاں کو مبلغین مقرر کیا کہ اہلسنت نہ تو ان غیر معروف جاہلوں کو پہچانتے ہیں۔ نہ یہ اپنی وہابیت کا اظہار کرتے ہیں۔ نہ کسی نئی جگہ عقائد وہابیہ کو بتاتے ہیں۔ نہ یہ کم علم مسائل مختلف فیہا میں بحث کر سکتے ہیں۔ نہ کسی کو وہابیہ کے بیان سنا سکتے ہیں۔ پھر اگر اہل سنت کو کہیں فاتحہ سوم میں میں شریک کرنا چاہیں گے تو یہ بے تکلف شریک بھی ہو جائیں گے۔ عرس کی تقریب میں بھی بے تامل کے شامل ہو جائیں گے۔

گیارہویں شریف کا کھانا بھی یہ لوگ کھالیں گے۔ محفل میلاد شریف میں بھی یہ شریک ہو کر قیام بھی کر لیں گے۔ اور اگر کہیں خود میلاد شریف پڑھنے کا موقع آ گیا تو بے تکلف میلاد کا پیالہ لے لیں گے۔ اور قیام بھی کر لیں گے کہ یہ لوگ وہابیت کے کوئی ذمہ دار شخص نہیں ہیں۔ تو جہاں الیاس کے فریب میں عوام پھنس سکتے ہیں کہ یہ تو ہمارے ساتھ میلاد شریف میں شریک ہوتے ہیں قیام کیا ہے۔ انھوں نے گیارہویں شریف میں شرکت کی ہے۔ یہ عرس میں شامل ہوتے ہیں۔ خود فاتحہ دی ہے۔ اور اس کا کھانا کھایا ہے۔ لہذا یہ کیسے وہابی ہو سکتے ہیں۔ تو یہ جاہل مبلغین طرح اپنے مذہب پر پردہ ڈال کر اپنا کام نکال لیتے ہیں۔ کہیں اپنی بے خبری اور ان اختلافات بن کر اپنا الوسیدھا کر لیتے ہیں۔ تو جہاں جیسا دیکھا ویسا ہی بن کر اپنا اعتبار پیدا کر لینا یہ کام الیاس ہی کر سکتے ہیں۔ اسی مصلحت کی بنا پر اس الیاسی جماعت نے اپنے مبلغین جہاں مقرر کئے اور اس میں انتخاب نہیں کیا۔ لہذا اس الیاسی جماعت کا جہاں کے مبلغین بنانے میں بھی اور ملتان میں یہ راز ہے۔

الیاسی تبلیغی جماعت کا مرکز وہابی کیوں ہے

اگر یہ الیاسی جماعت اپنا مرکز دیوبند یا تھانہ بھون یا گنگوہا یا انیسٹھ مقرر کرتی تو یہ وہابیت جو وہابیت میں مشہور ہو چکے ہیں۔ تو ہر سنی ان کا نام سننے کے بعد بے تکلف یہ سمجھ سکتا کہ جب ان کا مرکز ان مقامات میں سے کوئی مقام ہے تو یہ وہابیت کی حد کو پہنچتا ہے۔ تو اس جماعت کے اہلسنت نہیں آتے پھر تو تبلیغ کا مقصد اعظم یعنی تبلیغ وہابیت ہی ختم ہو جاتی۔

اس جماعت کے بانی نے اس خطرہ سے بچنے کے لئے دہلی کو مرکز قرار دیا اور اس آبادی متعین کی جس کا صرف نام ہی سن کر ہر سنی کے جذبات میں طوفانی کیفیت پیدا ہو جاتی عقیدت کا سمندر موجیں مارنے لگتا ہے۔ یعنی وہ مقدس سرزمین جس کو مرجع اولیاء مخزن اصناف شرف حاصل ہے۔ خانقاہ حضرت عالیجاہ قدوة السالکین زبدۃ العارفین شاہ نظام الدین محبوب سرہ کا جوار۔ اس کو اس جماعت نے اسی بنا پر مرکز قرار دیا کہ یہاں کا نام سن لینے کے بعد اس وہابیت کا اہلسنت کے قلوب میں خطرہ بھی نہیں گذرے گا۔ اس نسبت کی بنا پر اس جماعت کا احتیاج ان کی مہمان نوازی کی جائیگی ان کی باتوں کو بکمال عقیدت سنا جائیگا ان کے عمل حکم میں حتیٰ الامکان۔

بالجملہ اس جماعت کا قریب خانقاہ حضرت محبوب الہی قدس سرہ میں مرکز مقرر کرنے میں یہی فریب ہے کہ اہلسنت ان کی وہابیت کو نہ پہچان سکیں اور یہ اس پردہ میں ناواقف سنیوں کو وہابی بناتے رہیں۔

الیاسی تبلیغی جماعت کا ترقیہ

اگر اس الیاسی جماعت میں اسلام کا سچا جذبہ ہے تعمیل احکام کا صادق دلولہ ہے اتباع شریعت کا واقعی ذوق ہے دینداری کا حقیقی شوق ہے تو قرآن وحدیث اقوال صحابہ وتابعین قیاس ائمہ ومجتہدین، تصریحات متقدمین ومتاخرین عمل سلف وخلف امت خیر المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کو سامنے رکھ کر صاف الفاظ میں اعلان کر دے کہ ہمارا فلاں مذہب ہے اور ہم اس مذہب حق اور سبب فلاح ونجات اعتقاد کرتے ہیں اور اسی مذہب کی تبلیغ کیلئے نکلے ہیں تو دنیا ان کو مشتبہ نظروں سے نہ دیکھے گی جو کھل کر اپنا مذہب ظاہر کرتے ہیں وہ اس کو کوئی فریبی اور ترقیہ باز نہیں کر سکتا ہے۔

یہ بات تو ظاہر ہے کہ اصل میں یہ جماعت نہ رافضی ہے نہ چکڑالوی، نہ غیر مقلد ہے نہ قادیانی کہ اسکے بانی و اراکین و مبلغین ان فرقوں کے کھلے ہوئے مخالف ہیں کہ اس جماعت کے خود اعمال ان فرقوں کے اعمار کے موافق نہیں۔ اب رہے عقائد تو یہ ان کے بھی سخت مخالف ہیں۔ اسی طرح یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ یہ الیاسی جماعت اہلسنت و جماعت بھی نہیں ہے کیونکہ یہ جماعت نہ کبھی عقائد اہلسنت کا اظہار کرے نہ کبھی اعمال اہلسنت کو خود کرے نہ کبھی ان عقائد و اعمال کی تبلیغ کرے نہ علماء اہل سنت سے کوئی تعلق رکھے۔ نہ قنادے اہلسنت کی پیروی کرے نہ خاص مجالس اہلسنت میں عقیدۂ شرکت کرے نہ مخصوص افعال اہلسنت کی کبھی تائید کرے نہ حرمین شریفین بلکہ دنیائے اہلسنت کے علمائے دین و مفتیان شرع متین نے جن کو بالاتفاق کافر و مرتد ہونے کے فتوے دیئے تو یہ جماعت ان فتوؤں کو حق کہنے اور ان کو کافر و مرتد ماننے کے لئے کسی طرح تیار ہو۔ پھر اس جماعت کا نہ بانی اہلسنت۔ نہ اراکان اہلسنت۔ نہ قائدین اہلسنت۔ نہ مبلغین اہلسنت۔ نہ حامیین اہلسنت۔ نہ مؤیدین اہلسنت۔ تو پھر یہ جماعت اپنے آپ کو کسی طرح اہلسنت و جماعت کہتی ہے اور کس منہ سے اپنے آپ کو اہلسنت قرار دے سکتی ہے۔ اور اپنے اہلسنت ہونے پر کوئی دلیل پیش کر سکتی ہے اور ان کے ان احوال کے باوجود ان کو کون اہلسنت کہہ سکتا ہے۔ تو بھی یہ ثابت ہو گیا کہ یہ الیاسی جماعت ہرگز ہرگز اہلسنت و جماعت نہیں تو اب ان کا وہابی دیوبندی ہونا خود ہی ظاہر ہو گیا اور ان کے وہابی ہونے کا بین ثبوت یہ موجود کہ اس جماعت کا

بانی وہابی۔ اس کے خاص اراکین وہابی۔ اس کے قائدین وہابی۔ اس کے اصل مبلغین وہابی۔ اس کے حامیین وہابی۔ اس کے مؤیدین وہابی۔ اس جماعت والے عقدہ وہابیہ کی تصدیق کریں۔ اعمال کے مطابق عمل کریں۔ علماء وہابیہ سے عقیدت رکھیں۔ مفتیان وہابیہ سے فتوے لیں۔ جلسہائے ویار والٹر بنیں۔ مدارس وہابیہ کا پروگنڈہ کریں۔ وہابی عقائد کی تبلیغ کریں۔ وہابی اعمال کی تعلیم دیں۔ علماء وہابیہ پر پورا اعتماد رکھیں۔ علمائے وہابیہ ان پر کامل بھروسہ رکھیں۔ اور نہ وہابی انھیں گروہ سے اجائیں نہ یہ اپنے آپ کو وہابیہ سے الگ سمجھیں۔

اہل انصاف بتائیں کہ وہابی ہونا اور کسے کہتے ہیں اور دیوبندی ہونا اور کس چیز کا نام ہے الیاسی جماعت کا وہابی اور دیوبندی ہونا ایسی ناقابل انکار حقیقت ہے جس کا کوئی ادنیٰ سمجھ والا انسان کسی طرح انکار نہیں کر سکتا بلکہ یہ نہ خود یہ الیاسی تبلیغی جماعت اپنے وہابی اور دیوبندی ہونے کا کسی کار کے سامنے انکار کر سکتی ہے۔ البتہ ناواقفوں کے سامنے یہ جماعت اپنی وہابیت پر ضرور پردہ ڈالنے کی کوشش کرتی ہے کہیں اپنے وہابی ہونے کا صاف طور پر انکار کر جاتی ہے۔ کہیں سنیوں میں پہنچ کر سنی جاتی ہے۔ کہیں اپنی وہابیت سے لاعلمی و ناواقفی ظاہر کر جاتی ہے۔ لہذا یہی تو اس تبلیغی جماعت کا تقیہ یہی تو اس کی تبلیغی پالیسی ہے جس کا مفصل ذکر گذرا۔

بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ اس الیاسی جماعت نے اپنے تقیہ میں روافض کو بھی شرمادے کہ وہ اپنے مذہب کو اس طرح نہیں چھپاتے ہیں جس طرح یہ جماعت اپنی وہابیت کو چھپاتی ہے۔ پھر اس نے انھیں اس لئے ضرورت پڑی کہ یہ اپنے آپ کو سنی ظاہر کر کے ناواقف سنیوں کو اپنے دام ترویج میں لے لے اور پھر آہستہ آہستہ انھیں تدریجاً وہابی بنالیں۔

الیاسی تبلیغی جماعت کی غرض تبلیغ وہابیت ہے

جب ناظرین پر یہ چیز آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہوگئی کہ مولوی الیاس صاحب تبلیغی جماعت نہ صرف متعصب نسلی وہابی دیوبندی ہیں بلکہ یہ اس وقت کے اکابر وہابیہ کے پیشوا تھے معمولی عقائد والا اس کا فیصلہ کرنے کیلئے مجبور ہے کہ جب اس بانی کو عمر کے کسی حصہ میں مذہب اہلسنت سے کبھی ادنیٰ سا لگاؤ بھی نہ ہوا۔ نہ کبھی اسے کسی مشہور عالم اہلسنت سے ملنا گوارہ کیا۔ نہ کسی سنی عالم کو اس کی جلسہ میں مدعو کیا۔ تو اس نے اپنے عمل سے صاف بتا دیا کہ مجھے اہلسنت سے کوئی علاقہ نہیں بلکہ الیاس نے جلسہائے اہلسنت کے کھل کر مقابلے کئے ہیں۔ تقریباً بیس سال سے زائد ہوئے کہ میو

کے قصبہ نوح میں ایک اہلسنت کا جلسہ ہوا تھا۔ اس کے منتظم حضرت مولانا رکن الدین صاحب الوری کے صاحبزادے حضرت مولانا محمود صاحب اور حضرت مفتی مولانا مظہر اللہ صاحب امام مسجد فتح پوری دہلی کے صاحبزادے مولوی مشرف احمد صاحب تھے۔ اس جلسہ میں فقیر کو بھی مدعو کیا گیا تھا۔ تو ایک جلسہ تو وقت صبح اسکول کے قریب میدان میں ہوا اور دوسرا جلسہ بعد ظہر اسکول کے اندر ہوا۔ الیاس صاحب نے ہم لوگوں کی خبر سن کر دہلی سے دیوبندی مولویوں کی ایک لاری بھر کر بغرض مناظرہ روانہ کی تھی۔ جلسوں میں ہماری تقریر فضائل نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ترغیب اعمال میں ہو رہی تھیں۔ دوسرے جلسہ میں میں تقریر کر رہا تھا کہ درمیان تقریر ہی میں ان دیوبندی مولویوں میں سے ایک مولوی مجمع میں کھڑا ہوا کیا اور شور مچانے لگا کہ ہم مناظرہ کے لئے آئے ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہا آپ سے اور مناظرہ سے کیا واسطہ۔ اگر فی الواقع آپ لوگ مناظرے کے لئے آئے ہوتے تو کل سے آپ قصبہ نوح میں موجود ہیں۔ آپ نے جیلنج مناظرہ بھیجا ہوتا۔ شرائط مناظرہ طے کئے ہوتے۔ اور باضابطہ آپ نے مجلس مناظرہ طلب کی ہوتی۔ مگر آپ کو تو اس وقت جلسہ میں صرف شور و شر کرنا مقصود ہے۔ خیر جب آپ نے مناظرہ کا نام لیا ہے تو ہم اسی مجمع میں ابھی مناظرہ کا معاملہ طے کئے دیتے ہیں۔ چنانچہ میں نے مجمع کو مخاطب بنا کر دریافت کیا کہ آپ لوگ مناظرہ کن صاحب سے چاہتے ہیں۔ مجمع نے کہا کہ ہم لوگ مناظرہ مولوی الیاس صاحب سے چاہتے ہیں کہ ہمارے ملک میوات میں اختلاف و فساد کا بیج انھوں نے ہی بویا ہے۔ اور ہمارے گاؤں گاؤں گھر گھر میں باپ بیٹے بھائی بھائی میں جنگ و جدال قائم کر دیا ہے۔ میں نے مولویوں سے دریافت کیا کہ اس وقت آپ کی اس جماعت میں مولوی الیاس صاحب موجود ہیں انھوں نے جواب دیا کہ وہ تو موجود نہیں ہیں۔

میں نے دریافت کیا کہ وہ آخر کہاں ہیں۔ وہ بولے کہ مولانا صاحب دہلی میں ہیں۔ میں نے دریافت کیا کہ اگر انکو کوئی شخص یہاں سے دہلی لینے کیلئے جائے اور پھر ان کو دلی سے لے کر آئے تو اس میں کتنے گھنٹے صرف ہونگے۔ مجمع نے جواب دیا کہ وہ صرف ۵ گھنٹے میں یہاں آسکتے ہیں۔ میں نے اسی مجمع میں بہ اعلان مولوی الیاس صاحب کو چیلنج مناظرہ دیا۔ ہم ان کا ۲۵ گھنٹہ تک انتظار کریں گے اگر اتنی مقدار میں یہاں نہیں آئے تو ان کی شکست فاش ہوگی۔ لیکن ان کے فرستادہ مولویوں نے انھیں اس وقت میں حاضر نہیں کیا۔ ہم نے وہاں بجائے ۲۵ گھنٹے کے ۳۰ گھنٹے تک انتظار کیا اور اس کے بعد وہاں سے روانہ ہوئے۔

تبلیغ کا نام تحریک ایمان رکھا۔ تو یہ الیاسی تبلیغ حقیقت میں اعمال کی تبلیغ نہیں ہے بلکہ اصول دین عقائد ایمان کی تبلیغ ہے اور رتذ کیر الاخوان کی عبارت منقول ہوئی کہ میلاد و قیام کرنے والے عرس فاتحہ کرنے والے سوم و چہلم کرنے والے محفل محرم گیارہویں کرنے والے ان کے نزدیک کافر ہیں۔ کفر تک پہنچے ہوئے ہیں۔ تو یہ اہل سنت ہی تو ہیں۔ لہذا یہ الیاسی تبلیغ خاص اہل سنت کے لئے سرے سے ایمان پیدا کرنے کے لئے ہے۔ رہا اعمال کا ڈھونگ اور تحریک صلوٰۃ کا نام وہ محض فریب ہے۔ چنانچہ خود ہی اس فریب کا خبط بھی الیاس ہی نے کر دیا ہے سوانح ص ۲۲۶۔

ظہیر الحسن میرا مدعا کوئی پاتا نہیں لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ تحریک صلوٰۃ ہے میں قسم سے کہتا ہوں کہ یہ ہرگز تحریک صلوٰۃ نہیں ایک روز بڑی حسرت سے فرمایا میان ظہیر الحسن ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے۔

(سوانح ص ۲۲۶)

الیاس صاحب کی اس عبارت سے آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ الیاس صاحب یہ تبلیغی وفد نماز کی تبلیغ کے لئے ہرگز نہیں۔ تبلیغ صلوٰۃ کا ڈھونگ ایک فریب ہے۔ لوگوں سے ربط و ملاقات کا ذریعہ ہے۔ بلکہ یہ ساری تبلیغی جماعت کی نفس و حرکت ایک نئی قوم پیدا کرنی یعنی وہابی بنانے کے لئے ہے۔ ہذا ظاہر ہو گیا کہ اس الیاسی تبلیغ کی غرض تبلیغ وہابیہ ہے۔

علاوہ بریں جب الیاسی تبلیغ کا نام تحریک ایمان ہے اور اس میں اصول دین و عقائد ایمان کی تبلیغ مقدم ہے اور یہی الیاسی جماعت کا اصل تبلیغی فریضہ ہے تو ان کے اصول دین و عقائد ایمان وہی تو ہیں جو مذہب وہابیت دیوبندیت کے اصول عقائد دین و ایمان ہیں تو اب صاف بات ہو گئی کہ الیاسی جماعت اس صلوٰۃ و عقائد کی تبلیغ کرتی ہے جو مذہب وہابیت کے اصل عقائد ہیں تو الیاسی تبلیغ کی غرض وہابیت ہی تو قرار پائی۔

اور اگر کسی کو پھر بھی یہ اشتباہ ہو کہ تبلیغی جماعت کی تبلیغ غرض تبلیغ وہابیہ نہیں ہے اور ان کا کام کسی کو وہابی دیوبندی بنانا نہیں ہے ان کے بانی الیاس صاحب کا مدعا تبلیغ دیوبندیت نہیں ہے ان کا دیوبندیوں سے تعلق نہیں ہے تو صاف سنئے اسی سوانح میں ہے۔

منشی نصر اللہ صاحب راوی ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے عرض کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ (جنی الیاس صاحب) مجدد وقت ہیں فرمایا تم سے کون کہتا تھا میں نے کہا کہ لوگوں میں چرچا ہے فرمایا نہیں میری جماعت مجدد ہے (حاشیہ میں ہے) یعنی اس دورے کے علماء صالحین کی وہ جماعت جس سے

یہ واقعہ محض اس لئے پیش کیا کہ وہ اہلسنت کے سخت مخالف تھے کہ ان سے بھی اہلسنت دیکھا نہیں جاتا تھا۔ چنانچہ ہم اس کو انھیں کے کلام سے ثابت کر دیں۔ ان کی سوانح میں ہے۔

مولانا کی فطرت میں دین کی حمیت و غیرت کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ ان کی اس دعوت بڑی محرک طاقت اور ان کی اس سوز درد مندی اور بے قراری کی ایک بڑی وجہ جو ان کو کسی کل چلین نہیں لینے دیتی تھی دین کا یہی بڑھتا ہوا تنزل و انحطاط روز افزوں غلبہ و اقتدار تھا جس کو ان اور بیدار فطرت اور ان کا غیور مزاج ایک لمحہ کیلئے برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ (سوانح ص ۲۳۱) اسی دین کے روز افزوں انحطاط ہندوستان میں اسلام کے زوال و عقائد و ارکان دین کے ضعف و مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی دنیست اور مادہ پرستی نے مولانا کی حساس اور غیور طبیعت پر ایسا اثر کیا کہ وہ اس درد میں بے چین رہے (سوانح ص ۲۹۲)

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ الیاس صاحب کی بے چینی کا سبب اور ان کی درد مندی قراری کا باعث جو ناقابل برداشت تھا وہ اہل سنت کا فروغ اور روز افزوں غلبہ و اقتدار تھا اور تقاعد کی اشاعت تھی جس کو وہ اپنی نزدیک لا دینیت اور اسلام کے زوال سے تعبیر کرتا ہے۔ اعمال اس کو تو براہ فریب پیش کر دیا ہے۔ چنانچہ اسی سوانح میں ذرا کھل کر لکھتے ہیں۔ کفر کی حد تک پہنچے ہوئے تک علم پہنچانا اصل کی تکمیل اور ہمارا فریضہ ہے۔

(سوانح ص ۳۰۵)

لوگوں نے غلط فہمی سے سمجھ لیا ہے کہ ایمان تو موجود ہی ہے اس لئے ایمان کے بعد جن درجہ ہے ان میں مشغول ہو گئے حالانکہ سرے سے ایمان پیدا کرنے ہی کی ضرورت باقی ہے۔

(سوانح ص ۲۷۵) مولانا دین کے تمام کاموں میں ایمان اور مذہب کے اصول و ارکان جدوجہد اور تبلیغ و دعوت کو مقدم رکھتے تھے۔

اس دعوت و تبلیغ کو جو مسلمانوں میں ایمان پیدا کرنے اور اصول دین کا رواج دینے کے تحریک ایمان سے موسوم کرتے تھے۔

ان عبارات سے صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ یہ الیاسی تبلیغ اصل اعمال کے لئے نہیں ہے بلکہ پہنچے ہوئے کو تبلیغ کرنا اپنا فریضہ بنا دیا اور سرے سے ایمان پیدا کرنا ضروری ٹھہرایا اور اصول مذہب کی تبلیغ کو مقدم قرار دیا اور مسلمانوں میں ایمان پیدا کرنے اور اصول دین کا رواج

(سوانح ص ۲۲۷)

مولانا کا تعلق تھا۔

اس عبارت میں الیاس صاحب نے صاف الفاظ میں اعلان کر دیا کہ تبلیغ دیوبندیت مجدد فقط میں ہی نہیں ہوں بلکہ میری ساری جماعت ہے اور محشی نے تو صاف کر دیا کہ جماعت اس دور کے وہ علماء ہیں جن سے الیاس صاحب کا تعلق تھا اور ہم یہ امر پیش کر چکے ہیں کہ ان کا بروا صاغر علمائے دیوبند سے تھا اور کسی سنی عالم سے ان کا تعلق ہی نہیں ہوا تو اب ثابت ہو گیا کہ تبلیغ صرف وہابیت و دیوبندیت کے لئے ہے اور ایسی جماعت کے سرری جدوجہد لوگوں کو ہرگز کے لئے ہے۔

بعض ناواقف یہ شبہ پیش کیا کرتے ہیں کہ الیاس تبلیغ میں اہل سنت کا رد نہیں ہوتا۔ صاحب اہل سنت کی تردید کرتے تھے نہ انھوں نے اپنی اس تبلیغی جماعت کو رد اہل سنت کا حکم اس کا جواب اور اس کی پوری حقیقت خود انھیں سے سنئے۔

سوانح میں ہے:

مولانا (الیاس) امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے بارے میں خاص اصول و ترتیب قائل تھے لیکن جب کھلا ہوا منکر پیش آ جاتا تو قطعاً کوئی مداخلت اور رواداری گوارہ نہ کرتے۔
الحق لم یقم لغضبه شی پھر اس استقامت اور تورع کا اظہار فرماتے جو ان کے اسلاف اور علماء راہنما کا شیوہ ہے۔

(سوانح ص ۲۵۹)

مولانا نے جس مبارک ماحول میں ابھی تک پرورش پائی تھی وہاں کی دینی غیرت و سنت اور جذبہ حفاظت شریعت اس کی اجازت نہیں دیتا تھا کہ کسی منکر کو زندہ رہنے کی فرصت دی جائے۔

(سوانح ص ۲۹۶)

(اسی سوانح کے صفحہ ۱۱ پر ہے) عقائد اور فرائض میں مداخلت کی جائے تو یہ کسی حال میں نہیں ہے۔

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ الیاس صاحب اس سلسلہ تبلیغ میں یہ فریب اور پالیسی ہیں کہ اہل سنت کو ایک دم وہابیت کی تبلیغ نہ کرو بلکہ آہستہ آہستہ بہ تدریج دیوبندیت کی دعوت ہاں جب میلاد شریف قیام کیا ہو یں شریف عرس وغیرہ کرنے لگیں جو وہابیہ کے نزدیک میں سے ہیں تو ان پر مداخلت اور رواداری ہرگز نہ کرو یعنی ان منکرات کا کھل کر رد و ابطال کرو اور

کے جواز پر کوئی مناظرہ کرے تو اس سے اپنے مشائخ و علماء دیوبند کے طریقہ پر مناظرہ و مباحثہ بھی کرو اور وہابیت کے نہ ماننے والے منکر پر کسی طرح کا تقیہ نہ کرو بلکہ غصہ اور تمیش میں آ جاؤ اور مشائخ وہابیہ کی راہ استقامت پر عقائد و مسائل اہل سنت کا مقابلہ کرو ان کے ابطال و بدعت و حرام ہونے کا اظہار کر دو اور یہاں تک کہ منکر کو زندہ رہنے کی فرصت بھی مت دو۔

مسلمانو! دیکھو یہ بانی تبلیغی جماعت کتنے صاف الفاظ میں وہابیت و دیوبندیت کی تبلیغ کا حکم دے رہے ہیں اور عقائد و مسائل وہابیت کے اظہار کرنے کا حکم دے رہے ہیں اور وہابیت کے کسی عقیدہ و مسئلہ کے چھپانے کو مداخلت و رواداری کہہ کر کس قدر تنبیہ کر رہے ہیں اور اہل سنت کے رد و ابطال کا کتنا زبردست سبق دے رہے ہیں۔ اہل سنت کو نہایت پالیسی اور انتہائی فریب سے وہابی بنانے کا طریقہ بتا رہے ہیں۔

ہمارے برادران اہل سنت آنکھیں کھولیں اور اس تبلیغی جماعت کے کید و فریب کو دیکھیں کہ یہ جماعت ہمارے اہل سنت کو وہابی بنانے کی فکر میں گشت کر رہی ہے۔ یہ جماعت وہابیت کی تبلیغ کے لئے دور بکرتی پھر رہی ہے۔ یہ جماعت دیوبندیت کی دعوت دیتی ہوئی شہر بہ شہر چکر لگا رہی ہے۔ اس جماعت کے بنانے کی غرض ہی یہ ہے کہ دیوبندی قوم پیدا کی جائے۔ اس جماعت کی بنیاد ہی اس پر رکھی گئی ہے کہ دائرہ وہابیت کو وسیع کیا جائے۔ چنانچہ جہاں انھوں نے کامیابی حاصل کر لی ہے وہاں کے لوگ سخت وہابی پختہ دیوبندی ہو گئے ہیں۔ جو سنی حضرات ان کے ساتھ شامل ہو گئے ہیں وہ سنیعت سے ہاتھ دھو بیٹھے ہیں اور کھل کر وہابیت کے ہوا خواہ بن گئے ہیں۔ جن مقامات پر انکا بکثرت گشت ہوتا ہے وہاں دیوبندیت کے جراثیم پھیل گئے ہیں۔

لہذا میرے سنی بھائیو! تم اس جماعت کے فریب میں نہ آؤ۔ ان کی تحریک صلوٰۃ و تبلیغ کلمہ شریف کی نہ ہری دعوت کو نہ دیکھو۔ ان کی جماعت میں ہرگز شامل نہ ہو۔ ان کے فریب سے اپنے بھائیوں کو بچاؤ۔ اور ان کی ان کی کھل مخالفت کرو۔ اور ان سے اپنے دین حق کی محافظت کرو۔

الیاسی تبلیغی جماعت کے ساتھ مسلمان کیا کریں

جب یہ ثابت ہو چکا کہ یہ الیاسی جماعت کوئی نئی جماعت نہیں ہے بلکہ یہ وہی جماعت ہے جو وہابی دیوبندی کے نام سے مشہور ہے جن کے عقائد و مسائل سلف و خلف مسلمین سے بالکل علیحدہ ہیں جنھوں نے حضرات اولیاء و انبیاء کرام علیہم السلام کی شانوں میں گستاخیاں خیال کرنا اپنا مذہب ٹھہرا لیا

کی بڑی شدید تعلیم ہے۔

(آیت دوم) اذ سمعتم ایت لہ یکفر بها ویستہراً بها فلا تقعدوا معهم حتی

یخرجوا منکم اذ اذ لمثلہم۔ (سورۃ انشاء رکوع ۲۰)

اور جب اللہ کی آیتوں کو سنو کہ انکار کیا جاتا ہے اور ان کی ہنسی بتائی جاتی ہے تو ان لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھو جب تک وہ اور بات میں مشغول نہ ہوں ورنہ تم بھی انھیں جیسے ہو۔ علامہ خازن تفسیر لباب التوہیل میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں۔

قال ابن عباس دخل فی هذه الآية کس محدث فی الدین وکل مبتدع الی یومئذ انکم اذا مثلہم یعنی انکم یا ایہا الحالسون مع المستہزلین بایت اللہ اذ ارضیتہم لک فانتہم وہم بالکفر سواء قال العلماء وهذا بدل عی ان من رضی بالکفر فهو کافر من رضی بمکر او حبط اہلہ کان فی الاثم بمنزلتہم اذ ارضی بہ وان لم یباشر۔

(خازن جلد ۱ ص ۵۰۹)

حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس آیت کے حکم میں قیامت تک کا ہر گمراہ اور دین میں ہر نئی راہ چاک کرنے والا داخل ہو گیا (حکم منہم) یعنی تم اے اللہ کی آیات کے ساتھ مذاق کرنے والے کے ساتھ بیٹھنے والو! جب تم اس مذاق سے راضی ہو گئے تو تم اور وہ کفار کفر میں برابر ہو گئے۔

علاء نے فرمایا اس آیت نے اس بات پر دلائل کی کہ جو کفر سے راضی ہو تو وہ کافر ہو گیا اور بری بات سے راضی ہو یا اس کے بڑوں سے میل جو کیا تو گنہ میں اس جیسا ہو! جب اس سے راضی ہو اگر اس کو خود نہ کرے۔

حضرت حجتہ الاسلام امام ابو بکر رازی تفسیر احکام قرآن میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں:

من الحسن ان مما اقتضتہ الآية من اباحة المجالسة اذا حضروا فی حدیث غیرہ ممدوح بقوہ (فلا تنعد بعد الذکری مع القوم الصالحین) وفی هذه الآية دلالة علی وجوب انکسار المسکر علی فاعلہ وان من انکارہ اظہار انکسارہ اذ لم یکنہ ازلہ وترك مجالسة فاعلہ والقیام عنہ۔

(از احکام القرآن مصری جلد ۲ ص ۳۵۳)

حضرت حسن سے مروی ہے کہ آیت نے جو بیٹھنے کے مباح ہونے کا اقتضا کیا جب وہ اور بات میں مشغول ہو جائیں تو اس کو آیت فلا تقعد بعد الذکری الایہ نے منسوخ کر دیا یعنی یاد آئے پر

ہے جنہوں نے شان الوہیت میں توہین آمیز الفاظ لکھنا اپنا طرہ امتیاز بنالیا ہے ان کی صد ہا عبادت جل جلالہ اور اسکے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین و تنقیص میں مطبوعہ موجود ہیں ان کے عقائد مذہب اسلام کی مشہور کتب عقائد کے خلاف ہیں اور ان کے عقائد مسلمانوں کے عقائد کے جدا اور الگ ہیں۔ لہذا اسی بنا پر ان کو تمام عہدہ بند و عرب حریمین شریفین نے خارج از اسلام ہونے کا فتویٰ تحریر فرمایا۔ جنہیں انکا مطالعہ مقصود ہو وہ حسام الحرمین اور الصوارم الہند یہ کو دیکھیں بلکہ ان کے دیکھ لینے کے بعد آپ کا ایمان خود آپ کو یہ باور کرا دیگا کہ اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایسی توہین و گستاخیاں کرنے والا یقیناً گمراہ بیدین کافر و مرتد ہے اور جب یہ امر متحقق ہو چکا کہ انکا اقرار کفر و ضلالت ہے۔ ان کے عقائد غلط و باطل ہیں۔ تو ان کی اس جماعت کے ساتھ تعلق اور ان کے رکھنا ان کی تعظیم و توقیر کرنا ان سے سلام و کلام کرنا ان سے نکاح اور شادی کرنا ان کے پیچھے نماز کے علماء کو علمائے دین سمجھنا ان کے وعظ سننا ان کی جماعت میں شامل ہونا کس طرح روا اور درست ہے۔ معصوم ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث سے اقوال و سف و خف سے ایسے گمراہوں اور بے دینوں سے بارے میں جو حکام ہیں وہ آپ کے سامنے پیش کر دوں۔

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

آیت: ومن ینزلہم منکم فہ منہم۔ (سورہ مدہ) اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی کرے تو وہ انھیں سے ہے۔

علامہ نسفی تفسیر مدارک التنزیل میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں:

وهذا تعبط من الله وتشديد في وجوب محاربة المخالفين الدين۔

(تفسیر مدارک مصری جلد ۱ ص ۲۲۳)

یہ حکم اللہ کی جانب سے دین کے مخالف سے علیحدگی کے واجب ہونے میں زبردست حکم ہے۔

علامہ خازن تفسیر خازن میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں:

هذا تعليم من الله تعالى وتشديد عظيم في محاربة اليهود والنصارى وکل مخالف الاسلام۔

(تفسیر خازن مصری جلد ۲ ص ۵۱)

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہود و نصاریٰ سے اور ہر اس شخص سے جو دین اسلام کا مخالف

ظالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ تو اس آیت میں برائی کے کرنے والے پر وجوب انکار پر مکر سے جب اس کو نہ روک سکے کہ کراہت کا ظاہر کرنا ہے اور اس کے کرنے والے پر برخاست کا چھوڑ دینا ہے اور وہاں سے اٹھ جانا ہے۔

(آیت سوم) وادارایت الذین یحو صون فی ایسا فاعرض عنہم۔ حدیث غیرہ واما یسینک الشیطن فلا تقعد بعد الذکرئ مع القوم الظالمین (سورہ الانعام رکوع ۸)

اور اے سننے والے جب تو انہیں دیکھے جو ہماری آیتوں میں پڑتے ہیں تو ان جب تک وہ اور بات میں نہ پڑیں اور جو کہیں تجھے شیطان بھلا دے تو یاد آئے یہ ظالموں حضرت حجۃ الاسلام امام ابو بکر رازی تفسیر احکام القرآن میں تحت آیۃ کریمہ فرمایا ہذا بدل علی ان علینا ترک محالۃ الملحدين وسائر الکفار عند الشریک فلا تقعد بعد الذکرئ مع القوم الظالمین (یعنی بعد ما تذکر نہیں تقعد مع الظالمین وذلك عموم افی لانہی عن محالۃ سائر الظالمین واهل الملۃ لوقوع الاسم علیہم جميعا ملخصا۔ (احکام القرآن مصری جلد ۳ ص ۳۰۳)

یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ہم پر بیدنیوں اور تمام کفار کے ساتھ کارادہ ظاہر کریں نشست کا چھوڑ دینا ضروری ہے تو آیت فلا تقعد بعد الذکرئ الایۃ ممانعت کے یاد آجانے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھو اور آیت میں تمام ظالموں کے ممانعت کا عموم ہے چاہے وہ شرک والے ہوں یا دین والے اس لئے کہ ظالم کا لفظ ہوتا ہے۔

علامہ احمد جیون تفسیر احمدی میں تحت آیۃ کریمہ فرماتے ہیں

تو اب رد المحتار اور خود الیاس صاحب کے اکابر اور استاذوں کے حکم سے محمد ابن عبد الوہاب اور ان کے قبیحین کا خارجی ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا اب ہانی تبلیغی جماعت مولوی الیاس صاحب اور ان کے بڑوں اور استاذوں اور تمام اکابر وہابیہ اور ان کے سب ماننے والوں کا محمد بن عبد الوہاب کے ہم عقیدہ ہونے کی بنا پر خارجی ہونا ثابت ہو گیا تو اب تبلیغی جماعت کا فرقہ خوارج ہونا خوب ظاہر ہو گیا۔

مردم: آپ نے اس تبلیغی جماعت کے اسی کتاب میں ۲۵ عقائد دیکھے جو اہلسنت کی کتب عقائد کے اکل خلاف ہیں ہم نے اس کتاب میں ان کے صرف ۲۵ عقائد ہی بطور نمونہ کے پیش کئے ہیں ورنہ یہ اہلسنت کے صد ہا عقائد میں مخالف ہیں جن کی تفصیل ہمارے رسالہ کاشف سنیۃ و وہابیت میں ہے بالاجملہ یہ جماعت مخالف اہلسنت و جماعت ہے اور مخالف اہلسنت ہی کا نام اہل بدعت ہے۔

چنانچہ علامہ ابن حجر کے فتاویٰ حدیثیہ میں اس کی صاف تصریح موجود ہے:

المراد باصحاب البدع فیہ من کان علی خلاف ماعلیہ اهل السنة والجماعة۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۰۰)

ہمارے نزدیک ان (محمد بن عبد الوہاب) کا حکم وہی ہے جو صاب رد مختار نے فرمایا ہے خوارج کی ایک جماعت ہے شوکت والی جنہوں نے امام پر چڑھائی کی تھی الخ۔

(المہند مطبوعہ بلالی پریس ساڈھوہ ص ۱۴)

تو اب رد المحتار اور خود الیاس صاحب کے اکابر اور استاذوں کے حکم سے محمد ابن عبد الوہاب اور ان کے قبیحین کا خارجی ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا اب ہانی تبلیغی جماعت مولوی الیاس صاحب اور ان کے بڑوں اور استاذوں اور تمام اکابر وہابیہ اور ان کے سب ماننے والوں کا محمد بن عبد الوہاب کے ہم عقیدہ ہونے کی بنا پر خارجی ہونا ثابت ہو گیا تو اب تبلیغی جماعت کا فرقہ خوارج ہونا خوب ظاہر ہو گیا۔

مردم: آپ نے اس تبلیغی جماعت کے اسی کتاب میں ۲۵ عقائد دیکھے جو اہلسنت کی کتب عقائد کے اکل خلاف ہیں ہم نے اس کتاب میں ان کے صرف ۲۵ عقائد ہی بطور نمونہ کے پیش کئے ہیں ورنہ یہ اہلسنت کے صد ہا عقائد میں مخالف ہیں جن کی تفصیل ہمارے رسالہ کاشف سنیۃ و وہابیت میں ہے بالاجملہ یہ جماعت مخالف اہلسنت و جماعت ہے اور مخالف اہلسنت ہی کا نام اہل بدعت ہے۔

چنانچہ علامہ ابن حجر کے فتاویٰ حدیثیہ میں اس کی صاف تصریح موجود ہے:

المراد باصحاب البدع فیہ من کان علی خلاف ماعلیہ اهل السنة والجماعة۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۰۰)

ہمارے نزدیک ان (محمد بن عبد الوہاب) کا حکم وہی ہے جو صاب رد مختار نے فرمایا ہے خوارج کی ایک جماعت ہے شوکت والی جنہوں نے امام پر چڑھائی کی تھی الخ۔

(المہند مطبوعہ بلالی پریس ساڈھوہ ص ۱۴)

تو اب رد المحتار اور خود الیاس صاحب کے اکابر اور استاذوں کے حکم سے محمد ابن عبد الوہاب اور ان کے قبیحین کا خارجی ہونا ثابت ہو گیا۔ لہذا اب ہانی تبلیغی جماعت مولوی الیاس صاحب اور ان کے بڑوں اور استاذوں اور تمام اکابر وہابیہ اور ان کے سب ماننے والوں کا محمد بن عبد الوہاب کے ہم عقیدہ ہونے کی بنا پر خارجی ہونا ثابت ہو گیا تو اب تبلیغی جماعت کا فرقہ خوارج ہونا خوب ظاہر ہو گیا۔

مردم: آپ نے اس تبلیغی جماعت کے اسی کتاب میں ۲۵ عقائد دیکھے جو اہلسنت کی کتب عقائد کے اکل خلاف ہیں ہم نے اس کتاب میں ان کے صرف ۲۵ عقائد ہی بطور نمونہ کے پیش کئے ہیں ورنہ یہ اہلسنت کے صد ہا عقائد میں مخالف ہیں جن کی تفصیل ہمارے رسالہ کاشف سنیۃ و وہابیت میں ہے بالاجملہ یہ جماعت مخالف اہلسنت و جماعت ہے اور مخالف اہلسنت ہی کا نام اہل بدعت ہے۔

چنانچہ علامہ ابن حجر کے فتاویٰ حدیثیہ میں اس کی صاف تصریح موجود ہے:

المراد باصحاب البدع فیہ من کان علی خلاف ماعلیہ اهل السنة والجماعة۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۰۰)

حدیث میں صاحب بدعت سے مراد وہ لوگ ہیں جو اہلسنت و جماعت کے خلاف

ہوں۔

رد المحتار میں ہے

اهل البدعة كل من قال قولا مخالفا فيه اعتقاد اهل السنة والجماعة۔

(رد المحتار جلد ۳ ص ۱۸۹)

اہل بدعت ہر وہ شخص ہے جو اہلسنت و جماعت کے مخالف کوئی بات کہے

اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ الیاسی جماعت مخالف مذہب اہل سنت ہو

بدعت ہوئی۔ لہذا اس الیاسی تبلیغی جماعت کا اہل بدعت و خوارج ہونا متحقق ہو گیا تو اب

بدعت کی احادیث دیکھئے۔

حدیث بخاری شریف کے باب قتال الخوارج والمسلمین میں حضرت علی کرم اللہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون

البرية لا يحاوز ايمانهم حنا جرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من

لقيمهم هم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيامة۔

(بخاری شریف مجتہائی جلد ۲ ص ۴۴)

حدیث ۲ بخاری شریف کے اس باب قتال الخوارج میں حضرت ابوسعید خدری رضی

مروی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

بيننا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم جاء عبدا لله ذو الخويصة

فقال اعدل يا رسول الله قال وبلغك ومن بعدك اذا لم اعدل قال عمر بن الخطاب

فاضرب عنقه قال دعوه فان له اصحابا يحقرا حدكم صلاته مع صلاته وصيامه

يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية۔

(بخاری شریف ۲۸ جلد ۲)

حدیث بخاری شریف کے اسی باب من ترک قتال الخوارج من حضرت یسیر بن

سے مروی انھوں نے حضرت سہل بن حنیف سے دریافت کیا:

هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا

الواہوی بیدہ قبل العراق یخرج منه قوم یقرون القرآن لا یحاوز تراقیہم یمرقون من

السلام مروق السهم من الرمية (از بخاری شریف مجتہائی ۲۸ ص ۱۰۲۵)

حدیث ۵ بخاری شریف کے باب صفۃ البلیس وجنودہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مروی انھوں نے فرمایا:

رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير الى المشرق ها ان الفتنة ههنا ان

ههنا ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان۔

(بخاری شریف مجتہائی ۱۳ جلد ۱ ص ۴۶۳)

حدیث ۶ بخاری شریف کے باب ذکر قوم عاد میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے سرکارِ رسالت میں یمن سے کچھ سونا بھیجا تھا حضور نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے اس کو چار حصوں اقرع بن حابس حنظلی، عیینہ بن ہدرفزاری، بنی نبہان کے ایک شخص

بن علاش عامری اور بنی کلب کے ایک شخص کے درمیان تقسیم فرمایا۔

فغضب قريش والانصار فقالوا يعطني صناديد اهل نجد ويد عنا قال انما اتا لغم

فل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نا ئي الحيين كثر اللحية مخلوق فقال اتق الله يا

محمد فقال من يطيع الله اذا عصيت ايا منى الله على اهل الارض فلا تامنو ننى فسأله

فل قتلہ احسبه خالد بن الوليد فمنعه فلما ولي قال ان صنضنى هذا أو عقب هذا قوما

مترلون القرآن لا يحاوز حنا جرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل

السلام ويدعون اهل الاو ثان لن ادر كنتم لا قتلنهم قتل عاد۔

(بخاری شریف ۱۳ جلد ۱ ص ۴۷۲)

کتبہ: ۱۔ محکم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنبھل

پھلواری کے اشتہار کا رد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(۱۱۱۷)

سوال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ صوبہ بہار میں پھلواری شریف ہے اس میں ایک امارت شرعیہ ہے جس کا داعی جریدہ نقیب ہے اس کے جلد ۱۱ جمادی الثانی ۸۳۷ھ یوم چہار شنبہ کے پرچے کے پہلے صفحہ پر قیام میلاد شرف کے متعلق مضمون لکھا ہے۔

میلاد میں مسئلہ قیام پر لڑائی کر کے دین کی مخالفت میں مواد فراہم نہ کیجئے۔ حضرت بہار واڈیہ کا ایک اہم اور ضروری مکتوب جناب عبدالسبحان صاحب اور محمد حنیف صاحب سے قیام جائز ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ حضرت امیر شریعت سے دریافت کیا تھا کہ ان دنوں بہار کے میں غیر ضروری مذہبی بحثیں چل رہی ہیں اور عوام کو مشتعل کیا جا رہا ہے۔ ضلع ہزاری باغ بھی ایسی حصوں میں سے ہے حضرت امیر شریعت نے جو فاضلانہ جواب دیا ہے وہ بغرض استفادہ میں ہے۔ (ادارہ)

مخلصی جناب عبدالسبحان صاحب و محمد حنیف صاحب و علیکم اسلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ کا خط ملا اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کے اندر اس قسم کے فتنے بہت ہیں جگہ جگہ پر جھگڑا اور لڑائی ہے بات بات پر فتنہ اور فساد ہے آپ لوگوں کو ایسے لڑانے والوں سے مولوی کے بھیس میں ہوں یا کسی اور روپ میں پورا پرہیز کرنا چاہئے اور ان لوگوں کی ہمت افزائی کرنا چاہئے کتنے افسوس کی بات ہے جو چیزیں صاف صاف قرآن و حدیث سے ثابت ہیں چیزوں کو سرکارِ دو عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام دیا اور کبھی ترک نہیں ان چیزوں پر کچھ پوچھ گچھ نہیں ہے ایسی واضح چیزوں کے نہ کرنے والوں سے کوئی نہیں کہتا کہ کیوں چھوڑے ہوئے ہو۔ اور نہ کبھی ایسی چیزوں پر جھگڑا ہوتا ہے اور جھگڑا قیام پر کیا جاتا ہے شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اہم سوال ہیں لیکن یہ لڑوانے

مسلمانوں کو غیر ضروری اور بیکار چیزوں میں الجھا کر اہم اور ضروری چیزوں کو پس پشت رکھ دینے ہیں جو قوم کے تنزل اور پستی کی کھلی نشانی ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ بیت المقدس میں عیسائیوں کی موت تھی لیکن اس وقت عیسائی قوم کی بے حسی کا یہ حال ہو چکا تھا کہ اسلامی فوجیں بیت المقدس کے آگے میں داخل ہو رہی تھیں اور عیسائیوں کے دینی پیشوا اس شہر کے اندر آپس میں اس مسئلہ پر بحث و مناظرہ کر رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پسینہ پاک تھا یا ناپاک۔ کم و بیش یہی حال ان کے ان پیشواؤں کا ہے جو قیام یا اس قسم کے دوسرے جوازی اور غیر اہم مسائل پر مناظرہ اور مجلس گرم کرتے ہیں اور اس کے ذریعہ مسلمانوں میں اختلاف اور افتراق پیدا کرتے ہیں کاش کاش جو ایسے مسائل میں صرف کی جا رہی ہے۔ مسلمانوں تک اللہ اور اس کے رسول کا پیغام پہنچانے میں خرچ کی جاتی۔ ابھی چند دن ہوئے احمد آباد سے خبر آئی کہ وہاں ان پیشواؤں نے آپس میں جھگڑے کئے اور اس قسم کے مسائل پر گرم گرم تقریریں کر کے مسلمانوں کو ایسا بڑھا کایا کہ آپس میں ہمدردی کا خطرہ غالب آگیا اور شہر کا امن و سکون مشتبہ ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ احمد آباد کے دسٹرکٹ مجسٹریٹ نے جماعتوں پر دفعہ ۴۴۴ ارنافذ کرنا پڑی غور کیجئے کہ احمد آباد کا یہ واقعہ مذہبی پیشواؤں کے لئے باعثِ فتنہ ہے یا نہیں آج اس دھڑیرت و الحاد کے دور میں نعرہ لگتا ہے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھگڑا ہے کی جڑ ہے لوگ اپنی اس روش اور طریقہ کار سے اس نعرہ کی صحت کے لئے دلیل مہیا کرتے ہیں۔ آپ نے شرعی حیثیت پوچھی ہے اس لئے عرض ہے کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں اور نہ اس کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہے نہ فقہ حنفی سے۔ اس لئے اس کو دین کا کام سمجھنا اور قرآن و حدیث یا فقہ حنفی سے سمجھنا صحیح نہیں۔ قیام کے متعلق بعض لوگوں کا خیال یہ بھی ہے کہ ذکر و ولادت باسعادت کے وقت دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے ہیں یہ عقیدہ غیر صحیح اور بے اصل ہے۔ اگر کوئی شخص اس سے کھڑا ہوتا ہے تو گنہگار ہوگا اور اگر محض رسم و رواج کی خاطر یا صرف اس لئے کہ مجلس میں سے لوگ کھڑے ہو گئے ہیں کوئی کھڑا ہو جائے تو اس پر نہ ثواب ہے اور نہ گناہ۔ اور اگر کوئی شخص محبت اللہ کے جوش میں بے اختیار ہو کر کھڑا ہو جاتا ہے باعثِ نجات اور ذریعہ صدارت و ثواب ہے لیکن اگر ایسا نہیں ہے کہ اس پر پیشوا یا ان مذہب آستینیں چڑھائیں اور ان کو جنگ و جدول کا موضوع بنائیں۔ بہر حال آپ حضرات ایسے لڑانے والوں سے پرہیز کریں۔

ایک واقعہ سنئے: حضرت امام ابو داؤد علیہ الرحمہ جو فن حدیث کے امام ہیں آپ کو پانچ لاکھ

حدیثیں زبانی یا دیکھیں اس سے انتخاب کر کے آپ نے ایک مسند ترتیب دی جو ابوداؤد شریک موسوم ہے اور صحاح ستہ میں داخل ہے امام موصوف نے فرمایا کہ حدیث کے ذخیرہ سمجھدار تحف کے لئے کافی ہیں۔

(۱) انما الاعمال بالنیات: انسان کے عمل کا مدار اس کی نیت پر ہے۔

(۲) من حسن اسلام المرء ترک ما لا یا بعینہ: یعنی چیزوں کو چھوڑ دینا

کی سب سے بڑی خوبصورتی ہے۔

(۳) لا یکون المسلمون مو منا حتی رضی لا یحیہ ما یرضاه لنفسہ

وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے بھائی کے لئے اس چیز کو پسند نہیں رکھے جسے پسند کرتا ہے۔

(۴) الحلال بین والحرام بین و بین ذلک مشتبہات فمن تقی الشبہات

حلال اور حرام دونوں واضح ہیں اور جو کچھ اس کے درمیان ہے مشتبہات ہیں پس جو کچھ اس نے اپنا دین پاک کر لیا حقیقت یہ ہے کہ بالخصوص اس فتنہ اور فساد کے زمانہ میں مسلمان

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر پوری طرح عمل کرنے کی ضرورت ہے۔ جناب محمد رسول

تعالیٰ علیہ وسلم حرام اور حلال کو کھول کھول کر بیان کر دیا اب دونوں کے درمیان جو مشتبہات غور و فکر کرنا اور بال کی کھال نکال کر اس میں منظرہ اور بحثوں کی مجلسیں گرم کرنا ہماری جان

ذریعہ ہوگا اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو ہدایت دے اور توفیق عطا فرمائے کہ خدا اور اس واضح اور کھلے ہوئے احکام پر عمل کر سکیں اور فتنہ اور فساد سے محفوظ رکھے آمین۔ والسلام

پھر اسی نقیب کے صفحہ ۲ پر ایک سرخی لکھی ”اللہ کی باتیں“ اس کے بعد چند آیات لکھی

جرحہ لکھا اور پھر اپنی طرف سے اس کی تشریح لکھی اس میں یہ آیت بھی ہے:

انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الحریر وما اهل به لغير الله۔
حرام کیا ہے تم پر مردار اور خون اور گوشت سور کا اور جس پر نام پکارا اللہ کے سوا کا۔
(تشریح میں لکھا) حکم ہوا کہ مردار کو کھانا جائز نہیں مردار میں قرآن کی دوسری آیت

لکھانے کی نیت سے ذبح کیا جائے جو بھی چیز جو حرام ہے وہ یہ کہ پر غیر خدا کا نام بلند کیا جائے کفر کرتے وقت غیر خدا کا نام بلند کرتے تھے ایسے ذبیحہ کو قرآن نے منع کیا ہے اور یہی مطلب ابن شریک وغیرہ نے احلال کا بیان کیا ہے نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ سلف خلف میں مفسرین نے احلال سے غیر خدائے نام کا ذبح کیا ہوا جانور مراد لیا ہے۔ وہ شان نزول کی بنا ہے ورنہ احلال کے لفظی معنی تو صرف پکارنے کی ہیں جیسا کہ ترجمہ سے ظاہر ہے کہ اس لئے جس جانور کا نام کسی غیر اللہ کا لیا جائے یا نہ لیا جائے یا اللہ ہی کے نام حلال کیا جائے یہی رائے علماء دیوبندی کی سیروں میں بھی ہے ناچیز کے خیال میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اس آخری رائے پر عمل کیا جائے ورنہ مفہوم وہی ہے جو ابن شریک وغیرہ نے لکھا ہے۔

نواب دریافت طب یہ امر ہے کہ نقیب کے یہ ہر دو مضامین مسلک اہلسنت و جماعت کے موافق یا مخالف اور خود اس پھلوی کی امارت شرعیہ کے لوگوں کا کیا مذہب ہے آیا ان کو فرقہ اہلسنت و جماعت میں شمار کیا جائے یا نہیں بینوا تو جرو۔

المستفتی، مولوی مصلح الدین مدرس مدرسہ اسلامیہ جامع مسجد قصبہ بھول

ضلع شاہ آبادہ آ رہ

الجواب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على من اصطفى وعلى آله وصحبه ومن اجتنى
برادری سمجھ والا انسان اس جریدہ نقیب کو پہلی نظر میں دیکھ کر یہ فیصلہ کر لیتا ہے کہ یہ پرچہ پھلوی شریف کی امارت شرعیہ کے محض پردہ پیگنڈے کے لئے جاری ہے اور اس کا نصب العین فقط اپنے امیر شریعت کے مذہب اعزاز اور علمی وقار کا اچھالنا ہے۔ ہمیں اس وقت ان کی اس نئی تعمیر اور ان کے امر کی عملی حیثیت پر گفتگو کرنا مقصود نہیں ہے نہ تمام جریدہ کے مضامین پر تنقید کرنی ہے بلکہ صرف مسائل کے نقل کردہ مضامین پر کچھ بحث کرنی ہے۔

جواب کے شروع کرنے سے پہلے اس امر کا ظاہر کرنا ضروری ہے کہ ہمارے عوام اس مارت شرعیہ اور امیر شریعت کے الفاظ سے کہیں اس فریب میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ ان کے لفظ شریعت سے مراد وہ شریعت اسلامیہ ہے جس کی تعلیم کے لئے قرآن کریم نازل ہوا جس کی تبلیغ کے لئے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہوئے جس کی معرفت کے لئے احادیث کو جمع کیا گیا جس کی تفصیل کے لئے

اصول عقائد میں کتابیں تصنیف ہوئیں اور فروع کے کام میں فقہ کے متون و شروح اور فقہ ہوئے جس کے ضبط کے لئے علوم دینیہ کی صد ہا کتابیں مرتب ہوئیں۔

بلکہ پھلواہی کی شریعت تو قرآن کریم سے بے نیاز ہے حدیث شریف سے بے نیاز ہے عقائد کی محتاج نہیں، کتب فقہ کی پابند نہیں، کتب علوم دینیہ سے اس کو واسطہ نہیں، بلکہ وہ قرآن کریم کا مقابلہ کرتی ہے مثلاً توہین رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والے کو قرآن کریم دیتا ہے۔

حضرت امام محی السنۃ بغوی تفسیر معالم التنزیل میں سبب نزول اس طرح تحریر فرماتے ہیں: قال ابن عباس کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خالسا فی فراشہ فقال انہ سیاتیکم انسان فینظر الیکم بعینی الشیطان فاذا جاء فلا تکلموہ فلم یکن احدکم یرد علیہ فذہب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال علام تنزلوا واصحابک وفانطلق الرجل وجاء باصحابہ فحلفوا باللہ ما قالو فانزل اللہ عز وجل (تفسیر معالم التنزیل مصری ص ۱۰۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ میں تشریف فرما تھے حضور نے فرمایا بیشک عنقریب ایک شخص تمہارے پاس آئے گا تو وہ تمہیں شیطان سے دیکھے گا تم اس سے بات نہ کرنا کچھ دیر نہ ہوئی کہ ایک کرفچی آنکھوں والا شخص نکلا رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے بلا کر فرمایا تو اور تیرے ساتھی کس بات پر مجھ کو گالیاں دیتے ہیں وہ ساتھیوں کو بلا لایا سب نے آکر اللہ کی قسمیں کھائیں کہ کوئی گستاخی کا کلمہ نہ کہا: تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔

یحلفون باللہ ما قالوا ولقد قالوا کلمۃ الکفر وکفروا بعد اسلامہم۔ (سورہ توبہ ۱۰-۱۱)

وہ اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ انھوں نے نہ کہا اور بیشک ضرور انھوں نے کفر کی بات مسلمان ہو کر کافر ہو گئے۔

اس قرآن کریم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ نبی کی شان میں گالی دینا آمیز کلمہ بے ادبی و گستاخی کا کہنا ایسا کفر ہے کہ اس کا کہنے والا اگر چہ اپنے مسلمان اور کلمہ گو ہو

کافر ہو جاتا ہے تو قرآن کریم تو توہین رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرنے والے کو کافر کہے۔ اور وہ علمائے دیوبند جن کی شان رسالت میں صد ہا گستاخیاں اور توہینیں چھپی کتابوں میں موجود ہیں چنانچہ بطور نمونہ کے یہاں چند نقل کرتے ہیں۔

(۱) پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدمہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طیب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہیں یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید و عمر و بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ (حفظ الایمان ص ۶۰ مصنفہ مولیٰ اشرف علی تھانوی)

(۲) شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علمی کی کونسی نص قطعی ہے جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔

(از براہین قاطعہ ص ۵۵ مصنفہ مولوی خلیل احمد انبھوی و مصدقہ گنگوہی صاحب)

(۳) انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔

(از تحذیر الناس ص ۵۵ مصنفہ مولوی قاسم دیوبندی)

دیکھو پہلی عبارت میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم شریف کو بچوں اور دیوانوں جانوروں چوہا پاؤں کے علم کی برابر قرار دیا تو کیا یہ شان رسالت میں صریح گستاخی اور توہین نہیں ہے اسی طرح دوسری عبارت میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ وسیع علم شیطان و ملک الموت کا تسلیم کر لیا تو کیا یہ شان رسالت میں کھلی ہوئی گستاخی و بے ادبی اور صریح توہین نہیں ہے۔ تیسری عبارت میں اعمال میں امتیوں کو انبیاء سے زائد بڑھا دیا تو کیا یہ شان انبیاء میں سخت گستاخی و توہین نہیں ہے۔

تو ان عبارات کتب علماء دیوبند سے ثابت ہو گیا کہ علماء دیوبند شان رسالت میں سخت گستاخی کرنے والے صریح توہین آمیز کلمات کہنے والے گالی دینے والے ہیں تو یہ علماء دیوبند بحکم قرآن کریم تو کافر ہو گئے اور ان کا اسلام کا دعویٰ اور کلمہ گوئی ان کو کفر سے نہ بچا سکی۔

لیکن پھلواہی کی امارت شرعیہ اور امیر شریعت ان علماء دیوبند کو باوجود ان کی شان رسالت میں توہین آمیز اور گستاخانہ صد ہا چھپی ہوئی عبارت کے مسلمان لکھتے ہیں بلکہ ان کو علماء دین اسلام سمجھتے ہیں بلکہ ان کو اہل اسلام کا پیشوا قرار دیتے ہیں بلکہ ان کو دین میں معتمد و مستند بنا کر خود ان کا اتباع و پیروی کرتے

ہیں چنانچہ اسی نقیب میں یہ سب کچھ مذکور ہے جس کا ذکر آگے آئیگا۔

تو انھوں نے حکم قرآنی کے مقابلہ میں شان رسالت کے توہین کرنے والوں کو نہ فقط مسلمان قرار دیا بلکہ مسلمانوں کا پیشوا شہر ادا تو یہ اس امارت شریعہ کا قرآن کریم سے مقابلہ ہے۔

نیز قرآن کریم فرماتا ہے ﴿نَعْرُوهُ وَنُقَرِّوهُ﴾

یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کرو اور کون نہیں جانتا ہے کہ قیام بھی ایک نوع تعظیم و توقیر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اور پھلواری کا یہ امیر اس کے مقابلہ میں کہتا ہے کہ جو نقیب کے اسی مسئلہ قیام کی بحث میں ہے قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں اور نہ اس کا حکم قرآن وحدیث سے ہے تو دیکھو یہ اس امیر پھلواری کا قرآن سے کیسا کھل مقابلہ ہے۔

اسی طرح قرآن پاک میں وما ذبح علی النصب کی تفسیر میں علامہ بغوی معالم میں اس آیت کریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

معناه ما ذبح علی اسم النصب قال ابن رید وما ذبح علی النصب وما اهل بغیر اللہ بہ ہما واحد۔ (معالم مصری جلد ۲ ص ۷)

آیت کے یہ معنی ہیں کہ وہ جانور حرام ہے جو بتوں کے نام پر ذبح کیا گیا۔ ابن زید نے کہا کہ ما ذبح علی النصب اور ما اهل بہ لغیر اللہ دونوں ایک ہیں۔

تو اس تفسیر سے ثابت ہو گیا کہ ما اهل بہ لغیر اللہ کی تفسیر خود قرآن کریم نے یہی کی ما ذبح علی النصب یعنی حرام وہ جانور ہے جو بتوں کے نام پر ذبح کیا جائے تو قرآن کریم تو ان ہر دو آیت میں یہ فرمائے جو جانور بتوں کے نام پر ذبح کیا جائے وہ حرام ہے، اور پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ میں کس دلیری سے لکھے کہ جس جانور پر کسی غیر اللہ کا نام پکارا گیا وہ جانور اس کی طرف منسوب ہوا ہے نذر و نیاز کے لئے رکھا گیا تو وہ حرام ہو چکا خواہ وقت ذبح کے اس پر نام غیر اللہ کا لیا جائے یا نہ لیا جائے واللہ ہی کے نام پر حلال کیا جائے بلکہ قرآن کریم یہ فرمایا جاتا ہے:

فكلوا مما نحر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين۔

یعنی تم کھاؤ اس میں سے جس پر اللہ کا نام لیا گیا اگر تم اس کی آیتیں مانتے ہو تو قرآن کریم تو یہ فرماتا ہے کہ جو جانور اللہ کے نام پر حلال کیا جائے اس کو کھاؤ کہ وہ حلال ہے اور پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ میں یہ کہتی ہے جو غیر اللہ کی نذر و نیاز کا ہوا اگرچہ بوقت ذبح اس پر غیر اللہ کا نام نہ لیا جائے بلکہ

اللہ ہی کے نام پر حلال کیا جائے اس کو مت کھاؤ کہ وہ حرام ہے بالجملہ ان آیات سے یہ ثابت ہو گیا کہ قرآن کریم جس شریعت کے لئے نازل ہوا وہ اسلامی شریعت ہے اور پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ اور مخالف ہے۔

اسی طرح حدیث جس شریعت کے لئے ہے وہ وہی شریعت ہے کہ قرآن کریم جس کے لئے نازل ہوا۔

چنانچہ بخاری و مسلم کی حدیث میں وارد کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو حطب فرمایا جب وہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب پہنچے والے تھے تو حضور نے انصار کو حکم دیا فقوموا الی سیدکم یعنی تم اپنے سردار کے لئے قیام کرو تو مستحق تعظیم کے لئے قیام کا کیا جا حدیث شریف سے ثابت ہے۔

ابوداؤد شریف کی حدیث میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے ذکر میں ہے۔ کذا اذا دخل علیها فامت الیہ وحدت بیدہ فقلنہ۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۴۲۰)

یعنی جب حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے پاس تشریف لے جاتے تو وہ حضور کے لئے قیام فرماتیں اور آپ کی دست بوسی کرتیں (اس حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضور کے لئے قیام تعظیسی کیا بلکہ حضرات صحابہ کرام نے بھی کیا چنانچہ بیہقی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحس معناني المسجد يحدثنا فاذا قام قمنا ليلاما حتى نراه قد دخل بعض بيوت ازواجه (مشکوٰۃ ص ۴۰۳)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں ہمارے ساتھ جلوس فرماتے اور گفتگو کرتے اور جب حضور کھڑے ہوتے تو ہم بھی کھڑے ہو جاتے اور ہم یہاں تک کھڑے رہتے کہ وہ اپنی ازواج کے کسی گھر میں داخل ہو جاتے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام حضور کے لئے قیام تعظیسی کیا کرتے تھے لیکن پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ میں یہ حکم دیتی ہے کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں نہ اس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے

اسی طرح بخاری و مسلم کی حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۳۵۷)

جو چیز خون کو بہا دے اور اللہ کا نام ذکر کر دیا جائے تو کھانے اور پینے میں تو یہ حلال ہے۔

اور پھلکاری کی شریعت کا حکم اوپر مذکور ہوا کہ جب غیر اللہ کی نذر و نیاز کے لئے ہو وقت ذبح اللہ کا نام لیا جائے تو وہ حرام ہے تو پھلکاری کی شریعت کے احکام احادیث کے ہیں تو پھلکاری کی شریعت بالکل اسلامی شریعت کے خلاف ہے اور پھلکاری کے امیر شریعت حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام کے بالمقابل صادر ہوتے ہیں۔

اسی طرح کتب عقائد اسلامیہ سے شرح فقہ اکبر میں یہ حدیث مذکور ہے: من فسر القرآن براه فقد كفر۔ (شرح فقہ اکبر مصری ص ۵۴)

یعنی جس نے اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کی وہ کافر ہو گیا تو عقائد کی کتاب شریف تو اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرنے والے کو کافر قرار دے اور پھلکاری کی شریعت اپنی رائے سے تفسیر کو صحیح اور حق ٹھہرائے اور ایسی تفسیر کرنے والے کو نہ فقط مسلمان بلکہ اہل اسلام قرار دے چنانچہ اسی نقب میں ہے جس کی عبرت سوال میں درج ہے اور اس کا رد آگے آتا ہے سلف اور خلف مفسرین کے خلاف نواب صدیق حسن خاں جیسے گمراہ امام غیر مقلدین اور علماء ذاتی تفسیر بالرائے کو صحیح و حق قرار دیا اور ان الفاظ میں اس کی تائید کرے کہ اس آخر رائے پر عمل تو پھلکاری کی شریعت تو تفسیر بالرائے پر عمل کرنے کا حکم صادر کرے اور اس کو ایمان اور حق قرار دے کتب عقائد وحدیث تفسیر بالرائے کو کفر قرار دے اور ناقابل عمل ٹھہرائے تو پھلکاری کی شریعت کے خلاف ہے جس کی تائید کتب عقائد کرتی ہیں۔

اسی طرح کتب فقہ کی عبارات ملاحظہ ہوں تو یہ بالابصار اور درمختار میں ہے۔

فان فصل صورة ومعنى كالدعاء قبل الاضطجاع والدعاء قبل النوم بعد الدبح لا باس به لعدم القرآن اصلا۔ (رد المحتار مصری ص ۱۵۷)

اور اگر غیر خدا کا نام خدا کے نام سے صورت و معنی جدا کیا جیسے ذبیحہ کے گرانے اور تسمیہ دعا کرنا یا بعد ذبح دعا کرنا تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں کہ اس میں غیر خدا کا اصطلاحی اتصال نہیں۔

جو ہرہرہ شرح قدوری میں ہے۔

ولا يسبى ان يذكر مع اسم الله تعالى شيئا غيره مثل ان يقول بسم الله محمد رسول الله والكلام فيه على ثلثة اوجه احدها ان يذكره موصولا به لا معطوفا مثل ان يقول ما ذكرناه فهذا يكره ولا تحرم الذبيحة والثاني ان يذكره معطوفا مثل ان يقول بسم الله ومحمد رسول الله بكسر الدال فتحرم الذبيحة لا نه اهل بها بغير الله والثالث ان يقول موصولا عنه صورة ومعنى بان يقول قبل التسميه او بعدها وقبل ان يضطجع الذبيحة فانه لا باس به۔ (جوہرہ جلد ۲ ص ۲۳۶)

اور اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ کسی غیر خدا کا بوقت ذبح ذکر کرنا مناسب نہیں جیسے یہ کہنا بسم اللہ محمد رسول اللہ اور اس میں مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے ملا کر غیر عطف کے ذکر کرنا جیسے بسم اللہ محمد رسول اللہ کہنا تو یہ مکروہ ہے اور ذبیحہ حرام نہ ہوگا دوسری صورت یہ ہے کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے ملا کر بعطف ذکر کرنا جیسے بسم اللہ محمد رسول اللہ محمد کی وال کو زیر کے ساتھ کہنا تو ذبیحہ حرام ہو جائیگا اور یہی اہل بہ لغیر اللہ ہوا۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے صورت و معنی جدا ہو کہ وہ غیر خدا کا نام بسم اللہ سے پہلے یا بعد یا جانور کے لٹانے سے پہلے کہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

درمختار میں ہے:

ولو ذبح للمضيف لا يحرم لا نه سنة الخليل واكرام الضيف اكرام الله۔

(از رد المحتار جلد ۵ ص ۲۰۳)

اگر مہمان کے لئے ذبح کیا گیا تو ذبیحہ حرام نہیں ہوگا کہ یہ حضرت خلیل اللہ کی سنت ہے اور مہمان کا اکرام اللہ تعالیٰ کا اکرام ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

مسلم ذبح شاة المحوسب لنا رهم او لكافر لا لهنهم تو كل لانه سمي الله تعالى۔

(از فتاویٰ عالمگیری قیومی جلد ۳ ص ۷۷)

مجوسی نے اپنی نار کے لیے یا کافر نے اپنے بتوں کے لئے بکری ذبح کرائی مسلمان نے اس کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا تو وہ کھائی جائے یعنی حلال ہے۔

ان عبارات فقہ سے ثابت ہو گیا کہ جو جانور اللہ کا نام لیکر ذبح کیا جائے تو وہ حلال ہے چاہے

اس پر غیر اللہ کا نام بسم اللہ کہنے سے پہلے یا ذبح کرنے کے بعد لیا جائے اور وہ غیر اللہ بت وغیرہ کی طرف منسوب ہو اور ان کی نذر و نیاز کے لئے ہو تو اس کا غیر اللہ کی طرف منسوب ہونا یا ان کی نذر و نیاز کے لئے ہونا یا اس کا مہین کے لئے ہونا اس ذبیحہ کو حرام نہ کر سکا بلکہ وہ اللہ ہی کے نام پر ذبح ہونے کی بنا پر حلال ثابت ہوا تو یہ احکام شریعت اسد میہ کی کتب فقہ ہیں۔ لیکن پھولاری کی شریعت نے ان کے خلاف یہ حکم دیا کہ اگرچہ بوقت ذبح اس پر غیر اللہ کا نام نہیں لیا گیا بلکہ اس کو اللہ ہی کے نام پر حلال کیا گیا مگر چونکہ یہ پہلے غیر اللہ کی طرف منسوب تھا اور ان کی نذر و نیاز کے لئے تھا تو وہ جانور حرام ہو گیا اور اسی پر عمل کیا جائے مسلمانو! دیکھو کہ کتب فقہ نے جس ذبیحہ کو حلال قرار دیا اس کو پھولاری کی شریعت نے اس کو حرام ٹھہرا دیا اور اس کی حرمت پر عمل کرنے کا حکم صادر کیا تو ثابت ہو گیا کہ پھولاری کی شریعت کے احکام کتب شریعت اسلامیہ کے بالکل خلاف ہیں۔

اسی طرح علوم دینیہ کی تصریح دیکھئے علوم دینیہ میں سب سے اعلیٰ و اشرف علم تفسیر ہے تو ہم عم تفسیر کی کثیر عبارات پیش کر سکتے ہیں لیکن بخوف طواست صرف دو عبارات پیش کی جاتی ہیں۔

تفسیر احمدی میں ہے۔

وما اهل به لغیر الله معاه ذبح به لاسم غیر الله مثل لا ت وعزی واسماء الانبیاء وغیر ذلك فان افرء باسم غیر الله او ذکر مع اسم الله عطفاً بان يقول باسم غیر الله او ذکر مع اسم الله عطفاً بان يقول باسم الله ومحمد رسول الله بالحریم الذبیحة وان ذکر مع موصولا لا معطوفا بان يقول باسم الله محمد رسول الله کره ولا یحرم وان ذکر مفصولا ان يقول قبل التسمیة وقبل ان یضجع الذبیحة او بعده لا بأس به هكذا فی الهدایة ومن ههنا علم ان البقرة المنذورة للاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه لم یذكر اسم غیر الله علیها وقت الذبح وان كانوا بنذورها۔

(از تفسیر احمدی مطبوعہ دہلی جلد ۱ ص ۳۴)

ما اهل به لغیر الله کا معنی جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا گیا جیسے لات وعزی اور انبیاء وغیرہ کے نام پر تو اگر تنہا غیر خدا کے نام پر یا اللہ کے نام کے ساتھ بعطف غیر خدا کا نام بھی مذکور ہو اور یوں کہا باسم الله ومحمد رسول الله تو ذبیحہ حرام ہو گیا اور اگر اللہ کے نام کے ساتھ غیر خدا کا نام ملا کر بغیر عطف کے ذکر کیا اسی طرح کہا باسم الله محمد رسول الله تو ذبیحہ مکروہ تو ہو گیا اور حرام نہیں ہوا اور

اگر غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے جدا ذکر کیا کہ بسم اللہ سے پہلے اور جانور کو لٹانے سے پہلے یا بعد میں کہا تو کچھ مضائقہ نہیں اسی طرح ہدایہ میں ہے اور یہیں سے اس گائے کو جو اولیاء کے لئے نذر مانی جاتی ہے جیسا کہ اس کی ہمارے زمانہ میں رسم ہے یہ حکم معلوم ہوا کہ وہ حلال طیب ہے اس لئے کہ بوقت ذبح اس پر غیر خدا کا نام نہیں لیا گیا اگرچہ انھوں نے اسے ان کی نذر مانا۔

تفسیر صاوی علی الجلائین میں ہے

اما ان قصد ان الذبح لله وثوابه للولی فلا بأس بذلك (از صاوی مصری جلد ۱ ص ۲۳۱) لیکن اگر یہ قصد کیا کہ ذبح تو اللہ کے لئے ہے اور اس کا ثواب ولی کے لئے ہے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔

ان عبارات سے ثابت ہوا کہ جس جانور پر بوقت ذبح تو اللہ ہی کا نام لیا گیا اور وہ جانور اولیاء کی نذر و نیاز کے لئے اور ان کے ثواب کے لئے ذبح ہوا ہو تو وہ ذبیحہ حلال طیب ہے تو یہ علوم دینیہ کے افضل ترین عم تفسیر کا حکم ہے اس کے مقابل میں پھولاری کی شریعت کا حکم آپ دیکھ چکے کہ (اگرچہ اس جانور پر بوقت ذبح غیر خدا کا نام نہیں لیا گیا ہو بلکہ اس کو اللہ کا نام لیکر حلال کیا ہو لیکن وہ غیر اللہ کی نذر و نیاز اور ان کی طرف منسوب ہونے کی بنا پر حرام ہو گیا)۔ تو جس کو شریعت اسلامیہ کی تفاسیر نے حلال طیب قرار دیا اسی کو پھولاری کی شریعت نے حرام ٹھہرا دیا۔ تو پھولاری کی شریعت اسامی شریعت کے خلاف ہوئی۔

الحاصل پھولاری کی شریعت کے احکام قرآن کریم کے خلاف حدیث شریف کے خلاف کتب عقائد اسد کے خلاف کتب فقہ کے خلاف کتب علوم دینیہ کے خلاف تو آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ پھولاری کی شریعت اسلامیہ شریعت سے جدا اور علیحدہ چیز ہے تو پھولاری کی امارت شرعیہ کو نہایت صاف الفاظ میں یہ اعلان کر دینا چاہئے کہ ہماری امارت شرعیہ نہ قرآن و حدیث کے تابع نہ کتب عقائد فقہ کی پیروی ہمارا امیر شریعت نہ حضرت شارع علیہ السلام کا پابند نہ سلف و خلف صالحین کا تبع تاکہ عامۃ المسلمین کو لفظ شریعت سے مغالطہ اور اشتباہ نہ ہو۔

اس وقت پھولاری کی امارت شرعیہ کا یہ ایک پرچہ میرے سامنے ہے اگر میرے مطالعہ میں اس نقیب کے کل پرچے آجائیں تو اس منگواہت شریعت کی پوری حقیقت منظر عام پر پیش کر دی جائے اور ان کی امارت کی تعمیر کو خاک میں ملا دیا جائے اور ان کی وہابیت کا گھونگھٹ کھول کر ان کی اصلی صورت دکھادی جائے۔

حضرت امیر شریعت بہار و اڑیسہ کا ہم اور ضروری مکتوب

مدیر کو پُر پگندہ تو صرف اتنے جملہ کا کرنا ہے۔ حضرت امیر شریعت بہار و اڑیسہ در نہ مکتوب کے ہم ضروری ہونے کی ساری حقیقت ابھی سامنے آئی جاتی ہے اگر اس امیر کو اپنی امارت کی کچھ عظمت اور اپنی علمی قابلیت کا کچھ وقار قائم کرنا تھا تو اس مکتوب میں قیام کے عدم جواز پر دلائل شرع سے کوئی دلیل قائم کی ہوتی۔ آیات قرآن و احادیث نبوی پیش کی ہوتیں تاکہ اس مکتوب کی اہمیت ظاہر ہو جاتی پھر جب اس نام کے امیر نے اہم تو کیا غیر اہم دلیل بھی پیش نہیں کی تو پھر یہ مکتوب اہم اور ضروری کس اعتبار سے قرار پایا مدیر محض الفاظ سے اس مکتوب کو اہم اور ضروری کہہ کر لوگوں کی آنکھوں میں خاک جھونک رہا ہے۔ پھر مدبر اپنی طرف سے دین میں یہ رائے زنی کرتا ہے۔

جناب عبدالسبحان صاحب اور محمد حنیف صاحب نے میلاد میں قیام جائز ہے یا نہیں یہ مسئلہ حضرت امیر شریعت سے دریافت کیا تھا ان دنوں بہار کے بعض حصوں میں غیر ضروری بخشیں چل رہی ہیں اور عوام کو مشتعل کیا جا رہا ہے ضلع ہزاری باغ بھی انھیں بد قسمت حصوں میں سے ہے حضرت امیر شریعت نے جو فاضلانہ جواب دیا ہے تو وہ بغرض استفادہ عام ہدیناظرین ہے (ادارہ)

جواب ان سائلوں نے بقول مدیر کے قیام میلاد شریف کا مسئلہ امیر شریعت پھلواڑی سے دریافت کیا تھا مدیر نے یہ سطور لکھ کر کیوں اس قدر کاغذ کو سیاہ کیا نہ اس کی مفتی ہونے کی حیثیت نہ اس کو سوال کرنے کوئی رائے زنی کرنے کا حق حاصل ہے لیکن چونکہ میلاد شریف نام آگیا تھا یہ سن کر اس کی قلبی عدالت لگ لے آئی اور اتنے الفاظ میں چند جہالت آمیز باتیں لکھ کر اپنی بے علمی کا ثبوت پیش کر گیا:

پہلی جہالت یہ ہے کہ وہ کسی چیز کے جائز و ناجائز ہونے کے سوال کو غیر ضروری قرار دیتا ہے مادہ وجودیکہ جائز کو ناجائز جانا اور ناجائز کو جائز جانا ضروریات دین سے ہے تو ضروریات دین کو غیر ضروری کہنا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

دوسری جہالت یہ ہے کہ عوام کو ضروریات دین کا سکھانا اسلام کی اصل تبلیغ ہے مدیر کا اس کو ان الفاظ (عوام کو مشتعل کیا جا رہا) کے ساتھ تعبیر کرنا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

تیسری جہالت یہ ہے کہ جس مقام پر اصول اسلام کی تبلیغ ہوتی ہو عقائد مذہبی کی بحث کر کے قول حق کا احقاق کیا جاتا ہو اس مدیر کا اس مقام کو بد قسمت قرار دینا جہالت نہیں ہے تو پھر اور کیا ہے غالباً مدیر کے عقیدہ میں تو ایسا خوش قسمت مقام بس پھلواڑی ہوگا جہاں اصول اسلام کی کوئی تبلیغ نہ کی جاتی ہو اور

اب میں پہلے نقیب کے ”صفحہ ۱“ کے مسئلہ قیام پر مختصر تنقید کرتا ہوں۔ اس کی سرخی یہ ہے: میلاد میں مسئلہ قیام پر لڑائی کر کے دین کی مخالفت میں مواد فراہم نہ کیجئے

امیر کی پہلی عداوت تو یہ ہے کہ ادھر تو پھلواڑی شریف لکھا کہ چونکہ اس کی کسی بزرگ نسبت ہے اس لئے اس کے ساتھ لفظ شریف ضروری سمجھا ادھر میلاد شریف کو فقط میلاد لکھا حیرت کیا اس کی نسبت تمام بزرگوں کے بزرگ علماء کے سرکار انبیاء کرام کے سردار حبیب کبریا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف نہیں ہے۔ تو جس طرح پھلواڑی کے ساتھ لفظ شریف لکھا تھا اسی طرح میلاد کے ساتھ بھی لفظ شریف کا اضافہ کیا جاتا مگر چونکہ امیر کے دل میں پھلواڑی ہے اس لئے اس کو تو پھلواڑی شریف لکھ اور اس کے قلب میں میلاد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت نہیں اس لئے اس کو بجائے میلاد شریف کے صرف میلاد چھاپا ٹانیا قیام میلاد شریف کا جس کی اصل قرآن و حدیث سے ثابت جسے تفصیلی طور پر دیکھنا ہو تو ہمارے رسالہ ”عطر الکلام فی المولد والقیام“ کا مطالعہ کرے ہم نے اوپر ایک آیت اور تین حدیثیں پیش کیں جن سے قیام کی احادیث سے ثابت ہو گئی اور آگے سیرت حلبی نزالہ در۔ اور۔ المولد الکبیر وغیرہ سے یہ ثابت کیا جا قیام سات صدی سے امت کا معمول ہے۔ اس کے جواز کا نہ کسی نے انکار کیا نہ کوئی مخالفت آئی آج سات صدی کے بعد پھلواڑی کی نئی شریعت کے بہادر امیر شریعت میدان میں لڑائی کو در ہے ہیں اور تقریباً اخبار کے تین کالم انھوں نے اپنے نصیب کی طرح سیاہ کر ڈالے۔ تو اجماع اور اجماع کے مقابلہ میں قرآن و حدیث کی مخالفت میں لڑنے والا ایک یہی پھلواڑی کا امیر شریعت ظاہر ہے کہ سات صدی کے علماء و مشائخ جس قیام پر متفق رہے تو ما راہ المسلمون حسنات حسن کے اعتبار سے اس قیام کا کرنا دین بھی قرار پایا تو اب دین کی مخالفت کرنے والا بھی پھلواڑی کا امیر شریعت ہوا۔

بالجملہ یہ ثابت ہو گیا کہ اہلسنت کے پاس تو جواز قیام کے صدیوں کے معمول کے لڑنے والا اور دین کی مخالفت کرنے والا یہی امیر شریعت پھلواڑی قرار پایا پھر بھم اللہ اہل سنت کے جواز قیام میں کثیر دلائل جمع ہیں ان کو کسی نئے مواد کے فراہم کرنے کی حاجت نہیں مواد فراہم کی حاجت تو اس نام کے امیر کو ہے جو دلائل کے اعتبار سے فقیر ہے اور قیام کے عدم جواز کے دعویٰ بھر دلیل نہیں رکھتا پھر اسی سرخی کے بعد یہ سرخی لکھی۔

عقائد حقہ کی جہاں تحقیق نہ ہوتی ہو۔

چوتھی جہالت یہ ہے کہ مدیر نے اپنے امیر کے جواب کو فاضلہ قرار دیا باوجودیکہ اس نہایت عامیانہ ہے۔

پانچویں جہالت یہ ہے کہ جس مکتوب میں نہ کوئی دلیل ہے نہ اس میں کسی کتاب سے حوالہ ہے نہ مسئلہ کی کوئی علمی تحقیق ہے نہ مخالف کے دلائل کا کوئی جواب ہے تو عام ناظرین کو اس سے استفادہ حاصل کرنے کی دعوت دینا مدیری کی جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے پھر اس امیر شریعت نے اپنے مکتوب کو ان الفاظ سے شروع کیا۔

مخلصی جناب عبدالسبحان صاحب و محمد حنیف صاحب و علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ انہما ملا اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کے اندر اس قسم کے فتنے بہت پیدا ہو رہے ہیں جگہ جگہ لڑائی ہے بات بات پر فتنہ و فساد ہے

مجیب نے اگر کوئی تاریخ کی کتاب کے اوراق دیکھے ہوتے تو یہ بات نہ لکھتا اور اس قدر کرتا لیکن جب وہ امیر کہلاتا ہے تو اتنی لاعلمی تو نہ ہوگی بلکہ اس نے کتب تاریخ کا ضرور مطالعہ کیا ہر قرن و صدی میں مسلمانوں کے اندر گمراہی فتنے پیدا ہوتے رہے ہیں اور پھر اس فرقہ بندی انھیں جگہ جگہ لڑائی اور جھگڑے اور بات بات پر فساد اور فتنے رونما ہوتے رہے ہیں پھر مجیب کا کہنا کہ مسلمانان ہندوستان کے اندر ایسے اختلاف اور فرقہ بندی کو ایک نئی اور انوکھی بات ثابت کرنا مغالطہ اور فریب سے مرعوب کر کے ان کے حق و باطل کے امتیاز کے جذبہ کو مٹا دیتا ہے لہذا دور میں مسلمانان ہند کے اندر مجیب یہ طعنہ مضمون لکھ کر خود فتنہ و فساد اور لڑائی جھگڑے کی راہ ہے اور براہ دجل و فریب دوسروں کو فساد و فتنہ گرنے کی ناپاک سعی کر رہا ہے اور اپنے فتنہ پرواز اور اور مصیبت ثابت کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔

نیز مجیب کی اس حدیث شریف پر بھی نظر نہیں ہے کہ خود بانی اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں:

تفتق امتی علی ثلث و سبعین مئة کلہم فی النار الاملة واحدة۔

میری امت تہتر فرقے ہو جائیگی ایک فرقہ کے سوا سب دوزخی ہیں۔

ظاہر ہے کہ جب حدیث شریف میں اس امت کے تہتر فرقے ہو جانے کی خبر موجود ہے

تہتر فرقے ہونگے تو ان میں ضرور اختلاف ہوگا اور جب اختلاف ہوگا تو بات بات پر فساد اور فتنے ہونگے جگہ جگہ لڑائی جھگڑے ہونگے لہذا امت میں تہتر فرقوں کو ہونا اور پھر ان میں فتنہ و فساد اور لڑائی جھگڑے کا ہونا ایب یقین ہے جس کی خبر مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے تو ان فرقوں کی پیداوار اور پھر ان کے پیدا ہونے والے فتنہ و فسادات کو کون روک سکتا ہے اگر امارت پھلوانی میں کچھ دم خم ہے تو وہی ان فرقوں کی پیداوار اور ان کے فتنہ و فسادات کو روکے لیکن جب وہ خود صراط مستقیم و طریقہ مسلمین سے منحرف ہے اور گمراہ فرقہ دیوبندیہ کی پیروی ہو چکی تو پھر فتنہ و فسادات کے ہونے اور لڑائی جھگڑے کے پیدا ہونے کا پرونا کیوں روکا جا رہا ہے پھر اس کے بعد مجیب لکھتا ہے۔

آپ لوگ ایسے لڑانے والوں سے خواہ وہ مولوی کے بھیس میں ہوں یا کسی اور روپ میں پورا پر ہیز کرنا چاہئے اور ان لوگوں کی ہمت افزائی ہرگز نہ کرنی چاہئے۔

مجیب نے لڑنے والوں سے جس قدر فرق باطلہ روافض، وہابیہ، غیر مقلدین، اہل قرآن و دینی وغیرہ ہیں یا تو ان میں سے کوئی گمراہ فرقہ مراد لیا ہے۔

تو اس کی یہ بات صحیح ہے کہ گمراہ فرقہ سے پرہیز کیا جائے اور اسکی ہمت افزائی ہرگز نہ کی جائے کہ شریعت طاہرہ نے گمراہوں سے اسی طرح ترک تعلق کا حکم دیا ہے لیکن خود امارت شرعیہ کا عمل اس کے خلاف کیوں ہے کہ وہ ان لڑانے والے فرقہ باطلہ کا اتباع اور پیروی اور ان کی ہمت افزائی کر رہی ہے چنانچہ اسی جریدہ نقیب کے صفحہ ۲ پر فرقہ باطلہ غیر مقلدین کے امام نواب صدیق حسن خاں اور فرقہ باطلہ وہابیہ دیوبندیہ کے علماء کی سلف خلف اہل حق کے اقوال کے مقابلہ میں پیروی اور تائید کر رہے ہیں اور ان گمراہوں کے اماموں کے اقوال کو قابل عمل قرار دے رہی ہے تو جب اس امارت پھلوانی نے ان گمراہ فرقوں کی ہمت افزائی کی اور ان سے اجتناب و پرہیز نہیں کیا بلکہ کھل کر ان کے باطل اقوال کی تائید کی اور ان پر عمل کرنے کی ترغیب دی تو یہ امارت پھلوانی خود ان گمراہ فرقوں لڑانے والوں میں داخل ہو گئی تو بحکم مجیب اس پھلوانی کے لوگوں سے پورا پرہیز کرنا چاہئے اور ان کی ہمت افزائی ہرگز نہ کرنی چاہئے مگر چہ اس کے بعض ارکان مولوی کے بھیس میں ہوں یا پیر کے روپ میں ہوں یا مدیری کی صفت میں ہوں یا امیر کے لباس میں ہوں۔ لہذا مجیب کا حکم اس بنا پر امارت پھلوانی کے لوگوں کے لئے صحیح ہے۔ ہم بھی اس کی تصدیق کرتے ہیں۔

اور اگر مجیب نے لڑانے والوں سے صرف فرقہ اہلسنت و جماعت مراد لیا ہے تو ہم مجیب سے در

یافت کرتے ہیں کہ آپ اس فرقہ اہلسنت وجماعت میں داخل ہیں یا نہیں اگر داخل نہیں مخالف فرقہ حقہ اہل سنت ہو کر خود ہی اہل حق سے لڑانے والے قرار پائے اور گمراہ و بیدین ثابت ہوں گے۔ آپ سے پورا پرہیز کرنا چاہئے اور اگر آپ فرقہ اہل سنت میں داخل ہیں تو بقول آپ کے آپ والے قرار پائے اور بحکم آپ کے آپ سے پورا پرہیز کرنا چاہئے اور آپ کی ہمت افزائی نہ چاہئے۔

اور حقیقت الامر یہ ہے کہ مجیب لڑانے والوں سے فرقہ اہلسنت وجماعت مراد لے کر کھل کر مسلک اہلسنت قیام میلاد شریف کا رد کر رہا ہے اس کو بے اصل اور خلاف قرآن و حدیث دے رہا ہے اور جریدہ نقیب کے صفحہ ۲ کی عبارت سے ظاہر ہے کہ امام غیر مقلدین نواب صدیق اور علماء دیوبند کے باطل اقوال کی تائید و جماعت اور ان کی رائے پر عمل کرنے کی ترغیب دینا پھلواری کے مخالف اہلسنت وجماعت ہونے اور موافق وہابیہ دیوبندیہ ہونے کی بین دلیل ہے بالجلہ اہلسنت وجماعت کا مسئلہ قیام ہو یا ذبح لہا و لہاء۔ بلکہ اس کے علاوہ کوئی عقیدہ مسئلہ یہ فرقہ نہ قرآن و حدیث سے لڑنے والا۔ نہ اجماع و قیاس سے لڑنے والا۔ نہ اقوال سلف لڑنے والا۔ نہ طریق مسلمین سے لڑنے والا۔ بلکہ یہ فرقہ ان سب کا ماننے والا ہے۔ اور پھلواری نے یہ ظاہر کر دیا کہ یہ امارت پھلواری قرآن و حدیث سے لڑنے والی اجماع و قیاس سے لڑنے والی سلف و خلف سے لڑنے والی طریق مسلمین سے لڑنے والی تو مسلمانوں کو لڑانے والی یہی امارت ہے۔ اب اس کے افراد مولوی کی شکل میں ہوں یا چہرے کے بھیس میں ہوں اور یا مدیر کے لباس امیر کے روپ میں ہوں لہذا مسلمانوں اس گمراہ کن امارت پھلواری کو پیچھا نہ لے کر فریب و دجلہ ان سے اجتناب و پرہیز کرو ان سے قطع تعلق کرو۔ پھر مجیب کہتا ہے۔

افسوس کی بات ہے کہ جو چیزیں صاف صاف قرآن و حدیث سے ثابت ہیں اور جن سرکارِ دو عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام دیا اور کبھی ترک نہ فرمایا آج ان پر کچھ پوچھ گچھ نہیں مجیب نے غالباً اس میں اپنی امارت شرعیہ کا حال بیان کیا ہے کہ وہاں ایسے سوال استفتے نہیں پہنچتے جن میں ایسی چیزوں کو دریافت کیا جائے جو قرآن و حدیث سے صاف ثابت ہوں یا جن کو شارع علیہ السلام نے ہمیشہ انجام دیا ہو اور کبھی ترک نہ فرمایا ہو ورنہ ہمارے کے ہر دارالافتاء میں رات دن ایسی چیزوں کے سوالات آتے رہتے ہیں۔ چنانچہ صد ہا ایسے

جوابات مدرسہ اجمل العلوم کے دارالافتاء سے دیئے جا چکے تو پھلواری میں ایسے سوالات نہ پہنچنے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ پہلے لوگوں نے ایسے سوالات وہاں بھیجے ہو گئے جب وہاں سے جواب نہیں دیئے گئے تو عام طور پر یہ بات مشہور ہو گئی ہو کہ پھلواری میں ایسا کوئی قرآن و حدیث کا جاننے والا نہیں ہے جو ایسے سوالات کے جوابات لکھ سکے تو اس میں قصور خود پھلواری کی امارت شرعیہ کا ہے کہ وہ اس میں ایسے مفتی کیوں مقرر نہیں کرتی۔ علاوہ بریں اس امارت شرعیہ کی دلیل اور قوت استدلال ملاحظہ ہو کہ پھلواری میں ایسے سوالات نہ آنا کیا اس امر کی دلیل ہے کہ کسی دارالافتاء میں ایسے سوالات نہیں آتے پھر اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو بہت ممکن ہے کہ سائل ایسے سوالات اس بنا پر نہیں کرتے کہ آج بکثرت قرآن و حدیث کے تراجم و تفاسیر و شروح موجود ہیں تو ایسے سوالات ان میں دیکھ کر حل ہو جاتے ہیں لہذا ایسے سوالات میں مفتیوں کی طرف اس وجہ سے رجوع نہیں کیا جاتا ہے۔ اب باقی رہے ایسی چیزوں کے سوالات جو قرآن و حدیث سے صاف صاف ثابت نہ ہوں یا جن کو بانی اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام نہ دیا ہو اور کبھی ترک بھی کر دیا ہو یا جن کو حضور نے بالکل ہی نہ کیا ہو تو مجیب کے نزدیک آیا ایسے سوالات کرنے کا شرعاً سائلوں کو کوئی حق حاصل نہیں یا مفتیوں کو ایسے سوالات کے جواب دینے کی اجازت نہیں یا ایسے سوالات شرعاً و عقلاً از قسم محالات ہیں مجیب جس شق کو اختیار کر لے اس پر شرعی طور پر کوئی دلیل قائم کرے کاش اگر یہ مجیب کو کچھ علم ہوتا تو ایسی بے انکس اور بھکی ہوئی باتیں نہ لکھتا۔ پھر اس کے بعد مجیب لکھتا ہے۔

ایسی واضح چیزوں کے نہ کرنے والوں سے کوئی نہیں کہتا کہ تم انھیں کیوں چھوڑ آئے ہو اور نہ بھی ایسی چیزوں پر جھگڑا ہوتا ہے۔

مجیب نے اس عبارت میں بھی اپنا اور پھلواری کا حال ذکر کیا ہے کہ پھلواری میں قرآن و حدیث کی ثابت شدہ چیزوں کے نہ کرنے والوں سے یہ امیر شریعت کچھ نہ کہتا ہوگا اور ان کے چھوڑ دینے پر یہ امیر کوئی تنبیہ یا مطالبہ نہ کرتا ہوگا اور پھلواری میں ایسی تبلیغ و تحریف اور تنبیہ و مطالبہ کے نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ پھلواری کی امارت شرعیہ اور خاص کر امیر جب قرآن و حدیث کی صاف صاف ثابت شدہ تعلیم نبی و رسول کے نہ کرنے والوں غیر مقلدوں۔ دیوبندیوں کو نہ کچھ کہتی ہے نہ ان پر شرعی حکم کفر صادر کرتی ہے نہ ان پر ترک تعلقات کا فتویٰ لکھتی ہے نہ ان سے اجتناب و پرہیز کرنے کا حکم دیتی ہے نہ ان سے عظمت شان رسالت کو چھوڑ دینے پر کوئی مطالبہ کرتی ہے نہ ان کی توہین رسالت پر کسی بحث و مناظرہ

اور جھگڑا کر ناروا رکھتی ہے بلکہ یہ امارت پھلوا ری ایسے مخالفان قرآن وحدیث کو اپنا رہبر و پیشوا بنانے کے باطل اقوال پر دوسروں کو عمل کرنے کے حکم دیتی ہے تو یہ امارت پھلوا ری اور کسی قرآن ثابت شدہ چیزوں کے نہ کرنے والوں سے کیا کہہ سکتی ہے اور کس منہ سے یہ مطالبہ بیان کر سکتی ہے انھیں کیوں چھوڑے ہوئے ہو۔ لہذا عجیب اپنی اور اپنی امارت پھلوا ری کی اسی بے حسی پر جھگڑ کرے وہ کم ہے پھر حیرت ہے کہ اس نے اور علمائے حق کو بھی اپنے اوپر قیاس کرنا شروع کر دیا۔ علماء اہل سنت ہندوستان بھر میں احکام شرع پر عمل نہ کرنے والوں پر تنبیہ کیا کرتے ہیں ان مطالبے کرتے ہیں ان پر فتوے صادر کرتے ہیں ان سے اجتناب پر ہیز کرنے کا حکم دیتے ہیں بعد عجیب اپنے ناپاک عقیدہ کا اس طرح اظہار کرتا ہے اور جھگڑا قیام پر کیا جاتا ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ عجیب نہ تو شریعت کو ہی جانتا ہے نہ شریعت میں کسی چیز کے اصل ہونے نہ ہونے ہے اگر اس کو یہ علم ہوتا تو ایب غلط اور خلاف واقعہ دعویٰ نہ کرتا۔ ہم پہلے اس کو شریعت میں کسی چیز ہونے نہ ہونے کی معرفت کرا دیں عجیب کے ہم مسلک جو قیام میلاد شریف کے سخت منکر ہیں ان کے بند کے امام ہیں یعنی مولوی رشید احمد گنگوہی جو عجیب کے بھی پیشوا ہوں گے کہ یہ عجیب تو ہر مذہب کو پیشوا کہتا ہے تو جو علماء دیوبند کے پیشوا ہیں وہ اس کے پیشوا کس طرح نہ ہونگے انھیں گنگوہی کے فتاوے رشیدیہ میں یہ فتاویٰ مطبوعہ موجود ہیں۔

سوال پچیسواں: صوفیہ کرام یہاں جو اکثر اشغال اور اذکار مثل رگ سیاس کا پکڑنا، حلقہ برقبور نہیں بلکہ ویسے ہی اور جس دم وغیرہ جو قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں بدعت ہے یا نہیں۔
الجواب: اشتغال صوفیہ بطور معالجہ کے ہیں سب کی اصل نصوص سے ثابت ہے جیسا کہ ثابت ہے مگر شربت بنفشہ حدیث صریح سے ثابت نہیں ایسا ہی سب اذکار کی اصل ہیئت ثابت توپ و بندوق کہ اصل ثابت ہے اگرچہ اس وقت میں نہ تھی سودہ بدعت نہیں الخ۔
سوال تیسواں: کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرون ثلاثہ سے ثابت اور بدعت ہے یا نہیں؟

الجواب: قرون ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر دعوت قبول ہوتی ہے اس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں فقط۔
سوال اکتیسواں: بعض صوفی قبور اولیاء پر چشم بند بیٹھتے ہیں اور سورۃ الم شرح پڑھتے ہیں

ہیں کہ ہمارا سینہ کھلتا ہے اور ہم کو بزرگوں سے فیض ہوتا ہے اس بات کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں۔
الجواب: اس کی بھی اصل ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگر یہ بہ نیت خیر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
(از فتاویٰ رشیدیہ حصہ اول ص ۱۱/۱۰)

ان جوابات سے ظاہر ہو گیا کہ جس دم، ذکر ارہ، اشغال صوفیہ، اذکار صوفیہ، رگ سیاس کا پکڑنا، آنکھیں بند کر کے قبور اولیاء پر بیٹھنا۔ شربت بنفشہ سے علاج کرنا۔ بندوق کا استعمال کرنا، توپ سے کام لینا، دفع مصیبت کے لئے بخاری شریف کا ختم کرنا یہ دس امور وہ ہیں جن کی ہیئت کذائی نہ قرآن سے ثابت نہ حدیث سے ثابت نہ قرون ثلاثہ میں اس کا وجود تھا لیکن گنگوہی صاحب نے ان کی اصلوں کو شرع سے ثابت مانا۔ وروہ بتا دیا کہ اگرچہ امور قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں اور ان کی خاص ہیئت کذائی شرع میں نہیں ہے مگر چونکہ ان کی اصل کا شریعت میں ادنیٰ مناسبت سے وجود پایا جاتا ہے تو ان کو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ شریعت میں ان کی کوئی اصل نہیں۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ قیام تعظیسی تو وہ ہے کہ جس کی نہ فقط اصل بلکہ ہیئت کذائی بھی شرع سے ثابت ہے قرآن کریم میں ہے وتعوذوہ ونو فوہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو اور تو قیر کرو تو قیام تعظیسی بھی طرق تعظیم میں سے ایک بہتر طریقہ ہے تو قیام تعظیسی کی اصل آیت قرآنی سے ثابت ہو گئی اسی طرح بخاری و مسلم کی حدیث شروع میں منقول ہوئی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے لئے انصار کو قیام تعظیسی کا ان الفاظ میں حکم دیا فو موالی سید کم۔

(از مشکوٰۃ ص ۴۰۳)

یعنی تم اپنے سردار کے لئے قیام کرو اور ابوداؤد شریف کی حدیث میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا نے خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے قیام تعظیسی کیا۔

الفاظ حدیث یہ ہیں کان اذا دخل علیہا قامت الیہ۔ (از مشکوٰۃ ص ۴۰۲)

یعنی جب حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے پاس تشریف لے جاتے تو وہ حضور کے لئے قیام کرتیں بلکہ ذکر خیر کے لئے قیام کرنا فعل خلفاء راشدین سے ثابت ہے جیسا کہ حضرت امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایک ذکر خیر سننے کے لئے قیام کیا۔

چنانچہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قلت تو فی اللہ تعالیٰ نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبل ان نسلہ عن نجات الامر قال ابو بکر قد سئل عن ذلك فقمت الیہ - (از مشکوٰۃ شریف ص ۱۶)

حضرت عثمان نے کہا کہ میں نے حضرت ابو بکر سے عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی تعالیٰ علیہ وسلم کو وفات دی اور ہم اس امر کی نجات آپ سے دریافت نہ کر سکے حضرت صدیق میں نے حضور سے دریافت کر لیا ہے۔ حضرت عثمان نے کہا کہ تو میں اس کے فتنے کے لئے کھڑا ہوں الحاصل ان احادیث سے قیام تعظیمی کی اصل ثابت ہوگئی تو جب قرآن و حدیث دونوں اس قیام کی اصل ثابت ہوگئی مجیب کی نہ فقط بے علمی بلکہ اس کی جرأت و بے ایمانی دیکھو کہ وہ اس کے کر کے کیسا غلط حکم لگا رہا ہے کہ قیام کی شریعت میں کوئی اصل نہیں پھر اگر مجیب کے قلب میں قبولی صلاحیت اور قرآن و حدیث کی عظمت ہے تو اپنے حکم کی غلطی کو تسلیم کر کے اور صاف طور پر یہ اعتراض لے کہ اس قیام کی قرآن و حدیث میں اصل موجود ہے۔

علاوہ بریں کون نہیں جانتا ہے کہ شریعت کے چار اصول ہیں جن میں سے دو اصول قرآن و حدیث اور تیسرا اجماع امت ہے تو اجماع سے جو چیز ثابت ہوگئی وہ شریعت ہی سے ثابت ہوگی اس قیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیئت کذا فی بھی اجماع سے ثابت کرتے ہیں۔ علامہ علی بن برہان الدین حلی سیرت حلی میں فرماتے ہیں۔

حجرت عادة كثيره من الناس اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوموا تعظيما له صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا القيام بدعة حسنة وقد وجد القيام ذكر اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى الامة دينا وورعاً تقى الدين السبكي وتابعه على ذلك مشايخ الاسلام في عصره ويكفي مثل ذلك لاقتداء ملخصاً۔ (سیرت حلی مصری جلد ۱ ص ۱۰۰)

بہت سے لوگوں کی عادت جاری ہوئی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ولادت تو وہ حضور کی تعظیم کے لئے قیام کرتے ہیں اور یہ قیام بدعت حسنہ ہے اور بیشک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک کے ذکر کے وقت قیام کرنا امام تقی الدین سبکی سے پایا گیا ہے جو اس امت اور دین تقویٰ میں اماموں کے امام ہیں اور ان کے معاصرین ائمہ و مشائخ اسلام نے اس قیام متابعت کی اور اس قدر بات پیروی کرنے کے لئے کافی ہے۔

علامہ سید احمد دحلان سیرت نبوی میں فرماتے ہیں

حجرت العادة ان الناس اذا سمعوا ذكر وضعه صلى الله تعالى عليه وسلم يقومون تعظيما له صلى الله عليه وسلم وهذا القيام مستحسن لما فيه من تعظيم النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وقد فعل ذلك كثير من علماء الامة الذين يقتدى بهم، (سیرت نبوی مصری جلد ۱ ص ۳۳)

یہ عادت جاری ہوئی کہ جب لوگ حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سنتے ہیں تو حضور کی تعظیم کے لئے قیام کرتے ہیں اور یہ قیام مستحسن ہے اس لئے کہ اس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور اس قیام کو بکثرت ان علماء امت نے کیا جن کی پیروی کی جاتی ہے۔ علامہ ابن حجر نے المولد الکبیر میں فرمایا

فيقال نظير ذلك في القيام عند ذكر ولا دته صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا قال اجتمعت الائمة من اهل السنة والجماعة على استحسان القيام المذكور قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة - (از الدرر المختوم ص ۱۴۳)

کہا گیا کہ اس کی نظیر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت قیام کرنا ہے نیز قیام مذکور کے استحسان پر امت محمدیہ اہلسنت و جماعت نے اجماع کر لیا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ قیام میلاد شریف کے استحباب پر امت نے اجماع کر لیا ہے تو وہ قیام صدیوں سے مسلمانوں کا معمول بہ قرار پایا اور اس کا اجماع سے ثابت ہونا شریعت سے ثابت ہونا ہے تو اس قیام کی شریعت سے نہ فقط اصل بلکہ ہیئت کذا فی بھی ثابت ہوگئی پھر جب اس قیام کے استحباب پر اجماع ہو چکا اور اب کئی صدی کے گزر جانے کے بعد اس کی مخالفت کرنا اور اس کے مقابلہ میں کوئی نیا قول کہنا جائز نہیں۔

نور الانوار میں ہے:

ثم اجماع من بعد هم اى بعد الصحابة من اهل كل عصر على حكم لم يظهر فيه خلاف من سبقهم من الصحابة فهو بمنزلة الخبر المشهور يفيد الطمانية (وفيه ايضاً) ولا تجوز لمن بعدهم احداث قول آخر۔

کے لئے وہ بہترین توشہ اعمال صالحہ ہی ہیں اور اخروی حیات کے لئے نمایاں کامیابیاں اور عزت کا ذریعہ اور کثیر اجر و ثواب کا وسیلہ نیک اعمال سرمایہ ہے اور جنت کی کنجی کے دندانے یہی اعمال ہیں اور اس میں رفع درجات اور کثرت نعم کے باعث یہی اعمال صالحہ ہیں لیکن ان اعمال کی اصلیت و مقبولیت اور ان پر مرتب ہونے والے تمام منافع اور فوائد حاصل ہو جائیگی اور اگر عقائد اسلام سے کسی عقیدہ میں کوئی خامی ہے یا ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا بھی انکار ہے کفریات سے کسی کفر کے ساتھ رضایا تائید حاصل ہے تو سارے اعمال بیکار اور رائیگاں ہو جائیں گے سب نیکیاں برباد اور اکارت ہو جائیگی اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کا مال ظاہر فرماتا ہے عیسیٰ ناصبہ تھلی نارا حامیہ۔ یعنی عمل کے مشقتیں جھیلیں بھڑکتی آگ میں پہنچیں گے۔ لہذا اب ثابت ہو گیا کہ مسلمانوں کی حمایت دنیوی و اخروی کی اصل کامیابی کیلئے سب سے ضروری اور سب سے اہم ایمان کی اصلیت و عقائد کی درستی و جائز چیزوں کو جائز جاننا اور ناجائز چیزوں کو ناجائز ماننا ہے تو اس فتنہ و فساد کے دور میں مسلمانوں کے سامنے سب سے بڑا اہم سوال اور سب سے زیادہ ضروری فریضہ ایمانی کی صحت اور عقائد کی درستی ہے اور عقائد اسلام کے نہایت اہم و ضروری عقیدہ جائز و حلال چیزوں کا جائز و حلال جاننا ہے۔ تو جب اس قیام کے ناجائز ہونے پر کوئی دلیل شرعی نہ تو یہ اس کے جائز ہونے کی خود زبردست دلیل ہے۔ لہذا اس قیام کا جائز جاننا اور حلال ماننا اہم و ضروری عقیدہ ثابت ہوا۔]

مجیب کی اس عبارت میں کس قدر جہالتیں ہیں: پہلی جہالت تو یہ ہے کہ وہ مسلمان کے لئے عقائد اسلام کی صحت کو سب سے زیادہ اہم و ضروری نہیں جانتا: دوسری جہالت یہ ہے کہ وہ اعمال کو عقائد پر ترجیح دیتا ہے تیسری جہالت یہ ہے کہ وہ جائز و حلال کے جائز اعتقاد کرنے کو غیر ضروری اور بیکار قرار دیتا ہے چوتھی جہالت یہ ہے کہ وہ اس صحیح عقیدہ یعنی جائز و حلال کے جوازی تحقیق کرنے کو الجھنا ٹھہراتا ہے۔ پانچویں جہالت یہ ہے کہ جو جائز و حلال سے جائز ثابت کرنے والا ہے وہ اس کو لڑانے والا بتاتا ہے چھٹی جہالت یہ ہے کہ وہ صحیح عقائد کو لڑانے والے رہنما کو مضل بنانا چاہتا ہے۔ ساتویں جہالت یہ ہے کہ وہ اعمال کی تعلیم کو عقائد کی تعلیم سے زیادہ اہم و ضروری لکھتا ہے۔ آٹھویں جہالت یہ ہے کہ وہ قوم مسلم کی ترقی صرف اعمال کی اصلاح کو قرار دیتا ہے۔ نویں جہالت یہ ہے کہ وہ قوم مسلم کے لئے عقائد کی اصلاح کو تنزیلی و پستی کی کھلی نشانی ٹھہراتا ہے۔ دسویں جہالت یہ ہے کہ قیام میلاد شریف کے جواز کے اعتقاد کو غیر ضروری اور بیکار بنا کر حلال و جائز چیز کو حرام و ناجائز بنانا ہے اور عقیدہ اسلام کی صاف مخالفت کرتا ہے۔

پھر صحابہ کے بعد ہر عصر کے لوگوں کا کسی ایسی بات پر اجماع کر لینا جس پر سلف و صحابہ خلاف قول ظاہر نہ ہو تو ایسا اجماع بمنزلہ خبر مشہور کے ہے جس سے طمانیت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے والوں کے لئے دوسرا قول ایجاد کرنا جائز نہیں۔

تکوین شرح توضیح میں یہ صاف تصریح ہے

ان الاجماع القطعی المتفق علیہ لا يجوز تبدیله۔

یہ شک وہ اجماع قطعی جس پر اتفاق ہو چکا اس کا بدلنا جائز نہیں۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ حضرات صحابہ کرام کے بعد میں کسی بات پر ہر عصر میں اجماع کر لینا ایسا حجت ہے کہ بعد والوں کو نہ اس کا بند کرنا جائز نہ اس کے خلاف کوئی نیا قول ایجاد کرنا جائز۔ تو جب ساتویں یا آٹھویں صدی میں اس قیام کے استحباب پر اجماع ہوا اور اس پر علماء اعلام و کرام کا برابر عمل ہوتا رہا ہے تو اب پانچ یا چھ صدی کے بعد اس حکم استحباب کو بدلنا اور اس کے خلاف کافیا قول ایجاد کرنا گویا اجماع امت سے جھگڑنا ہے تو مجیب استحباب قیام کے خلاف یہ مضمون اجماع سے جھگڑا کرنے والا ثابت ہوا تو مجیب اس قیام میں خود تو جھگڑا کرنے والا قرار پایا اور ہر اجماع و فریب اجماع کے ماننے والے اہلسنت کے جھگڑا لو ٹھہراتا ہے تو اگر مجیب کے اندر ذرہ براہ راست پسندی اور قبول حق کی صلاحیت ہے تو اپنی غلطی کا اعتراف کرے اور قیام مذکور کے جواز پر ایمان لائے پھر اس کے بعد مجیب لکھتا ہے:

اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اہم سوال ہیں لیکن یہ لڑانے والے مسلمانوں کو غیر ضروری اور بیکار چیزوں میں الجھا کر اہم اور ضروری ضروری چیزوں کو پس پشت رہے ہیں جو قوم کی تنزلی اور پستی کی کھلی نشانی ہے

مجیب کو اپنی بے مائیگی کی بنا پر یہ علم نہیں ہے کہ مسلمانوں کی دنیوی و اخروی کامیابی کے لئے اہم و ضروری کیا چیز ہے اور قوم مسلم کے تنزلی و پستی کا اصلی و حقیقی سبب کیا ہے۔ مجیب اپنے غرض مسلمانوں کے لئے سب سے اہم و ضروری چیز اعمال کو قرار دیتا ہے جس کی وہ اس مضمون میں تصریح رہا ہے۔

مسلمان کے لئے اعمال کی ضرورت و اہمیت کا اعتراف ہم بھی کرتے ہیں کہ شجر اسلام کے اور شاخیں یہی اعمال ہیں دنیوی زندگی میں مومن کے ایمان کی زینت حسن عمل ہی سے ہے اور

حقیقت تو یہ ہے کہ قوم مسلم کے منزلی و پستی کی سب سے بڑی کھلی نشانی عقیدہ کی غلطی و خرابی ہے۔ جس مسلمان نے جائز شئی کو ناجائز اعتقاد کیا تو اس کا عقیدہ ہی بدل گیا جو کفر کو مستلزم ہے اور جو صراطِ مستقیم سے منحرف ہو گیا اور عقیدہ حقہ کے خلاف چلا گیا تو اس کی حیاتِ دنیوی و اخروی دونوں ہو گئیں۔ تو قوم مسلم کی اس سے زائد منزلی و پستی کی کھلی نشانی اور کیا ہو سکتی ہے مجیب کو اگر مذہب کے امور کا علم ہوتا تو اس قدر جہالت آمیز باتیں نہ لکھتا لہذا وہ اپنے حال زار پر جس قدر ماتم کرے وہ کچھ پھر مجیب کو چاہئے تھا کہ وہ قیام کے ناجائز ہونے پر کوئی دلیل شرعی قرآن و حدیث سے پیش کرتا بجائے دلیل ایک غیر مستند قصہ اس طرح لکھتا ہے:

مشہور واقعہ ہے کہ بیت المقدس میں عیسائیوں کی حکومت تھی لیکن اس وقت عیسائی قوم کی حسی کا یہ حال ہو چکا تھا کہ اسلامی فوجیں بیت المقدس کے دروازے میں داخل ہو رہی تھیں اور عیسائی کے دینی پیشوا اس شہر کے اندر آپس میں اس مسئلہ پر بحث اور مناظرہ کر رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ السلام کا پسینہ پاک تھا یا ناپاک کم و بیش یہی حال مسلمانوں کے ان پیشواؤں کا ہے جو قیام یا اس قسم دوسرے جزوی اور غیر اہم مسائل پر مناظرہ اور مجادلہ کی مجلس گرم کرتے ہیں اور اس کے ذریعہ مسلمانوں میں اختلاف اور افتراق پیدا کرتے ہیں۔

مجیب کی اس میں پہلی نااہلیت تو یہ ہے کہ قیام کے عدم جواز کے دعوے پر بجائے دلائل قرآن و حدیث اجماع و قیاس کے ایک غیر مستند قصہ سے استدلال کرتا ہے۔

دوسری نااہلیت یہ ہے کہ ملک کے تحفظ کی ذمہ داری مذہبی پیشواؤں کے ذمہ پر اکثر و بیشتر ہوتی ہے کہ اس کا تعلق حکومت کے فوجی محکمہ سے ہوتا ہے۔ تو اس غفلت کا مذہبی پیشواؤں پر کیا اثر۔ تیسری نااہلیت یہ ہے کہ اگر اس واقعہ کو صحیح بھی مان لیا جائے تو کیا اس سے مطلقاً بحث و مناظرہ بیکار و باطل ہونا لازم آئے گا۔

چوتھی نااہلیت یہ ہے کہ مجیب نے مسلمانوں کے حال کو عیسائیوں کے حال پر قیاس کیا تو اس قیاس کے پانچوں شرائط اور رکن و حکم سب متحقق ہو گئے۔

پانچویں نااہلیت یہ ہے کہ کسی فرعی مسئلہ پر بحث و مناظرہ کو ممنوع قرار دیا تو ثابت کرے ممنوعیت کیوں ہے اور اس میں کیا محظور شرعی لازم آتا ہے اور کس کتاب سے ثابت ہے۔

چھٹی نااہلیت یہ ہے کہ قیام جزوی مسئلہ ہے اور غیر اہم مسائل سے ہے اس کا یہ مطلب ہے

یہ کس نے لکھا ہے۔

ساتویں نااہلیت یہ ہے کہ مجیب کے نزدیک جب مناظرہ اختلاف افتراق پیدا کرتا ہے تو اگر صرف غیر اہم مسائل پر بحث و مناظرہ کر کے وہ اختلاف و افتراق پیدا کرنے والے قرار پائے یا نہیں۔ آٹھویں نااہلیت یہ ہے کہ مجیب کے نزدیک جو مناظرہ غیر اہم مسائل سے ہوگا وہ اختلاف و افتراق پیدا کرتا ہے تو اصول اور ضروری مسائل پر جو مناظرہ ہوگا وہ اختلاف و افتراق نہیں پیدا کریگا تو اس کے نزدیک قابل اعتراض صرف غیر اہم مسائل پر مناظرہ قرار پایا۔

نویں نااہلیت یہ ہے کہ مناظرہ اکثر و بیشتر اصول پر ہوتا ہے احمد آباد کا مناظرہ بھی اصول پر تھا تو مجیب نے اس پر کیوں اعتراض کیا اور اس کو کیوں باعث اختلاف و افتراق ٹھہرایا دسویں نااہلیت یہ ہے کہ مجیب کے نزدیک تو قیام غیر اہم مسائل سے تھا تو اس نے یہ مضمون لکھ کر مسلمانوں میں کیوں اختلاف و افتراق پیدا کیا تو مجیب اپنے منہ پر تھوک لے کہ خود تو اختلاف و افتراق مسلمانوں میں پیدا کرتا ہے اور دوسروں پر بلا وجہ لعن و طعن کرتا ہے پھر مجیب کے یہ الفاظ ملاحظہ ہوں۔ کاش یہ طاقت جو ایسے مسائل میں صرف کی جا رہی ہے مسلمانوں تک اللہ اور اس رسول کا پیغام پہنچانے میں خرچ کی جاتی۔

مسلمانوں اتم نے دیکھا کہ مجیب قیام کی مخالفت میں کس قدر ایڑی چوٹی کی طاقت صرف کر رہا ہے یہاں تک کہ دلائل شرع وستیاب نہ ہونے کی صورت میں غیر مستند قصوں اور واقعوں تک کو دلیل بنا رہا ہے اور ساری علمی قابلیت کا زور لگا کر عوام کو مغالطہ اور فریب دے رہا ہے لیکن اللہ تعالیٰ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی پیغام اپنی طاقت خرچ کر کے قیام کے عدم جواز پر نہ لاسکا اور غلط الزام اہلسنت کو دیتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیغامات اس بارے میں پیش نہ کر سکے باوجودیکہ ہم نے اسی قیام کے جواز میں ایک آیت کریمہ اور تین احادیث اور پیش کر دیں۔ پھر مجیب کی یہ بے ادبی و گستاخی ملاحظہ ہو کہ وہ اللہ و رسول عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے طیبہ کے ساتھ کوئی جلالت و عظمت کا کلمہ نہیں لکھا یہ قلبی عداوت کا نتیجہ نہیں ہے تو اور کیا ہے پھر دوسرا استدلال اس غلط واقعہ سے کرتا ہے۔

ابھی چند دن ہوئے احمد آباد سے خبر آئی کہ ان پیشواؤں نے آپسی جھگڑے کئے اور اس قسم کے مسائل پر گرم گرم تقریریں کر کے مسلمانوں کو ایسا بھڑکا دیا کہ آپس میں فتنہ و فساد کا خطرہ غالب آ گیا اور شہر کا

امن و سکون مشتبہ ہو گیا نتیجہ یہ ہوا کہ احمد آباد کے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کو دونوں جماعتوں پر دفعہ ۱۴۳ پر پڑی۔ غور کیجئے کہ احمد آباد کا یہ واقعہ مذہبی پیشواؤں کیلئے باعث شرم ہے یا نہیں۔
افسوس یہ ہے کہ مجیب نے اس واقعہ میں صداقت سے کام نہیں لیا۔

اس کا پہلا جھوٹ یہ ہے کہ سرزمین احمد آباد میں اہلسنت و دیوبندی ہر دو فریق میں کوئی مشترک تقریری ہوا نہ تحریری۔ نہ کسی طرح کا کوئی جھگڑا ہوا صرف مناظرہ طے ہوا تھا وہ پولس نے نہیں ہوئے دوسرا جھوٹ یہ ہے کہ وہاں اس قسم کے مسائل پر گرم گرم تقریریں کر کے مسلمانوں کو نہیں بلکہ وہاں علماء اہلسنت کی تقریریں ہوئیں۔ ان میں کفر و ایمان کا امتیاز رکھا گیا۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جلالت و عظمت کے خطبے دیئے گئے۔ عقائد اسلام و اقوال کفریہ کی معرفت کرائی گئی۔

تیسرا جھوٹ یہ ہے کہ آپس میں فتنہ و فساد کا خطرہ غالب آ گیا حالانکہ پولس سے اجازت شہر کے مختلف محلوں میں نہایت شاندار جلسے ہوئے کسی فتنہ و فساد کا خطرہ پیدا نہ ہوا۔

چوتھا جھوٹ یہ ہے کہ شہر کا امن و سکون مشتبہ ہو گیا حالانکہ شہر میں اس قدر امن و سکون شارع عام پر بغیر پولس کے انتظام کے نہایت پر امن عظیم الشان جلسے ہوئے اور جلسوں میں ازابتلا سکون رہا۔

پانچواں جھوٹ یہ ہے کہ خود ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے دفعہ ۱۴۳ نافذ کر دی۔ حقیقت یہ ہے کہ مجسٹریٹ صاحب کا یہ دفعہ نافذ کرنا نہ اپنی ذاتی رو سے تھا نہ امن و سکون کے مشتبہ ہونے کی بنا پر تھا و فساد کے خطرہ کی وجہ سے تھا۔ بلکہ اس کے نافذ کرنے کی اصل وجہ یہ ہوئی کہ شہر بھر میں اہلسنت کی تقریریں ہوتی تھیں جس سے سنیت کے پھریرے لہرا رہے تھے اور دیوبندیت فتنہ ہو رہی تھی صد ہا دیوبندی مجمع عام میں توبہ کرتے تھے۔ تو دلی سے حفظ الرحمن صاحب کے تار پر تار موصول اور دیوبندیت کی حمایت کی جارہی تھی۔ خود مجسٹریٹ صاحب نے کہا کہ یہ اگر یہ دہلی کے پے در پے نہ آتے تو ہمیں مناظرہ کی اجازت دینے میں کوئی تاثر نہ ہوتا۔

تو مجیب کا اس کو مجسٹریٹ صاحب کے سر تھوپنا جھوٹ نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ میں احمد آباد موجود تھا تو سرزمین احمد آباد میں پیشوایان اہلسنت کا عقائد اسلام کی تبلیغ کرنا اور شان رسالت کی و رفعت کے ڈنکے بجانا اور احقاق حق کرنا اور عوام کو اس کو قبول کرنا اور مذہب اہلسنت کی حقانیت کا

زیادہ روشن ثابت ہو جانا ان پیشوایان اہل سنت کے لئے تو باعث عزت و سبب افتخار قرار پایا اور دیوبندی پیشواؤں کا مناظرہ سے منہ چھپانا تحریری و تقریری مناظرہ سے صاف انکار کرنا پولس سے مدد طلب کرنا اور کسی عام جلسہ میں اپنے مذہب دیوبندیت کی حمایت میں نہ بولنا صد ہا دیوبندیوں کا نائب ہونا دیوبندی پیشواؤں کا احمد آباد سے منہ چھپا کر کسمپرسی کے حال میں بھاگنا ہم بھی کہتے ہیں کہ ان کے لئے سخت شرم تھا۔ مجیب انھیں کے لئے یہ لکھ رہا ہے۔ پھر مجیب اس کے بعد لکھتا ہے۔

آج اس دھرمیت والحاقتہ کے دور میں نعرہ لگاتا ہے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھگڑے کی جڑ ہے اور لوگ اپنی روش اور طریقہ کار سے اس نعرہ کی صحت کیلئے دلیل مہیا کرتے ہیں۔

مجیب سن لے کہ اسلامی عقیدہ میں تو مذہب ہی وہ چیز ہے جس کے لئے مسلمان ہر قربانی کرنا اہم فریضہ جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تو یہی پیغام ہے کہ مذہب حق نہایت میں اہل باطل سے جھگڑنا بلڑنا، جہاد کرنا، اپنا خون بہانا، عبادت کی جان اور ایمان کا مقتضا اور امت ہے۔ اور اعلیٰ مذہب حق کے لئے ہر طرح کی تیاری کرنا حتیٰ کہ مرجانا شہادت ہے۔ صحابہ کرام و اہل عظام علمائے اعلام ہمیشہ مذہب حق کی حمایت کے لئے لڑے اور جھگڑتے ہی رہے۔ اکابر امت نے ہر صدی میں حفاظت مذہب کے لئے خون بہائے سر کشائے گھر لٹائے اہل و مال قربان کئے ظلم و ستم

مجیب کی پھلوااری میں غالباً امارت شرعیہ نے لامذہبیت کا ایسا سنگ بنیاد رکھ دیا ہے جس کا بقول مجیب کے یہ اثر مرتب ہوا ہے کہ وہاں دھرمیت والحاقتہ کا دور شروع ہو گیا ہے اور وہ اپنی لامذہبیت کی بنا پر نہ نعرہ لگاتے ہوئے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھگڑے کی جڑ ہے اور قرینہ بھی اسی کا مقتضی ہے کہ دیوبندی میں امارت شرعیہ نے ایسی فضا بنا دی ہو جب کہ وہ حق و باطل میں کوئی امتیازی نہیں کرتی صریح ہری اقوال کو کفر نہیں کہتی جن سے کفریات صادر ہوں ان کو کافر نہیں جانتی گستاخاں شان رسالت پر کفر کا بیج صادر نہیں کرتی وہ علماء دیوبند جن کی عرب و عجم کے مفتیوں نے تکفیر کی یہ امارت شرعیہ ان کو نہ فقط کفران بلکہ اپنا پیشوا اور مفتی دیں اعتماد کرتی ہے ان کی رائے پر عمل کرنے کی عوام کو ترغیب دیتی ہے تو وہ یہ مذہب کی قدر کو کیا جانے اور حق و باطل کے امتیاز کو کیا پہچانے پھر اس لغو تمہید کے بعد مجیب نے سوال کے باب میں یہ لکھا۔

آپ نے قیام کی شرعی حیثیت پوچھی ہے اس لئے عرض ہے کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں

اور نہ اس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے فقہ حنفی سے اس لئے اس کو دین کا کام سمجھنا اور فقہ حنفی سے ثابت سمجھنا صحیح نہیں اس میں مجیب نے یہ صرف دعوے ہی کیا کہ قیام کی کوئی دلیل نہیں ہے لیکن وہ اس پر کوئی دلیل شرعی پیش نہ کر سکا۔ نہ اس دعوے کو کسی معتبر و مستند منسوب کر سکا مجیب خود تو اس دعوے کرنے کا اہل نہیں کہ وہ نہ پوری شریعت سے واقف شریعت میں اصل ہونے کی اس کو معرفت حاصل تو اس کا اہل وہ شخص ہو سکتا ہے جو شریعت مسئلہ سے پوری طرح واقف ہو اور اس کا علم تمام احکام شریعت کو محیط ہو اس میں استنباط چہار دلائل شرع پر اس کو کامل عبور ہو مجیب کی بے مائیگی و بے علمی کا حال تو اتنے ہی مضمحل تو اس کا یہ دعوے غلط و لغو ہے ہم نے اوپر قیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیئت کذائی ثابت کر دی اور قرآن وحدیث سے اس کی اصل ثابت کر دی تو یہ قیام دینی امور میں داخل مسلمانو ادیکھو قیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیئت کذائی بھی شریعت اجماع سے پیش کر دی اور قرآن وحدیث سے اس کی اصل بھی ظاہر کر دی تو اہل اسلام کو کام سمجھتے ہیں پھر جو چیز قرآن وحدیث سے ثابت ہو گئی وہ فقہ حنفی سے بدرجہ اولیٰ جائز ماخذ قرآن وحدیث ہی سے ہے مجیب نے جو کہا کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں اسلامی شریعت مراد نہیں ہوئی بلکہ وہی پھلاری کی شریعت مراد ہوئی اسی طرح قرآن وحدیث کا قرآن وحدیث مراد نہیں بلکہ وہابیہ کی تقویۃ الایمان و تذکیر الاخوان وغیرہ کتب وہابیہ اپنے خیال میں قرآن وحدیث پر ترجیح دیا کرتے ہیں ورنہ قرآن وحدیث کے ایسے صریح کرنا شریعت میں اس کی اصل نہ ماننا اس کو امر دینی نہ سمجھنا گویا بوقت نصف النہر کے آفتاب ہے جو اس کی کور چشمی اور ہٹ دھرمی نہیں ہے تو اور کیا ہے اگر مجیب میں ذرہ بھر ایمان کا شعاع اس فحش غلطی کا اقرار کر لے اور قیام کو قرآن وحدیث سے ثابت مانے مولیٰ تعالیٰ اس فتنہ دے اس کے بعد مجیب لکھتا ہے قیام کے متعلق بعض لوگوں کا خیال بھی یہ ہے کہ سعادت کے وقت سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے ہیں یہ عقیدہ غیر ہے اگر کوئی شخص اس عقیدہ کے کھڑا ہوتا ہے تو گنہگار ہے، یہ مجیب کا اہل سنت پر افتراء ہے اہلسنت اس بات کا مدعی نہیں کہ ذکر ولادت کے وقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں مجیب کو اگر اپنے قول کا پاس ہے تو ان بعض لوگوں میں سے کسی ایک دو عالم کا قول

ہدایت کا ثبوت دے ورنہ اپنے اوپر لعینہ اللہ علی الکاذبین پڑھ کر دم کر لے اب باقی رہا مجیب کا یہ کہ یہ عقیدہ غیر صحیح اور بے اصل ہے تو وہ اپنے اس دعوے پر کوئی دلیل پیش نہ کر سکا بلکہ آئندہ پیش بھی کر سکتا ہے مجیب بتائے کہ قیام بوقت ذکر ولادت با سعادت حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہونے میں کونسا منظور شرعی لازم آتا ہے اور کس عقیدہ اسلام کا انکار لازم آتا ہے اور کونسا شرعی لازم آتا ہے مجیب میں اگر کچھ علم وقابلیت ہے تو ان امور کا جواب دے ورنہ اعتراف کرے مجیب سے یہ غلطی ہوئی پھر جب اس عقیدہ ہی کو وہ باطل ثابت نہ کر سکا تو پھر اس عقیدہ سے کھڑے ہونے والے کو گنہگار کہاں سے ثابت کر سکتا ہے پھر اس کے بعد مجیب لکھتا ہے اور اگر محض رسم و رواج کی خاطر یا اس لئے کہ مجلس میں بہت سے لوگ کھڑے ہو گئے ہیں کوئی کھڑا ہو جائے تو اس میں نہ ثواب نہ عذاب مجیب نے اس میں اپنی لاعلمی ظاہر کی کہ وہ رسم و رواج اگر خلاف شرع تھا تو اس رسم و رواج پر عمل کرنا والا کیوں گنہگار ہوگا۔ اور اگر وہ رسم و رواج موافق شرع ہے تو اس رسم و رواج پر عمل کرنے والا کیوں عذاب کا مستحق نہ ہوگا سی طرح مجلس میں جو لوگ کھڑے ہو گئے ہیں تو ان کا کھڑا ہونا اگر حکم شرع کے تحت ہے تو ان کا کھڑا ہونا اور جو ان کو دیکھ کر کھڑا ہو یہ سب کیوں گنہگار نہ ہو گئے اور اگر ان کا کھڑا ہونا خلاف شرع نہ تھا تو ان کے کھڑے ہونے پر کیوں ثواب مرتب نہ ہوگا مجیب کے اندر اگر کوئی علمی قابلیت تو ایسی جہالت آمیز بات نہ لکھنا علاوہ بریں جب اس قیام کے کرنے والے پر نہ ثواب نہ گناہ تو ان مجیب یہ قیام شرعاً مباح قرار پایا اور پھر جب یہ شرعاً مباح ہوا تو پھر اس پر مجیب کا پہلا حکم قیام کی کوئی شریعت میں نہیں اور نہ اس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے اور نہ فقہ حنفی سے (لفظ باطل نہیں ہوا تو ہوا پھر جب اس کی اہانت ثابت ہو گئی تو اس کو دین کا کام سمجھنا کیا صحیح نہ ہوگا مجیب نے یہ لکھ کر خود اپنا ذکر دیا تو غلط بات کی تائید کا ایسا غلط نتیجہ مرتب ہوتا ہے۔

اس کے بعد مجیب لکھتا ہے اگر کوئی شخص محبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جوش میں بے نیاز کھڑا ہو جاتا ہے باعث نجات اور ذریعہ صد اجر و ثواب ہے مجیب نے یہ لکھ کر اپنی انتہائی نادانی ثبوت دیا اور اپنی ساری لکھی اس بحث کو مٹا دیا اس سے دریافت کرو کہ جب اس قیام کی اس کے ایک نہ شریعت میں کوئی اصل تھی نہ قرآن وحدیث سے ثبوت تھا نہ یہ دین کا کام تھا تو وہ قیام اب باعث نجات اور ذریعہ صد اجر و ثواب ہو سکتی ہے اگر ہو سکتی ہے تو اس کو کسی دلیل شرعی سے ثابت کر لے ورنہ کو باعث نجات و ذریعہ صد اجر و ثواب کس چیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن وحدیث نے اس کو اس اعلیٰ

بارش سنگی بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایمان فروش کانگریسی مولویوں کا بھنگیوں سے ملاپ

مولوی اسماعیل صاحب کانگریسی جب سے ہو گئے ہیں، سنبھل کی فضا بدل گئی اور کانگریسیوں کی تہنیت بن گئی، انہوں نے اس کی خوشی میں ایک جلسہ منعقد کیا جس میں کانگریس کی جاں نثار جماعت احرار کو بلوایا، انہوں نے تین شب و روز کانگریس میں مسلمانوں کے شامل ہونے پر ایڑی چوٹی کے زور لگائے اپنی ہندو پرستی کے ثبوت دئے۔ اور ہندوؤں کو راضی کرنے کے لئے رام چندر وغیرہ کی تعریفیں کیں۔ ان کو انبیاء میں شامل کیا اور اپنے دوش بدوش باسدیو آرتی اور پجاری وغیرہ کو پلیٹ فارم پر مسلمانوں سے بچھا دیا۔ اور جلسہ گاہ کے قریب جو کہابوں کی دکان پہلے سے تھی اس کو بزور اٹھا دیا۔ ان کے امیر حضرت عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری نے بھنگیوں کے ساتھ کھانے پینے، پاس بٹھانے کی بار بار تاکید کی۔ کہ وہاں پر بھی بھنگی کے منہ کا کاٹا ہوا آدھا آلو خود کھانا بیان کیا۔ اور دیگر بھنگیوں کے ساتھ ہم پیالہ ہم کالہ ہونا ظاہر کیا، اپنی زوجہ کا بھنگن کے ساتھ میل جول کھانا پینا بھی بیان کیا۔

سنبھل میں اس امیر شریعت ملک کے نئے نئے حکم پر سب سے پہلے حکیم ایوب نے عمل کیا اور اپنی بھنگی نے آدمی بوٹی خود کھائی اور آدمی حکیم صاحب کو دی۔ حکیم صاحب نے اس کے ساتھ خوب کھایا۔ اس واقعہ پر جب مسلمانوں نے حکیم صاحب کو سر بھنگی بنا دیا اور ان کا حقہ پانی بند کیا تو کانگریسی مولویوں نے بھنگیوں کے ساتھ کھانا پینا جائز کر دیا۔ اور عوام کو مغالطہ میں ڈالنے کے لئے براہ مکرر فریب کی کتابیں پیش کرنی شروع کر دیں۔ ہر طرح ہر شخص پریشان و حیران ہے کہ آج تک یہ مسئلہ کبھی اپنے دادا سے بھی نہیں سنا۔ لہذا علامہ محقق حضرت مولوی شاہ محمد اجمل صاحب مفتی سنبھل سے اس کا سوال جس کو بجسہ ہم رفاه عام کے لئے شائع کرتے ہیں۔

منزلت پر پہنچایا تو مجیب کے نزدیک مخالفت قرآن و حدیث نجات کا سبب اور صدا جبر و ثواب پائی تو غالباً اس کے نزدیک موافقت قرآن و حدیث باعث ہلاکت اور ذریعہ صدمہ و عذاب ہے یہ ہیں پھلوا ری کی شریعت کے احکام العیاذ باللہ مگر میلاد شریف کی کرامت دیکھو کہ ایسے مخالف باعث نجات و صدار جبر و ثواب ہونے کا اقرار کر لیا اسی کو کہتے ہیں اقبالی ڈگری۔ مجیب اہل سنت و جماعت مجیب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے جوش میں آکر قیام کیا آپ کے نزدیک بھی اہلسنت کا میلاد شریف میں قیام کرنا نجات کا سبب اور صدار جبر و ثواب قرار پایا تو اس کے خلاف آپ کی سب محنت رائیگاں اور بیکار ہو گئی اور آپ نے خود اپنے لیا۔ اس کے بعد مجیب لکھتا ہے۔

لیکن یہ مسئلہ ایسا نہیں ہے کہ اس پہ پیشوائے دین آستین چڑھائیں اور اس کو موضوع بنائیں بہر حال آپ ایسے لڑانے والوں سے پرہیز کریں مجیب صاحب قیام کا نزدیک بھی جب باعث نجات و ذریعہ صدار جبر و ثواب ہے تو ہر مسلمان اس کے لئے کیڑا چڑھائے اور اس کے مخالف سے کیوں جنگ و جدال نہ کرے اور پیشوایان اسلام ایسے باجبر فعل کے منانے والوں کے مقابلہ میں کیوں نہ آستینیں چڑھائیگی اور ان سے کیوں نہ کرینگے اور اس کی بحث کو کیوں موضوع نہ بنائیگی۔ غالباً مجیب باعث ہلاکت اور ذریعہ صدمہ کے افعال کی حمایت میں آستینیں چڑھاتا ہوگا اور ان کو جنگ و جدال کا موضوع بناتا ہوگا مجیب جیسے حق سے لڑنے والے اور موجب صدار جبر و ثواب کی مخالفت کرنے والے سے لڑیں اور اس کے ایسے لایعنی اور لغو مضامین اور تحریروں کی ہرگز ہرگز نہ دیکھیں کہ وہ دین قرآن و حدیث سے لڑتا ہے بلکہ خود اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کو لڑا دینا اور قیام جیسے باعث نجات موجب صدار جبر و ثواب سے روکنا اس کی عمر مولیٰ تعالیٰ اس کو قبول حق کی توفیق دے اور اسلاف کے نقش قدم پر چلنے کی ہدایت دے آمین

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ العزیز
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بلدہ

(تفسیر روح البیان ج ۲ ص ۴۷۵)

سہل بن عبد اللہ تستری قدس سرہ سے منقول ہے جس نے اپنا ایمان درست کر لیا اس کو گمراہ سے
بھی نہ ہوگا۔ نہ وہ اس کے ساتھ بیٹھے۔ نہ اس کے ساتھ کھائے پیئے، نہ اس سے یار نہ کرے۔ اور اس
نے نفرت اور عداوت ظاہر کرے گا۔

اس آئیہ کریمہ اور ان دونوں تفسیروں سے آفتاب کی طرح روشن ہو گیا، کہ کفار مشرکین سے دور
رہنا، ان سے پرہیز کرنا، ان سے نفرت و عداوت ظاہر کرنا، مومن کے ایمان کی علامت ہے، اور ان سے
بھگت کرنا، ان سے دوستی کا برتاؤ کرنا، ان سے انس کرنا ان کے ساتھ بیٹھنا، ان کے ساتھ کھانا پینا
ناز و ممنوع ہے۔

اب ایک دو حدیث بھی پیش کر دوں کہ مسئلہ اور واضح ہو جائے۔

ابن حبان، عقیلی، ابن نجار نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور دارقطنی نے حضرت ابن
سعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور سید عالم ﷺ نے فرمایا:

حدیث۔ لا تحالسوہم ولا تشاربوہم ولا توادوہم ولا تناکحوہم۔
(الصواعق المحرقة للعلامة ابن حجر التیمی)

تم کفار کے پاس نہ بیٹھو، ان کے ساتھ پانی نہ پیو، ان کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ، ان سے نکاح نہ

ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

حدیث۔ لا تصاحب الامونا ولا باکل طعامک الاتقی۔

(ترمذی شریف ج ۲ ص ۶۶)

مت دوستی کر مگر مومن سے اور تیرا کھانا نہ کھائے مگر متقی شخص۔

علامہ محمد طاہر اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

لا یساکل طعامک الاتقی هو فی طعام الدنوة دون طعام الحاجة وانما هو زجر عن

عجة غیر التقی ومواکلته لان المطاعمة یوقع الالفة والمودة۔

(مجمع البحار ج ۱ ص ۳۹)

تیرا کھانا نہ کھائے مگر متقی۔ یہ دعوت کے کھانے میں ہے نہ کہ حاجت کے میں، اور اس میں غیر

سوال

(۱۱۱۸)

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہ اگر کوئی شخص خاکروب
بھنگی کے ہاتھ دھوا کر اور خوب صاف کر کے اسکے ساتھ کھانا کھالے تو جائز ہے؟ فقط

اجواب

بھنگی کا فراضلی ہے اور کفار کے ساتھ کھانا منع ہے۔ اسکے لئے کثیر دلائل آیات و
تصریحات سلف و خلف میں موجود ہیں۔ اس وقت بلحاظ اختصار چند حوالے نقل کرتا ہوں۔

آیت۔ لا تجد قوما یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ ورسولہ
ابالہم او ابناہم و اخوانہم او عشیرتہم۔ (سورہ مجالہ ۳۷)

تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں کہ دوستی کریں
جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی کنبے و

علامہ امام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمد نسبی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

من المستنع ان تجد قوما مومنین یولون المشرکین والمراد انہ لا یبغضون
ذلک وحقہ ان یحتنع ولا یوجد بحال مبالغۃ فی الزجر من محابۃ اعداء اللہ

احترازا من مخالفتہم ومعاشرتہم وزاد ذلک تاکیدا وتشدیداً بقولہ ولو کانت
الآیۃ۔ (تفسیر مدارک مصری ج ۳ ص ۱۷۹)

یہ ناممکنات سے ہے کہ آپ ایمان داروں کو مشرکین سے دوستی کرتا پائیں۔ مراد یہ ہے
ہونا چاہئے۔ اس کا حق یہ ہے کہ یہ بات ناممکن ہوئی اور کسی حال میں نہ پائی جاوے۔ یہ خدا

سے میل جول اور باہم برتاؤ سے پرہیز کرنے اور دور رہنے اور الگ ہو جانے کے لئے
جھڑکا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کی تاکید اور تشدید اپنے اس قول سے اور زائد کی (اگرچہ وہ

یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں۔

علامہ اسماعیل حقی تفسیر روح البیان میں فرماتے ہیں:

عن سہل بن عبد اللہ التستری قدس سرہ من صحیح ایمانہ فانہ لا
مبتدع ولا یحالیسہ ولا یواکلہ ولا یشاربہ ولا یصاحبہ ویظہر من نفسه العداوۃ

مفتی (فاسق فاجر) کی صحبت اور اس کے ساتھ کھانا کھانے سے جھڑکنا مراد ہے، کیونکہ ساتھ کے درمیان میں محبت اور الفت پیدا کرنا ہے۔

ان احادیث سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ کفار و مشرکین، گمراہ بے دین کے ناجائز و ممنوع ہے اور ساتھ کھانا، آپس میں محبت و الفت پیدا کرنا ہے۔ لہذا جب کفار کے ساتھ ہوگا تو ان سے محبت و الفت پیدا ہوگی، اور کفار سے مسلمانوں کی محبت و الفت کرنے کی ممانعت کریمہ سے معلوم ہو چکی، تو اب مسئلہ نہایت واضح اور روشن ہو گیا کہ مسلمان کا کسی کافر کے ساتھ کھانا کھانا اور اس کے رسول ﷺ و ذوالوں کے صاف و صریح احکام سے ناجائز و ممنوع ہے۔ کہ وہ ان کی کھلی ہوئی مخالفت کرتا ہے اور قرآن کریم اور احادیث شریفہ پر صریح افتراء اسلام کے خلاف کوئی نیاراستہ نکالتا ہے اور اپنے ناقص فہم سے نیا مسئلہ ایجاد کرتا ہے۔

اب باقی رہا کافر کے جھوٹے حکم وہ اگرچہ کتے کے جھوٹے کی طرح ناپاک نہیں بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر وہ چیز کہ ناپاک نہ ہو اس کا کھالینا بھی لازمی ہو۔ رہنہ بھی تو ناپاک کون عاقل ہے جو اسے زبان و لب پر لگانا گوارہ کریگا۔ کاش اگر علم ہوتا تو یہ بھی شریعت ہو جاتا کہ کس کا جوٹھا کھائے اور پئے؟ شارع علیہ السلام نے ہمیں کس کے جوٹھے کی طرف سے ہے۔

دارقطنی میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے:

حدیث۔ التواضع ان يشرب الرجل من سوراخيه اى المومن۔

(موضوعات کبیر ص ۴۰)

مجموعہ تواضع کے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے مومن بھائی کا جوٹھا پیے۔

مگر جاہل مفتیوں، نام کے مولویوں نے نہ فقط مومن بلکہ کفار کا جوٹھا کھانا پینا ہے تو وضع قرار دیا بلکہ مزید برآں اپنی گندی طبیعت اور پلید مزاج کی بنا پر کفار میں سے بھی نہایت ہر وقت نجاست میں آلودہ رہنے والے کافر بھنگی کا انتخاب فرمایا۔ اور اس کے جوٹھے کو بے کر لیا۔ اور اس شرمناک بات کا عام مجمع میں اظہار کیا اور اس بے حیائی پر فخر کیا اور پھر اس نالایق اسلام کا حکم بتا کر غیر مسلم اقوام کو نہ فقط اپنے اوپر بلکہ مذہب اسلام پر ہنسنے اور مذاق اڑانے انہیں کے لئے مجرصادق ﷺ نے فرمایا:

حدیث۔ ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق العلماء اتخذ الناس رؤسا جهالا ففسدوا فافتوا بغير علم فصلوا واضلوا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۳)

اللہ تعالیٰ بندوں سے اس طرح مذہبی علم نہیں لے گا کہ صرف علم اٹھالے لیکن علم کو علماء کے ساتھ اٹھائے گا۔ یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی نہ رہے گا تو لوگ جاہلوں کو مفتی قاضی وغیرہ سردار بنائیں گے۔ تو ان سے دریافت کیا جائے گا وہ بغیر علم فتویٰ دیں گے تو خود بھی گمراہ ہو گئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

بکہ ایسوں کے لئے خاص طور پر حضور نے فرمایا اور ہمیں متنبہ کیا:

حدیث۔ یكون في اخر الزمان دجالون كذبون ياتونكم من الاحاديث بمالم تسمعون انتم ولا اباکم فایاکم وایاهم لا یضلونکم ولا یفتنونکم۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۸)

آخر زمانے میں کچھ دجال کذاب ہوں گے تمہارے پاس وہ باتیں لائیں گے جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے نہ سنیں، تم ان سے دور رہنا اور انہیں اپنے سے دور کرنا، کہیں وہ تمہیں بہکا نہ دیں، کہیں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

ان احادیث سے معلوم ہو گیا کہ یہ مفتی بھی ایسی ہی بات بیان کر رہے ہیں جس کو ہمارے باپ دادا نے نہیں سنا، لہذا خود بھی گمراہ اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنا چاہتے ہیں۔ مسلمانو! ان کے فتنے سے بچو، اور ان کی بات نہ سنو، پھر لطف یہ ہے کہ کنگریسی جماعت ایسے جاہلوں کو اپنے مذہب کا امیر شریعت اور شیخ الہند اور احرار اسلام نام رکھتی ہے۔ باوجودیکہ یہ مذہب سے ناواقف، دین سے بے خبر، شریعت سے نا آشنا ہیں۔ اسلام کا نام لیکر اسلام کو اغیار کے سامنے تمسخر اور مذاق کے لئے پیش کرتے ہیں۔ ہندوؤں کا دل خوش کرتے ہیں۔ اسلام کے پردے میں کنگریسی کی تبلیغ کرتے ہیں۔ اور اپنی ہندو پرستی کا اظہار کرتے ہیں، مسلمان ان کی کسی بات پر کان نہ رکھیں اور ان کے دام تزویر میں نہ پھنسیں، ان کی باتوں کو نہ مانیں، ان کو ہندوؤں کا زرخیز غلام سمجھیں۔ اور تمام کفار سے خاص کر بھنگیوں کے ساتھ کھانے پینے سے نفرت اور پرہیز کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ معتمد بذیل سید کل نبی و مرسل محمد اجل غفرلہ اللہ عزوجل

افضل الانبياء

رسالہ در جوابات سوالات عیسائی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى والصلوة على من اصطفى - وعلى آله وصحبه المحتجبين
اما بعد: عیسائیوں نے اسلام پر ہمیشہ اپنے عناد سے اعتراضات کئے۔ اور علماء اسلام کے اعتراضات کے نہایت مسکت اور منہ توڑ جوابات دیئے۔ اور ان کو ساکت و مہوت کر دیا۔ والزامی دلائل پیش کر کے انہیں لا جواب بنا دیا۔ لیکن ہر زمانہ میں ان کی آتش عناد بھڑکتی ہی رہی۔ عوام اہل اسلام کو فریب دینے کی ناپاک سعی کرتے ہی رہے۔ اس وقت میرے سامنے جن اعتراضات کی فہرست ہے ان میں معترض نے پہلے ایک اصل بتائی اور اپنے ناقص خیال میں اپنے اعتراضات پر قائم کیا ہے۔ لہذا میں پہلے اس کی اصل کی حقیقت اور اس کی غلطی و بطلان کا اظہار کر کے اس کی کاری کا نمونہ پیش کروں۔ چنانچہ عیسائی معترض کہتا ہے:

اگر غیر معتبر روایات و حکایات کو چھوڑ کر فقہ و قرآنی بیانات کو دیکھیں تو مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں۔

پہلا فریب اس میں یہ ہے کہ معترض حضور افضل الانبياء احمد مجتبیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہونے کا انکار کرتا ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام کو حضور سے افضل ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تو یہ معترض فضیلت کو بحث بناتا ہے جو ایک فرعی مسئلہ ہے حالانکہ اسے نبوت کو بحث قرار دینا تھا کہ افضل پر مرتب ہے۔ یعنی جب ہر دو حضرات کا نبی ہونا تسلیم ہو جائے تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کی فضیلت حاصل ہے۔ مگر یہ معترض نبوت کو بحث قرار نہیں دیتا۔ تو اس کا نبوت کو بحث نہ بنانا

خالی نہیں۔ یا تو یہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا مقرر ہے یا منکر۔ اگر مقرر ہے تو اس کا یہ اقرار کس بنا پر ہے۔ یعنی وہ قرآن و حدیث، اجماع و قیاس کو مانتا ہے۔ تو پھر وہ ہمارے حضور کے افضل ہونے کا کیوں منکر ہے کہ جن اسلامی دلائل سے حضور کی نبوت تسلیم کرتا ہے وہی دلائل حضور کی فضیلت ثابت کر رہے ہیں جن کا ذکر ضمن جوابات میں آئے گا۔ اور اگر وہ قرآن عظیم کے سوا اور کتب آسمانی کی بنا پر ہمارے حضور کی نبوت تسلیم کرتا ہے تو جن کتب آسمانی سے حضور کی نبوت ثابت مانتا ہے انہیں سے حضور کی فضیلت بھی ثابت ہو رہی ہے جسکے جوابات میں مذکور ہونگے۔ تو یہ واضح ہو گیا کہ وہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہی کا مقرر نہیں کہ اگر وہ مقرر ہوتا تو فضیلت کو بحث ہی نہیں ٹھہراتا۔ لہذا جب وہ ہمارے حضور کی نبوت ہی کا منکر ثابت ہوا تو اس کو پہلے یہ ضروری تھا کہ وہ حضور کی انکار نبوت پر دلائل قائم کرتا، لیکن چونکہ وہ انکار نبوت پر دلائل قائم کرنے سے عاجز و قاصر ہے۔ اس لئے اس نے نبوت کے اصل بحث کو چھوڑا اور فضیلت کو بحث بنا کر در کل بصورت سوال پیش کر رہا ہے۔ تو معترض کا فریب یہ ہے کہ نبوت جو اصل بحث تھا اس نے محض اپنی کمزوری کی بنا پر اس کو ترک کیا۔ اور فضیلت جو ایک فرعی مسئلہ تھا اسکو بحث ٹھہرایا۔

دوسرا فریب: اس کی عبارت سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ وہ اپنا مخاطب کس کو بنا رہا ہے۔ لہذا اگر وہ اپنا مخاطب عیسائیوں کو قرار دے رہا ہے تو اس کا یہ دعویٰ کہ ”مسیح ابن مریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم“ سے ”افضل ہیں“ عیسائیوں اور ان کی مروجہ کتاب انجیل کے خلاف ہے۔

چنانچہ انجیل یوحنا باب ۱۴ آیت ۳ میں ہے کہ حضرت مسیح فرماتے ہیں ”بعد اس کے میں تم سے بہت کلام نہ کرں گا اس لئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں“

کتاب عہد جدید مطبوعہ مرزا پور ۱۸۷۵ء ص ۲۰۸۔

ظاہر ہے کہ جہان کا سردار سید عالم کا ترجمہ ہے اور بعد سیدنا مسیح علیہ السلام کے سید اعظم سوائے ہمارے نبی سید انبیاء احمد مجتبیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کون کہلایا گیا۔ تو ثابت ہو گیا کہ جب ہمارے حضور جہان کے سردار ہیں تو وہ افضل جہان اور افضل الخلق بھی ہوئے کہ جب ان میں وہ فضائل و خصوصیات ہیں جو حضرت مسیح میں اس کی کوئی چیز نہیں تو حضرت مسیح علیہ السلام سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل ثابت ہوئے۔ لہذا اس معترض کا یہ دعویٰ خود کتاب انجیل اور سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے بھی خلاف قرار پایا۔ تو یہ معترض عیسائیوں کو بھی یہ فریب دے رہا ہے کہ ان کی کتاب انجیل اور حضرت مسیح کی تعلیم کے خلاف یہ غلط اور باطل دعویٰ کر کے اسے مذہب عیسائیت کا ایک عقیدہ ثابت کرنا چاہتا ہے۔

تیسرا فریب :- اگر یہ معترض مسلمانوں کو اپنا مخاطب ٹھہراتا ہے اور بظاہر اس کی منشا بھی یہی ہے کہ وہ عوام اہل اسلام کو ایک یہ فریب دیتا ہے کہ پیشوایان اسلام اسلامی عقائد و احکام میں غیر معتبر روایات و حکایات کو دلیل قرار دے لیتے ہیں۔ اور ان سے استدلال کر کے غلط احکام بتا دیتے ہیں اور اپنی روایات کا فرض ادا کرنے میں قصور کرتے ہیں۔ تو یہ رہنماین اسلام پر افترا و بہتان ہے۔ باوجودیکہ روایات سے کبھی استدلال کسی مسلمان نے نہ کیا، نہ اسد م کا کوئی حکم ایسا ہو سکتا ہے۔

چوتھا فریب :- یہ ہے کہ ہمارے نبی ﷺ کا افضل انبیاء ہونا غیر معتبر روایات و حکایات سے ثابت ہے اور جس کا ثبوت غیر معتبر روایات و حکایات سے ہو وہ کسی مذہب حق کے عقیدہ ہونا صلاحیت نہیں رکھتا۔ تو گویا عامۃ المسلمین کو یہ فریب دیتا ہے کہ اسلام میں حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کا افضل انبیاء ہونا نہ کسی معتبر روایت سے ثابت، نہ کسی اجماع امت سے، نہ کسی صحیح حکایت سے، ظاہر ہے اسلام کا عقیدہ غلط ہے۔ حالانکہ ہمارے نبی ﷺ کا افضل انبیاء ہونا نہ صریح قرآن کریم سے بلکہ تمام انبیاء سے اور بکثرت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، جنکا کچھ نمونہ جوابات میں پیش کیا جائے گا۔

پانچواں فریب :- یہ ہے کہ اس معترض نے اسلام کی دلیل صرف ایک قرآن کریم کو قرار دیا ہے۔ یہ ثابت کیا کہ جو قرآن کریم سے ثابت ہو وہ تو اسلامی حکم اور عقیدہ حق ہے اور جو قرآن کریم سے ثابت نہ ہو وہ نہ اسلامی حکم نہ اعتبار کے قابل۔ حالانکہ بہت سے اسلامی احکام وہ ہیں جو علاوہ قرآن اور دلائل اسلامی سے ثابت ہیں۔

چھٹا فریب :- یہ ہے کہ اس معترض نے قرآن کریم کے علاوہ اور باقی تین دلائل کو بھی نظر ہرایا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ قرآن کریم جس طرح اسلام کی ایک دلیل ہے اسی طرح اسلام کی دلیل حدیث شریف اور تیسری دلیل اجماع امت ہے اور چوتھی دلیل قیاس مجتہدین ہے۔ تو اہل اسلام کے نزدیک جو احکام قرآن کریم کے علاوہ ان تینوں دلائل سے ثابت ہوں نہ وہ غیر معتبر ہو سکتے ہیں ان کو چھوڑا جا سکتا ہے۔

ساتواں فریب :- یہ ہے کہ اس معترض نے قرآنی بیانات کے علاوہ احادیث صحیحہ و متواترہ۔ اور حکایات صحیحہ سب کو چھوڑ دینے کا لفظ لکھ کر اسلام پر حملہ کیا۔ اور احادیث کریمہ اور صحیحہ کی عظمت و وقعت کو گھٹایا۔ اور حامیان دین کے قلوب کو مجروح کیا کہ مسلمان جس طرح قرآن چھوڑ سکتے اسی طرح احادیث کریمہ کو بھی نہیں چھوڑ سکتے۔ اور جس طرح قرآن شریف کو چھوڑ دے

مسلمان کے لئے باعث تکلیف ہے اسی طرح احادیث کو چھوڑ دینے کا لفظ اس کے لئے باعث تکلیف ہے۔

بالجملہ جب اس معترض کا یہ قاعدہ اسلام کے بالکل خلاف ہے اور اس قدر کفر و فریب سے پر ہے تو کوئی مسلمان اس کو کیوں کر تسلیم کر سکتا ہے اور وہ اہل اسلام کو اپنا مخاطب کس بنیاد پر بنا سکتا ہے۔ لہذا اس کا یہ قاعدہ غلط اور باطل ہے اور بہت پر فریب اور لغویات پر مشتمل ہے۔ پھر یہ معترض اس کے بعد کہتا ہے۔ ”اس دعویٰ پر دلائل حسب ذیل ہیں“ معترض کا یہ دعویٰ کہ حضرت مسیح علیہ السلام ہمارے نبی کریم ﷺ سے افضل ہیں۔ بالکل غلط اور باطل ہے۔ اور مذہب عیسائیت اور اسلام کے خلاف ہے۔ دلائل اسلام تو اس دعویٰ کا رد و بطلان اس طرح کرتے ہیں۔

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات -

(سورہ بقرہ ۲۳۲ ج ۳)

یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا ان میں کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اور کوئی وہ ہے جسے سب پر درجوں بلند کیا۔

علامہ ابوالبرکات نسفی تفسیر مدارک التنزیل میں تحت آیہ کریمہ فرماتے ہیں:

منہم من رفعہ علی سائر الانبیاء فکان بعد تفاوتہم فی الفضل افضل منہم بدرجات کثیرہ۔ وهو محمد ﷺ لانه هو المفضل علیہم بارسالہ الی الکافۃ وبانہ اوتی مالہم یوتہ احد من الانبیاء المتکاثرة المرتقیۃ الی الف او اکثر۔

(مدارک مصری ج ۱ ص ۹۹)

ان میں بعض وہ ہیں جنہیں تمام انبیاء پر بلند کیا تو وہ انکے فضل کے تفاوت کے بعد ان سے بہت سے درجوں افضل ہیں اور وہ افضل محمد ﷺ ہیں۔ کیونکہ یہ ان انبیاء پر اپنے تمام مخلوق کی طرف رسول ہونے کی بنا پر فضیلت دیئے گئے اور انہیں ہزار بلکہ زیادہ بہت سے وہ فضائل عطا ہوئے جو انبیاء سے کسی کو نہیں دیئے گئے۔

علامہ محی السنہ تفسیر خازن میں آیہ کریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں:

(ورفع بعضهم درجات) یعنی محمد ﷺ رفع اللہ منصبہ ومرتنتہ علی کافۃ سائر

الایاء بما فصله علیہم من الایات البینات والمعجزات البہارات فما اوتی نبینا صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلك وفصل محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی غیرہ من الانبیاء بایات ومعجزات اخر مثل انشاء القمر باشارته۔

(خازن مصری ج ۱ ص ۲۲۴)

اور ان میں بعض کو درجوں بند کیا یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء پر ان کے وشرف کو اس لئے بلند کیا کہ انہیں آیات بینات اور معجزات باہرات دیکر انہیں ان پر فضیلت دی تو ان سے جس نبی کو جو آیت یا معجزہ دیا گیا تو ہمارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا مثل ضرور دیا گیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے سوا تمام انبیاء پر اور دوسرے معجزات و آیات جیسے ان کے اشارہ سے چاند کا شق ہونا سے فضیلت دی گئی۔

اس آیت کریمہ سے اور اس کی ہر دو تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء کے کرام افضل ہیں۔ اور جو انبیاء کو معجزات و فضائل علیحدہ علیحدہ دیئے گئے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تمام عطا فرمائے گئے اور ان کے سوا اور بکثرت فضائل و خصائص عطا کئے گئے۔

نیز اسلام کی دوسری دلیل حدیث شریف سے بھی یہی ثابت ہے:

چنانچہ ترمذی شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انا اکرم ولد آدم علی ربی ولا فخر۔ (جامع صغیر للسیوطی ج ۱ ص ۸۹)

میں اپنے رب کے نزدیک تمام اولاد آدم سے زیادہ بزرگ ہوں اور یہ ازراہ فخر نہیں۔

داری شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انا قائد المرسلین ولا فخر وانا خاتم النبیین ولا فخر۔ (جامع صغیر ج ۱ ص ۹۰)

میں مرسلین کا پیشوا ہوں اور کچھ تاخر نہیں اور میں خاتم النبیین ہوں اور کچھ افتخار نہیں۔

مسلم و ترمذی شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فما یافضل علی الانبیاء بست اعطیت جوامع الکلم ونصرت بالرعب واحلت لی الارض وجعلت لی الارض طهورا ومسجدا وارسلت الی الخلق کافة وختم بی النبیین۔

(جامع صغیر مصری ج ۲ ص ۶۳)

میں چھ وجہ سے سب انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ مجھے جوامع الکلم کی صفت عطا فرمائی گئی۔

رعب سے مدد کی گئی۔ میرے لئے سمیٹیں حلال کی گئیں۔ میرے لئے زمین پاک کرنے والی اور

گئی۔ میں تمام خلق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔ مجھے انبیاء کا خاتم بنایا گیا۔

طبرانی شریف میں حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فصلت علی الانبیاء بحمیس بعثت الی الناس کافة وذخرت شفاعتی لامتی ونصرت بالرعب شہرا امامی وشہرا خلعی وجعلت لی الارض مسجدا وطهورا واحلت لی الغنائم ولم تحل لاحد قبلی۔

میں پانچ وجہ سے تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ میں سب لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ میری امت کے لئے میری شفاعت ذخیرہ ہوئی۔ اور میرے آگے اور پیچھے ایک ایک ماہ راہ تک رعب سے میری مدد کی گئی۔ اور میرے لئے زمین مسجد اور پاک کرنے والی بنا دی گئی۔ اور میرے لئے سمیٹیں حلال کی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ ہوئیں۔

ان احادیث سے بھی ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب انبیاء سے افضل ہیں۔

نیز اسلام کی تیسری دلیل اجماع سے بھی یہی ثابت ہے۔

چنانچہ خازن میں ہے:

اجمعت الامة علی ان الانبیاء بعضهم افضل من بعض وان نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضلهم لعموم رسالته۔

(خازن مصری ج ۱ ص ۴۳)

امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ انبیاء میں بعض بعض سے افضل ہیں اور ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان سے اس لئے افضل ہیں کہ ان کی رسالت عام ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ امت کا اجماع بھی اسی پر قائم ہو چکا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل انبیاء ہیں۔ قیاس مجتہدین کی اس میں حاجت نہیں کہ یہ صریح نصوص سے ثابت ہو چکا۔

بالجملہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا افضل انبیاء ہونا تمام دلائل اسلام سے ثابت ہو چکا۔ تو اہل اسلام کے نزدیک اس معترض عیسائی کا یہ دعویٰ بالکل غلط اور باطل ہے۔ بلکہ اس کا یہ دعویٰ خود اپنے مذہب عیسائیت اور کتاب انجیل کے بھی خلاف ہے۔ اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم اور فرمان کے تو بالکل مقابل ہے جس کا بیان اوپر فریب دوم میں گزرا کہ انجیل یوحنا باب ۴ کی تیسویں آیت میں خود حضرت مسیح علیہ السلام نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سردار جہان کہا اور یہ فرمایا کہ ان میں وہ فضائل و خصائص ہیں جو مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں جس کی بلفظ عبارت اوپر پیش کی کر دی گئی۔ لہذا اس سے آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت

ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ حضرت مسیح علیہ السلام سے افضل ہیں۔

نیز اسی انجیل یوحنا ۱۶ ساتویں آیت میں ہے۔

”لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہی فائدہ مند ہے کیونکہ اگر میں نہ جاتا تو تمہارے پاس نہ آئے گا۔ اگر میں جاؤں تو میں اسے تمہارے پاس بھیج دوں گا۔“

(کتاب عہد جدید ص ۴۲)

اس عبارت میں حضرت مسیح علیہ السلام نے ہمارے نبی ﷺ کی بشارت بھی دی اور یہ فرمادیا کہ وہ خاتم الانبیاء ہونگے۔ ان کا ظہور جب ہی ہوگا جب میں دنیا سے تشریف لے جاؤں گا جب ہمارے نبی ﷺ خاتم الانبیاء قرار پائے تو اس خصوصیت کی بنا پر حضرت مسیح علیہ السلام ثابت ہوئے۔ لہذا جب یہ دعویٰ انجیل اور خود حضرت مسیح علیہ السلام کے فرمان کے بھی خلاف دعویٰ مذہب اسلام اور مذہب عیسائیت دونوں اعتبار سے غلط اور باطل قرار پایا۔

الحاصل جب اس معترض کا قاعدہ اور دعویٰ ہر دو غلط اور باطل ثابت ہو۔ تو نہ اس کے مرتب ہونے والے دلائل صحیح ہو سکتے ہیں۔ نہ ایسے غلط استدلال سے دعویٰ کو قوت پہنچتی ہے۔ اس کے اعتراضوں کی حقیقت تو اس مختصر تقریر سے ظاہر ہوگئی۔ ضرورت تو نہیں تھی کہ کچھ اور لکھا جائے اہل اسلام کے لئے محض بغرض اطمینان خاطر ہر اعتراض کا جواب لکھا جاتا ہے۔ ربانہ التوفیق التوکل۔

اعتراض اول:- مسیح ابن مریم علیہ السلام کی پیدائش کا معجزہ ہونا قرآن سے ثابت کی بشارت حضرت مریم کو حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعہ دی گئی۔ برعکس اس کے حضرت محمد ﷺ کی پیدائش کا ذکر تک بھی قرآن میں نہیں۔ ان کی پیدائش نہ معجزہ ہوئی نہ خرق عادت۔ پس بلحاظ پیدائش علیہ السلام حضرت محمد سے افضل ہیں (علی مینا وعلیہ السلام)

جواب:- حضرت مسیح علیہ السلام کی پیدائش کا معجزہ ہونا کہ وہ بلا باپ کے پیدا ہوئے والدہ حضرت مریم کو بواسطہ جبریل علیہ السلام کے بشارت دینا ہمارے قرآن کریم میں مذکور ہے اسلام کا اس پر ایمان ہے۔ لیکن عیسائیوں کے نزدیک تو حضرت مسیح کی پیدائش معجزہ ہی نہیں۔ دیکھیں متی باب اول آیت ۱۶ میں ہے۔

اور یعقوب سے یوسف پیدا ہوا جو شوہر تھا مریم کا جس سے یسوع مسیح کہلاتا ہے پیدا ہوا۔

(کتاب عہد جدید ص ۲)

اور انجیل یوحنا باب اول آیت ۳۵ میں ہے۔

جس کا ذکر مرنی نے توریت میں اور نبیوں نے کیا ہے ہم نے اسے پایا وہ یوسف کا بیٹا یسوع ناصری ہے۔ (کتاب عہد جدید ص ۱۷۱)

ان ہر دو آیتوں میں۔ ظاہر ہو گیا کہ عیسائیوں کے نزدیک یوسف حضرت مریم کے شوہر اور حضرت مسیح کے باپ ہیں۔ اسی بنا پر انجیل متی اور انجیل لوقا میں حضرت مسیح کا نسب نامہ حضرت ابراہیم تک اور پھر ان سے حضرت آدم تک جو پیش کیا ہے وہ اسی یوسف کے ذریعہ سے لکھا ہے۔ لہذا عیسائیوں کے نزدیک حضرت مسیح کی پیدائش نہ بطور معجزہ ہوئی نہ بطریقہ خرق عادت۔ تو عیسائیوں کے نزدیک حضرت مسیح اور ہمارے نبی ﷺ کی پیدائش ماں باپ کے ذریعہ سے ہوئی۔ تو یہ دونوں باعتبار پیدائش کے برابر ثابت ہوئے۔ اب باعتبار انش کے افضلیت کا استدلال تو فنا ہو گیا۔ تو یہ جو کچھ تھا وہ انجیل موجودہ کے اعتبار سے جواب ہے۔ اب باقی رہا یہ امر کہ ہمارے قرآن کریم کے نام سے ان کی پیدائش بلا باپ کے ہوئی تو اگر بقول عیسائی اس چیز کو سبب افضلیت قرار دیا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش حضرت مسیح علیہ السلام کی پیدائش سے اور زائد عجیب ہے کہ حضرت آدم تو بلا ماں باپ کے پیدا ہوئے۔ لہذا اگر صرف پیدائش کا معجزہ ہونا دلیل افضلیت ٹھہرا تو حضرت آدم علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے افضل ہو۔ نے چاہئے۔ حالانکہ اہل اسلام تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت آدم علیہ السلام سے افضل کہتے ہیں۔ اور غالباً مذہب عیسائیت میں بھی یہی ہے۔

بالجملہ صرف یہ کہ ہمارے نبی ﷺ سے افضلیت نہیں۔ لہذا معترض کا حضرت مسیح کی پیدائش کو مدار افضلیت ٹھہرا کر حضرت مسیح علیہ السلام کو ہمارے نبی ﷺ سے افضل قرار دینا دجل و فریب اور مغالطہ ہے۔

اب باقی رہا معترض کا یہ قول

(حضرت محمد ﷺ کی پیدائش کا ذکر تک بھی قرآن میں نہیں)

یہ صریح کذب ہے۔ ہمارے نبی ﷺ کی بشارت اور ذکر پیدائش قرآن کریم میں بکثرت موجود ہے۔ بحیال اختصار صرف ایک آیت پیش کرتا ہوں جو عیسائیوں کے لئے تو پیغام موت سے کم نہیں ہے۔ معترض بگوش دل سنے۔

واذ قال عیسیٰ ابن مریم ینبی اسرائیل انی رسول اللہ الیکم مصدقا لما بین یدی

التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد - (سورة القف ج ۲۸)

اور یاد کرو جب عیسیٰ ابن مریم نے کہا اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف اللہ کا رسول سے پہلی کتاب توریت کی تصدیق کرتا ہوں اور ان رسول کی بشارت سننا ہوں جو میرے لائیں گے ان کا نام احمد ہے۔

اس آیت کریمہ میں کس قدر صراحت سے ہمارے نبی ﷺ کی بشارت اور ذکر پیدائش اور قرآن کریم تو حضور نبی کریم ﷺ ہی پر نازل ہوا ہے اس میں تو یہ چیزیں بکثرت ہونی ہمارے نبی ﷺ کی بشارت اور پیدائش کی خبریں پہلی تمام کتب آسمانی میں بھی ہیں، بطور نمونہ سانی کی آیات پیش کی جاتی ہیں جو صحیح روایات سے مروی ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب خصائص کبریٰ میں ان کو جمع فرمایا۔ صحیفہ علیہ السلام میں ہے جو حضرت شععی سے مروی ہے۔

فی محلة ابراهيم عليه السلام انه كائن من ولدك شعوب وشعوب حتى الامى الذى يكون خاتم الانبياء - (خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۹)

صحیفہ ابراہیم علیہ السلام میں ہے بیشک تیری اولاد سے قبیلے ہو گئے یہاں تک کہ وہ جو خاتم الانبیاء ہوگا۔

وحی سیدنا یعقوب علیہ السلام میں ہے جو محمد بن کعب قرظی سے مروی ہے۔

اوحى الله الى يعقوب انى ابعث من ذريتك ملوكا وانبياء حتى ابعث الذى تبني امته هيكلا بيت المقدس وهو خاتم الانبياء واسمه احمد -

(خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۹)

اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی بیشک میں تیری ذریت سے مبعوث کروں گا یہاں تک کہ وہ حرم والا نبی بھیجوں گا جس کی امت بیت المقدس کی تعمیر کر خاتم الانبیاء ہو گئے ان کا نام احمد ہے۔

صحیفہ حضرت اشعیا علیہ السلام میں ہے جن کو ابو حاتم اور ابو نعیم حضرت وہب بن جریج سے ذکر کرتے ہیں

اوحى الله الى اشعيا انى باعث نبيا اميا افتح به آذاننا صما وقلوبا غلفا

بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام عيذى المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المتحجب المختار - (خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۳)

اللہ تعالیٰ نے اشعیا علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں اس نبی امی کو بھیجنے والا ہوں جن سے ہرے کانوں اور غلاف چڑھے دلوں اور اندھی آنکھوں کو کھول دوں گا۔ ان کی ولادت کی جگہ مکہ اور ہجرت کی جگہ طیبہ ہے اور ان کا ملک شام ہے میرا بندہ متوکل مصطفیٰ مرفوع حبیب متحجب مختار ہیں۔

زبور شریف میں ہے جس کو نبیہتی نے حضرت وہب ابن منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ذکر کرتے ہیں:

ان الله اوحى الى داود فى الزبور يداود انه سيانى من بعدى نبى اسمه احمد ومحمد صادقا نبيا لا اغضب عليه ابدا - (خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۴)

اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی طرف زبور میں وحی بھیجی اے داؤد عنقریب تیرے بعد وہ نبی آئے گا جس کا نام احمد و محمد ہے میں کبھی اس سے ناراض نہ ہوں گا،

تورات شریف میں ہے جس کو داری اور ابن سعد اور ابن عساکر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس انه سال كعب الاحبار كيف تجد نعت رسول الله ﷺ فى التوراة فقال كعب نجدہ محمد بن عبد الله يولد بمكة ويهاجر الى طابة ويكون ملكه بالشام

وليس بفحاش ولا بسخاب فى الاسواق ولا بكافى بالسببة السببة ولكن يعفو ويغفر -

(خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۵)

حضرت ابن عباس نے کعب احبار سے سوال کیا: تم نے توریت میں رسول اللہ ﷺ کی نعت کیسی پائی؟ کعب نے فرمایا کہ ہم نے ان کی نعت اس طرح پائی کہ محمد بن عبد اللہ کے فرزند ہیں جو مکہ میں پیدا ہو گئے اور حبیب کی طرف ہجرت کریں گے اور ان کا ملک شام ہوگا۔ نہ بے ہودہ بات کرنے والے، نہ دلوں میں چیخنے والے، نہ وہ برائی کا برائی سے بدلہ کریں گے، ہاں وہ معاف کر دیں گے اور بخش دیں گے۔

اسی توریت شریف میں ہے جس کو عالم یہود حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کرتے ہیں:

ان الله تعالى قال فى التوراة انى باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد من آمن به

فقد اهتدی ورشد ومن لم یومن به فهو ملعون۔ (سیرہ حلبی مصری ج ۱ ص ۲۳۸)

بیشک اللہ تعالیٰ نے توریت میں فرمایا: میں اولہ اسمعیل سے نبی بھیجے والا ہوں جن کو جو ان پر ایمان لایا تو اس نے ہدایت پائی اور جو ایمان نہ لایا وہ ملعون ہے۔

انجیل شریف میں ہے: ابن سعد اور ابن عساکر نے سہل جو اہل مرلیس سے ہیں انہیں لکھی۔

قال اخذت الانجيل فقراته حتى مرت بي ورقة مبلصة بغري ففتقتها فوجدت نعت محمد ﷺ انه لا قصير ولا طويل ابض ذو ضقرين بين كتفيه خاتم (النبی) من ذرية اسمعيل اسمه احمد۔ (خصائص ج ۱ ص ۱۵)

سہل نے کہا میں نے انجیل لیکر پڑھی یہاں تک کہ میں ایسے ورق پر پہنچا جو سرلیش تو میں نے اس کو کھولا پس اس میں نعت محمد ﷺ کو پایا کہ نہ تو وہ پست قد ہیں نہ دراز قد، نہ گیسو والے، ان کے شانوں کے درمیان مہر نبوت۔ اور وہ ذریت اسمعیل سے ہیں ان کا نام اسی انجیل شریف میں ہے جس کو علامہ حلبی نے سیرۃ حلبی میں نقل کیا:

ان اجتمعوا فی حفظوا وصیتی وانا اطلب الی ربی فیعطیکم بارقۃ لا یجئکم مالہ اذہب فاذا جاء ونج العالم علی الخطیئة ولا یقول من تلقاها ما یسمع یکلہم ویسوسہم بالحق ویخبرہم بالحوادث والغیوب۔

(سیرۃ حلبی مصری ج ۱ ص ۲۳۸)

اگر مجھ پر ایمان لے آؤ تو میری وصیت کو یاد رکھو۔ میں اپنے رب کا طالب ہوں تو عطا فرمائے گا اور وہ رسول تمہارے پاس جیسی آئیگی کہ میں چلا جاؤں اور جب وہ آجائے سے پر ہو چکا ہوگا اور وہ اپنی طرف سے کچھ نہ کہیں گے لیکن وہ جو ان سے کہیں گے وہی کہیں گے ساتھ سیاست کریں گے اور لوگوں کو حادثوں اور غیبوں کی خبر دیں گے۔

ان صحائف و کتب آسمانی میں ہمارے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی بشارت اور قدر صراحت سے موجود ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ ایسا ذکر پیدائش اور ایسی بشارت کسی اور وقت اگرچہ موجودہ انجیل میں بیشمار تغیرات اور تحریفیں ہو چکی ہیں لیکن باوجود اس کے ﷺ کی بشارت اور ذکر پیدائش اس تحریف شدہ انجیل میں بھی موجود ہے۔ انجیل یوحنا کی

یوحنا کی کہیں۔ کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے بشارت دی کہ میرے جانے کے بعد تمہارے پاس جہان کا سردار اور تسلی دینے والا آتا ہے۔

نیز اسی انجیل یوحنا باب ۱۶/۱۳ آیت میں ہے۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا تسلی دینے والا بخشے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے۔

اور اسی باب کی انجیل یوس (۲۹) آیت میں ہے۔ اور اب میں نے تمہیں اس کے واقع ہونے سے پیشتر کہا تھا کہ جب وقوع میں آوے تو تم ایمان لے لو۔

نیز اسی انجیل یوحنا باب ۱۶ تیرہویں آیت میں ہے۔ لیکن جب وہ یعنی روح حق آوے تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگی اس لئے کہ وہ اپنی نہ لگے گی لیکن جو کچھ وہ سنے گی سو کہے گی اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگی۔

ان آیات انجیل میں بھی ہمارے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی بشارت اور خبر آمد کا ذکر موجود ہے اگرچہ ان آیات سے ہمارے حضور کا نام نکال دیا ہے۔ لیکن ہر ذی عقل منصف یہ فیصلہ کرے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد ایسی ذات جو سردار جہاں ہو، تسلی دینے والا ہو، جس کا دین تاقیامت رہے، جس پر ایمان لایا جائے، جو سچائی کی راہ دکھائے، جو اپنی طرف سے کچھ نہ کہے، جو اللہ تعالیٰ سے سنے وہی کہے، جو غیب یعنی آئندہ کی خبریں دے۔ سوا ہمارے نبی ﷺ کے اور کس کی ذات ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ ہمارے نبی ﷺ کی بشارت اور ذکر پیدائش اس انجیل موجودہ میں بھی ہے اور قرآن کریم اور تمام صحائف کتب آسمانی میں بھی مذکور ہے۔ تو اس معترض کا قول غلط اور باطل ہے۔ اور اس نے جس چیز کو مدار حلیت ٹھہرایا تھا وہ ہمارے نبی ﷺ میں اس قدر ثابت ہوا جس کی نظیر اور کسی نبی کے لئے ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا ہمارے نبی ﷺ بلا شک افضل الانبیاء ہیں۔

اعتراض نمبر ۲:- مسیح (علیہ السلام) کی والدہ حضرت مریم کی فضیلت علی نساء العالمین خود قرآن میں بیان فرمائی اور ان کو صدیقہ کا لقب دیا ہے لیکن حضرت محمد (ﷺ) کی والدہ کا نام تک قرآن میں موجود نہیں اور بعض مسلمان ان کے ایماندار ہونے کے بھی قائل نہیں۔ اس لحاظ سے بھی مسیح افضل ہیں۔

جواب:- بلا شک حضرت مسیح علیہ السلام کی والدہ حضرت مریم اس زمانہ کی عورتوں سے افضل

تھیں اور ان کا لقب صدیقہ تھا۔ اہل اسلام تو یہی کہتے ہیں۔ لیکن عیسائیوں کے نزدیک تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے یہ الفاظ استعمال کئے۔

انجیل متی باب ۱۳ کی آیت ۵۳ تا ۵۵ میں ہے۔

جب یسوع یہ تمثیلیں کہہ چکا تو وہاں سے روانہ ہوا (۵۴) اور اپنے وطن میں آ کے اس عبادت خانہ میں انہیں ایسی تعلیم دی کہ وہ حیران ہوئے اور کہنے لگے کہ ایسی حکمت اور معجزہ کہاں سے پائے (۵۵) کیا یہ بڑھئی کا بیٹا نہیں اور اس کی ماں مریم نہیں کہلاتی۔

نیز انجیل مرقس باب ۶ کی آیت ۳ و ۲ میں ہے۔

جب سبت کا دن ہوا وہ عبادت خانہ میں وعظ کرنے لگا اور بہتوں نے سن کے حیران یہ باتیں اس نے کہاں پائیں۔ اس نے کہاں سے باتیں اور یہ کیا حکمت ہے جو اسے ملی کرامات اس کے ہاتھ سے ظاہر ہوتی ہے (۳) کیا یہ مریم کا بیٹا بڑھئی نہیں۔

ان آیات انجیل سے ظاہر ہو گیا کہ عیسائیوں کی نظر میں حضرت مسیح کی کوئی عزت لئے ان کے گستاخانہ الفاظ کو منکر خود مسیح نے فرمایا:

یسوع نے انہیں کہا کہ نبی اپنے وطن اور گھر کے سوا اور کہیں بے عزت نہیں ہے۔

انجیل متی باب ۳ آیت ۵۷ اور انجیل مرقس باب ۱۶ آیت ۴ میں ہے۔

تب یسوع نے انہیں کہا نبی بے عزت نہیں ہے مگر اپنے وطن میں اور اپنے کنبے اور اپنے تو عیسائیوں کے نزدیک حضرت مسیح اور حضرت مریم کی یہ عزت ہے جو ان آیات

ظاہر ہے لیکن کوئی مسلمان ان کے لئے ایسے الفاظ بھی گوارہ نہیں کر سکتا۔ بلکہ اگر عیسائیوں حضرت مریم کی عزت ہوئی تو ان کا شوہر بھی ایسا ہی باعزت تجویز کرتے مگر انھوں نے یوسف کو تجویز کیا جس کے لئے ابھی انجیل کی آیات میں گزرا کہ وہ بڑھئی تھا۔ لیکن اہل اسلام

حضرت مریم کو افضل النساء اور صدیقہ مانتے ہیں تو ان کے نزدیک ان کے شوہر بھی وہ ہیں افضل المخلوق اور امام الصدیقین احمد تھیں محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔ اور یہ بات بکثرت احادیث

ثابت ہے بخوف طوالت ایک دو حدیث پیش کرتا ہوں۔

طبرانی میں حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں:

ان الله تعالى قد زوجني مريم بنت عمران وامراة فرعون واخت

(جامع صغیر للسیوطی ج ۱ ص ۵۹)

بیشک اللہ تعالیٰ جنت میں میرا نکاح مریم بنت عمران اور فرعون کی عورت اور موسیٰ علیہ السلام کی بہن سے کرے گا۔

اور علامہ حلبی سیرۃ حلبی میں یہ حدیث نقل کرتے ہیں جس میں حضرت ام المومنین خدیجہ مخاطب ہیں۔

ان الله تعالى قد زوجني مريم بنت عمران وامراة فرعون فقلت الله اعلمك بهذا قال نعم۔

(سیرۃ حلبی مصری ج ۱ ص ۳۸۵)

بیشک اللہ تعالیٰ جنت میں تیرے ساتھ میرا نکاح مریم بنت عمران اور قثم موسیٰ علیہ السلام کی ہمیشہ جہنوں نے اپنے چچا زاد بھائی قارون کو کیسیا سکھائی اور آسیہ زوجہ فرعون سے کرے گا۔ حضرت خدیجہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کو یہ بات بتائی اور ایک روایت میں ہے یا رسول اللہ: یہ اللہ نے کہا؟ حضور نے فرمایا: ہاں۔

انہیں روایات کی بنا پر علامہ حلبی اسی سیرۃ میں فرماتے ہیں:

وقد حمى الله هؤلاء النسوة عن ان يطاهن احد۔

(سیرۃ حلبی ص ۷۸)

اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کو کسی کے وطی کرنے سے محفوظ رکھا۔

لہذا مسلمان کے نزدیک حضرت مریم کی یہ فضیلت ہے کہ وہ زوجہ افضل الانبیاء احمد تھیں محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں اور عیسائیوں نے جو الفاظ ان کی شان میں استعمال کئے ان سے ان کی ذہنیت کا پتا چلتا ہے۔

پھر حیرت ہے کہ باوجود اس کے انھیں حضرت آمنہ پر فضیلت ثابت کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ حضرت آمنہ کی فضیلت کے لئے یہی شرف بہت کافی ہے کہ وہ افضل الحق سید المرسلین نبی الانبیاء۔ محبوب کبریا احمد تھیں محمد مصطفیٰ ﷺ کی والدہ ماجدہ ہیں پھر ان کے فضائل کتب احادیث و سیرت میں بکثرت موجود ہیں۔

سیرت حلبی، مواہب لدنیہ و سیرۃ ہشام ہے۔

آمنة بنت وهب وهي يومئذ افضل امرأة في قريش نسباً وموضعاً۔

(سیرۃ ابن ہشام مصری ص ۹۸)

حضرت آمنہ بنت وہب اسوقت قریش میں پدری مادری نسب میں بہترین عورت تھیں اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت آمنہ قریش کی عورتوں سے افضل ہیں اور قریش سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے افضل ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

جس کو ترمذی شریف نے حضرت واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اکرم فرمایا:

ان الله تعالى اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل واصطفى من بي كنانة قريشا الخ۔ (جامع صغیر مصری ج ۱ ص ۵۶)

بے شک اللہ تعالیٰ نے اولاد حضرت ابراہیم سے حضرت اسمعیل کو منتخب کیا اور اسمعیل سے بنی کنانہ کو چنا اور بنی کنانہ سے قریش کا انتخاب کیا۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ اولاد سیدنا ابراہیم علیہ السلام میں قریش افضل اور قریش کی عورتوں میں حضرت آمنہ منتخب و افضل تو حضرت آمنہ کی انصافیت ناقابل انکار چیز ہے نیز حضرت آمنہ وہ ہیں جن کو فرشتے بشارت دیئے کو آتے تھے۔

سیرۃ حللی وغیرہ کتب سیر میں ہے:

قالت امنة واتاني اى من الملائكة وانا بين النائمة واليقظة فقال هل شعرت قد حملت بسيد هذه الامة ونبيها وفي رواية بسيد الانام وفي رواية لخير العال ولدتيه فسميه محمد اواكنمى شانك۔ (سیرۃ حللی مصری ج ۱ ص ۵۵)

حضرت آمنہ نے فرمایا کہ میرے پاس ایک فرشتہ آیا اور میں بیدار اور سونے والی کے درمیان تو اس نے کہا تو نے جانا کہ تو بلا شک حاملہ ہو گئی جو اس امت کا سردار نبی ہوگا۔ اور ایک روایت ہے کہ وہ مخلوقات کا سردار ہے۔ اور ایک روایت میں ہے اس کا نام محمد رکھنا اور اپنے حال کو چھپانا۔ اس حدیث شریف سے حضرت آمنہ کی فضیلت و خصوصیت ثابت ہوئی بلکہ ان کی خصوصیات میں بکثرت روایات وارد ہیں۔

اب باقی رہا معترض کا یہ قول ہے لیکن حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی والدہ کا نام تک قرآن میں موجود نہیں۔

حضرت آمنہ کی فضیلت کے منافی نہیں دیکھو قرآن کریم میں صرف چھپیں انبیائے کرام

مذکور ہوئے حالانکہ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان (۷۰) ستر ہزار انبیاء کرام تشریف لائے۔ اور ان کے علاوہ ہزار ہا انبیائے کرام مبعوث ہوئے تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ جن (۲۵) پچیس انبیاء کا ذکر قرآن کریم میں ہے صرف وہی صاحب فضل و کمال ہیں۔ باقی ہزار ہا انبیاء میں کوئی فضیلت نہیں۔ تو ثابت ہو گیا کہ قرآن کریم میں کسی کے نام کا نہ ہونا اس کے فضل و شرف کے منافی نہیں۔ خود انجیل میں بہت سے انبیائے کرام کے نام نہیں۔ ام البشر حضرت حوا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ، حضرت مری علیہ السلام کی والدہ، اور انبیاء کی والدہ کے نام نہیں۔ تو کیا صرف نام کا نہ ہونا ان کے فضل و کمال کے منافی ہے۔ پھر جب ان کا نام اور فضائل احادیث میں مروی ہیں تو اہل اسلام کے لئے یہی چیز بہت کافی ہے کہ قرآن کریم جس طرح اسلام کی ایک دلیل ہے احادیث بھی اسلام کی دلیل ہیں۔

بالجملہ معترض کی یہ بات اہل اسلام کے واسطے کچھ قابل التفات نہیں۔ ہاں اگر دلائل اسلام سے کسی دلیل سے بھی حضرت آمنہ کی فضیلت ثابت نہ ہوتی تو معترض کو حق اعتراض تھا۔ اور جب احادیث سے ثابت ہو کہ اسلام کی دوسری دلیل حدیث سے ثابت ہے تو معترض کو کوئی حق اعتراض ہی حاصل نہیں۔

اب باقی رہا معترض کا یہ قول: اور بعض مسلمان ان کے ایماندار ہونے کے بھی قائل نہیں۔

یہ اسلام کے مشہور مصنفین محققین کے خلاف ہے۔ اگر معترض اسلام کی کتابیں دیکھتا تو ایسی جرات نہ کرتا۔ محققین اسلام نے یہ تصریح کی ہے کہ حضرت آمنہ ایماندار تھیں۔ چنانچہ علامہ قسطلانی نے مواہب لدنیہ اور علامہ زرقانی نے اس کی شرح میں حضرت آمنہ کے وہ چند اشعار نقل کئے جو انہوں نے اپنی وفات سے قبل حضور نبی ﷺ کو دیکھ کر کہے:

انہیں میں سے چند اشعار یہ ہیں۔

ان صبح ما بصرت فی المنام فانك مبعوث الى الامام میں نے جو خواب میں دیکھا اگر سچ ہے تو تو مخلوق کی طرف مبعوث ہوگا

تبعث فی الحل وفي الحرام تتبع فی التحقيق والاسلام

تو زمین حل اور شہر حرام میں بھیجا جائیگا تو حق اور اسلام کے بیان میں بھیجا جائیگا

دين ابيك البر ابراهيم فبالله انهارك عن الاصنام

وہ اسلام جو تیرے نیک باپ ابراہیم کا دین ہے اللہ پس اللہ تجھے بتوں کی عبادت کرنے سے باز

رکھے گا

حضرت آمنہ کے ان اشعار سے شرح مواہب لدنیہ میں علامہ زرقانی نے یہ استدلال کیا ہے
وهذا القول منها صريح في انها موحدة اذ ذكرت دين ابراهيم وبعث
بالاسلام من عبدالله وبهيه عن الاصنام ومولاتها وهل التوحيد شيء غير هذا
الاعتراف بالله والهيته وانه لا شريك له والبراءة من عبادة الاصنام ونحوها وهو
كاف في التبري من الكفر وثبوت صفة التوحيد في الجاهلية قبل البعثة -

(زرقانی مصری ج ۱ ص ۱۶۵)

حضرت آمنہ کا یہ قول ان کے موحده ہونے میں صریح ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے دین
اور اپنے صاحبزادے کی بعثت اور اسلام کا اللہ کی طرف سے ہونا اور ان کا بتوں اور ان کی محبت
رہنا ذکر کیا اور تو حید اسکے سوا اور کیشی ہے کہ تو حید اللہ اور اس کی الوہیت کا اعتراف کرنا اور کہنا
کا کوئی شریک نہیں۔ اور بتوں کی عبادت سے براءت ظاہر کرنا اور اس کے مثل سے اور اس قدر
بعثت کے زمانہ جاہلیت میں کفر سے بیزاری اور صفت تو حید کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔
پھر علامہ زرقانی نے اس کے بعد احادیث نقل کیں:

ولما ذكر وفاة امه وما بدل على موتها على التوحيد جره ذلك الى حديث
واحياء ابيه لكن قدمها لكثرة الروايات فيها فروى ان آمنة امنت به ﷺ بعد موتها
الطبري بسنده عن عائشة ان النبي ﷺ نزل الحجون كتيباً حريناً فاقام به ما شاء الله
ثم رجع مسروراً قال سالت ربي احياء امي فامنت بي ثم ردها الي ما كانت عليه من
رواه ابو حفص بن شاهين في كتاب الناسخ والمنسوخ ملخصاً -

(زرقانی مصری ج ۱ ص ۱۶۶)

جب مصنف حضرت آمنہ کی تو حید پر وفات کا ذکر کر چکا تو حضرت آمنہ اور حضرت
زندہ کرنے کے واقعہ کی حدیث کی روایت تک پہنچا اور پہلے اس حدیث کو پیش کیا جس کی روایت
ہیں۔ مروی ہے کہ حضرت آمنہ اپنی وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ پر ایمان لائیں کہ طبرانی
سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ نبی ﷺ جو ان میں بہت عملگین ہو کر اترے
عز وجل نے جتنا چاہا حضور نے وہاں اقامت فرمائی پھر مسرور وہاں سے واپس ہوئے۔ فرمایا

اپنے رب سے اپنی والدہ کے زندہ کرنے کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے میری والدہ کو زندہ کیا اور وہ مجھ پر
ایمان لائیں، پھر وہ پہلے ہی موت کے حال کی طرف واپس ہوئیں۔ اس روایت کو ابو حفص بن شاہین
نے کتاب ناسخ و منسوخ میں نقل کیا۔

ان عبارات اور حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ حضرت آمنہ کی وفات تو حید پر ہوئی اور ان کو
حضور اکرم ﷺ نے زندہ کیا اور وہ ایمان لائیں۔ اسی کے اثبات میں حضرت خاتم المحدثین علامہ جلال
الدین سیوطی نے چھ رسائل تحریر فرمائے جن میں بکثرت دلائل سے حضرت آمنہ کا موحده ہونا اور زندہ ہو کر
ایمان لانا ثابت کیا جس کو تفصیل درکار ہو تو ان رسائل کا مطالعہ کرے۔

اب باقی رہا معترض کا یہ نتیجہ کہ ”اس لحاظ سے بھی مسیح افضل ہیں“ باطل ہے بلکہ اس سے ہمارے
نبی ﷺ کی افضلیت ثابت ہو رہی ہے کہ حضرت مریم ہمارے نبی ﷺ کی زوجہ ثابت ہوئیں اور حضرت
مسیح ہمارے نبی ﷺ کے مثل بیٹے کے ہوئے۔ لہذا ہمارے نبی ﷺ بالیقین حضرت مسیح سے افضل ثابت
قرار پائے۔

اعتراض نمبر ۳۔ مسیح کی پیدائش کے وقت خارق عادت امور وقوع میں آئے مثلاً محل خشک ہوا
بھرا ہو کر پھل لایا۔ ایک چشمہ جاری ہو گیا۔ مریم کی تسکین کے لئے فرشتہ نازل ہوا۔ جیسا کہ سورہ مریم
کے دوسرے رکوع میں ہے۔ لیکن حضرت محمد ﷺ کی پیدائش کے وقت کوئی معجزہ یا خارق عادت امور وقوع
میں نہ آیا اور قرآن سے بھی کسی معجزہ کا ثبوت نہیں ملتا پس ابن مریم ابن آمنہ سے برتر ہے۔

جواب :- حضرت مسیح علیہ السلام کا بلا باپ کے پیدا ہونا اور پیدائش کے وقت محل خشک کا ہر ا بھرا
ہونا اور پھل لانا۔ اور چشمہ جاری ہونا۔ اور فرشتہ کا نازل ہونا یہ خوارق اسلام نے سکھائے، قرآن کریم
نے بتائے۔ لہذا حضرت مسیح کے متعلق اہل اسلام کا یہی عقیدہ ہے۔ اور عیسائیوں کے نزدیک حضرت
مریم کا شوہر یوسف تھا اور حضرت مسیح اسی یوسف سے پیدا ہوئے۔ تو حضرت مسیح بلا باپ کے نہیں پیدا
ہوئے بلکہ ان کے باپ یوسف ہیں۔ لہذا ان کی پیدائش بطور خرق عادت کے نہیں ہوئی۔ نہ اور خارق
عادت امور مذکورہ کا ذکر ان مروجہ انجیلوں میں ہے بلکہ ان کی نظر میں حضرت مسیح اور حضرت مریم کی یہ
قدر ہے ”کیا یہ“ (یعنی حضرت مسیح) مریم کا بیٹا بڑھئی نہیں اور کیا (یعنی مسیح) بڑھئی کا بیٹا نہیں اور اس کی ماں
مریم نہیں کہلاتی۔ یہ پوری عبارات جواب اعتراض دوم انجیل متی مرقس سے نقل کی گئیں۔ تو جب
عیسائیوں کی ذہنیت اور ان کی مذہبی کتاب انجیل کی تعلیم ظاہر ہو چکی تو کسی عیسائی کو اہل اسلام پر اعتراض

کرنے کا کیا حق حاصل ہے۔ اور قرآن کریم سے کس طرح استدلال کر سکتا ہے۔ مگر یہ معترض اپنے اس حال زار کے یہ کہتا ہے ”لیکن حضرت محمد ﷺ کی پیدائش کے وقت کوئی معجزہ یا خارق عاقل وقوع میں نہ آیا“ معترض کا یہ قول ایسا ہے جیسے کوئی شخص نصف النہار کے وقت وجود آفتاب کا انکار واقعہ تو یہ ہے کہ ہمارے نبی ﷺ کی پیدائش کے وقت اس قدر خوارق ظہور میں آئے جن سے کیا جائے تو ایک مستقل رسالہ تیار ہو جائے۔ اور وقت پیدائش تو خوارق کے ظہور کا وقت ہی یہاں تو حضرت آمنہ کے ابتدائے حمل ہی میں جس قدر خوارق واقع ہوئے وہ بھی بہت زیادہ ہیں۔ اختصار چند نقل کئے جاتے ہیں۔

علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ شریف میں ان احادیث کو جمع فرماتے ہیں۔

ولما حملت امنة برسول الله ﷺ ظهر لحمله عجائب ووجده لا يحاده غرائب المعطوب البغدادی لما راد الله تعالى خلق محمد ﷺ في بطن امه امنة ليلة رجب ليلة جمعة امر الله تعالى في تلك الليلة رضوان خازن الجنان ان يفتح الفردوس وينادي في السموات والارض الا ان النور المعززون المكنون الذي يكون منه النبي الهادي هذه الليلة يستقر في بطن امه الذي فيه يتم خلقه ويخرج الى الناس بشيرا ونذيرا وكعب الاحبار انه نودي تلك الليلة في السماء وصفاحها والارض وبقاعها المكنون الذي منه رسول الله ﷺ يستقر النبلة في بطن امنة فياطوبى لها ثم واصبحت يومئذ اصنام الدنيا منكوسة وكانت قریش في جذب شديد وضيق فاحضرت الارض وحملت الاشجار واتاهم الرقد من كل جانب فسميت تلك السنة حمل فيها برسول الله ﷺ سنة الفتح والابتهاج وخرج ابو نعیم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كان من دلالة حمل امنة برسول الله ﷺ ان كل دابة لقریش نطقت الليلة وقالت حمل برسول الله ﷺ ورب الكعبة وهو امام الدنيا وسراح اهلها ولم يملك من ملوك الدنيا الا اصبح منكوسا وفرت وحوش المشرق الى وحوش المغرب بالبشارات وكذلك اهل البحار يبشر بعضهم بعضا وله في كل شهر من شهور حجب في الارض ونداء في السماء ان ابشر وافقد ان يظهر ابو القاسم ﷺ مبعوثا من الحديث۔

(ملخصا مواہب مصری ج ۱ ص ۱۹)

جب حضرت آمنہ رسول اللہ ﷺ سے حاملہ ہوئیں تو اس حمل کی عجیب باتیں ظاہر ہوئیں۔ اور ان کی پیدائش کے لئے نادر چیزیں پائی گئیں۔ خطیب بغدادی نے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے رجب کی رات جو شب جمعہ تھی حضرت آمنہ کے بطن میں حضرت محمد ﷺ کے پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے اس رات میں رضوان خازن جنت کو یہ حکم دیا کہ وہ جنت فردوس کو کھول دے اور ایک پکارنے والا زمین اور آسمانوں میں ندادے۔ آگاہ کہ وہ نور جو خزانہ میں پوشیدہ تھا جس سے نبی ہادی ہو گئے اس شب میں اپنی والدہ کے بطن میں قرار پا گئے جس میں انکا وجود تام ہوگا اور وہ لوگوں کی طرف بشیر و نذیر ہو کر تشریف لائیں گے۔ اور کعب احبار کی روایت میں ہے کہ اس رات آسمان اور اس کی جانبوں اور زمین اور اس کے حصوں میں ندا کرادی جائے کہ بیشک وہ پوشیدہ نور جس سے رسول اللہ ﷺ پیدا ہو گئے وہ اس شب حضرت آمنہ کے بطن میں قرار پا گئے۔ تو انہیں بشارت ہو پھر بشارت ہو۔ تو اس دن دنیا کے تمام بت اور اندھے ہو گئے اور قریش سخت قحط سالی اور بہت تنگی میں تھے تو زمین سرسبز ہوئی اور درخت بار آور ہوئے اور ہر جانب سے ان پر خیر و برکت نازل ہوئی اور اس سال کا نام جس میں رسول اللہ ﷺ حمل میں آئے فتح و سرور کا سال رکھا گیا۔ اور ابو نعیم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت نقل کی کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا حمل حضرت آمنہ میں ہونے کی یہ علامت ظاہر ہوئی کہ اس رات قریش کا ہر جانور بول اٹھا۔ کہنے لگا کہ کعبہ کے رب کی قسم رسول اللہ ﷺ حمل میں تشریف لے آئے جو دنیا کے پیشوا اور اہل دنیا کے لئے چراغ ہیں۔ اور دنیا کے بادشاہوں میں کسی بادشاہ کا تخت بغیر اوندھا ہوئے نہ رہا۔ اور مشرق کے وحشیوں نے مغرب کے وحشیوں کو بشارتیں دیں۔ اور اسی طرح دریائی جانوروں نے بعض نے بعض کو خوشخبری دی اور ان حمل کے مہینوں سے ہر مہینہ میں ان کے لئے ایک نڈا زمین میں اور ایک آسمان میں یہ ہوتی کہ ابو القاسم ﷺ کے مبعوث ہونے اور ظہور کا وقت قریب ہو گیا بشارت حاصل کرو۔

ان احادیث سے اس قدر خوارق تو وہ ثابت ہوئے جو حضرت آمنہ کے زمانہ حمل میں واقع ہوئے۔ پھر ہمارے نبی ﷺ کی پیدائش کے وقت جس قدر خوارق ظہور میں آئے وہ بہت کثیر ہیں اور ان سب کو جمع کیا جائے تو جواب طویل ہو جائے گا۔

لہذا اسی مواہب سے چند خوارق نقل کرتا ہوں۔

وروی ابو نعیم عن عمر بن قتیبة قال سمعت ابی وکان من اوعية العلم قال لما

اللہ ملک السنة ان لا یبقی شجرة الا جملت ولا خوف الاعداء اما فلما ولد النبی ﷺ امتلات الدنيا کلها سورا وتناشرت الملائكة وصرب فی کل سماء عمود من ررحد وعمود من باقوت قد استاربه وقد است اسه بيلة ولد علی شاطئ نهر الکونین سبعین الف شجرة من المسک الاذ خرجت ثمارها بحور اهل الجنة و کل اهل السموات يدعون الله بالسلامة ونکست الاصنام کلها الحديث ۔

(خصائص ج ۱ ص ۴۷)

ابونعیم نے عمر بن قتیبة کی روایت کی تخریج کی کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا اور وہ زبردست عالم تھے انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت آمنہ کے جننے کا وقت آیا اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ تم آسمان کے سب دروازے کھولو اور خدا نے فرشتوں کے حاضر ہونے کا حکم دیا تو وہ اتر کر بعض بعض کو بشارت دیتے اور دنیا کے پہاڑ دراز ہوئے اور سمندر بلند ہوئے اور اپنے اہل کو خوشخبری دیتے۔ تو کوئی فرشتہ بلا حاضر ہوئے نہ رہا اور شیطان گرفتار ہوا پس ستر طوق ڈالا گیا اور بحر اخضر کے درمیان النازک دیا گیا اور سرکش جنات مقید ہوئے اور اس روز آفتاب کا نور زیادہ کر دیا گیا اور ان کے سر پر ہوا میں ستر ہزار حوریں قائم کر دی گئیں۔ یہ سب حضرت محمد ﷺ کی پیدائش کی منتظر تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اس رات حکم دیا تھا کہ ہر درخت بار آور ہونے سے باقی نہ رہے اور ہر خوف امن ہو کر لوٹے۔ اور جب نبی ﷺ پیدا ہو گئے تمام دنیا نور سے بھر گئی۔ اور فرشتوں نے بشارت دی اور ہر آسمان میں ایک ستون زبرد کا اور ایک ستون یاقوت کا نصب ہوا جو روشن ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسی شب نہر کوثر کے کناروں پر مشک اذخر کے ستر ہزار درخت اکادے اور اس کے پھلوں کو اہل جنت کے لئے بخور بنا دیا اور تمام اہل فلک اللہ سے سلامتی کی دعا مانگتے اور تمام بت سرنگوں ہو گئے۔

روی البیهقی وابونعیم وابن عساکر لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله ﷺ ارتجس ابوان کسری وسقطت منه اربعة عشر شرفة وخمدت نار فارس ولم تحمد قبل ذلك الف عام وغاضت بحيرة ساوة الحديث ۔ (خصائص کبریٰ للسيوطی ج ۱ ص ۵۱)

بیہقی اور ابونعیم اور ابن عساکر نے روایت کی جب وہ رات ہوئی جس میں رسول اللہ ﷺ پیدا ہوئے تو کسری کے محل میں زلزلہ آیا اور اس سے چودہ کنگرے گر پڑے اور فارس کی آگ بجھ گئی جو اس سے پہلے ایک ہزار سال سے نہیں بجھی تھی اور بحیرہ ساوہ خشک ہو گیا۔

حضرت ولادة امته قال الله تعالى لملائكته افتحوا ابواب السماء كلها وابواب الجنان والست الشمس يومئذ سورا عطيما وكان قد ادن الله تعالى تلك السنة لسماء الدنيا بحمل دكورا كرامة لمحمد ﷺ ۔ (مواهب لدنيہ ج ۱ ص ۲۱)

ابونعیم نے عمر بن قتیبة سے روایت کی انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے سنا جو بڑے تھے انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت آمنہ کے جننے کا وقت آیا تو اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا کہ تم کل دروازے اور جنتوں کے دروازے کھول دو۔ اور آج آفتاب کا نور زیادہ کر دیا جائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس سال دنیا کی عورتوں کے لئے یہ ارادہ فرمایا کہ وہ لڑکوں سے حاملہ ہوں یہ نبی ﷺ کی عزت صدقہ میں۔

اخرج البیهقی والطبرانی وابونعیم وابن عساکر عن عثمان بن ابی العاص حدثني امي انها شهدت ولادة امته رسول الله ﷺ ليلة ولدته قالت فما شئ انظر الى البيت الانور والى لانضالي النجوم تدنو حتى اني لا قول ليقعن على فلما وضعت منها نور اضياء له البيت والدار حتى جعلت لاري الانورا ۔

(الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۴۵)

بیہقی اور طبرانی اور ابونعیم اور ابن عساکر نے حضرت عثمان بن ابوالعاص سے روایت کی انہوں نے کہا مجھے میری والدہ نے روایت کی کہ وہ اس رات جس میں رسول اللہ ﷺ حضرت آمنہ سے پیدا ہوئے موجود تھیں۔ کہتی ہیں کہ مجھے گھر میں ہر چیز روشن نظر آئی اور میں ستاروں کو دیکھتی کہ وہ ہو گئے یہاں تک کہ میں کہتی کہ یہ مجھ پر ضرور گر پڑینگے۔ تو جب پیدا ہوئے ایب نور ظاہر ہوا جس سے گھر منور ہو گیا یہاں تک کہ میں نور ہی نور دیکھتی تھی۔

اخرج ابونعیم عن عمرو بن قتیبة قال سمعت ابی وکان من اوعية العلم قال حضرت ولادة امته قال الله تعالى لملائكته افتحوا ابواب السماء كلها وابواب الجنان وامر الله لملائكته بالانحضور فنزلت تبشر بعضها بعضا وتطاولت جمال الدنيا والجنان والبحار وتباشر اهلها فلم يبق ملك الا حصروا اخذ الشيطان فعل سبعين غلا والقي من في لجة البحر الخضراء وغلت الشياطين والمردة والبست الشمس يومئذ سورا عطيما واقسم على راسها سبعون الف حوراء في الهواء ينتظرون ولادة محمد ﷺ و كان قد

ان احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ کی پیدائش کے وقت اس قدر خوارق ہوئے۔ اب معترض کا ان کے انکار کے لئے یہ کہن (اور قرآن سے بھی کسی معجزہ کا ثبوت نہیں) و فریب ہے جس کا جواب پہلے جوابوں اور تمہید میں گذر چکا۔ کہ اسلام کی دلیل صرف قرآن کریم ہے بلکہ احادیث بھی اسلام کی دوسری دلیل ہیں اور مسلمان کے لئے جس طرح کوئی چیز قرآن کریم سے ثابت ہو کر قائل اعتقاد دلائل عمل قرار پاتی ہے۔ اسی طرح جو احادیث سے ثابت ہو وہ بھی قائل دلائل عمل قرار پاتی ہے۔ مذہب اسلام میں جو چیزیں قرآن کریم سے ثابت نہ ہوں اور انکا ثبوت یا اجماع سے ہو تو کیا مسلمان اس کو اس لئے کہ وہ قرآن کریم سے ثابت نہیں صرف اتنی ہی بات کو غلط یا باطل کہہ سکتا ہے۔ ہرگز نہیں۔ لہذا معترض کا یہ قول مسلمان کے لئے کچھ معترض نہیں۔ بلکہ دیکھئے کہ خود عیسائیوں کے بعض اہل صرف حواریوں کے کلام سے ثابت ہیں کتاب انجیل سے کیا عیسائی ان کو اس لئے کہ وہ انجیل سے ثابت نہیں قائل عمل نہیں قرار دیں گے اور ان کو چھوڑ دیں گے پھر یہ معترض اپنے استدلال کو ان الفاظ میں لکھتا ہے۔ ”پس ابن مریم! منہ سے عیسیٰ اسلام۔ معترض کا یہ نتیجہ جب اس کو مفید ہوتا کہ وہ حضرت مسیح کے لئے یہ خوارق انجیل سے کرتا کہ اس کے لئے قرآن کریم تو دلیل ہی نہیں ہے۔ اور اہل اسلام کے نزدیک حضور اکرم ﷺ پیدائش کے وقت خوارق کا ہونا بکثرت احادیث سے ثابت ہے تو مسلمان کے نزدیک حضرت ﷺ کے لئے بھی خوارق ہونا قرآن کریم سے ثابت اور نبی کریم ﷺ کے لئے خوارق کثیر ہونا اجماع سے ثابت تو معترض کا یہ نتیجہ مسلمان کے نزدیک تو غلط اور باطل ہی ہے۔ لہذا ہمارے نبی ﷺ ہمارے لئے بھی حضرت مسیح علیہ السلام سے افضل ہیں کہ کثرت خوارق زیادتی فضل پر دلالت کرتا ہے۔ اعتراض نمبر ۴۔ مسیح کا تکلم فی المہد اور ایتائے کتاب و نبوت بزمان شیر خوارگی تمام ان کی فضیلت کی نہایت صاف و صریح دلیل ہے برخلاف اس کے محمد ﷺ صاحب نے کتاب و نبوت کا دعویٰ اس وقت کیا جبکہ سن بلوغ سے گذر کر پیرانہ سالی تک پہنچ گئے تھے اور ان کی دنیاوی زندگی میں غالباً کوئی کسر باقی نہ تھی لہذا وہ افضل نہیں۔

جواب :- حضرت مسیح علیہ السلام کا تکلم فی المہد قرآن کریم سے تو ثابت ہے۔ لیکن و مرقس و لوقا و یوحنا میں تو حضرت مسیح کا تکلم فی المہد کا معجزہ کہیں نظر سے نہیں گذرا۔ ہاں انجیل میں ہے۔

انجیل لوقا باب ۲ آیت ۴۰ تا ۴۵۔

لوقا بڑھتا اور حکمت سے بھر کے روح میں قوت پاتا رہا اور خداوند کا فضل اس پر تھا (۴۱) اس کے ماں باپ ہر برس عید فصح میں یروشلیم کو جاتے تھے (۴۲) اور جب وہ بارہ برس کا ہوا اور وہ عید کے دستور پر یروشلیم کو گئے تھے (۴۳) اور ان دنوں کو پورا کیا اور جلد پھر گئے، وہ لوقا یسوع یروشلیم رہ گیا پر یوسف اور اس کی ماں نے نہ جانا (۴۴) بلکہ سمجھے کہ وہ قافلہ میں ہے ایک منزل گئے اور اسے رشتہ داروں اور جان پیچوں میں ہر کہیں ڈھونڈا (۴۵) اور نہ پا کر اس کی تلاش ہر کہیں کرتے ہوئے یروشلیم کو پھرے (۴۶) اور اب ہوا کہ انہوں نے تین روز پیچھے اسے ہیکل میں استادوں کے پیچھے بیٹھے ہوئے ان کی سنتے اور ان سے سوال کرتے پایا (۴۷) اور سب جو اس کی سنتے تھے اس کی سمجھ اور اس کے جوابوں سے دنگ تھے (۴۸) تب وہ اسے دیکھ کر حیران ہوئے اور اس کی ماں نے اس سے کہا اے بیٹے کس لئے تو نے ہم سے ایسا کیا، دیکھ تیرا باپ اور میں کڑھتے ہوئے تھے ڈھونڈتے تھے (۴۹) اس نے انہیں کہا کیوں تم مجھے ڈھونڈتے تھے کیا تم نے نہ جانا کہ مجھے اپنے باپ کے یہاں رہنا ضرور ہے۔

اس انجیل سے ظاہر ہوا کہ حضرت مسیح جب بارہ برس کے ہو گئے تو انہوں نے پہلی مرتبہ یروشلیم میں استادوں کی ہیکل میں کلام کیا۔ ایسے جوابات دئے جن سے لوگ دنگ ہو گئے اور خود ان کے ماں باپ بھی حیران ہوئے۔ تو معترض کے نزدیک جب یہ بات ہے تو اسے کسی اعتراض کا کیا حق حاصل ہے۔ اہل اسلام کے نزدیک حضرت مسیح کا تکلم فی المہد ثابت ہے لیکن محض تکلم فی المہد کو سبب فضیلت ٹھہرانا بھی معترض کا فریب ہے کہ تکلم فی المہد تو غیر انبیاء کے لئے بھی ثابت ہے۔

علامہ بغوی تفسیر معالم التنزیل میں حدیث نقل فرماتے ہیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تکلم فی المہد اربعة وهم صغارا برة فرعون وشاهد یوسف وصاحب جریح اوعیسیٰ ابن مریم علیہ السلام۔ (معالم)

گہوارہ میں چار بچوں نے کلام کیا۔ فرعون کی لڑکی نے، حضرت یوسف علیہ السلام کے گواہ نے، حضرت جرج کے لئے لڑکے نے۔ اور حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام نے۔

ان النبی ﷺ تکلم اوائل ما ولد و ذکر ابن سبع فی الخصائص انه مہدہ کان یتمحرك بتحریک الملائکة وان اول کلام تکلم به ان قال اللہ اکبر کبیرا والحمد للہ کثیرا۔

(خصائص ص ۵۲-۵۳)

پیشک نبی ﷺ نے پیدا ہو کر ہی کلام فرمایا۔ اور ابن سبع نے خصائص میں ذکر کیا کہ حضور کو گہوارہ میں جھلاتے تھے اور حضور نے سب سے پہلا کلام یہ فرمایا اللہ اکبر کبیر والحمد للہ کثیرا۔ اس میں حضرت مسیح کے علاوہ تینوں ”نبی نہیں تھے تو کیا معترض ان کو محض تکلم فی المہد“ انبیاء سے افضل کہہ سکتا ہے۔

انجیل لوقا باب اول آیت ۶۴۔

اور اسی دم (آٹھویں دن) اس (یوحنا) کا مونہہ اور زبان کھل گئی اور وہ بولنے لگا اور تعریف کی۔

تو اس انجیل میں یوحنا کے لئے تکلم فی المہد ثابت کیا اور حضرت مسیح کے لئے انجیل خاموش تو معترض کے نزدیک کیا حضرت مسیح سے یوحنا افضل ہیں۔ لہذا معلوم ہو گیا کہ محض تکلم فی المہد فضیلت نہیں۔ اور ہمارے نبی ﷺ ان کے لئے تکلم فی المہد بھی ثابت اور بعد تولد کے بھی ثابت ہے۔

خصائص کبریٰ میں ہے کہ حضرت ابن حجر نے سیرۃ واقدی سے نقل کیا۔ اس کی عبارت ہے۔ ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ نے بعد تولد ہی کلام فرمایا اور اللہ تعالیٰ و تحمید بیان فرمائی۔ تو معترض دیکھے کہ ہمارے نبی ﷺ سے تکلم فی المہد بھی ثابت ہے۔ تو یہ حضرت علیہ السلام کے ساتھ خاص نہیں ہوا تو اس سے فضیلت کا استدلال ختم ہو گیا۔

اب رہتا ہے معترض کا یہ قول کہ۔

حضرت مسیح کو ایٹائے کتاب و نبوت بزمانہ شیر خوارگی تمام انبیاء پر اس کی فضیلت کی صاف دلیل ہے۔

معترض حضرت مسیح کے لئے کتاب و نبوت بزمانہ شیر خوارگی ملنا اپنی کتاب انجیل مرجع کرتا ہے۔ ہمیں تو انجیلوں میں اس کے خلاف ملتا ہے۔

دیکھو انجیل لوقا باب ۳ آیت ۲۱۔

جب سب لوگ پلٹسمہ پا چکے تھے اور یسوع بھی پلٹسمہ پا کر دعا مانگ رہا تھا آسمان (۲۲) اور روح قدس جسم کی صورت میں کبوتر کی اس پر اتری اور آسمان سے ایک آواز آئی جو یہ کہتی

پیر ایسا را بیٹا ہے تجھ سے میں راضی ہوں (۲۳) اور یسوع اب برس تیس ایک کا ہوا۔

انجیل مرقس باب اول آیت ۱۴۔

پھر یوحنا کی گرفتاری کے بعد یسوع ے جلیل میں آ کے خدا کی بادشاہت کی خوشخبری کی منادی کی (۱۵) اور کہا کہ وقت پورا ہوا اور خدا کی بادشاہت نزدیک آئی تو یہ کرو اور انجیل پر ایمان لاؤ۔

ان آیات انجیل سے ظاہر ہو گیا کہ جب مسیح پر روح قدس نازل ہوئے اور ان کو نبوت دی گئی تو وہ تیس برس کے تھے اس وقت انہوں نے بادشاہت خداوندی اور لوگوں کو توبہ کرنے اور انجیل پر ایمان لانے کی تبلیغ شروع کی۔ تو عیسائیوں کے نزدیک حضرت مسیح کو کتاب و نبوت تیس سال کی عمر میں دی گئی اور اہل اسلام کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے تو حضرت مسیح کو نبوت و کتاب بقول معتمد چالیس برس کی عمر میں ملی۔ چنانچہ تفسیر صاوی میں حضرت مسیح علیہ السلام کے ذکر میں ہے۔

رسولا الی بنی اسرائیل فی الصبا ای وهو ابن ثلاث سنین وقوله او بعد البلوغ ای وهو ابن ثلاثین سنة وكلا القولین ضعیف والمعتمد انه نبی علی راس الاربعین وعاش نبیا ورسولا ثمانین سنة فلم یرفع الا وهو بن مائة وعشرين سنة۔

(تفسیر صاوی مصری ج ۱ ص ۳۸)

حضرت مسیح بچپن میں بنی اسرائیل کی طرف رسول ہو کر آئے یعنی وہ تین سال کے تھے اور بعد بلوغ کا قول تیس سال کا ہے اور یہ ہر دو قول ضعیف ہیں اور قول معتمد یہ ہے کہ چالیس سال کی عمر پر نبی ہوئے اور ۸۰ برس نبی و رسول ہو کر رہے اور ایک سو تیس برس کی عمر میں اٹھائے گئے۔

علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ میں اور علامہ ذرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وانما یکون الوصف بالنبوة بعد البلوغ الموصوف بها اربعین سنة اذ هو سن الکمال ولها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبیاء حتی یحییٰ وعیسیٰ هو الصحیح۔ (ذرقانی مصری ج ۱ ص ۳۷)

اور نبی نبوت سے بعد بلوغ چالیس سال کی عمر میں متصف ہوتا ہے کیونکہ یہی سن کمال ہے اور ان کا رسول مبعوث ہوتے ہیں۔ اس حصر کا مفاد یہ ہے کہ یہ بات تمام انبیاء کو شامل ہے یہاں تک کہ رسول مسیح حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام بھی۔

ابن مردویہ اور ضیاء نے مختارہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ انہوں نے

اس کو مرفوع کیا۔

ما بحث الله سبب الاشباح۔

(زر قانی مصری ج ۱ ص ۳۵)

اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو مبعوث نہیں کیا مگر بحال جوانی۔

ان عبارات وحدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ نبوت جوانی ہی میں دی جاتی ہے چالیس برس کی عمر ہے۔ تو تمام انبیاء کو چالیس سال کی عمر ہی پر نبوت عطا فرمائی گئی۔ لہذا بقول حضرت عیسیٰ علیہا السلام کو بھی چالیس برس کی عمر پر نبوت دی گئی۔ لہذا اہل اسلام مسیح کے متعلق یہ اعتقاد ہے۔ اور عیسائیوں کے نزدیک انہیں تیس برس کی عمر میں نبوت ملی تو کوئی قائل نہیں ہوا۔ تو اس معترض نے حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے زمانہ شیر خوارگی میں نبوت ملنے کہاں سے ثابت کیا۔

بالجملہ ہمارے نبی ﷺ اور حضرت مسیح چالیس برس کی عمر میں کتاب و نبوت کے ساتھ ثابت ہوئے تو اس معترض کا فضیلت کا سبب تو ختم ہو گیا اور افضلیت کی تعمیر ہی منہدم ہو گئی کہ اس کے لئے ایٹائے کتاب و نبوت زمانہ شیر خوارگی میں اہل اسلام اور عیسائیت دونوں کے نزدیک ہوگا۔ لہذا معترض کا سارا منصوبہ ہی ختم ہو گیا۔

اس کے بعد کہتا ہے:

برخلاف اس کے محمد ﷺ صاحب نے کتاب و نبوت ہونے کا دعویٰ اس وقت کیا جب سے گذر کر پیرانہ سالی تک پہنچ گئے تھے اور ان کی دنیوی تجربہ کاری میں غالباً کوئی کسر باقی نہ تھی افضل نہیں۔ معترض کا یہ قول بھی اہل اسلام کے خلاف ہے۔

چنانچہ ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت میسرہ سے اور ابن سعد نے حضرت ابن ابی الجعد غنطریہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی:

كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد۔ (جامع صغیر ج ۲ ص ۸۱)

میں نبی تھا اور اس وقت آدم روح اور جسم ہی کے درمیان تھے۔

بیہقی اور حاکم اور امام احمد نے حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت فرمائی:

اني عند الله لحاتم السمين وان ادم لمنجدل في طينة۔ (مواعظ ص ۶)

پیشک میں اللہ کے نزدیک خاتم النبیین تھا اور آدم بلا روح کے مٹی ہی میں تھے۔

امام احمد نے اور امام بخاری نے تاریخ میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور اس کی حاکم نے تصحیح کی کہ حضرت میسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا:

يا رسول الله متى كنت نبيا قال و آدم بين الروح والجسد۔ (مواعظ ص ۶)

یا رسول اللہ آپ کب نبی ہوئے؟ فرمایا جب کہ آدم روح اور جسم ہی کے درمیان تھے۔

علامہ علی قاری شرح فقہ اکبر میں ان احادیث سے استدلال فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وفيه دلالة على ان نبوته لم تكن منحصرة فيما بعد الاربعين كما قال جماعة بل اشارة الى انه من يوم ولادته متصف بنعت نبوته بل يدل حديث كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد على انه متصف بوصف النبوة في عالم الارواح قبل خلق الاشباح وهذا وصف بالخاص له۔ (شرح فقہ اکبر مصری ص ۵۸)

اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ حضور کی نبوت چالیس سال کے بعد میں منحصر نہیں ہے جیسا کہ ایک جماعت نے کہا، بلکہ یہ اشارہ ہے کہ حضور یوم ولادت سے نعت نبوت کے ساتھ متصف ہیں بلکہ وہ حدیث کہ میں نبی تھا اور آدم روح اور جسم ہی کے درمیان تھے اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اجسام کے پیدا ہونے سے پہلے عالم ارواح میں بھی وصف نبوت کے ساتھ متصف تھے یہ حضور کی خاص صفت ہے۔

ان احادیث اور عبارات سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ چالیس برس ہی کے بعد نہیں بلکہ یوم ولادت سے بھی متصف بہ نبوت تھے بلکہ عالم ارواح میں بھی روح مبارک حقیقہ نبوت کے ساتھ متصف تھی۔ ہاں جسد شریف کی نسبت کے اعتبار سے چالیس برس کی عمر شریف میں متصف بہ نبوت ہوئے۔ تو جب حضرت مسیح علیہ السلام کو سن چالیس میں نبوت ملی اور ہمارے نبی ﷺ کو نہ فقط زمانہ شیر خوارگی میں بلکہ یوم ولادت میں بلکہ اس سے قبل عالم ارواح میں بھی نبوت کا ہونا ثابت ہو چکا تو معترض ہی کے معیار افضلیت کی بنا پر ہمارے نبی ﷺ حضرت مسیح علیہ السلام سے افضل قرار پائے۔ تو پھر معترض کا استدلال ہی الٹ گیا۔ اور اس کا دعویٰ ہی خاک میں مل گیا۔

اعتراف مبہر ۵۔ از روئے قرآن عیاں ہے کہ جس وقت مسیح کو دشمنوں نے پکڑنا چاہا آسمان سے فرشتہ نازل ہوا اور اسے بحسد عنصری اٹھا کر آسمان پر لے گئے اور اس طرح کفار سے خدا نے اسے

محفوظ رکھا لیکن جب کہ مکہ میں دشمنوں نے محمد (ﷺ) صاحب کا محاصرہ کیا تو نہ کوئی فرشتہ ان آیا اور نہ وہ آسمان پر پہنچائے گئے۔ عام لوگوں کی طرح پیادہ چل کر دشت پر خار سے گذرے دشمنوں سے پوشیدہ ہو کر ایک تیر و تار غار میں جا چھپے۔ پھر وہاں سے بھاگ کر مدینہ میں انصار کے داخل ہوئے۔ کیا یہ زمین و آسمان کا فرق نہیں۔ دیگر انبیاء کو بھی اگر دشمنوں سے بچایا ہے تو زمین بغرض حفاظت آسمان پر نہیں پہنچایا گیا۔ اگر مسیح بھی ویسا ہی ہوتا جیسے وہ تھے تو ان کی طرح زمین جاسکتا تھا۔ آسمان پر حفاظت اس امر کی صاف دلیل ہے کہ وہ تمام انبیاء سے نرالا اور افضل صاحب (ﷺ) مسیح کے ہم رتبہ ہوتے تو ضرور دشمنوں سے محصور ہونے کے موقع پر آسمان جاتے اور زمین میں بھاگ بھاگ کر غاروں میں چھپنے کی ضرورت نہ ہوتی۔

جواب :- قرآن کریم نے حضرت مسیح علیہ السلام کی دشمنوں سے محافظت اور ان کا جسم کے تشریف لے جانا بیان کیا۔ اہل اسلام کا تو اس پر ایمان ہے لیکن عیسائیوں کا حضرت مسیح یہ عقیدہ ہے۔

انجیل یوحنا باب ۱۸ آیت ۱۲

تب سپاہی اور صوبہ دار اور یہودیوں کے پیادوں نے ملکر یسوع کو پکڑا اور باندھا۔

نیز اسی کے باب ۱۹ آیت ۱۔

تب پلاطوس نے یسوع کو پکڑ کے کوڑے مارے۔

انجیل لوقا باب ۲۲ آیت ۶۳

اور وہ مرد جبکہ حوالے یسوع تھا اسکو تھٹھے میں اڑانے اور مارنے لگے (۶۴) اور

موند کے اس کے مونہ پر ٹھانچے مارے۔

انجیل مرقس باب ۱۵ آیت ۱۔

جو صبح ہوئی سردار کاہن نے بزرگوں اور فقیہوں اور ساری صدر مجلس کے ساتھ مشور

یسوع کو باندھا اور اسے لیجا کر پلاطوس کے حوالے کیا (۱۵) تب پلاطوس نے لوگوں کی رضا

یسوع کو کوڑے مار کے حوالے کیا کہ صلیب پر کھینچا جائے (۲۵) اور تیسرا گھنٹہ تھا کہ انہوں

کو صلیب دی (۳۴) اور نویں گھنٹے یسوع بڑی آواز سے چلا کر بولا ایللی ایللی لما سلفتنی جس کا

اے میرے خدا میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑا (۳۷) تب یسوع نے بڑی آواز سے

دیا۔

انجیل متی باب ۲۶ آیت ۵۰۔

یسوع نے اس سے کہا اے میں تو کا ہے کو آیا تب انہوں نے پاس آ کر یسوع پر ہاتھ ڈالے اور اسے پکڑ لیا (۶۷) تب انہوں نے اسکے منہ پر تھوکا اور اسے گھوسا مارا اور دوسروں نے اسے ٹھانچے مار کے کہا کہ (۶۸) اے مسیح ہمیں نبوت سے بتا کہ کس نے تجھے مارا۔

ان آیات انجیل سے یہ ظاہر ہو گیا کہ عیسائیوں کے نزدیک حضرت مسیح کو دشمنوں نے پکڑ بھی لیا باندھ بھی لیا۔ ان کے کوڑے بھی مارے انکے گھوسے بھی مارے۔ ان کے ٹھانچے بھی لگائے۔ ان کے تسخر بھی اڑائے۔ یہاں تک کہ انہیں صلیب پر چڑھایا۔ اور حضرت مسیح نے خدا کو پکارا اور بڑی آواز سے چلا کر کہا اے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ بالاخر انہوں نے بڑی زور سے چلا کر دم چھوڑ دیا۔ اور خدا نے نہ کوئی فرشتہ نازل کیا نہ انہیں دشمنوں سے چھڑایا۔ یہاں تک کہ یہود نے انہیں صلیب دی اور انہوں نے اپنی جان دی۔ تو انجیلوں سے نہ ان کی دشمنوں سے حفاظت کرنا ثابت، نہ ان کی مدد کو فرشتہ کا آنا ثابت۔ نہ ان کے جسد عسری کا آسمان پر ہی جانا ثابت بلکہ ان انجیلوں سے یہ ثابت ہے کہ ان کے بارہ شاگردان خاص اس وقت پر کام نہ آئے۔ پطرس یعنی شمعون نے تو قسم کھا کر تین بار ان کی معرفت ہی سے انکار کر دیا اور یہود نے صرف تیس روپیہ لیکر انہیں گرفتار کر دیا۔ اس قسم کی عیسائیوں کی بکثرت خرافات ہیں جو ان کی کتابوں میں ہیں۔ اس پر یہ معترض حضرت مسیح کی حمایت کا دم بھرتا ہے۔ اور ان کی افضلیت کے ثابت کرنے میں اوروں کے فضائل اور خصائص سے انکار کرتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اہل اسلام تو حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے ایسی خرافات کا ذکر کرنا بھی پسند نہیں کرتے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ حضرت مسیح کی تعظیم و توقیر کا اسلام نے سبق پڑھایا۔ قرآن کریم نے ان کی عزت و منزلت کا درس دیا۔ احادیث نے ان کی شان و شوکت و رفعت کا اظہار کیا۔ تو حضرت مسیح کی سچی عزت و عظمت کرنیوالے صرف اہل اسلام ہیں بلکہ یوں کہتے کہ حقیقی عیسائی تو محمدی ہیں۔

پھر معترض کا یہ قول۔

لیکن جب مکہ میں دشمنوں نے محمد صاحب (ﷺ) کا محاصرہ کیا نہ کوئی فرشتہ ان کو بچانے آیا نہ وہ آسمان پر پہنچائے گئے۔

صریح باطل اور جیتا جھوٹ ہے کہ واقعہ ہجرت بہت مشہور واقعہ ہے۔ اس میں احادیث کثیرہ

وارد ہیں۔ خود قرآن کریم میں بھی اس کو ان الفاظ میں بیان فرمایا:

وادی مکرک الدین کفروا لیبتونک او یضلوک او یخروک ویمکرون ویمکرون
(ع ۴ ج ۹)

اور اے محبوب یاد کرو جب کا فر تمہارے ساتھ مکر کرتے تھے تمہیں بند کر لیں یا شہید یا نکال دیں
اور وہ اپنا سامکر کرتے تھے اور اللہ ان کے مکر کا جواب دیتا تھا۔

احادیث میں ہے کہ حضرت جبرئیل امین نازل ہوئے اور کفار کے مشورہ کی اطلاع دی
مواہب لدنیہ میں نقل کیا۔

اتی جبرئیل النبی ﷺ فقال لا تبت هذه البيلة على فراشت الذي كنت تبست
(مواہب لدنیہ مصری ج ۱ ص ۶۰)

حضور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں جبرئیل نازل ہوئے اور عرض کی کہ آپ اس رات
بچھونے پر رات نہ گذاریں جس پر آپ شب ہاشمی فرمایا کرتے تھے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت جبرئیل امین بوقت ہجرت نازل ہوئے اور انہوں
کے تمام مشوروں کی اطلاع دی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رفیق بنانے کا حکم دیا۔ تو اس

کے سردار کا نازل ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ لہذا معترض کا قول کس قدر غلط و باطل ثابت ہوا
اب باقی رہا ہمارے نبی ﷺ کا مع جسم شریف کے آسمان پر جانا بکثرت احادیث مع

ثابت ہے جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ پھر اس میں بھی ہمارے نبی ﷺ کی خصوصیت و انصافیت
حضرت مسیح علیہ السلام تو صرف فلک دوم ہی تک پہنچے اور ہمارے نبی ﷺ تو غفلت افلاک کو طے

ہوئے کرسی اور عرش عظیم تک پہنچے بلکہ بالائے عرش بہت سے حجابات کو طے کرتے ہوئے مقام
پہنچے۔ تو معترض کا ہمارے حضور کے آسمان پر جانے کا انکار کرنا نہ صرف غلط و باطل بلکہ اس

عداوت ہے۔ اسی بنا پر وہ دیدہ و دانستہ انکار کرتا ہے۔ پھر یہ معترض اسی واقعہ ہجرت کے متعلق کہتا
تمام لوگوں کی طرح پیادہ چل کر دشت پر خار سے گذرتے ہوئے دشمنوں کی نظر سے پوشیدہ

ایک تیرہ غار میں جا چھپے۔
معترض نے اس میں چار امور ذکر کئے (۱) پیادہ چلنا (۲) دشت پر خار سے گذرنا (۳)

کی نظر سے پوشیدہ ہو جانا (۴) تیرہ غار میں چھپ جانا۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ امور نبی کی نبوت و

اس کے فضل و کمال کے منافی ہوتے تو حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے ان کا اثبات نہ ہوتا حالانکہ انجیل
موجودہ میں ان امور کا حضرت مسیح کے لئے اثبات کیا گیا ہے۔

(۱) پیادہ چلنا اس کو تو ہر انجیل میں بکثرت جگہ دیکھ کر حضرت مسیح پیادہ چلتے تھے اور ان کے بارہ
شاگردان کے ہمراہ ہوتے اور بڑی بڑی بھیڑ ان کے پیچھے چلا کرتی تھی۔

(۲) اسی طرح دشت پر سے گذرنا اور بیابان طے کرنا۔
چنانچہ انجیل یوحنا باب ۱۱ آیت ۵۳۔

سو دے دشمن اسی روز سے آپس میں مشورت کرنے لگے کہ اسکو جان سے ماریں (۵۴) اس
لئے یسوع یہودیوں میں آگے ظاہر نہ پھرا بلکہ وہاں سے بیابان کے نواحی کے افرالیم نام ایک شہر میں گیا
اور اپنے شاگردوں کے ساتھ وہاں گذران کرنے لگا۔

اس سے ظاہر ہے کہ حضرت مسیح دشمنوں کے خوف سے شہر افرالیم میں بیابان طے کرتے ہوئے
پہنچے۔ اور دشت پر خار سے گذر کر یہودیوں سے چھپ گئے۔

(۳) اسی طرح دشمنوں کی نظر سے پوشیدہ ہو جانا بھی ابھی اسی عبارت سے ثابت ہو گیا کہ یسوع
یہودیوں سے پوشیدہ ہوئے۔ نیز اسی انجیل یوحنا باب ۸ آیت ۵۹ میں ہے۔

ترب انہوں (دشمنوں) نے پتھر اٹھائے کہ اسے ماریں پس یسوع اپنے تئیں پوشیدہ کیا اور ان
کے پیچ سے گذر کر پیکل سے نکلا اور یوں چلا گیا۔

اس میں صاف صریح ہے کہ حضرت مسیح دشمنوں کی نظر سے پوشیدہ ہو کر چلے گئے۔ اسی طرح غار
میں چھپ جانا یہ بھی گذرا کہ حضرت مسیح شہر افرالیم میں دشمنوں کے خوف سے جا چھپے۔

نیز اسی انجیل یوحنا کے باب ۷ آیت ۱۔
بعد اس کے یسوع جلیل میں سیر کرتا رہا کہ یہودیہ میں سیر کرنا نہ چاہا اسلئے کہ یہودی اس کے قتل

کی فکر میں تھے۔
اسی کے باب ۱۲ آیت ۳۶ میں ہے۔

یسوع نے یہ باتیں کہیں اور جا کے اپنے تئیں ان سے چھپایا۔
اس میں صاف ہے کہ حضرت مسیح اپنے آپ کو دشمنوں سے چھپاتے تھے اور جب چھپ جانا ہی

کہا جائے گا تو اب چاہے وہ شہر میں ہو یا بیابان میں۔ مکان میں ہو یا غار میں۔ اجالے میں ہو

یا اندھیرے میں ہو۔ سب کو چھپ جانا ہی کہا جائے گا۔

بالجملہ جب حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے انجیل میں یہ چار امور موجود ہیں۔ تو معترض ہمارے نبی ﷺ کے لئے ان چار امور کو بہ نظر اعتراض کیا سمجھ کر لکھا۔ اگر معترض کے نزدیک ہمارے نبی علیہ السلام کے فضل و کمال اور نبوت و رسالت کے منافی ہیں۔ تو حضرت مسیح کے لئے امور ان کے فضل و کمال اور نبوت و رسالت کے ضرور منافی ہونگے۔ تو معترض اپنے اعتراض پر اگر اپنی کتاب انجیل کی تو تلاوت کر لیتا۔ پھر اعتراض کرنے کی ہمت نہ کرتا۔ لہذا یہ امور نہ نبی و کمال کے خلاف۔ نہ نبی کی نبوت و رسالت کے منافی۔ تو معترض کا یہ قول ازراہ عناد و عداوت ہے۔ پھر اپنی مزید عداوت کا اظہار ان الفاظ میں کرتا ہے:

پھر وہاں سے بھاگ کر مدینہ میں انصار کی پناہ میں داخل ہوئے۔

معترض نے اس میں دو باتیں کہیں۔ ایک ہمارے نبی ﷺ کے وطن اصلی چھوڑنے سے ہجرت کرنے کو بھاگنا کہنا۔ دوسرے ان کے اقامت مدینہ کو انصار کی پناہ میں قرار دیا۔ تو ہر دو امور اگر ان کے فضل و کمال اور نبوت و رسالت کے منافی ہیں تو انجیل میں یہ یعنی وطن اصلی سے ہجرت کرنا اور دوسرے کسی مقام کو جائے قیام شہر الیمنا حضرت مسیح علیہ السلام نہ ذکر کئے جاتے جن کا ایک ذکر تو ابھی انجیل یوحنا باب ۱۱ آیت ۵۳ و ۵۴ کی عبارت میں گزرا کہ مسیح نے بخوف قتل اور یہودیوں کے جان سے مار دینے کے مشورے کے باعث اپنے وطن کو چھوڑ کر افرالیم میں مع اپنے شاگردوں کے اقامت اختیار کر لی۔ تو کیا یہ گستاخ معترض اسکو بھی بھاگنے شاگردوں کی پناہ میں داخل ہونے سے ہی تعبیر کرے گا۔

نیز انجیل متی باب ۲ آیت ۱۳ میں ہے۔

خداوند کے ایک فرشتہ نے یوسف (جنہیں حضرت کا باپ اور مریم کا شوہر تجویز کیا کہ وہاں سے بھاگ کر مدینہ میں پناہ لیں) کو سنا کہ اس کی ماں کو ساتھ لیکر مصر کو بھاگ جا اور وہاں رہ جب تک میں دوں کیونکہ پرودیس اس لڑکے کو ڈھونڈے گا کہ مار ڈالے۔

اور اسی باب کی پہلی آیت میں ہے:

اور جب یسوع ہرودیس بادشاہ کے وقت یہودیہ کے بیت لحم میں پیدا ہوا۔

نیز اسی باب کی آخری آیات میں ہے

(۲۴) جب سنا کہ آرخلاؤس اپنے باپ ہرودیس کی جگہ یہودیہ پر بادشاہت کرتا ہے تو وہاں جانے سے ڈرا۔ اور خواب میں آگاہی پا کر جمیل کے اطراف میں روانہ ہوا (۲۳) اور ایک شہر جس کا نام ناصرت تھا جا کے رہا کہ وہو جو نبیوں نے کہا تھا پورا ہوا کہ وہ ناصری کہلائے گا۔ اسی انجیل کے باب ۴ آیت ۱۲ میں ہے۔

جب یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہو گیا تب جمیل کو چلا گیا (۱۳) اور ناصرت کو چھوڑ کر کفرناصم میں جو دریا کے کنارے زبوں اور نفتالی کی سرحدوں میں ہے جا رہا۔

ان آیات انجیل سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام بھی اپنے جائے ولادت یہودیہ کے بیت لحم میں دشمنوں کے خوف کی وجہ سے قیام نہ کر سکے اور یوسف ان کو اور حضرت مریم سے بھی ہجرت کر کے کفرناصم میں رہنے لگے۔ پھر وہاں سے بھی ہجرت کر کے شہر افرالیم میں اپنے شاگردوں کے ساتھ گزران کرنے گئے۔ تو اگر ایک مقام یا وطن سے ہجرت کر کے کسی دوسرے مقام کو دارالاقامہ بنالینا کوئی عیب یا قابل طعن چیز ہوتی تو حضرت مسیح کے لئے انجیل میں اس کا ذکر نہ کیا جاتا۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ یہ چیز نہ کسی عیب و نقص کو لازم نہ نبوت و رسالت کے منافی۔

بالجملہ اس معترض نے ہمارے نبی پر اس بات کا اعتراض محض اپنی عداوت سے کیا تھا تو معترض کا اعتراض تو ختم ہو گیا۔ اب باقی رہا اس کا یہ گستاخانہ جملہ کہ ”انصار کی پناہ میں داخل ہونا“ نہایت سخت ہے کہ نبی خدا کے سوا کسی کی پناہ میں نہیں رہتا۔ اور انبیاء کرام کا اپنے جاں نثاروں میں رہنا تعلیم دین کے لئے ہوتا ہے جس طرح حضرت مسیح اپنے بارہ شاگردوں کے ساتھ رہتے تھے۔ معترض اتنا بھی نہیں جانتا کہ والیان ملک اپنے ملازمین و خدام اور سپاہ و فوج کے ساتھ رہتے ہیں تو جس طرح کسی کم فہم کا یہ کہہ دینا کہ یہ والی ملک ملازمین و خدام کی پناہ میں داخل ہے انتہائی حماقت کی بات ہے اسی طرح اس معترض کا یہ جملہ کہنا انتہائی جہالت اور ولی عداوت کا ثمرہ ہے۔

پھر معترض کہتا ہے۔ ”کیا یہ زمین آسمان کا فرق نہیں“ میں بھی کہتا ہوں کہ بلا شک زمین و آسمان کا فرق موجود ہے (۱) حضرت مسیح نے تو یہودیہ سے مصر کی طرف ہجرت کی۔ پھر وہاں سے

ناصرت کی طرف ہجرت کی۔ پھر وہاں سے کفرناصم کی طرف ہجرت کی۔ پھر وہاں سے افرالیم کی طرف ہجرت کی۔ اور باوجود ان کے بھی بقول عیسائی دشمنوں سے محفوظ نہ رہے اور ہمارے نبی ﷺ نے صرف مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی اور دشمنوں نے اپنے انتہائی اجتماعی حملے کئے اور پسا ہوئے

نا کام اور خائب و خاسر ہو کر واپس ہوئے۔ اور مدینہ طیبہ کو فتح نہ کر سکے بلکہ ہمارے حضور نبی کریم نے چند برس کے بعد مکہ مکرمہ کو فتح کر لیا۔

(۲) بقول عیسائیوں کے حضرت مسیح کو دشمنوں نے گرفتار کر لیا۔ اور ہمارے نبی کریم نے گرفتار نہ کر سکے۔

(۳) بقول عیسائیوں کے حضرت مسیح کو اعداء نے زد و کوب کی۔ اور ہمارے نبی کریم نے ایسی آزار و تکالیف نہ پہنچائے۔

(۴) بقول انجیل حضرت مسیح کو صلیب دی گئی۔ اور ہمارے نبی کو کفار قتل نہ کر سکے۔

(۵) بخیاں عیسائی حضرت مسیح کو بوقت صلیب دینے کے کوئی فرشتہ انہیں بچانے کے آیا اور ہمارے نبی ﷺ کی حفاظت کے لئے جنگ احد و حنین میں صد ہا فرشتے نازل ہوئے۔

(۶) حضرت مسیح مع جسد عنصری صرف فلک دوم تک پہنچے اور ہمارے نبی علیہ السلام سے اوپر اور عرش اعظم سے بالاتر اسی جسم شریف کے ساتھ پہنچے۔

(۷) بقول معترض حضرت مسیح صرف بغرض حفاظت آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔ اور نبی کو آسمانوں اور عرش و کرسی تک بغرض سیر و تفریح اور اکرام و اعزاز لیجا یا گیا۔ تو معترض دیکھئے

مسیح اور ہمارے نبی علیہ السلام کے مدارج میں کس قدر زمین و آسمان کا فرق موجود ہے۔ پھر یہ معترض یہ کہتا ہے۔

دیگر انبیاء کرام بھی اگر دشمنوں سے بچایا ہے تو زمین ہی پر کسی کو بغرض حفاظت آسمان گیا۔ اگر مسیح بھی ویسا ہی ہوتا جیسے وہ تھے تو ان کی طرح زمین پر بچایا جاسکتا تھا۔

معترض کو دیگر انبیاء کرام کو دشمنوں سے بچایا جانا تو تسلیم ہے اگرچہ ان کی زمین ہی ہوئی لیکن اس کی مروجہ انجیل حضرت مسیح کے لئے تو زمین پر بچانا بھی ثابت نہیں کرتی۔ بلکہ

صاف موجود ہے کہ دشمنوں نے حضرت مسیح کو گرفتار بھی کیا۔ اور ان کو زد و کوب بھی کیا۔ یہاں تک کہ صلیب بھی دی۔ پھر انہوں نے درگاہ الہی میں اپنی حفاظت کے لئے دعا بھی کی مگر خدا نے ان

نہ کی اور بالآخر انہوں نے چلا کر اپنی جان دی۔ تو پھر اس معترض کو کیا حق ہے کہ وہ دیگر انہیں حفاظت کا حضرت مسیح سے مقابلہ کرے۔ اور ان پر حضرت مسیح کی افضلیت کی دلیل حفاظت کو

اور غلط نتیجہ نکالے کہ۔

آسمان پر حفاظت اس امر کی دلیل ہے کہ وہ تمام انبیاء سے نرالا اور افضل ہے۔ معترض پر پہلے تو یہ لازم تھا کہ وہ اپنی انجیلوں سے یہ ثابت کرتا کہ حضرت مسیح کو دشمن نہ گرفتار

کر سکے نہ انہیں صلیب دے سکے۔ اور اس وقت فرشتہ آیا اور ان کو بغرض حفاظت آسمان کی طرف لے گیا۔ مگر انجیلوں میں تو اس کے خلاف نہایت صاف بیان ہے یہ ہے کہ انہیں دشمنوں نے پکڑ لیا اور صلیب

دی دی۔ پھر صلیب سے ان کی لاش اتار کر سوئی کپڑے میں کفنا کر نئی قبر میں رکھ دی اور قبر کے منہ پر ایک پتھر رکھ دیا۔ اور کئی دن پہرہ لگا رہا۔ پھر بعد موت کے ان زندہ ہو چکا اور فرشتہ کا آنا اور آسمان پر لے جانا

اس کو صرف مرقس اور لوقا کی انجیلوں نے ذکر کیا اور متیل اور یوحنا میں یہ بھی نہیں۔ اور یہاں بحث اس آسمان پر پہنچنے میں ہے جو قبل موت ہو اور یہ کسی انجیل سے ثابت نہیں۔ اور ان انجیلوں میں جو بعد صلیب

کے آسمان کی طرف جانا مذکور ہے اس میں حضرت مسیح کی کوئی خصوصیت نہیں کہ اور انبیاء کرام بھی اس کے بعد آسمان پر پہنچے تو اس صورت میں معترض جو حضرت مسیح کا دیگر انبیاء کرام سے امتیاز ثابت کر رہا ہے تو یہ

امتیاز غلط قرار پایا۔ اور جب یہ دلیل افضلیت ہی غلط ہے تو نتیجہ کیوں نہ غلط ہوگا۔ پھر اس معترض نے اپنی دلی عداوت کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے۔

اگر محمد (ﷺ) صاحب مسیح کے ہم رتبہ ہوتے تو ضرور دشمنوں سے محصور ہونے کے موقع پر بچائے جاتے اور زمین پر بھاگ بھاگ کر غاروں میں چھپنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔

ہمارے نبی ﷺ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے افضل تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے دشمنوں سے حفاظت کی جگہ بھی ایسی مقرر فرمائی جو حضرت مسیح کی حفاظت کی جگہ سے افضل ہے کہ سر زمین مدینہ طیبہ اللہ تعالیٰ کی محبوب جگہ ہے۔

علامہ نور الدین سمودی و فاء الوفا میں فرماتے ہیں:

انها احب البقاع الى الله تعالى ويؤيده انه تعالى اختارها لحبيبہ ﷺ حبا ومنا فہی محبوبۃ الى الله تعالى ورسوله وسائر المومنین۔ (وفاء الوفا مصری ج ۱ ص ۱۵)

بیشک مدینہ شریف اللہ کے نزدیک محبوب ترین بقعہ ہے اور اس کی یہ بات تائید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے حبیب ﷺ کے لئے حیات اور بعد وفات کے لئے چن لیا۔ تو یہ مدینہ اللہ تعالیٰ اور

اس کے رسول اور تمام مسلمانوں کا محبوب ہے۔ پھر اس مدینہ طیبہ میں بھی خاص کر وہ بقعہ شریفہ جو ہمارے نبی ﷺ کی آ رہا ہے وہ تمام آسمان

فیہا تحبون وفيہا تموتون ومہا تخرجون الم نجعل الارص کفانا احیاء وامواتا۔
یعنی بنی آدم کے واسطے قانون الہی یہ ہے کہ ان کا پیدا ہونا اور مرجانا جینا اور نشو و نما سب کچھ
زمین پر ہی ہوگا۔ اس سے صاف ظاہر ہے بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے۔ خواہ وہ رسول ہو یا نبی۔ اگر کوئی
تخص بشر کہلا کر بھی آسمان پر رہ سکے تو ماننا پڑے گا کہ وہ تمام بنی آدم سے نرالی بشریت رکھتا ہے۔ پھر تمام
انبیاء کے حق میں مرقوم ہے۔

ما جعلنا ہم حسدا لا یاکلون الطعام وما کانوا خللین۔

پس جو کوئی باوجود جسد غصری کھانے پینے کے بغیر زندہ رہ سکے وہ تمام انبیاء سے نرالا و افضل ہے
۔ اس آیت کو غلط ماننا پڑے گا۔ تقریباً دو ہزار سال سے بلا خورد و نوش آسمان پر زندہ ہے وہ ان رسل و انبیاء
میں شمار نہیں ہو سکتا جن کی زندگی کا مدار کھانے پینے پر ہے جبکہ محمد صاحب ان اوصاف سے خالی ہیں تو صحیح
ان سے افضل ہوئے۔

جواب :- حضرت مسیح علیہ السلام کا مع جسم کے آسمان پر رہنا اور حوائج بشری خورد و نوش وغیرہ
سے جدا ہونا اور اپنی اسی حیات پر باقی رہنا اہل اسلام کے مسلمات سے ہے۔ لیکن عیسائیوں کو اس سے
استدلال کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں کہ ان کے نزدیک تو حضرت مسیح کو صلیب دیدی گئی، اور ان کی روح
اس جسم سے جدا ہو گئی، اور یہ حیات ختم ہو گئی یہاں تک کہ ان کو دفن کر دیا گیا، تو وہ اس جسد غصری کے ساتھ
قبل موت آسمان پر نہیں لے جائے گئے۔ اب رہا بعد موت کے زندہ ہو کر آسمان پر جانا اور وہاں رہنا یہ
حضرت مسیح ہی کے ساتھ خاص نہیں اور انبیاء بھی بعد موت کے زندہ ہو کر آسمان پر رہتے ہیں۔ علاوہ بریں
مسلمات اسلام سے اس معترض کو کیا واسطہ۔ کہ اسلام کے مسلمات سے جس طرح حضرت مسیح کی حیات
اور ان کا آسمان دوم پر رہنا ہے اسی طرح حضرت ادریس علیہ السلام کا آسمان پر زندہ ہو کر رہنا ہے کہ وہ
بھی مسلمات اسلام سے ہے۔

چنانچہ علامہ بغوی تفسیر معالم التنزیل میں اور علامہ خازن تفسیر خازن میں فرماتے ہیں۔

قائوا اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض وهما الخضر والياس واثنان في

(خازن ج ۴ ص ۲۰۴)

السماء ادریس و عیسیٰ۔

اکابر علماء نے فرمایا انبیاء سے چار حضرات زندہ ہیں۔ دو تو زمین میں ہیں۔ ایک حضرت خضر

دوسرے حضرت الیاس۔ اور دو آسمان میں حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام۔

کے بقعوں بلکہ عرش عظیم سے بھی افضل ہے۔ چنانچہ یہی علامہ سمہودی اسی وفاء الوفاء میں فرماتے ہیں:
علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:

وقع الاجتماع على ان افضل البقاع الموضع الذي ضم اعضاءه الكريمة
الله وسلامه عليه حتى من الكعبة لحلوله فيه بل نقل التاج السبكي عن ابن عقيل
انه افضل من العرش وصرح الفاكهاني بتفصيله على السموات۔

(وفاء الوفاء ج ۱ ص ۳۰ زرقانی ج ۱ ص ۳۴)

اس پر اجماع منعقد ہے کہ افضل بقعہ وہ مقام ہے جو حضور ﷺ کے اعضاء شریفہ سے
یہاں تک وہ ان کے تشریف فرما ہونے کی وجہ سے کعبہ سے بھی افضل ہے بلکہ تاج سبکی نے ابن
سے نقل کیا کہ وہ عرش سے بھی افضل ہے اور علامہ زرقانی نے اس کے آسمانوں سے افضل ہونے کی
کی۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ کی ہجرت کا شہر اللہ تعالیٰ کا محبوب مقام
ان کی آرام گاہ کے لئے وہ بقعہ مبارکہ منتخب فرمایا جو نہ صرف آسمانوں بلکہ عرش عظیم سے بھی افضل
اب رہی ہمارے نبی ﷺ کی حفاظت یہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کی کہ ان کے دشمنوں کو یا تو ان
و فرما نبردار کر دیا کہ انہوں نے اپنے مال و اولاد، اور عزت و جان سب کچھ ان کے قدموں پر قربان
اور اپنی غلامی و نیاز مندی کی وہ نظیر قائم کر دی جن کا نام سکر دشمن لڑ جایا کرتے تھے۔ اور ان
دشمنوں نے ادنیٰ سرکشی کی اور ان کی غلامی کو قبول نہ کیا تو پھر ان کو کہیں غاروں میں چھپنے اور کہیں
بھاگ کر جان بچانے کی مہلت نہ مل سکی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بروہ بحر میں۔ دشت و
زمین و آسمان میں۔ ہمارے نبی ﷺ کی سلطنت کے پھریرے لہرائے۔ اور تحت الثریٰ سے
ان کے تحت تصرف کر دیا۔

بالجملہ ہمارے نبی ﷺ کی ان کے رب نے یہ حفاظت کی اور ان کے دشمنوں کو ہلاک
۔ معترض عداوت کی عینک اتار کر نظر انصاف سے دیکھے۔

اعترض نمبر ۶۔ مسیح کا بحسد غصری آسمان پر رہنا اور حوائج بشری کا باوجود جسم بشری
یعنی خورد و نوش سے فارغ ہونا اور باوجود بشریت الال کماکان کا مصداق بنے رہنا مسلمات اسلام
ہے۔ برخلاف اس کے دیگر تمام بنی آدم کی نسبت قرآن میں یوں مرقوم ہے۔

خود اپنا ہی رد ہے کہ یہ معترض اگر حضرت مسیح کے لئے آسمان پر رہنے کو تسلیم کرتا ہے تو انہیں بھڑمانے کا یا نہیں۔ اگر انہیں بشر نہیں مانتا تو یہ انجیل کے خلاف ہے کہ انجیل میں انہیں بشر اور بنی آدم کہا گیا جس کی عبارات پیش کی جا چکیں۔ تو یہ خود اپنے قول کہ بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے کے خلاف لازم آتا ہے۔ لہذا اگر معترض حضرت مسیح کا قیام آسمان پر مانتا ہے تو یہ بھی اسی کے قول سے غلط اور اگر نہیں مانتا تو یہ بھی اسی کے کلام سے غلط۔ تو معترض اپنی اس کتھی کو سلجھائے۔

پھر اس کا یہ قول۔

وہ تمام بنی آدم سے نرالی بشریت رکھتا ہے۔

مزید جہالت ہے کہ جس میں نرالی بشریت ہوگی وہ بشر بھی ہوگا یا نہیں۔ اگر بشر ہوگا تو اس پر کلام بشر مرتب ہوئے تو وہ بقول معترض زمین ہی پر رہ سکتا ہے اور اس کے لئے آسمان کا رہنا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور اگر وہ بشر نہ ہوگا تو اس میں نرالی بشریت رکھنے کا کیا مقصد ہے۔ کیا انصاف صفت کے باوجود کوئی شی متصف بمشتق نہ ہوگی۔ کیا برف میں نرالی سفیدی نہیں پائی جاتی؟ کون کہہ سکتا ہے نہیں پائی جاتی۔ تو کیا اس کو سفیدی نہیں کہا جاسکتا۔ تو ظاہر ہو گیا کہ جس میں نرالی بشریت پائی جائے تو وہ بشر ہی کہلا جائے گا، پھر جب بشر ہوگا تو اس پر احکام بشر کیونکر متعلق نہ ہونگے۔ حضرت ادریس بشر کہلا کر ہی آسمان پر پہنچے ہیں تو معترض کو نرالی بشریت ان میں بھی ماننی پڑے گی۔ لہذا معترض حضرت مسیح کے لئے جو خصوصیت ثابت کرنا چاہتا تھا وہ استدلال ہی ختم ہو گیا اور اس کی ساری تعمیر ہی سر بھاگ ہو گئی۔

پھر یہ معترض کہتا ہے:

پھر تمام انبیاء کے حق میں مرقوم ہے: مَا جَعَلْنَا هُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا

مَلَكِينَ۔

پس جو کوئی باوجود جسد غصری کھانے پینے کے بغیر زندہ رہ سکے وہ تمام انبیاء سے نرالا و افضل ہے اس آیت کو غلط ماننا پڑے گا۔

اس آیت کریمہ میں فرمایا گیا ہے وہ حق ہے فی الواقع تمام انبیاء کرام جب تک زمین پر رہے کھاتے پیتے رہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام بھی آسمان پر اٹھائے جانے سے قبل ایک سو بیس برس تک زمین پر رہے، تو وہ بھی کھاتے پیتے رہے معترض اس کا تو انکار ہی نہیں کر سکتا۔ لیکن معترض نے اس آیت کو کس لئے پیش کیا کہ اس آیت سے معترض کے استدلال کا تو کوئی مقدمہ ثابت نہیں ہوتا۔ تو یہ

حضرت مسیح علیہ السلام افدک دوم پر ہیں اور حضرت ادریس فلک چہارم پر ہیں۔ تو معترض آسمان پر ہونے کی بنا پر جو امور حضرت مسیح کے لئے ثابت کرتا ہے وہ امور حضرت ادریس علیہ السلام کے لئے بھی ثابت ہونگے۔ لہذا اسی بنا پر وہ حضرت مسیح کے لئے جو امور مخصوص کرنا چاہتا تھا تو وہ خصوصیت ہو گئی کہ حضرت ادریس علیہ السلام بھی ان امور میں شریک ثابت ہوئے۔

اب معترض کا یہ قول۔

برخلاف اس کے دیگر تمام بنی آدم کی نسبت قرآن میں یوں مرقوم ہے: فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ اِلَى اَرْضٍ كَفَاتَا اَحْيَاءَ وَامَوَاتًا۔ یعنی بنی آدم کے واسطے قافۃ الہی یہ ہے کہ ان کا پیدا ہونا اور مرجانا جینا اور نشو و شراب کچھ زمین پر ہی ہوگا اس سے صاف ظاہر بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے۔ خواہ وہ رسول ہو یا نبی۔

اس کی جہالت کی دلیل ہے کہ حضرت مسیح بھی زمین ہی پر پیدا ہوئے اور ایک سو بیس سال رفع اور چالیس برس بعد نزول اسی زمین پر رہے اور رہیں گے۔ اور بعد نزول بعد چالیس سال کے زمین پر ان کی وفات ہوگی۔ اور اسی زمین میں مدفون ہونگے یہ تو اہل اسلام کا اعتقاد ہے۔ اور مذہب عیسائیت میں بھی ان کی پیدائش اسی زمین ہی پر ہوئی پھر وہ زمین ہی پر رہے یہاں تک کہ انہیں زمین پر صلیب دی گئی۔ اور وہ بعد صلیب زمین ہی میں دفن ہوئے۔ اور نشو و شراب تو ہوگا ہی زمین پر۔ تو ان امور میں حضرت مسیح تمام بنی آدم کے خلاف ہی کب ثابت ہوئے۔ حضرت مسیح کو اس سے مستثنیٰ ثابت کرنا کسی کی سعی کرنا نادانی نہیں تو کیا ہے۔

پھر معترض کا یہ دعویٰ۔

کہ بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے خواہ وہ رسول ہو یا نبی۔

بد دلیل ہے اسے چاہئے تھا کہ وہ اس پر پہلے دلیل قائم کرتا لیکن وہ یہ بلا سوچ سمجھ کھ گیا کیونکہ اگر اس کو تسلیم ہے آدم علیہ السلام تک تحریر ہے تو ان باتوں کا نتیجہ یہ نکل آیا کہ یہ عیسائی معترض حضرت مسیح کے آسمان پر رہنے کا منکر ہے اور یہ انکار نہ فقط مذہب اسلام بلکہ مذہب عیسائیت کے بھی خلاف ہے۔

پھر معترض کا قول۔

اگر کوئی شخص بشر کہلا کر بھی آسمان پر رہ سکے تو ماننا پڑے گا کہ وہ تمام بنی آدم سے نرالی بشر رکھتا ہے۔

آیت معترض کو تو کچھ مفید نہیں۔ اس لئے کہ معترض کا استدلال ان مقدمات پر مبنی ہے۔

(۱) مقدمہ اولیٰ آسمان پر بھی کھانے پینے کے لئے وہی چیزیں ہیں جو زمین پر تھیں۔

(۲) مقدمہ ثانیہ جسد عنصری آسمان پر بھی بلا کھائے پئے زندہ نہیں رہ سکتا۔

(۳) مقدمہ ثالثہ جو کوئی باوجود جسد عنصری کے بلا کھائے پئے زندہ رہ سکے وہ تمام

نرا الٰہ افضل ہوتا ہے۔

(۴) مقدمہ رابعہ حضرت مسیح آسمان پر جسد عنصری بلا کھائے پئے زندہ ہیں۔

معترض پر پہلے یہ لازم تھا کہ ان مقدمات کو دلائل سے ثابت کرتا پھر اس کو یہ نتیجہ نکالے

حاصل تھا کہ حضرت مسیح جب آسمان پر جسد عنصری بلا کھائے پئے زندہ موجود ہیں تو وہ تمام

افضل ہیں۔ اور جب اس کے مقدمات ہی کسی دلیل سے ثابت نہ ہو سکے تو اس کا نتیجہ کس طرح

ہو سکتا ہے۔ اور جب معترض کی یہ کمزوری تھی تو پھر استدلال کرنے کا کیوں شوق اٹھا تھا۔ اور اگر

بھی قطع نظر کیجئے تو حضرت مسیح جس طرح آسمان پر جسد عنصری بلا کھائے پئے زندہ ہیں اس طرح

اور یس علیہ السلام بھی آسمان پر جسد عنصری بلا کھائے پئے زندہ ہیں۔ تو کیا معترض اپنے اس

بنا پر حضرت اور یس علیہ السلام کو بھی تمام انبیاء سے افضل مانے گا؟ اور حضرت مسیح کی اس

خصوصیت نہیں ہوئی کہ یہ چیز حضرت اور یس علیہ السلام کے لئے بھی ثابت ہوئی۔ بالجملة معترض

استدلال کا تو خاتمہ ہو گیا۔

پھر یہ معترض اس پر تفریح کرتا ہے۔

کہ مسیح تقریباً دو ہزار سال سے بلا خور و نوش کے آسمان پر زندہ ہیں۔

معترض نے یہ بات کہہ کر اور اپنے اوپر الزام قائم کر لیا کہ حضرت مسیح اگر آسمان پر تقریباً

سال سے بلا خور و نوش کے زندہ ہیں تو حضرت اور یس علیہ السلام تو آسمان پر تقریباً چھ ہزار سال

بلا خور و نوش کے زندہ ہیں۔ تو اگر مدار فضیلت اسی پر ہے تو حضرت اور یس حضرت مسیح سے

افضل ثابت ہوئے۔ اور باوجودیکہ حضرت مسیح حضرت اور یس سے افضل ہیں مہیا السلام۔ تو

کہ معترض کا اس کو مدار فضیلت ٹھہرانا غلط و باطل تھا۔

پھر معترض کا یہ نتیجہ نکالنا کہ۔

وہ (حضرت مسیح) ان رسل و انبیاء میں شمار نہیں ہو سکتا جن کی زندگی کا مدار کھانے پینے پر

یہ بھی غلط ہے۔ حضرت مسیح ایک سو بیس برس تک قبل رفع زمین پر رہے اور کھاتے پیتے رہے۔ تو

ان کا شمار ان رسل و انبیاء ہی میں ہوا جن کی زندگی کا مدار کھانے پینے پر تھا۔ پھر جب آسمان پر تشریف لے

گئے تو ان کا شمار ان رسل و انبیاء میں ہوا جن کی آسمانی زندگی ہے اور وہ دنیا کے سے کھانے پینے سے پاک

ہیں۔ جیسے حضرت اور یس علیہ السلام۔ لہذا حضرت مسیح کا شمار بہر صورت رسل و انبیاء ہی میں رہا۔ اب جو

معترض حضرت مسیح کو رسل و انبیاء کی شمار سے خارج کرتا ہے تو اس کا ایک پہلو تو یہ ہے کہ وہ انہیں مرتبہ

نبوت و رسالت ہی سے گرانا چاہتا ہے اور اس عیسائی معترض سے یہ بعید بھی نہیں کہ پولس رسول کے خط

میں جو گلتیوں کو ہے اس کے باب ۳ درس ۱۳ میں ہے۔

مسیح نے ہمیں مول لیکر شریعت کی لعنت سے چھڑایا کہ وہ ہمارے بدلے میں لعنت ہوا کیونکہ

لکھا ہے جو کوئی کاٹھ پر لٹکا یا گیا سو لعنتی ہے۔

اس میں صاف الفاظ میں حضرت مسیح کو ملعون و لعنتی کہا۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ تو جو ملعون ہو وہ مرتبہ

نبوت و رسالت پر کیسے فائز ہو سکتا ہے۔ لہذا جس قوم نے حضرت مسیح کو ملعون و لعنتی کہہ دیا تو وہ انہیں رسل

و انبیاء میں کس طرح شمار کر سکتے ہیں۔ دوسرا پہلو یہ ہے کہ وہ حضرت مسیح کے لئے مرتبہ نبوت و رسالت

سے بالاتر وصف الوہیت ثابت کرنا چاہتا ہے، اسی بنا پر انہیں رسل و انبیاء کی شمار سے خارج کرتا ہے۔ تو یہ

بھی عیسائیوں کا مذہب ہے کہ وہ حضرت مسیح کو خدا بیٹا یا خدا بلکہ خدا سے بھی افضل کہتے ہیں۔ ان کو خدا کا

بیٹا یا خدا کہنا تو انجیلوں میں بکثرت مقامات میں ہے لیکن ان کے خدا سے افضل ہونے کی عبارت سنئے۔

انجیل یوحنا باب ۱ کی پہلی آیت میں ہے۔

یسوع نے یہ باتیں فرمائیں اور اپنی آنکھیں آسمان کی طرف اٹھائیں اور کہا اے باپ گھڑی

آپنی ہے اپنے بیٹے کو جلال بخش تاکہ تیرا بیٹا بھی تجھے جلال بخشے۔

اس میں صاف طور پر خدا کے لئے مسیح کا جلال بخشنے والا قرار دیا تو مسیح کو خدا سے افضل

بنادیا۔ لہذا جب عیسائی کے نزدیک حضرت مسیح خدا یا خدا سے افضل ہوئے تو وہ انہیں رسل و انبیاء

میں کیسے شمار کر سکتا ہے۔ تو معترض کی اس عبارت کے ہر پہلو غلط و باطل ثابت ہوئے۔

پھر یہ معترض آخر میں اپنی عداوت کا اظہار کرتا ہے۔

جب کہ محمد صاحب ان اوصاف سے خالی ہیں تو مسیح ان سے افضل ثابت ہوئے۔

معترض نے ہمارے نبی ﷺ کے لئے یہ بالکل غلط و باطل کہا کہ ہمارے حضور کا آسمان پر جسد

گیارہ سال تک اس برج میں رہا جسکو بغداد میں میرے قیام کی وجہ سے برج نجی کہتے مشغول رہا اور میں نے خدا سے عہد کیا کہ میں جب تک نہ کھاؤں گا یہاں تک تو کھلائے اور اسی حال میں ایک عرصہ دراز گزر گیا لیکن میں نے اپنا عہد نہ توڑا اور میں جو بھی عہد خدا سے کرتا اس کو ہرگز نہ توڑتا۔

ان واقعات سے ثابت ہو گیا کہ یہ اولیائے کرام زمین پر رہنے کے باوجود بھی اس قدر مدت تک بلا کھائے پیئے زندہ رہے تو جن کے غلام ان اوصاف سے خالی نہیں انکے آقا کیسے خالی ہو سکتے ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو جو اوصاف عطا ہوئے ہمارے نبی ﷺ کو وہ سب عطا فرمائے گئے اور ہمارے حضور کو جو وصف بھی ملا اس میں ان کا کوئی مثل و نظیر نہیں۔ حضور صوم وصال رکھتے تھے یعنی پے درپے کئی روز تک نہ کھانا کھاتے نہ پانی پیتے اور بلا افطار کے روزہ پر روزہ رکھتے تھے۔ صحابہ کرام نے بھی صوم وصال رکھنا شروع کیا تو حضور نے انہیں منع فرمایا۔ اس حدیث شریف کو بخاری شریف و مسلم شریف نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کی۔

قال رسول اللہ ﷺ اياكم والوصال قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال اني لست في ذاتكم مثلكم اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني فاكلفوا من العمل مالكم به طاقة۔ (بخاری شریف ج ۳ ص ۲۸۲)

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے آپ کو وصال سے بچاؤ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں فرمایا میں تمہارے مثل ہرگز نہیں ہوں میں تو رات گزارتا ہوں اور میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے اور تمہیں اس عمل طاقت نہیں۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ کی ذات پاک ہی بے مثال ہے اور وہ اس وصف میں بھی بے مثل ہیں تو ہمارے حضور کا اپنی ذات و صفات میں کوئی بشر مثل و نظیر نہیں ہوا نہ اب ہے نہ آئندہ ہو سکتا ہے۔ لہذا نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ افضل الخلق خیر البشر ہیں حضرت مسیح علیہ السلام ہمارے حضور ﷺ سے افضل نہیں۔

اعتراف نمبر ۷۔ مسیح کا مردوں کو زندہ کرنا اہل اسلام نے از روئے قرآن تسلیم کیا ہے اور احیاء موتے بڑی طاقت سے بالاتر ہے اور فقط الوہیت سے مخصوص ہے۔ چنانچہ قرآن کریم کہتا ہے ”هو الذي يحيى ويميت“ خدا کسی کو اپنی صفات مخصوصہ میں شریک نہیں کرتا۔ پس خاصۃ الوہیت میں سوا مسیح کے کوئی دوسرا شریک نہیں۔ کیا محمد صاحب نے بھی کوئی مردہ زندہ کیا۔ تو سب مولانا مولوی مبین

غضری تشریف لے جانا تو اوپر ثابت کر دیا گیا۔ اب باقی رہا بلا کھائے پیئے زندہ رہنا تو یہ وصف تو حضور کے غلاموں کے لئے ثابت ہے۔

چنانچہ علامہ یافعی نے روض الریاحین میں نقل کیا۔

قال الفضيل فولله لقد بقيت عشرة ايام لم اطعم طعاما ولم اشرب شرابا۔ (روض الریاحین مصری ص ۵۲)

حضرت فضیل بن عیاض نے فرمایا خدا کی قسم میں دس دن بغیر کھانا کھائے اور بلا پانی پیئے رہے جاؤنگا۔

یہی علامہ یافعی اسی کتاب میں شیخ ابو عبد الرحمن میں خفیف کا واقعہ تحریر فرماتے ہیں:

قال لم اكل اربعين يوما ولم ادخل على الحنيد وخرجت ولم اشرب وكنت طهارتي۔

(روض الریاحین ص ۸۵)

حضرت ابو عبد الرحمن نے فرمایا میں نے چالیس دن کھانا نہ کھایا اور حضرت جنید کی خدمت میں حاضر نہ ہوا اور میں نے نکل کر پانی نہ پیا اور اپنی طہارت ہی پر رہا۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبار الاخیار شریف میں حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر میں خود ان کا کلام نقل فرماتے ہیں:

تامت چہل سال نماز فجر بوضوء عشاء گزاریں و پانزدہ سال بعد از ادائے نماز عشاء قرآن استغفار می نمودم و بریکجائے استادہ و دست در میخ دیوار زدہ تا وقت سحر ختم کردم و از ہمہ روز تا چہار ہفتہ گذشت کہ قوت نمی یافتم و خواب نمی کردم و تا پانزدہ سال در برج بغداد کہ اورا بجهت طول مکث من در برج نجی گویند مشغول بودم و با خدا عہدی بستم کہ نخورم تا نخورائند و مدتہائے مدید بریں بگذشت و شستم و ہرگز عہدے کہ با خدا بستم نہ جستم۔

(اخبار الاخیار مجتہائی ص ۱۲۱)

(حضور غوث اعظم نے فرمایا) میں نے چالیس سال تک نماز فجر عشاء کے وضو سے ادا کیا

پندرہ سال تک نماز عشاء کے بعد سے قرآن کریم شروع کیا اور ایک قدم پر کھڑے ہو کر اور ہاتھ دیوار میخ پر رکھ دیا وقت سحر تک ختم کر دیا اور تین روز سے لیکر چالیس روز گزر جاتے کہ کھانا نہ پاتا اور سو نہ

صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ

جواب :- حضرت مسیح علیہ السلام کا احیاء موتے کا معجزہ قرآن کریم سے ثابت ہے اسلام کے نزدیک یہ حق ہے اور حقیقۃ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت اور تصرف سے تھا کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے صفات مظہر ہوتے ہیں اب باقی رہا معترض یہ قول۔

اور احیاء موتے بڑی طاقت سے بالاتر ہے اور فقط الوہیت سے مخصوص ہے۔ چنانچہ کہتا ہے ہوالذی یحییٰ ویمیت خدا کسی کو اپنی صفات مخصوصہ میں شریک نہیں کرتا۔

بایں مراد صحیح ہو سکتا ہے کہ احیاء موتے مخلوق کی ذاتی طاقت سے تو یقیناً بالاتر ہے اور خالق و تعالیٰ کی صفت خاص ہے اور جب یہ اس کی منجملہ صفات سے ہے تو اس کا ذاتی قدیم۔ ازلی۔ ظاہر ہے۔ اور خدا کی کسی صفت میں کوئی مخلوق اس لئے شریک نہیں ہو سکتی کہ مخلوق خود حادث تو اس صفت نہ تو ذاتی ہو سکتی ہے نہ قدیم نہ ازلی ہو سکتی ہے نہ ابدی۔ تو مخلوق کی جو بھی صفت ہوگی عطائی اور غیر ازلی ہوگی۔ لہذا اس قدر باتوں کا فرق ہوتے ہوئے کوئی مخلوق خدا کی کسی صفت طرح شریک ہو سکتا ہی نہیں۔ احیاء موتے کے صفت بھی اللہ تعالیٰ کی ذاتی۔ قدیم۔ ازلی۔ ابدی ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام یا اور کسی مخلوق کے لئے اگر یہ صفت چاہت ہوگی تو حادث عطائی غیر ابدی صفت ہو سکتی ہے تو احیاء موتے کے صفت میں حضرت مسیح یا اور کوئی مخلوق خدا کا شریک نہیں

اب معترض کا اس کے خلاف یہ کہنا۔

پس خاصۃ الوہیت میں سوا مسیح کے کوئی دوسرا شریک نہیں۔

سراسر غلط و باطل ہے۔ معترض نے حقیقۃ اس میں اپنے مذہب باطل کا اظہار کیا اور صاحب میں یہ اقرار کیا کہ حضرت مسیح خاصۃ الوہیت میں خدا کے شریک ہیں۔ یعنی حضرت مسیح بھی خدا دوسرے اور خدا ہیں۔ اس عقیدہ کو اسلام نے تو منافی تو حید اور صریح کفر و شرک اور باطل عقیدہ قرار دیا لیکن اور کتب الہیہ نے بھی اس کو شرک ٹھہرایا۔ بلکہ موجودہ انجیل نے بھی اس کو باطل بتایا۔

چنانچہ مرقس باب ۱۲ آیت ۲۹۔

یسوع نے اس سے جواب میں کہا کہ۔ حکم میں اول یہ ہے کہ اے اسرائیل بن لو

ہمارا خدا ہے ایک ہی خداوند ہے۔

اسی باب کی آیت ۳۲ میں ہے۔

کیونکہ خدا ایک ہے اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔

اس میں نہایت صاف الفاظ میں کہا کہ خدا ایک ہی ہے اسکے سوا اور کوئی خدا نہیں۔ لہذا معترض کا کافر و شرک ہونا نہ فقط مذہب اسلام سے بلکہ انجیل سے بھی ثابت ہو گیا۔ اب معترض پر توبہ کرنا لازم ہے۔ اس معترض نے اپنی قلبی عداوت کا ان الفاظ میں اظہار کیا۔

کیا محمد صاحب نے بھی کوئی مردہ زندہ کیا ہے۔

معترض ہمارے نبی ﷺ کے متعلق کیا در یافت کرتا ہے۔ ان کی شان تو بہت ارفع ہے ان کے غلاموں نے بلکہ نہ امان غلام نے مردوں کو زندہ کر دیا ہے۔ بخیاں اختصار چند واقعات نہایت معتبر و مستند کتابوں سے نقل کرتا ہوں۔

علامہ ابن حجر مکی فتاویٰ حدیثیہ میں نقل فرماتے ہیں۔

احد کبار مشائخ رسالۃ القشیریۃ انہ ینخرج غازیاً فی سریۃ فمات المہر الذی تحته وھو فی البریۃ فقال رب اعزناہ حتی نرجع الی تستر فاذا المہر قائم فلما غز اورفع الی تستر قال لاہنہ یاہنی خذ السرج عن المہر فقال انہ عرق فیضرہ الھواء فقال یاہنی انہ عاریۃ فاعخذ السرج فوقع المہر مینا۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۱۵)

رسالہ قشیریہ کے مشائخ کبار سے ایک صاحب غزوہ کے لئے ایک لشکر میں نکلے تو ان کا گھوڑا جو ان کی سواری میں تھا مر گیا اور وہ بیابان میں ہیں۔ عرض کی: اے پروردگار ہم اس کو شہر تستر تک واپس ہونے تک مانگتے ہیں تو وہ کھڑا ہوا۔ پس جب وہ غزوہ کر کے تستر تک واپس ہوئے تو اپنے بیٹے سے کہا اے بیٹے گھوڑے سے زین کو اتار۔ عرض کیا اس کو پسینہ آ رہا ہے اور ہوا نقصان دے گی۔ فرمایا: اے بیٹے یہ مانگا ہوا ہے۔ اس نے جب زین اتاری تو وہ گھوڑا امر کر گر پڑا۔

اسی فتاویٰ حدیثیہ میں رسالہ قشیریہ سے نقل ہیں۔

انہ انطلق للغزو علی حمارہ فمات فتوصاً و صلی و دعا للہ ان یبعث لہ حمارہ ولا یجعل علیہ منہ لاحد فقام الحمار ینفض اذنیہ۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۱۵ وخصائص عن البیہقی ص ۶۸)

ایک بزرگ غزوہ کے لئے اپنے گدھے پر روانہ ہوئے وہ گدھا مر گیا تو انہوں نے وضو کر کے نماز پڑھی اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گدھے کے زندہ ہو جانے کی دعا کی کہ کسی کا ان پر احسان نہ ہو، پس وہ

گدھا کھڑا ہو گیا اور اپنے کان جھاڑنے لگا۔

اسی میں حضرت امام یافعی سے ناقل ہیں۔

ان الشيخ الاھدل كانت عده هرة بطعمها فصر بها الحادام فقتلها ورمها
فساله الشيخ عنها بعد ليلتين او ثلاث فقال لا ادري فناداها الشيخ فانت اليه اطعم
عادته۔

حضرت شیخ اہدل کے پاس ایک بلی تھی جس کو وہ کھانا کھلاتے اس کو خادم نے مارا اور
اسے ویرانہ میں پھینک دیا۔ شیخ نے دو یا تین شب کے بعد خادم سے بلی کو دریافت کیا اس
میں نہیں جانتا۔ تو شیخ نے بلی کو پکارا وہ آپ کے پاس آگئی تو اسے حسب عادت کھانا کھلایا۔
اسی میں ہے جس کی سند پانچ طریق سے اجلاء مشائخ سے ہے۔

ان القطب الشيخ عبدالقادر نفع الله به جاءت اليه امرأة بولدها وخرجت
ولہ فقبه ثم امره بالمجاهدة فدخلت امه عليه يوما فوجدته بخيلا مصفرا ياكل
فدخلت على الشيخ فوجدت بين يديه اناء فيه عظيم دجاجة قد اكلها فقال
تاكل لحم الدجاج وياكل ابني خبز الشعير فوضع يده على ذلك الطعام وقال
محبي العظام فقامت الدجاجة سوية وصاحب فقال الشيخ اذا صار ابنك هكذا
الدجاج وما شاء۔

(فتاویٰ حدیثیہ مصری ص ۲۱۵)

بیشک قطب شیخ عبدالقادر نفع اللہ تعالیٰ بہ کی خدمت میں ایک عورت اپنے لڑکے کو
نے اللہ اور شیخ کے لئے اس کو سو نپا پس حضور نے اس کو قبول کر لیا۔ پھر اسے مجاہدہ کا حکم دیا
عورت اس کے پاس آئی تو اس کو دبلا اور زرد پایا کہ وہ جو کی روٹی کھا رہا ہے۔ پھر وہ حضرت شیخ
میں حاضر ہوئی تو اس نے دیکھا کہ حضور کے سامنے ایک برتن ہے جس میں مرغ کی ہڈیاں
نے اسے تناول فرمایا ہے۔ عرض کیا اے میرے سردار آپ نے تو مرغ کا گوشت تناول فرمایا اور
روٹی کھاتا ہے۔ پس حضور نے اپنا دست مبارک اس کھانے پر رکھ کر فرمایا ہڈیوں کے زندہ
اللہ کے حکم سے کھڑا ہو۔ تو وہ مرغ سیدھا کھڑا ہو کر پیچنے لگا۔ پھر حضور نے فرمایا جب تیرا بیٹا
گا تو مرغ یا جو کچھ چاہے کھائے۔

اسی فتاویٰ حدیثیہ میں انہیں حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے۔

قالوا مرت بمجلسه حدأة فی يوم شديد الحر وهو يعظ للناس فشوشت
الحاصرین فقال یاریح خدی راس هذه الحدأة فوقعت لثانی وقتها بناحية ورأسها فی
فزل الشيخ واخذها يده وامر يده الاخرى عليها وقال بسم الله الرحمن الرحيم قومي
الله فحيث وطلارت والناس يشاهدون۔

(فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۱۵)

اولیاء نے فرمایا ایک چیل تیز گرم روز میں حضور غوث اعظم کی مجلس وعظ پر گزری تو وہ حاضرین
لئے تشویش کا سبب ہوئی۔ حضور نے فرمایا: اے ہوا تو اس چیل کا سر پکڑ تو اس وقت وہ تو ایک طرف اڑا
کا سر دوسری طرف گر پڑا۔ پھر حضور ممبر سے اترے اور اس کو اپنے ہاتھ میں لیا اور دوسرا ہاتھ اس پر پھیرا
بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر فرمایا اللہ کے حکم سے اٹھ وہ زندہ ہوئی اور اڑ گئی اور سب لوگ دیکھ رہے تھے
ہبتہ الاسرار میں بسند متواتر منقول ہے۔

كان الشيخ ابو محمد الشنكي رضى الله تعالى عنه جالسا البطيحة ومه
فاجتاز به اكثر من مائة طير فنزلت حوله واختلطت امواتها فقال يارب قد شوش عي
هو لاء فنظر ماذا الكل موتى فقال يارب ما اردت موتهم فقاموا ينتفضون وطاروا۔

(بہجۃ الاسرار مصری ص ۱۳۶)

شیخ ابو محمد شنکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطیخہ میں تنہا بیٹھے ہوئے تھے تو سو پرندوں سے زائر گذرے
ان کے گروا کر داتر آئے اور ان کی آوازوں سے شور مچایا تو فرمایا اے رب انہوں نے مجھے پریشان کیا
پھر نظر جو کی تو وہ سب مردہ ہیں تو پر پھڑ پھڑائے اور اڑ گئے۔
یہ تو وہ واقعات ہیں جن سے اولیاء کرام کا حیوانات کو زندہ کرنا ثابت ہوا۔ اب ان کے خیال کو
زندہ کرنے کے واقعات پیش کئے جاتے ہیں۔
اسی فتاویٰ حدیثیہ میں ہے۔

بعض اصحاب الشيخ الي يوسف الدهماني مات فحزن عليه اهله فاتي عبيد
قم باذن الله تعالى فقام وعاش بعد ذلك ماشاء الله من الزمان۔

(فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۱۵)

شیخ ابو یوسف دہمانی کا ایک خادم مر گیا اس کے اعزہ نے اس پر رنج کیا تو حضرت شیخ الہدی

کے پاس آئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے حکم سے کھڑا ہو جا تو وہ کھڑا ہو گیا اور اس کے بعد جس زمانہ میں نے چاہا زندہ رہا۔

ابن ابی الدنیا اور ابن عدی اور بیہقی اور ابونعیم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

قال عدنا شابا من الانصار وعنده ام له عجوز عمياء فما برحنا ان مات فاغترسنا
ومدنا على وجهه الثوب وقلنا لامه احتسبه قالت وقد مات قلنا نعم فمدت يدي
السماء وقالت اللهم ان كنت تعلم اني هاجرت اليك والى نبيك رجاء ان تغشيني عبيد
شلة فلا تحمل على هذه المصيبة اليوم قال انس فوالله ما برحنا حتى كشف الثوب
وجاهه وطعم وطعمنا معه۔ (خصائص الكبرى للسيوطي ج ۲ ص ۶۶)

حضرت انس نے فرمایا ہم نے انصار سے ایک جوان کی عیادت کی، اسکے پاس اس کی
بوڑھی ماں تھی ہم موجود تھے کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ ہم نے اس کی آنکھیں بند کیں اور اسکے چہرہ پر کپڑا
اور ہم نے اس کی ماں سے کہا تو اس سے طلب اجر کرو اور صبر کرو، اس نے کہا وہ مر گیا۔ ہم نے کہا
اس نے آسمان کی طرف اپنے ہاتھ دراز کر کے کہا اے میرے اللہ تو جانتا ہے کہ میں نے تیری اور
طرف ہجرت کی اس امید پر کہ تو ہر مصیبت کے وقت میری مدد کریگا اور آج مجھ پر اس مصیبت کا
ڈال۔ حضرت انس نے فرمایا کہ ہم موجود ہی تھے کہ اس جوان نے اپنے چہرہ سے کپڑا ہٹایا اور
کھانا کھایا اور ہم نے اس کے ساتھ کھانا کھایا۔

بیہقی شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

قال كنا في الصفة عند رسول الله ﷺ فأتته امرأة مهاجرة معها ابن لها قد بلغ
يلبث ان اصابه وباء المدينة فمرض اياما ثم قبض فغمضه النبي ﷺ وامر بجهازه فلما
ان غسله قال يا انس ايت امه فاعلمها قال فاعلمتها فجاءت حتى جلست عند قدمي
فأخذت بهما ثم قالت اللهم اني اسلمت لك طوعا وخلعت الاوثان زهدا وهاجرت
رغبة اللهم لاتشمت بي عبدة الاوثان ولا تحملني من هذه المصيبة مالا طاقة لي
قال فوالله فماتقضى كلامها حتى حرك قدميه والقى الثوب عن وجهه وعاش حتى
الله رسوله وحتى هلك امه۔ (خصائص الكبرى ج ۲ ص ۶۷)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں صفہ میں تھے تو
خدمت اقدس میں ایک مہاجرہ عورت حاضر ہوئی اور اس کے ساتھ اس کا لڑکا تھا جو بالغ تھا کچھ دن
گزرے تھے کہ اس کو مدینہ کی وباء پہنچی تو وہ چند روز بیمار رہا پھر فوت ہو گیا۔ حضور نبی کریم ﷺ نے اس کی
آنکھیں بند کیں اور اس کی تجھیز و تکفین کا حکم کیا پس ہم نے اس کے غسل دینے کا ارادہ کیا۔ فرمایا: اے انس
اس کی ماں کے پاس جا اور اس کو خبر دے۔ حضرت انس نے کہا میں نے اس کو خبر دی تو وہ آکر اس کے
قدموں کے پاس بیٹھی اور ان کو پکڑ کر کہنے لگی اے میرے خدا میں فرمانبردار ہو کر حیرے لئے اسلام لائی
اور بتوں سے جدا ہو کر آزاد ہوئی اور میں نے بر غبت تیری طرف ہجرت کی۔ اے میرے اللہ تو بت
پرستوں کو میرے بارے میں ہنسنے کا موقع نہ دے اور مجھ پر ایسی مصیبت کا جس کے اٹھانے کی مجھ کو طاقت
نہیں ہو جھنڈال۔ حضرت انس نے فرمایا خدا کی قسم ابھی اس کی دعا ختم نہ ہوئی تھی کہ اسکے ہر دو قدم ہلے
اور اس نے اپنے چہرہ سے کپڑا ہٹایا اور وہ زندہ رہا یہاں تک کہ اللہ نے اپنے رسول کو اٹھالیا اور اس کی ماں
فوت ہو گئی۔

حضرت شیخ اخبار الاخبار شریف میں فرماتے ہیں۔

بعض از اولیاء عصر آن حضرت فرمودند الشیخ عبدالقادر بیرری الاکبر والا برص وکفی الموتی باذن اللہ
(اخبار الاخبار مجتہائی ص ۲۰۵)

اور بعض ہم زمانہ اولیاء نے فرمایا کہ شیخ عبدالقادر مادر زاد اندھے اور سفید داغ والے کو شفا دیتے
ہیں اور مردوں کا اللہ کے حکم سے جلاتے ہیں۔

فتاویٰ حدیثیہ میں حضرت کھل نسری سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

الذاکر اللہ علی الحقیقة یوهم ان یحیی الموتی لفعل باذن اللہ تعالیٰ۔

(فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۱۵)

حقیقۃ اللہ کا ذکر کرنے والا اگر مردوں کے زندہ کرنے کا قصد کرے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ضرور
کر دے گا۔

ان واقعات سے ثابت ہو گیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے غلامان مصطفیٰ ﷺ کو بھی احیاء موتی کی
صفت عطا فرمائی ہے تو جن کے غلاموں نے مردوں کو زندہ کر دیا تو ان کے آقا ﷺ مردوں کو زندہ نہ
کر سکیں گے حالانکہ اہل اسلام کا یہ اعتقاد ہے جس کو علامہ یافعی نے روض الراحین میں تحریر فرمایا:

قال الاستاذ الامام ابو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه وكل نبی ظهر
كرامته على واحد من امته فهي معدودة من جملة معجزاته -

(روض الرياحین مصری ص ۲۷)

استاذ امام ابو القاسم قشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہر نبی جس کی امت سے کسی امتی کی
کرامت ظاہر ہو۔ تو وہ اس نبی کے معجزات سے شمار ہوگی۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ اولیاء کرام کے واقعات جو احیاء موتی اور کرامات ہیں یہ
ان اولیاء کے آقا ﷺ کے معجزات ہیں۔ تو احیاء موتی کے واقعات ہمارے نبی ﷺ کے معجزات
معبود اہم اپنے آقا کے احیاء موتی کے واقعات پیش کرتے ہیں۔

مواہب لدنیہ اور اس کی شرح میں ہے:

ان جابر اذبح شاة وطبخها وترد فی حفنة واتی به رسول الله ﷺ فاكل
وكان ﷺ يقول هم كلوا ولا تكسروا عظما ثم انه عليه الصلاة والسلام جمع الخ
ووضع يده عليها ثم تكلم بكلام فاذا لشاة قد قامت تنفض اذنيها فقال خذ شاتك يا
بارك الله لك فيها فاحذتها ومضيت وانها لتنازعني اذنيها حتى اتيت بها المنزل فقال
المرأة ما هذا يا جابر قلت والله هذه شاتنا التي ذبحناها لرسول الله ﷺ دعا الله فانحوت
فقلت اشهد انه رسول الله رواه ابو نعیم ومحمد بن المنذر -

(زرقانی ج ۵ ص ۸۴ وخصائص ج ۲ ص ۶۷)

حضرت جابر نے ایک بکری ذبح کی اور اس کو پکایا اور ایک برتن میں روٹی توڑ کر اس کا
رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہوئے۔ صحابہ نے کھانا کھایا اور رسول کریم ﷺ ان سے یہ فرماتے کھانا
اور ہڈیاں مت توڑو۔ پھر حضور نبی کریم ﷺ نے ان ہڈیوں کو برتن میں جمع فرمایا اور ان پر اپنا
مبارک رکھا۔ پھر کوئی کلام پڑھا تو فوراً وہ بکری اپنے کان جھاڑتی ہوئی اٹھ کھڑی ہوئی پس حضور
اے جابر اپنی بکری لے۔ اللہ تیرے لئے اس میں برکت کرے، تو میں نے اس بکری کو پکڑ لیا اور
اور وہ بکری ہی اپنے کان مجھ سے چھڑانے کی کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ میں اس کو مکان میں
میری بیوی نے کہا اے جابر یہ کیا ہے؟ میں نے جواب دیا کہ خدا کی قسم یہ ہماری وہی بکری ہے جس
نے رسول اللہ ﷺ کے لئے ذبح کیا تھا۔ حضور نے اللہ سے دعا کی پھر اس کو زندہ کر دیا۔ اس بیوی

میں گواہی دیتی ہوں کہ بیشک وہ اللہ کے رسول ہیں۔ اس حدیث کو ابو نعیم نے اور محمد بن منذر نے روایت
کیا۔

یہی دلیل النبوة میں راوی۔

انه ﷺ دعا رجلا الى الاسلام فقال لا او من بك حتى يحى لي ابنتي فقال انبي
ﷺ ارسى قبرها فراه اباه فقال ﷺ يا فلانة فقالت وقد خرجت من قبرها لبيلك وسعديك
فقال ﷺ اتحبين ان ترجعي فقالت لا والله يا رسول الله اني وجدت الله خيرا لي من ابوي
ووجدت الآخرة خيرا لي من الدنيا - (زرقانی ج ۵ ص ۱۸۲)

حضور ﷺ نے ایک شخص کو اسلام کی دعوت دی۔ اس نے کہا میں آپ پر ایمان نہیں لاؤں گا یہاں
تک کہ آپ میری لڑکی کو زندہ کریں۔ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اس کی قبر مجھ کو دکھا۔ تو اس نے حضور کو
وہ قبر دکھائی، حضور ﷺ نے فرمایا اے فلاں یعنی اس کا نام لیکر پکارا تو وہ قبر سے نکل کر کہنے لگی میں حاضر
ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تو اپنی واپسی کو پسند کرتی ہے عرض کرنے لگی یا رسول اللہ خدا کی قسم میں پسند
نہیں کرتی، میں نے اپنے ماں باپ سے بہتر اللہ کو پایا اور اپنے لئے آخرت کو دنیا سے بہتر پایا۔
شفا شریف میں حضرت قاضی عیاض حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔

اتى رجل النبي ﷺ فذكر له انه طرح بنته له فى وادى كذا فانطلق معه الى الوادى
وناداه باسمها يا فلانة اجيبى باذن الله تعالى فخرجت وهى تقول لبيلك وسعديك فقال
لها ان ابويك قد اسلما فان احببت ان اردك عليهما فقالت لا حاجة لى بهما وجدت الله
خيرا لى منهما - (شرح شفا مصری ج ۱ ص ۶۴۸)

ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور حضور سے عرض کیا کہ فلاں جنگل میں اس
کی لڑکی مردہ پڑی ہے۔ حضور اس کے ساتھ اس جنگل کی طرف تشریف لے گئے اور اس لڑکی کا نام لیکر اس
کو پکارا کہ اے فلاں اللہ تعالیٰ کے حکم سے اجابت کرو تو وہ یہ کہتی ہوئی نکل کر حاضر ہوئی کہ میں حاضر ہوں۔۔۔

(یہ رسالہ یہاں تک ہی دستیاب ہوا)

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدة سنجل

قول فیصل

حضور نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین مومن و موحد تھے

(۱۱۱۹)

سوال

بعلی خدمت فیض در جنت محبوب ملت حضرت مولانا رئیس المستنیر الحاج الشاہ محمد اجمل صاحب قبلہ مفتی ہند دامت برکاتہم القدسیہ۔ بعد سلام مسنون معروض کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان کہ اس بارے میں کہ حضور پر نور علیہ الصلاۃ والسلام کے والدین شریفین مومن و موحد ہیں یا نہیں؟ یہاں میں موحیان کہتے ہیں: کہ حضور کے والدین شریفین مومن و موحد نہیں تھے اور ان کا انتقال کفر پر ہوا۔ ہے کہ والدین شریفین حضور پر نور مومن و موحد ناجی ہیں اور تو حید پر سی ان کا انتقال ہوا اور امام مذکور کو دلیل میں شرح فقہ اکبر مطبوعہ محمدی لاہور کی یہ عبارت پیش کرتا ہے۔ والدار رسول ﷺ مانتا الکفر۔ (ص ۱۲۹)

ملا علی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذا رد علی من قال انها ما تا علی الا یمان۔

اور حدیث پیش کرتا ہے:

(۱) حدیث: عن ابی ہریرۃ قال نادى النبی ﷺ قبرامہ فیکى واکى من حوله

استاذنت ربی فی ان استغفر لہا فلم یاذن لی (الی اخرہ) (مسلم شریف وابن ماجہ)

قال یا رسول اللہ فاین ابوک قال رسول اللہ ﷺ حیث ماروث (المنج)

(ابن ماجہ ۱۱۲)

(۳) وفی رواۃ ابی وایاک فی النار۔ زیدان کا جواب دیتا ہے کہ شرح فقہ اکبر مطبوعہ محمدی

پریس لاہور میں ہی یہ عبارت ہے مصری مطبوعہ فقہ اکبر و شرح فقہ اکبر میں یہ عبارت نہیں۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے امام اعظم کو بدنام کرنے کے لئے یہ عبارت بڑھادی ہے

احادیث کا جواب یہ ہے کہ حدیث (۱) میں اس وجہ سے استغفار کی اجازت نہیں ملی کہ حضور کی والدین

انتقال مثل معصوم بچوں کے ہوا جیسا کہ شیخ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے۔ حدیث (۳۲) میں باپ سے مراد ابو طالب ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی و شیخ جلال الدین سیوطی نے اس کا یہی جواب دیا ہے۔ امام مذکور کہتا ہے کہ شیخ جلال الدین سیوطی شافعی ہیں۔

زید کہتا ہے: عقائد میں تقلید نہیں ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے، شافعی و حنفی کا سوال کھڑا کرنا بے جا ہے۔

اب حضور والا بے گذارش ہے کہ تفضیل سے اس کا جواب دیجئے۔ حضور کے والدین شریفین مومن و موحد ہیں یا نہیں؟ اگر ہیں تو عبارت شرح فقہ اکبر و احادیث کا کیا جواب ہے اور امام مذکور کے لئے شریعت کا کیا حکم ہے؟ اس کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ جس قدر جلد ہو سکے جواب دیجئے۔ بینوا تو جردایوم القیامۃ

ماسٹر نیاز محمد و محمد رمضان جو دھپور۔ ۱۶ اکتوبر ۱۹۵۶ء

اجواب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على من اصطفى وعلى آله وصحبه ومن اجنبى۔

بلا شک حضور نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین ہرگز ہرگز کافر نہیں تھے، اس دعویٰ پر قرآن و حدیث سے کثیر دلائل پیش کئے جاسکتے ہیں۔ بطور نمونہ چند دلائل پیش کرتا ہوں۔

دلیل اول: قرآن کریم میں ہے۔ ولعبد مو من غیر من مشرک۔

بیشک مسلمان غلام مشرک سے بہتر ہے۔

اور بخاری شریف جلد اول کتاب المناقب باب صفۃ النبی ﷺ میں یہ حدیث مروی ہے:

بعثت من غیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا حتی کنت من القرن الذی کنت منه۔

(بخاری مصطفائی ص ۵۲۰)

یعنی میں قرون بنی آدم کے ہر طبقہ اور قرن کے بہتر میں بھیجا گیا یہاں تک کہ اس قرن میں جس

میں پیدا ہوا۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ ہر قرن و زمانہ کے بہترین زمانہ اور خیر

قرن میں پیدا ہوئے۔ اور آیت کریمہ نے بتایا کہ کافر مسلمان غلام سے خیر و بہتر نہیں ہو سکتا، تو اب

صاف طور پر نتیجہ نکل آیا کہ حضور کے آباء اور امہات کسی قرن و طبقہ میں کافر نہیں ہو سکتے کہ کافر تو کسی خیر قرن نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اس آیت اور حدیث دونوں کا انکار لازم آئے گا۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ والد کریمین ہرگز کافر و مشرک نہیں تھے۔

چنانچہ امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں: ان آباء محمد ﷺ ما كانوا مشركين في السيوطی فی کتابہ التعظیم والممة۔

علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ میں تصریح کرتے ہیں: فوجب ان لا يكون احد من اجداد محمد ﷺ مشركا

(مواہب لدنیہ ص ۱۳۳ ج ۱)

یعنی یہ واجب ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے آباء و اجداد سے کوئی بھی مشرک نہ ہو اور بلاشبہ مشرک نہیں تھے۔

بالجملہ قرآن و حدیث اور اقوال ائمہ امت سے ثابت ہو گیا کہ حضور کے والدین کریمین ہرگز کافر و مشرک نہیں تھے۔

دلیل دوم: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: انما المشركون نجس۔ یعنی مشرک اور کافر ناپاک ہی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

لنم يزل الله عز وجل ينقلني من اصلا ب طيبة الى ارحام طاهرة صافية مهذبة تشعب شعبتان الا كنت في خيرها۔ (دلائل النبوة ص ۱۱)

یعنی ہمیشہ اللہ عزوجل مجھے پاک پشتوں سے پاک شکموں کی طرف نقل فرماتا رہا۔ صاف آراستہ، جب دو شاخیں پیدا ہوئیں تو میں اس میں بہتر شاخ میں پیدا ہوا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ کے آباء و امہات پاک ہوئے اور قرآن نے فرمایا کہ کافر ناپاک ہے تو آفتاب سے زیادہ روشن طور پر نتیجہ ظاہر ہو گیا کہ حضور کے تمام آباء و امہات جب پاک ہیں تو وہ کافر و مشرک نہیں ہوئے، ورنہ اس آیت و حدیث کی مخالفت لازم آئے، اسی بنا پر زرقانی میں علامہ سنوسی و محقق تلمسانی محشی شفا کا قول منقول ہے:

لنم يتقدم لوالديه ﷺ شرك و كانا مسلمين لانه عليه الصلوة والسلام انتقل

الاصلا ب الكريمة الى ارحام الطاهرة لا يكون ذلك الامع الايمان بالله تعالى۔

(زرقانی مصری ص ۱۷۷ ج ۱)

یعنی حضور ﷺ کے والدین کے لئے پہلے شرک ثابت نہیں تو وہ مسلمان ہوئے، اس لئے کہ حضور نبی کریم ﷺ بزرگ پشتوں سے پاک پشتوں کی طرف منتقل ہوئے اور یہ بات اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے۔

الحاصل ان آیات و احادیث و اقوال ائمہ ملت سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ کے والدین کریمین ہرگز کافر و مشرک نہیں تھے بلکہ وہ حضرات مسلمان موحّد تھے۔ اس دعویٰ پر دلیل اول یہ ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے:

وتقلبك في الساجدين: یعنی تمہارا کروٹیں بدلنا سجدہ کرنے والوں میں۔

علامہ سیوطی "الدرج المندیہ" میں تحت آیت کریمہ فرماتے ہیں: معناه انه كانا ينقل نوره من ساجد الى ساجد، ولهذا التقرير فالآية دالة على ان جميع آباء محمد ﷺ كانوا مسلمين۔ یعنی آیت کے معنی یہ ہیں کہ حضور ﷺ کا نور ایک سجدہ کرنے والے سے دوسرے سجدہ کرنے والے کی طرف نقل ہوتا تھا تو اس تقریر کی بنا پر آیت نے اس بات پر دلالت کی کہ نبی کریم ﷺ کے تمام آباء مسلمان تھے۔

حضرت امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں: ان آباءه ﷺ كلهم الى آدم كانوا على التوحيد۔ (السبل الجملیہ)

یعنی حضور ﷺ کے آباء حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام تک تمام آباء توحید پر تھے۔ حضرت علامہ سیوطی "الدرج المندیہ" میں خاص والدین کریمین کے لئے تصریح کرتے ہیں:

انهما كانا على التوحيد ودين ابراهيم عليه الصلوة والسلام كما كان على ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل وقيس بن ساعدة وورقه بن نوفل وعمير بن حبيب الجهنی وعمرو بن عتبة۔

یعنی والدین کریمین توحید اور دین ابراہیمی پر تھے جیسے کہ اس پر عرب کا ایک گروہ زید بن عمرو بن نفیل، قیس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، عمیر بن حبیب جہنی اور عمرو بن عتبہ تھے۔

دلیل دوم: ولسوف يعطيك ربك فترضى۔ یعنی بے شک قریب ہے کہ تمہارا رب تمہیں اتنا

دے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

من رضاء محمد ﷺ ان لا یدخل احد من اهل بیتہ النار۔ (مسائل)

(ص ۱۳)

یعنی رسول اللہ ﷺ کی یہ رضا ہے کہ ان کے اہل بیت سے دوزخ میں کوئی داخل نہ ہو۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ جب اللہ تعالیٰ حضور نبی کریم ﷺ کی رضا کا طالب تو ان کے

ت پھر کیسے اہل نار سے ہو سکتے ہیں۔ نیز احادیث ملاحظہ ہوں۔

مسلم شریف باب شفاعۃ النبی ﷺ لابی طالب میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

انہوں نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! نفع ابی طالب بشئ فانہ کان یحوطک ویغضب

ﷺ نعم، ہو فی ضحضاح من نار ولو لا انا لکان فی الدارک الا سفلی من النار۔

یعنی یا رسول اللہ! کیا آپ نے ابوطالب کو کچھ نفع پہنچایا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے

خاطر غضبناک ہوتے، حضور نے فرمایا: ہاں میں نے نفع پہنچایا کہ وہ ٹخنوں تک آگ میں ہے اور

ہوتا تو وہ دوزخ کے نیچے طبقے میں ہوتے۔

حدیث مسلم شریف کے اسی باب میں انہیں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اهون اهل النار عذابا ابو طالب وهو مبتعل بنعلین یغلیٰ منہما دماغہ۔

(ص ۱۱۵)

یعنی دوزخیوں میں سب سے ہلکے عذاب والا ابوطالب ہے کہ وہ آگ کی دو جوتیاں

ہے جن سے اس کا دماغ کھولتا ہے۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ دوزخیوں میں سب سے زیادہ ہلکے عذاب والے ابوطالب

اور ظاہر ہے کہ ابوطالب پر سب سے ہلکا عذاب ہوتا ان کے اعمال کی بناء پر تو ہو نہیں سکتا کہ کافر

ہی برباد ہو جاتے ہیں۔ تو پھر ان پر یہ تخفیف عذاب ہمارے نبی ﷺ کی نسبت قربت اور خدمت

ہی کی بنا پر تو ہوئی بلکہ حضور کی شفاعت سے ان پر اس قدر ہلکا عذاب ہوا۔ باوجودیکہ انہوں نے

م پایا، انہیں دعوت اسلام دی گئی اور انہوں نے قبول اسلام سے صاف طور پر انکار کر دیا۔ اور نبی کریم ﷺ

کے والدین کریمین نے تو نہ زمانہ اسلام ہی پایا، نہ ان کو دعوت ہی پہنچ سکی۔ پھر ان کو نسبت جزیت حاصل

ہے، اس کا کوئی خدمت اور قربت مقابلہ نہیں کر سکتی۔ نیز ان کے حق میں جس قدر شفاعت ہو سکتی تھی وہ

کسی اور کے لئے متصور نہیں ہو سکتی۔ پھر اللہ تعالیٰ ان پر جو رعایت و عنایت کرتا وہ کسی غیر کے لئے ہو نہیں

سکتی کے اس میں مجبوب کا اعزاز و اکرام تھا۔ تو اگر بقول مخالف یہ اہل نار سے ہوتے تو ان پر ابوطالب

سے بھی بہت زیادہ ہلکا عذاب ہونا چاہئے تھا۔ لہذا اہل نار میں سب سے ہلکے عذاب والے یہی ہوتے اور

یہ مسلم شریف کی حدیث کے خلاف ہے۔ کہ اس میں ابوطالب کا عذاب سب سے ہلکا ہونا مذکور ہے۔ اور

یہ بات جب ہی متصور ہے کہ والدین کریمین اہل نار ہی سے نہوں۔ تو اب بمقتضائے حدیث مسلم

شریف یہ ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ﷺ کے والدین کریمین ہرگز ہرگز اہل نار سے نہیں بلکہ بلاشبہ اہل

جنت سے ہیں۔

حاکم نے سند حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی:

انہ ﷺ سئل عن ابو یہ فقال ما سألتهما ربی فیعطینی فیہما وانی لقال لہما المقام

المحمود۔ (المقامۃ السندیۃ للسیوطی ص ۸)

یعنی حضور ﷺ سے آپ کے والدین کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا میں نے ان کے لئے

اپنے رب سے جو کچھ طلب کیا اس نے ان کے حق میں مجھے عطا فرمایا، بیشک میں ان کے لئے مقام محمود پر

تاکم ہوں گا۔

ابوسعید نے شرف النبوة میں اور حافظ محبت الدین طبری نے ذخائر العقبیٰ میں اور ابوالقاسم نے

اپنے امالیٰ میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

سألت ربی ان لا یدخل احد من اهل بیتی النار فا عطا نبھا۔

(جامع صغیر مصری ص ۳۴ ج ۱)

یعنی میں نے اپنے رب سے یہ سوال کیا کہ میرے اہل بیت سے کوئی دوزخ میں داخل نہ ہو تو

میرے رب نے مجھے یہ بات عطا فرمادی۔

بالجملہ اس قدر آیات اور احادیث سے آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ نبی کریم

ﷺ کے والدین کریمین ہرگز ہرگز کافر و مشرک نہیں تھے۔ بلکہ بلاشبہ مومن و موحد تھے اور بلاشبہ اہل

جنت سے تھے اور ان کی وفات بھی اسی ایمان پر ہوئی۔

پانچ۔ مہ سیوطی "السبل الجلیہ" میں فرماتے ہیں:

قد ماتامی حداثة السن فان والده رحمہ اللہ صحیح الحافظ الصلاح الدین العادل
عاش من العمر نحو ثمان عشرة سنة ووالدته ماتت فی حدود العشرين تقریباً
العمر لا یسمع الفحص عن المطلوب فی ذلك الزمان وحکم من لم تبلغه السن
یموت ناجیا ولا یعذب ویدخل الجنة۔

یعنی والدین کریمین نے نو عمری میں وفات پائی اور صلاح الدین علائی نے اس کی
حضور کے والد اٹھارہ سال کی عمر تک زندہ رہے۔ اور آپ کی والدہ نے تقریباً ۲۰ سال
کی اور اس جیسے عمر والا نو عمری کے زمانے میں کسی مقصد کی تلاش کے وسعت نہیں رکھتا تو جس
بچے کو اس کا حکم یہ ہے۔ کہ وہ بیشک ناجی ہو کر مرے گا اور عذاب نہ دیا جائے گا اور جنت میں داخل
ہوگا۔ "التعظیم والحمد" میں فرماتے ہیں:

انا ندعی انهما کانا من اول امرهما علی الحنفیۃ دین ابراہیم علیہ السلام
لم یجد اصناماً قط۔ (التعظیم والحمد ص ۴۰)

بیشک ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ والدین کریمین اپنی ابتدا ہی سے دین حنفی ابراہیمی پر
ان دونوں نے کبھی بت کی عبادت نہیں کی۔

در مختار میں ہے "واما لا استدلال علی نجاتهما بانہما ماتا فی زمن
مبنی علی اصول الاشاعرة ان من مات ولم تبلغه الدعوة یموت ناجیا واما ان
فان مات قبل محی مدۃ ممکنہ فیہا التأمل ولم یعتقد ایہما نا ولا کفرا افلا عقاب
پھر چند سطر کے بعد ہے) فالظن فی کرم اللہ تعالیٰ ان یکون ابوہ رحمہ اللہ من
القسمین بل قبل ابائہ رحمہ اللہ کلہم موحدون۔ (در مختار مصری ص ۳۹۶ ج ۲)

حاصل کلام یہ ہے کہ حضور کے والدین کریمین کی وفات تو حید ہی پر ہوئی اور ان سے
ثابت ہی نہیں ہو سکا تو انہوں نے ناجی ہو کر وفات پائی تو ان پر کسی طرح کا عذاب ہے نہ عذاب
شبہ جنتی ہیں۔

عبارت فقہ اکبر و شرح فقہ اکبر

امام مذکور کی پیش کردہ عبارت فقہ اکبر نہ مصر کے مطبوعہ فقہ اکبر میں ہے، نہ دائرۃ المعارف حیدر
آباد کے مطبوعہ فقہ اکبر میں۔ نیز علامہ امام اہل سنت ابو منصور ماتریدی کی شرح فقہ اکبر میں نہ یہ عبارت فقہ
اکبر نہ اس کی شرح میں ہے۔ اسی طرح علامہ احمد حنفی کی شرح فقہ اکبر میں اور فقہ اکبر ہے اور خط کے نیچے
شرح ہے، تو متن و شرح میں کہیں اس مضمون کا ذکر نہیں، خود علامہ علی قاری کی اسی فقہ اکبر مصری میں دیکھ لیجئے۔
نہ اس میں یہ عبارت فقہ اکبر ہے نہ شرح اکبر فقہ، تو ثابت ہو گیا کہ شرح فقہ اکبر مطبوعہ لاہور میں یہ تحریف
ہے۔ اور محرف کتاب قابل حجت نہیں۔ اب باقی رہا علامہ علی قاری کا خود اس بارے میں کیا مسلک تھا۔
پہلے ان کا یہی مسلک تھا جو امام مذکور کا مسلک ہے اور اس میں انہوں نے ایک رسالہ بھی تصنیف کیا پھر
انہیں علامہ قاری نے اس مسلک سے رجوع کیا۔ چنانچہ علامہ مذکور شرح شفا شریف میں فرماتے ہیں:

ابو طالب لم یصح اسلامہ واما اسلام ابو بہ ففیہ اقوال واسلامہما علی ما اتفق
علیہ الا حلة من الامة کما بینہ السیوطی فی رسائلہ الثلاث۔ (شرح شفا مصری ص ۶۰۱ ج ۱)
یعنی ابو طالب کا اسلام لا نا صحیح نہیں لیکن حضور کے والدین کے اسلام لانے میں کئی قول ہیں،
زائد صحیح قول یہی ہے کہ ان دونوں کا مسلمان ہونا ثابت ہے، اس پر جملہ امت کا اتفاق ہے جیسا کہ اس کو
علامہ سیوطی نے اپنے تین رسالوں میں بیان کیا۔

پھر انہی علامہ قاری نے حدیث احیاء ابویں کو بھی صحیح ٹھہرایا اور جمہور کے نزدیک اس کو مطابق
واقع بتایا۔ چنانچہ اسی شرح شفا جلد اول کی فصل احیاء موقی میں یہ تصریح کی:

واما ما ذکر وامن احیاءہ علیہ الصلوۃ والسلام ابو بہ فالاصح انہ وقع عر ما
علیہ الجمہور الثقات کما قال السیوطی فی رسائلہ الثلاث۔

(شرح شفا مصری ص ۶۲۸)

یعنی جو حضور کے والدین کے زندہ کرنے کا محدثین نے ذکر کیا ہے تو زیادہ صحیح قول یہی ہے۔ اور
ان پر جمہور ثقات اور علماء ہیں جیسا کہ علامہ سیوطی نے اپنے تین رسائل میں ذکر کیا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ علامہ علی قاری نے والدین کریمین کے اسلام کے قول کو زیادہ
صحیح قرار دیا اور اسی پر اجماع کا اتفاق ثابت کیا یہاں تک کہ ان کے حق میں حدیث احیاء کو صحیح ٹھہرایا

اور جمہور ثقہ کے نزدیک اس کو مطابق واقع مانا۔ تو یہ ان علامہ کا اپنے پہلے مسلک سے رجوع ہی اس امام مذکور کا ان کے پہلے قول کی عبارات کو حجت لانا فریب ہے۔ لہذا شرح فقہ اکبر کی عبارت اس کا استدلال کرنا غلط اور باطل قرار پایا۔

جوابات حدیث

جواب اول۔ سائل نے جو حدیث مسلم شریف سے استناد کیا ہے تو یہ حدیث صحیح ہے لیکن صحیح کا جب کوئی معارض ہو تو پھر وہ قابل عمل نہیں ہوتی، چنانچہ علامہ سیوطی "مسائل الحفایں" فرماتے ہیں:

ليس كل حديث في صحيح مسلم يقال بمقتضى لوجوه المعارض له -
جیسے صحیح حدیث بخاری و مسلم میں ہے کہ جب کتابی برتن کو چاٹ لے تو اس کو سات بار بٹے۔ لیکن ہمارا اس پر عمل نہیں تو اسی طرح صحیح مسلم میں ہے کہ بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی۔ یعنی فرض لیکن اس پر ہمارا عمل نہیں، تو اسی طرح کثیر احادیث مسلم و بخاری میں جن کے معارض موجود معارض پر عمل کیا جاتا ہے اور مسلم و بخاری کی احادیث پر عمل نہیں کیا جاتا تو جب اس حدیث کا جواب دے تو یہ حدیث مسلم قابل نہ رہی اور معارض کا ذکر آگے آتا ہے۔

جواب دوم: یہ حدیث مسلم منسوخ ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

اجابوا عن الاحادیث اللتی بعضها فی صحیح مسلم بانہا منسوخة
التي بنوا عليها قاعدة شكر المنعم وقد اوردوا على ذلك من التنزيل اصولا
تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا، ثم استدللوا بالآيات السبعة
(المقامۃ السندی ص ۷)

اسی میں ہے: اما قول المنكر انه وردت احادیث كثيرة في عذابهما (فقد)
عليها باسرها۔ وبالفت في جمعها وحصرها واكثرها ما بين ضعيف ومعلول والى
منهما منسوخ بما تقدم من النقول او معارض فيطلب الترجيح على ما تقرر في الاصل
(المقامۃ السندی ص ۷)

انہیں علامہ سیوطی نے "اسل الہجلیہ فی الآباء الطیبہ" میں فرمایا:
فالجواب عن الاحادیث الواردة فی الابوين بها يخالف ذلك انها وردت

ورود الآيات والاحادیث المشار اليها فيما تقدم -
دوسطر کے بعد ہے: قال بعض ائمة المالكية في الجواب عن تلك الاحادیث الواردة
فی الابوين انها اخبار احاد فلا تعارض وهو قوله تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث
رسولا، ونحوها من الآيات فی معناها۔

(اسل الہجلیہ ص ۷)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ حدیث مسلم منسوخ ہے اور جب یہ منسوخ ہے تو پھر اس سے
امام مذکور کا استدلال کرنا سخت جہالت و نادانی ہے۔

جواب سوم: اس حدیث مسلم میں حضرت آمنہ کا ذکر ہے اور ان کی وفات توحید و ایمان پر
ہوئی، علامہ سیوطی "التعظیم والمرتبة" میں فرماتے ہیں: وقد ظفرت باثر يدل على انها ماتت وهي
موحدة اخرج ابو نعيم في دلائل النبوة من طريق الزهري عن ام سماعة بنت ابي رحم عن
امها قالت شهدت آمنة ام رسول الله ﷺ في علتها التي ماتت فيها ومحمد ﷺ غلام
خمس سنين يقعد عند رأسها فنظرت الى وجهه ثم قالت:

بارك الله فيك ومن غلام	يا ابن الذي من حومة الحمام
نجا بعون الملك المنعم	فودی غداة الضرب بالسهم
بما آمن اهل سوام	ان صبح ما ابصرت في المنام
فانت مبعوث الى الانام	من عند ذي الجلال والاكرام
تبعث في الحل والحرم	تبعث بالتضيق والاسلام
دين اهلك البر ابراهام	فالله انهاك عن الاصنام

هذا القول من ام النبي ﷺ صريح في انها موحدة اذ ذكرت دين ابراهيم ولبث ابنها
ﷺ بالاسلام من عند ذي الجلال والاكرام ونهيه عن عبادة الاصنام وهل التوحيد شئ غير
هذا التوحيد الاعتراف بالله والوحيته وانه لا شريك له والاباء من عبادة الاصنام ونحوها
وهذا القدر كاف في التنزيه من الكفر لثبوت صفة التوحيد في الجاهلية قبل البعث وانما
يشترط قدر زائد على هذا بعد البعث۔ (التعظیم والمرتبة ص ۱۹)

اس حدیث مسلم کے خلاف خود حضرت آمنہ کا یہ صریح قول موجود ہے جس میں دین ابراہیمی

اور اسلام پر حضور کی بعثت۔ بتوں کی عبادت سے ممانعت کا صاف ذکر ہے تو یہ تو حید کا اقرار اور امت اصنام سے بیزاری و انکار ہے تو انکی وفات تو حید اور ایمان پر ہوئی، لہذا حدیث مسلم قابل تاویل جواب چہارم: اس حدیث میں یہ فرمایا گیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کو حضرت آدمؑ میں استغفار کا اذن نہیں ملا، تو اس سے ان پر کفر لازم نہیں آتا کہ ممکن ہے کہ اہل فترۃ کے حق میں ابتداء اسلام میں ممنوع ہو، جیسے مسلمان قرصدا کی نماز جنازہ اور اس کی استغفار ابتداء اسلام میں تھی پھر اسکی اجازت ہوئی۔ چنانچہ علامہ سیوطی "التعظیم والہمہ" میں فرماتے ہیں:

واما حدیث عدم الاذن فی الاستغفار فلا يلزم منه الکفر بدلیل انه ممنوعا فی اول الاسلام من الصلوة علی من علیہ دین لم ینک له وفاء و من الاذن له و هو من المسلمین۔ (التعظیم والہمہ ص ۲۱)

اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت آدمؑ کے لئے استغفار کا اذن نہ ملنے کو دلیل کفر غلط و باطل ہے۔ تو امام مذکور کا استدلال حدیث مسلم سے غلط و باطل ثابت ہوا۔ حدیث دوم: نہ فقط ابن ماجہ نے بلکہ مسلم شریف نے روایت کیا، روایت مسلم کے الفاظ حد ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ قال نا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان ل یارسول اللہ! این ابی؟ قال فی النار۔ فلما قفی دعاہ فقال: ان ابی و اباک فی النار (مسلم مع نووی ص ۱۱۴ ج ۱)

ہمیں حدیث بیان کی ابو بکر ابن شیبہ نے، انہوں نے کہا ہمیں حدیث بیان کی حماد بن سلمہ نے، وہ روایت کرتے ہیں ثابت سے وہ روایت کرتے ہیں حضرت انس سے کہ ایک شخص نے رسول اللہ امیر سے باپ کہاں ہیں؟ فرمایا: دوزخ میں، پھر جب وہ شخص واپس ہوا تو حضور نے فرمایا: بیشک میرے باپ اور تیرے باپ دوزخ میں ہیں۔

اس حدیث کو امام مذکور نے اپنے استدلال میں پیش کر کے یہ ثابت کیا کہ حضور ﷺ کے والد دوزخ میں ہیں، اس کے بھی چند جوابات دیتا ہوں۔

جواب اول: حدیث شریف کے یہ الفاظ "ان ابی و اباک فی النار" حماد بن سلمہ روایت میں ہیں۔ لیکن ثابت سے جو عمر راوی نے روایت کی اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں، اور اس کے حافظہ میں محدثین نے کلام کیا ہے، اور محدثین کو عمر راوی کے حافظہ میں کسی طرح کلام نہیں

عمر اس روایت مسلم سے زیادہ قوی ثابت ہوئی اور حدیث مسلم جو بروایت حماد ہے حدیث منکر ہے اور یہ حماد راوی ضعیف ہے۔ علامہ سیوطی مسالک الحفص میں فرماتے ہیں:

لطریق النبی رواہ مسلم مہا و قد خالفہ معمر عن ثابت فلم یدکر ان ابی و اباک فی النار فان معمر اثبت من حماد فان حماد انکلم فی حفظہ و وقع فی احادیثہ منا کبر و اما معمر فلم یتکلم فی حفظہ و لا استنکر شئی من حدیثہ و اتفق علی التخریج لہ الشیخان فکان لفظہ اثبت ملخصا۔ (مسالک الحفص ص ۴۹)

یہی علامہ "التعظیم والہمہ" میں فرماتے ہیں:

و المنا کبر فی روایۃ حماد کثیرۃ فبان بهذا ان الحدیث المتنازع فیہ لا بد ان یکون منکرا۔ (التعظیم والہمہ ص ۳۶)

علامہ زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں: قد اعل السہیلی هذا الحدیث بان معمر بن راشد فی روایتہ عن ثابت عن انس فان حماد افلم یدکر ان ابی و اباک فی النار بل قال اذا مررت بقبر کافر فبشرہ بالنار و هو کما قال فمعمر اثبت فی الروایۃ من حماد لاتفاق الشیخین علی تخریج حدیثہ و لم یتکلم فی حفظہ و لم ینکر علیہ شئی من حدیثہ و حماد و ان کان اما ماعا لما عاہدا فقد تکلم جماعۃ فی روایتہ و لم ینخرج لہ البخاری شیبانی صحیحہ۔ (زرقانی ص ۱۷۹)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث مسلم حدیث منکر ہے اور اس میں حماد راوی ضعیف ہے اور امام مذکور نے جن الفاظ حدیث سے استدلال کیا تھا وہ قوی اور اثبت روایت کے اعتبار سے الفاظ حدیث ہی نہیں، تو اس کا استدلال حدیث ہی سے نہ ہوا۔

جواب دوم: اس حدیث مسلم میں ثابت راوی ضعیف ہے۔ چنانچہ علامہ سیوطی "التعظیم والہمہ" میں فرماتے ہیں:

فنا بت و ان کان اما ما ثقة فقد ذکرہ ابن عدی فی کاملہ فی الضعفاء و قال: انه وقع فی احادیثہ منکرۃ۔ (التعظیم والہمہ ص ۳۵)

اسی طرح علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں تصریح کی۔ لہذا یہ حدیث مسلم احتجاج کے قابل نہ رہی تو امام مذکور کا اس حدیث سے احتجاج کرنا اس کی جہالت ہے۔

جواب سوم: یہ حدیث مسلم خبر واحد ہی تو ہے، لہذا یہ دلیل قطعی کے معارض نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: "اسے حصرًا واحد فلا يعارض القاطع وهو صريح"۔
 کما معد بین حتی یبعث رسولاً۔

اسی میں ہے: "ثم لو فرض اتفاق الرواة على لفظ مسلم كما ن معارضاً بالأدلة آتية والأدلة الواردة في أهل الفترة أو الحديث الصحيح إذا عارضه أدلة أخرى وجب تأويله وتقدم تلك الأدلة عليه كما هو مقرر في الأصول۔"
 (زرقانی ص ۱۸۰ ج ۱)

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ جب حدیث مسلم دلیل قطعی کے معارض ہو گئی تو اس کی تاویل جائیگی اور اس دلیل قطعی کو قابل عمل قرار دیا جائیگا، تو اس امام مذکور کا اس حدیث کی تاویل نہ کرنا اور وہ دلیل قطعی پر عمل نہ کرنا جہالت نہیں تو اور کیا ہے۔

جواب چہارم: یہ حدیث مسلم منسوخ ہے۔ چنانچہ علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں:
 الحواہب انہ منسوخ بالآیات والاحادیث الواردة في أهل الفترة۔

(زرقانی ص ۱۷۹)

علامہ سیوطی "التعظیم والممنہ" میں فرماتے ہیں:

ان هذا الحديث متقدم على الاحاديث الواردة في أهل الفترة فبكون منسوخاً بها۔
 (التعظیم والممنہ ص ۳۸)

اسی میں ہے: "الا حادیث التی وردت فی ان ابوی النبی ﷺ فی النار کلھا من حقهما باحیائھما وایما نھما واما بالو حی فی ان اھل الفترۃ فلا یعدون۔"

(التعظیم والممنہ ص ۲۶)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ یہ حدیث مسلم منسوخ ہے تو اس امام مذکور کا اس حدیث منسوخ سے استدلال کس قدر غلط ہے۔

جواب پنجم: اس حدیث مسلم میں "سی" سے ابو طالب مراد ہیں کہ چچا بھی باپ کہلاتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چچا آزر کو قرآن کریم میں اب فرمایا گیا حالانکہ ان کے والد تارخ ہیں۔ طرح اس حدیث میں ابی سے مراد ابو طالب ہیں نہ آپ کہ والد ماجد عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

علامہ سیوطی مسالک الحنفیہ میں فرماتے ہیں: "قوله ﷺ فی حدیث انس ان ابی۔ ان

المراد عمہ ابو طالب لا ابوہ عند اللہ کما قال بد لک امام فخر الدین فی ابی ابراہیم انہ عمہ۔
 (مسالک الحنفیہ ص ۵۲)

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: "واراد بایہ عمہ ابو طالب لان العرب تسمی المرء اباً۔"
 (زرقانی ص ۱۷۹ ج ۱)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ حدیث مسلم میں ابی سے مراد ابو طالب ہیں نہ کہ آپ کہ والد ماجد عبد اللہ رضی اللہ عنہ، تو اب اس امام مذکور کا حدیث کے لفظ ابی سے حضرت عبد اللہ کو مراد لینا غلط ہوا۔ لہذا ان جیسی احادیث سے امام مذکور کا استدلال کرنا غلط و باطل ثابت ہوا۔ اور زید کا عبارت فقہ اکبر اور اسکی شرح کا یہ جواب صحیح ہے کہ سائل کی پیش کردہ عبارت نہ مصر کے مطبوعہ فقہ اکبر میں ہے نہ شرح فقہ اکبر میں، تو عبارت کا محرف ہونا ظاہر ہے اور اسکی پیش کردہ احادیث کے مفصل جوابات مذکور ہوئے۔

اب باقی رہا امام مذکور کا یہ کہنا کہ علامہ سیوطی شافعی ہیں تو یہ اس کی جہالت ہے کہ یہ بات فرعی مسائل ہی سے نہیں جس میں تقلید ائمہ کا تفرقہ ہوتا ہے بلکہ ایسے امور میں ان ائمہ میں اختلاف ہی نہیں ہوتا ہے۔ چنانچہ اسی بات میں علامہ علی قاری حنفی، شیخ محقق ابن نجیم حنفی صاحب الاشباہ والنظائر، علامہ سید احمد حنفی صاحب حموی، شیخ محقق عبد الحق محدث دہلوی، علامہ ابن عابدین شامی صاحب رد المحتار وغیرہم احناف علامہ سیوطی کی تائید کرتے ہیں تو اگر یہ مسئلہ شافعیہ کا ہوتا تو ایسے مشہور حنفی اپنی تصنیفات میں اس قول کی ہرگز تائید نہیں کرتے۔ تو ظاہر ہو گیا کہ امام مذکور کا یہ قول بدتر از بول قرار پایا۔

اب رہا اس امام مذکور کا حکم تو اس کے لئے فقہ حنفی کے مشہور کتاب الاشباہ والنظائر ہی کو دیکھئے۔ پھر شیخ علامہ سید احمد حنفی نے اس کی شرح حموی میں قاضی ابوبکر ابن عربی کا فتویٰ نقل کیا:

سئل عن رجل قال ان ابا النبی ﷺ فی النار فاجاب بانہ ملعون لان اللہ تعالیٰ یقول ان الدین یوذن اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرة ولا اذی اعظم من ان یقال عن ابیہ انہ فی النار۔
 (حموی مع الاشباہ ص ۴۵)

یعنی اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے کہا کہ بیشک نبی ﷺ کے والد دوزخ میں ہیں، تو قاضی صاحب نے جواب دیا کہ بیشک وہ شخص ملعون ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بیشک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر اللہ دنیا و آخرت میں لعنت کرتا ہے۔ اور کون سی ایذا اس سے بڑھ کر ہوگی کہ حضور کے والد کے بارے میں یہ کہا جائے کہ وہ دوزخ میں ہیں۔

اس عبارت سے خود ہی ظاہر ہو گیا کہ امام مذکور سخت گستاخ و بے ادب اور موذی خدا و رسول اور ملعون ہے اور ایسے گستاخ و ملعون کے پیچھے اہل اسلام کی نماز کیسے جائز ہو سکتی ہے جو دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی لعنت کا مورد ہے تو اس کی نماز یا کوئی عبادت کیا قبول ہو سکتی ہے، لہذا مسلمان اس کے پیچھے اپنی نمازیں ہرگز ہرگز برباد نہ کریں بلکہ اس کو فوراً امامت سے علیحدہ کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المعتمد بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

نوٹ: دہلی و دیوبند کو جو استغناء بھیجا تھا اس میں امام مسجد مویاں کی جگہ عمر لکھا تھا لہذا ناظرین کرام عمر سے امام مذکور سمجھیں باقی استغناء ہی ہے جو ابتدا میں نقل ہے۔
الجواب:

فتویٰ دہلی

مجھے افسوس ہے کہ میں نے کچھ تفصیل سے اس کے جواب کا مواد تحریر کیا تھا لیکن وہ گم ہو گیا۔ لہذا اب اس سے زیادہ کچھ نہیں لکھ سکتا کہ زید نے جو جواب دیئے ہیں وہ صحیح ہیں عمرو ابون کو شریفین کو ناری کہتا ہے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہئے کہ اس کا یہ قول سرکار اقدس ﷺ کی ایذا کا موجب ہے۔ جو بعض قطعی ملعون ہے۔ شرح فقہ اکبر کی عبارت۔ ما تا علی الکفر، یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ معاذ اللہ ابون شریفین ناری ہیں، اس عبارت کی تقدیر تو یہ ہے کہ ”مانا علی زمان الکفر“ یہ اس میں کہاں ہے کہ مسلمان کافرین بلکہ اگر یہ ہوتا تب بھی کافر اور ناری ہونا ثابت نہ کر سکتا تھا، بعض احادیث سے ان کی صحابیت بھی ثابت ہے۔

علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں: ان الله تعالى احياهم ما واما كما ورد في الحديث لينالا فضيلة الصحبة۔

یہ مسئلہ فقہی نہیں کہ اختلاف سے فائدہ اٹھایا جاسکے، اور اس مسئلہ میں تو بکثرت احناف بھی ابون شریفین کے ناجی ہونے کے قائل ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

محمد مظہر اللہ غفرلہ جامع مسجد فتوری دہلی

دیوبند جمع سہارنپور

الجواب

عمر اس جرأت اور دریدہ دہنی کی وجہ سے سخت گنہگار ہے کیونکہ محققین فقہاء نے اس بارہ میں زبان کو روکنے کا حکم فرمایا اور کوئی حکم نہیں لگایا گیا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے، اور اخبار مختلفہ اس بارہ میں وارد ہیں۔

امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس مسئلہ میں رسالے لکھے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے کہ والدین آنحضرت ﷺ کے جنتی ہیں۔ یہ امر اگرچہ مومن کے نزدیک پسندیدہ ہے اور مقتضائے ادب بھی یہی ہے لیکن روایات حدیث اسباب میں ضعیف ہیں اس لئے حدود اسلام اور ادب کا مقتضی یہ ہے، اس بارہ میں توقف کیا جائے اور زبان کو روکا جائے اور کوئی حکم نہیں لگایا جائے، محققین فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ مسعود احمد عفا اللہ عنہ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند

عمر سخت گنہگار ہے نماز اس کے پیچھے مکروہ ہے تا وقتیکہ وہ اس عقیدہ سے توبہ نہ کرے اس کو امام نہ بنویں۔
الجواب صحیح سید احمد علی سعید دارالافتاء دیوبند

فتویٰ کانپور یوپی

جو لوگ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ابون کریمین کو کافر و مشرک کہتے ہیں ان سے سوال ہے کہ وہ اپنے کو مومن کہتے ہیں یا نہیں؟ اگر کہتے ہیں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایذا پہونچانا رحمت کا سبب سمجھتے ہیں یا لعنت کا؟ اگر رحمت کا سمجھتے ہیں تو میرا روئے سخن ان کی طرف نہیں ہے، اور اگر لعنت سمجھتے ہیں تو میں بتا دینا چاہتا ہوں کہ اس سے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہونچتی ہے۔

صاحب مواہب لدنیہ حضرت آمنہ کی مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ کی طرف مراجعت کو بیان فرماتے ہوئے حضرت آمنہ کی اپنے فرزند ارجمند کو دعویٰ فصیحت تحریر فرماتے ہیں:

ثم قالت: بارك فيك الله من غلام ان صح ما بصرت في المنام

فانت مبعوث الى الامام تبعث في الحل والحرام

تبعث في التحقيق والاسلام دين ابيك البر ابراهيم حق واسلام

فالله انهاك عن اصنام ان لا توليها مع الاقوام۔

اے صاحبزادے خدائے تعالیٰ تجھے مبارک بنائے، اگر میرا یہ خواب صحیح ہے تو تم ساری کائنات کے لئے رسول بنائے جاؤ گے،

حل و حرم سب کے رسول ہو گئے، اپنے باپ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دین کو ظاہر کرنے کے لئے بھیجے جاؤ گئے، اے صاحبزادے اللہ تعالیٰ کی قسم یاد دلا کر کہتی ہوں بتوں سے دور رہنا جیسے ان قومیں بتوں کی عبادت و تعظیم کرتی ہیں ان سے تمہیں روکے جاتی ہوں۔

اس روایت سے اندازہ لگاؤ کہ اس قسم کی وصیت کوئی مشرک یا کافرہ کر سکتی ہے، اس سے حضرت آمنہ کی توحید پرستی اور ایمان ثابت ہوتا ہے۔ جو کہتے ہیں کہ حضرت آمنہ اور حضرت عبداللہ کو کافر و مشرک کہنے سے اللہ تعالیٰ کل قیامت کے دن اس بارے میں نہ پوچھے گا اسے آیت ومن يعمل مثقال ذرہ شرا بصرہ، پڑھ کر سنائیے اور اس موذی سے پوچھئے کہ جب کافر و مشرک بلا دلیل کہنے والے سے خدا نے قدوس نہ پوچھئے گا تو مومن و موحد بالذلیل کہنے والے سے کیوں پوچھئے گا، پھر جب تمہارا ایمان ہے کہ اس کے متعلق سوال نہ ہوگا تو یہ مطلب ہوا کہ وہ امور دینیہ میں سے نہیں، اور جب دینی بات نہیں تو مجھے مسلمانوں دینداروں میں یہ بات کیوں پھیلانی گئی، کافر و مشرک کہنے پر کیوں زور دیا گیا۔ اب تو یہ بات واضح ہو گئی کہ اس موذی کا مقصد صرف رحمت اللہ علیہ کو روحی صدمہ اور ایذا پہنچانا ہے جس کے قرآن مجید ناطق ہے:

والذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذابا مہینا، جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت دنیا میں بھی ہے آخرت میں بھی اور اس کے لئے ذلت والا عذاب مقرر ہے۔

حضرت ملا علی قاری کی عبارت کو آڑ بنانے سے پہلے حضرت موصوف کی تائیدات پر نظر ہونا چاہئے، کیونکہ زندگی میں مختلف حوادث و کوائف سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جس وقت جو امر محقق ہو اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا، جب اس کے خلاف کا ثبوت ملنا شروع کر لیا جیسا کہ ائمہ دین کی تصنیفات میں ظاہر ہے۔ یہی حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شرح صفا میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے آبائے کرام کے نکاح سے متعلق فرماتے ہیں کہ کبھی خلاف شرع نہیں ہوا، پھر فرماتے ہیں:

من اعتقد غیر هذا فقد اخطأ و شک فی الحبر۔ جو اس کے علاوہ عقیدہ رکھے وہ خارجی ہے اسے حدیث میں شک ہے۔

پھر فرماتے ہیں: ویؤید ذلك قوله ﷺ مستقل فی الاصلاب الزاکیۃ الی الارحام الطہرۃ، کہ اس کی تائید حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ہوتی ہے کہ میں منتقل ہوتا ہوں

پاک صلبوں سے پاک رحموں میں۔ تو حضور ﷺ کے نور پاک کا مستقر ہمیشہ پاک و طاہر رہا، اب اگر معاذ اللہ سلسلہ آبائے کرام میں کوئی مشرک ہے تو یہ حدیث کس طرح صحیح ہوگی کیونکہ مشرک نجس ہے قرآن مجید میں ہے: اما المشرکون نجس، یقیناً مشرکین نجس ہیں۔

اب اچھی طرح واضح ہو گیا کہ سلسلہ آبائے کرام میں کسی کو مشرک و کافر کہنا حدیث شریف کی تکذیب ہے، ایسی صورت میں اگر وہ عبارت ”ماتا علی الکفر“ والی ہو بھی تو اس کی ویسی توجیہ کی جائے گی جو ان کے مسلک کے موافق ہو، اور یہ میں نے اس لئے کہا کہ حضرت ملا علی قاری کی شرح فقہ اکبر مختلف مطالع میں چھپی، کسی میں یہ عبارت نہیں، جو اس کے جسے وہابیوں نے پیش کیا، اور دوسرے نسخے اٹھا کر دیکھئے حال متکشف ہو جائے گا۔

امر محقق یہ ہے کہ کفر و مشرک اور عذاب و نار کی کفالتو بعثت پر متفرع ہے اور والدین کریمین آنحضرت ﷺ قبل بعثت انتقال فرما گئے، قرآن مجید کا ارشاد ہے: وما کنا معذین حتی نبعث رسولاً، ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک ان میں اپنا رسول نہ بھیج دیں۔ لہذا ابویں شریفین کے متعلق عذاب و مشرک کا سوال نہیں پیدا ہوتا خصوصاً جب کہ ان سے کلمات اسلام کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔ اب دو حدیثیں سنئے جو صراحتہ ابویں کریمین کے مومن ہونے کو بتاتی ہیں۔

سیرت حلبیہ میں سند محدثین مذکور ہے:

عن ام المؤمنین عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان اللہ احیا لہ اباءہ وامن بہ۔

ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والد ماجد کو آپ کے لئے زندہ فرمایا اور وہ حضور پر ایمان لائے۔

مواہب لدنیہ شریف میں ہے: احی اللہ لہ ابویہ حتی آمن بہ۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کے والدین محترمین کو آپ کے لئے زندہ فرمایا یہاں تک کہ وہ دونوں حضور ﷺ پر ایمان لائے۔

یہ زندہ کرنا اس امت میں داخل کرنے کی وجہ سے تھا ورنہ وہ مومن و موحد تو تھے ہی اور اسی پر ان کا انتقال ہوا تھا۔ ایسے شخص کو یعنی جو حضور کے والدین کو معاذ اللہ کافر کہے امام نہ بنایا جائے، اس کے پیچھے

نماز درست نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیر رفاقت حسین غفرلہ احسن المدارس قدیم کانپور

انعام گیارہ ہزار لو

یہ شعبہ تبلیغ جماعت اہل حدیث صدر بازار دہلی ہند کی شائع کردہ ہے اور اس کے کوئی شیخ فاضل اجل عبد الجلیل سامرودی ساکن سرمدہ پوسٹ پلسانہ ضلع سورت وایا چلتھاں مورخہ ۶ جون ۱۹۵۵ء یہ رسالہ کسی غیر مشہور حکیم محمد حنیف ساکن کھنڈیلہ کے اشتہار کے جواب میں لکھا گیا ہے۔ کاش ہرے پاس وہ اشتہار ہوتا تو پھر ہم شرح وسط کے ساتھ لکھتے اور اس کی تائید میں امکانی سعی کرتے، اب اس رسالہ کا عام اعلان اور مطالبہ جواب پر یہ چند سطور تحریر کی جاتی ہیں اور اس قوم کے دروغ و کذب و دجل و فریب، اور مکر و کید سے عوام کو مطلع کیا جاتا ہے۔ اگر اس قوم میں اپنے اعلان کے مطابق کمزری کے بدلے برابر بھی صداقت اور سچائی اور طاقت و قوت ہو تو بلا تاخیر گیارہ ہزار کی رقم ادا کرے، اگر اس غریب و نادار مصنف کے پاس یہ رقم موجود نہ ہو تو اپنی مالدار قوم سے بھیک مانگ کر اپنے آپ کو سچا دکھانے کی کوشش کرے اور ایک مرتبہ تو ہندوستان کی فضا میں اس مذہب اہل حدیث کو راست گو ثابت کر دکھائے مگر ہم جانتے ہیں کہ ہماری یہ امید پوری نہیں ہوگی اور اس قوم میں اتنی حیا و غیرت پیدا ہونی مشکل ہے اور مصنف مین سچائی، صداقت کا کوئی شائبہ تک نہیں ہے، جب ان جھوٹوں کے مذہب میں خدا بھی جھوٹ بول سکتا ہے تو جھوٹے مذہب کے پیاریوں سے صداقت کی کیا امید کی جا سکتی ہے، ہندوستان بھر میں اسی قوم کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ یہ ہمیشہ ایسے انعامی اعلانات کرتے رہتے ہیں اور آج تک کسی کو ایک پیسہ تک نہیں دیا ہے بلکہ نہ آئندہ ان کو کوئی پیسہ دینا ہے، پیسہ دینا تو درکنار کسی مقلد حنفی کے مقابلہ میں آنے کی ہمت بھی نہ ہوئی۔

لہذا نہ میں ان کے انعام کی طمع میں بلکہ بعض عوام جو ان کے کذب و فریب کا شکار ہو جاتے ہیں اس کی تسکین خاطر کے لئے اور ان ناواقف اہل حدیث کے لئے جو ان کے دعووں کو صحیح سمجھتے ہیں ان کے رہنمائی کے لئے یہ ان کے گیارہ ہزار انعامی سوالات کے جوابات پیش کئے جاتے ہیں اور ان کے کمزور دلائل کی حقیقت کا اظہار مقصود ہے، اسی امید پر ہم یہ چند سطور سپرد قلم کرتے ہیں تاکہ ہر ذی عقل ان کے کذب و فریب پر مطلع ہو کر ان کے جھوٹے مذہب سے بچے اور ممکن ہے کہ مولیٰ تعالیٰ کسی مخالف کو توبہ کی توفیق دے اور انعامی رقم دینے کی کسی میں ہمت پیدا کر دے۔

رسالہ کا آغاز عجیب ہے، نہایت مکر و فریب پر مبنی ہے، ہم اس کے لغویات اور غیر ضروری امور کو نظر انداز کرتے ہوئے پہلے اس کے مایہ ناز دلائل کی حقیقت آشکارا کر دیں، ناظرین بغور ملاحظہ کریں۔

تحائف حنفیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمين الذي هداانا الى الصراط المستقيم والصلوة والسلام على الخلق سيد المرسلين الذي ارسله رحمة للعالمين ونحائم النبيين فهو يوم القيامة المذنبين وعلى اهله وصحبه الطاهرين الذين هم ائمة الدين وعلى الفقهاء والمجتهدين وعلى سائر المقلدين المهديين الذين هم على طريق المسلمين وعلينا معهم وبهم اامين الدين اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين امين

اما بعد :

فقیر محمد اجمال عرض کرتا ہے کہ یہ بڑے فتنہ و فساد کا زمانہ ہے، مگر اسی وضاحت کا دور ہے، ہر دم علم نے ایک نیا مذہب ایجاد کر رکھا ہے، اور سلف صالحین پر لعن طعن شروع کر دیا ہے، انہیں میں ایک فرقہ غیر مقلدین ہے جو نہایت سخت بے حیا اور بے غیرت ہے، بے ادب و بے باک ہے، اس دعوے تو اس قدر بلند ہیں کہ عامل بالحدیث ہیں اور اپنے قبیح حدیث ہونے کی بنا پر کسی امام و مجتہد کی کے محتاج نہیں اور پھر وہ اپنے آپ کو صداقت و راست بازی کا پیکر جانتے ہیں، لیکن ان کا عمل اس خلاف ہے اور وہ قرآن و حدیث کے دشمن ہیں اور جاہل ملوں کی تقلید کرتے ہیں، فقہاء و مجتہدین کی شان میں سخت بے ادب و گستاخ ہیں، اور کذب و دجل اور مکر و فریب میں بے مثل ہیں، اس قوم کی مختصر نتیجہ یہ رسالہ ہے جو ہمارے پیش نظر ہے، اس رسالے پر اس قوم کو اس قدر ناز ہے کہ وہ اس کا نام تجویز نہ کر سکے، اور چونکہ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ کوئی مقلد اس کا جواب نہ لکھ سکے گا تو سینہ تان کر اسی کو نام قرار دیتے ہیں، یعنی

اہل حدیث کی پہلی حدیث

یوں تو ساری قوم کو اس حدیث پر ناز ہے، مصنف نے بھی اپنے دل میں سب سے
حدیث کو پیش کیا ہے، تو اس مایہ ناز حدیث کو دیکھئے۔

من صلی حلف الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب۔ (طبرانی)
یعنی جو ام کے پیچھے نماز پڑھے اس کو چاہئے کہ سورہ فاتحہ پڑھے۔

جواب

اقول اولاً: مصنف یہ حدیث صحاح ستہ کے موجود ہوتے ہوئے طبرانی سے
کر لایا، باوجودیکہ حدیث عبادہ صحاح کی ہر کتاب میں موجود ہے، تو یہ مصنف کی خود مطلبی نہیں
ہے، بلکہ اس سے اس کے صحاح پر عمل کرنے کے دعویٰ کا جھوٹا اور غلط و باطل ہونا قرار دینا نہیں
کیا ہے۔

ثانیاً: مصنف نے اس حدیث کو بغیر اسناد کے لکھا تا کہ حدیث کے کسی راوی پر جرح
اور ظاہر ہے کہ طبرانی ہر جگہ دستیاب نہیں ہو سکتی، غالباً مصنف کے پاس بھی نہیں ہے ورنہ اس کا
کاپہ لکھتا، تو یہ مصنف کی بددیانتی اور خود غرضی نہیں تو اور کیا ہے۔

ثالثاً: جب یہ حدیث حضرت عبادہ بن ثابت صحاح ستہ میں باتفاق الفاظ مروی ہے
چھوڑنا اور طبرانی جیسی کتاب سے نقل کر دینا مصنف کی نفسانیت نہیں تو اور کیا ہے، اور صحاح
کی یہ حقیقت ہے، مصنف اپنے اس انداز سے اپنی اندھی قوم کو فریب دے رہا ہے اور وہ اس
احادیث کے انکار پر تیار ہو گئے ہیں، یہ ہے مذہب غیر مقلدیت کی ننگی تصویر جس کو کوئی ذی
نہیں کر سکتا۔

رابعاً: جب صحاح ستہ کی روایات میں خلف الامام کے الفاظ نہیں ہیں تو طبرانی سے
مقابلہ میں یہ زیادتی کس اعتماد و قوت پر روایت کی، مصنف اس کی کوئی صحیح توجیہ پیش کرنے
روایت سے استدلال کر رہا ہے۔

خامساً: فصحا کے کلام میں زیادتی افادہ سے خالی نہیں ہوتی، مصنف بتائے کہ اس زیادتی
فائدہ ہے؟

سادساً: کیا یہ حدیث طبرانی نص قرآنی اور احادیث صحاح کو منسوخ کر سکتی ہے یا نہیں؟
سابعاً: اگر منسوخ کر سکتی ہے تو مصنف معتبر دلیل سے ثابت کرے۔

ثامناً: قرأت فاتحہ کی فرضیت کیا امام کے پیچھے مقتدیوں ہی پر ہے، امام اور منفرد پر نہیں، مصنف
اگر اپنے آپ کو محدث کہتا ہے تو اپنے اس عقدہ کو حل کرے ورنہ حدیث سے استدلال کرنے کا ارادہ ترک
کرے۔

تاسعاً: کیا فرضیت فاتحہ صرف اسی حدیث سے ثابت ہے؟ یا اور حدیث بھی ایسی ہے جس کو
صحاح ستہ میں سے کسی کتاب نے روایت نہیں کیا ہے۔

عاشرًا: جب یہ حدیث طبرانی نص قرآنی اور احادیث صحاح کو منسوخ نہیں کر سکتی تو مصنف نے
اس حدیث کو کیا اور جدے کر دلیل بنایا اور ساری قوم کو اس پر فخر و ناز ہے۔

مصنف کی دوسری حدیث: جو رسالہ کے ص ۳۳ و ص ۳۴ پر ہے وہ یہ ہے:
لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام۔

(رواہ بیہقی فی کتاب القراءات ص ۴۷)

امام کے پیچھے جو فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

جواب

اولاً: یہ حدیث عبادہ صحیحین بلکہ صحاح ستہ میں بھی مروی ہے، تو مصنف نے ان صحاح کو چھوڑ کر
امام بیہقی کے کسی رسالے سے کیوں نقل کی، ان کی سنن کبریٰ سے کیوں نقل نہیں کی، یہ مصنف کی خود غرضی
نہیں تو اور کیا ہے، مصنف بتائے کیا اسی فریب کا نام عامل بالحدیث اور اہل حدیث ہوتا ہے۔

کیا امام بیہقی کا یہ رسالہ ان کی سنن کبریٰ سے زیادہ معتبر و معتمد ہے؟

ثالثاً: مصنف یہ بتائے کہ اگر فرضیت قرأت لا صلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب سے
ثابت ہو گئی تھی تو خلف الامام کس فائدہ کے لئے آیا۔ آیا یہ مطلب ہے کہ امام کے پیچھے پڑھنے والے
کی نماز تو بغیر فاتحہ پڑھے نہ ہوگی۔ مگر خود امام کی اور منفردوں کی نماز بغیر فاتحہ کے ہی ہو جاتی ہیں۔

رابعاً: مصنف اپنی پوشیدہ حدیث کا مطلب تو بتائے، آیا یہ کہ جس نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ
نہیں پڑھی صرف وہی نماز ناجائز ہے تو اس میں کس چیز کی نفی ہے اور دلیل خصوص کیا ہے؟

خامساً: یا یہ مطلب ہے کہ جس نے بھی امام کے پیچھے فاتحہ ترک کر دی تو اس کی عمر بھر کی کوئی نماز

صحیح نہیں سب باطل ہو گئیں۔ عمل ہی جبط ہو گئے۔ اس مطلب کا دنیا میں کون قائل ہے۔
 کراہ جنہوں نے امام کے پیچھے قرأت نہیں کی ان کی عمر بھر کی نمازیں کیا ہوئیں اور کیا پچھلی نماز
 شرائط و آداب کی ساتھ ہوئیں ان کی صحت موقوف تھی۔

سادسا۔ فرضیت قرأت خلف امام میں یہ حدیث مطلق ہے یا مقید۔ عام ہے یا خاص
 خاص ہے تو دلیل تنقید و تخصیص کیا ہے؟

سابعا۔ کیا اس حدیث کی صحت محض بیہقی کی صحیح سے بطور تقلید تخصیص کافی ہے، یا اس کی
 اور دلیل ہے۔ اگر ہے تو کیا ہے؟

ثامنا۔ مصنف کی یہ حدیث مجروح ہے کہ اسی بیہقی کی سنن کبریٰ میں یہ حدیث بھی
 حدیث: عن زید بن ثابت قال من قرأ وراء الامام فلا صلوة،

(بیہقی سنن کبریٰ ص ۱۶۳ ج ۲)
 حضرت زید ابن ثابت سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس نے امام کے

تو اس کی نماز نہیں۔
 مصنف اگر بیہقی کی روایت کو معتبر مانتا ہے تو اس کی روایت کو بھی معتبر مانے اور

ہونے سے توبہ کرے۔
 ثاسعا: امام بیہقی نے اسی سنن کبریٰ میں ایک یہ حدیث مرفوع بھی روایت کی ہے:

قال النبی ﷺ: من صلی خلف الامام فان قرأ الامام له قرأة۔
 (بیہقی ص ۱۵۹ ج ۲)

حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو بیشک امام کا قرأت کرنا
 قرأت کرنا ہے۔

تو مصنف اگر امام بیہقی کی اس حدیث پر ایمان رکھتا ہے تو اپنے باطل مذہب سے
 اپنے مقلد خفی ہونے کا اعلان کرے، لیکن مصنف اگر فی الواقع اہل حدیث ہوتا تو اس حدیث

توبہ کر لیتا مگر اس کو توبہ کی توفیق نہ ہوگی۔
 عاشرا: انہیں امام بیہقی نے اپنی سنن کبریٰ میں یہ حدیث مرفوع بھی روایت کی ہے:

قال النبی ﷺ: من كان له امام فان قرأ الامام له قرأة۔ (بیہقی ص ۱۶۰ ج ۲)

حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس امام ہو تو بیشک امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔
 تو یہ مصنف اگر بیہقی اور حدیث کو مانتا ہے تو اپنی غیر مقلدیت سے توبہ کرے اور خفی ہونے کا
 طمان کرے ورنہ اپنے دشمن حدیث و مخالف بیہقی ہونے کو شائع کرے اور اپنی پیش کردہ حدیث اور ان
 حدیث میں توفیق بیان کرے۔

مصنف کی تیسری حدیث

مصنف نے اپنے اثبات دعویٰ میں یہ تیسری حدیث پیش کی ہے جو رسالہ کے ص ۴ پر ہے۔
 لعلمکم تقرؤن خلف امامکم لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب۔

شاید کہ تم اپنے امام کے پیچھے قرأت کرتے ہو تو سوائے فاتحہ کے کچھ نہ پڑھو۔
 جواب اولاً: مصنف یہ بتائے کہ جب مقتدی قرأت امام کے وقت اس حدیث کے حکم سے فاتحہ

پڑھے گا تو وہ استماع والنصا نہ کر سکے گا، تو اس میں حکم قرآنی "فاستمعوا له وانصتوا" کی مخالفت
 ہوگی یا نہیں؟

ثانیاً: جب صحاح ستہ میں سے صحیح مسلم وابن ماجہ میں یہ حدیث بالفاظ مختلف مروی ہے،
 اذا قرء الامام فانصتوا۔ جب امام قرأت کرے تو تم چپ رہو۔

تو بموجب اس حدیث کے بوقت قرأت امام فاتحہ پڑھنے میں اس حدیث مسلم وابن ماجہ کی
 مخالفت ہوگی یا نہیں؟

ثالثاً: مصنف کی پیش کردہ حدیث حدیث ثین حدیث موقوف ہے، چنانچہ جواہر النقی حاشیہ بیہقی
 میں اس کی تصریح موجود ہے، تو مصنف بتائے کہ کیا حدیث موقوف اس کے مذہب کی دلیل ہے اور کیا

حدیث موقوف حدیث مرفوع کو منسوخ کر سکتی ہے؟
 رابعا: جب خود اس حدیث کے راوی ابو داؤد و امام بیہقی نے اس حدیث کو روایت کرنے کے

بعد اپنے امام کی تقلید پر عمل کرنا مقدم قرار دیا، مصنف کا تمام صحاح ستہ کے مقابلہ میں اس کو قابل عمل
 قرار دینا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

خامسا: جب مصنف اس قدر جاہل ہے کہ حدیث مرفوع و موقوف کے امتیاز اور مراتب سے بے
 خبر ہے تو اس کو حدیث پر عمل کرنے کا کیوں خط پیدا ہو گیا ہے۔

سادسا: جب مصنف حدیث کے اقسام اور مراتب سے جاہل ہے تو عامل بالحدیث ہونے کا

اسے سودا کیوں ہو گیا ہے۔

سبعاً: اس حدیث سے قرأت فاتحہ کی فرضیت آیا بصراحۃ النص ثانی ہے یا باشارۃ بالقضاء النص؟ اور ان کی کیا تعریف ہے؟

ثامناً: حدیث کے الفاظ الا لصاحۃ الكتاب سے استثناء متصل مراد ہے یا منفصل ہے اس پر کیا دلیل ہے؟

تاسعاً: فانہ لا صلوة الحدیث کس کا بیان ہے؟ آیا مستثنیٰ منہ کا یا مستثنیٰ کا؟
عاشرًا: لا نہ علوا، آیا نہیں کا صیغہ ہے یا نفی کا؟ اور نفی نفی میں کیا فرق ہے اور فرضیت جملہ سے مستفاد ہے، ہر بات دلیل سے ہو۔

مد علی قاری اور مولوی عبدالحی نہ ہمارے امام نہ ہم ان کے مقلد، اور یہ خود مقلد امام مصنف نے ان کا ذکر کیوں کیا کہ یہ اس حدیث کے عامل نہیں۔

مصنف کی چوتھی حدیث

مصنف نے اپنے رسالے کے ص ۶ پر یہ حدیث امام بیہقی کے رسالہ سے نقل کی سنن سے اس کی صحیح پیش کی، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: فلا تقرؤا بشئ من القرآن اذا جہرتم الا بام القرآن۔ (رسالہ بیہقی ص ۴۴)

تم قرآن سے کچھ مت پڑھو جب امام بالجہر پڑھے مگر الحمد شریف۔

جواب اولاً: اس مسئلہ میں صحاح کی احادیث موجود ہوتے ہوئے امام بیہقی کے رسالہ حدیث کو پیش کر دینا بددیانتی نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ غیر مقلد جو اپنے ملون کی اندھی تقلید کرنے والے اس مصنف کی حرکت پر کچھ نہ کہیں تو یہ ان کی کم علمی اور جہالت ہے، مگر اہل علم اور حدیث والے اس کی غلطی اور بے مائیگی کو خوب پہچان لیں گے۔

ثانیاً: جب امام جہر سے قرأت کرے گا تو بحکم قرآن مقتدی پر استماع وانصات واجب حدیث سے اس کے ذمہ پر فاتحہ کو واجب قرار دینا کیا حکم خداوندی کا مقابلہ ہے یا نہیں؟ کے نزدیک کتاب اللہ حدیث میں بھی ایسا مقابلہ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

ثالثاً: کیا حدیث خبر واحد کتاب اللہ کے حکم کو منسوخ کر سکتی ہے؟ اگر کر سکتی ہے تو دلیل

ورنہ خفی ہوتے کا اعلان کرے۔

رابعاً: یہ حدیث وجوب فاتحہ کے لئے اگر نص ہے تو جہری نمازوں میں ہوگی تو سری نمازوں میں اس سے وجوب فاتحہ کس طرح ثابت ہے۔

خامساً: سری نمازوں میں بھی امام قرأت کرتا ہے تو بحکم قرآن اس پر انصات واجب، تو وجوب انصات کے منافی ہے یا نہیں؟

سادساً: سری نمازوں میں بموجب حدیث مسلم "اذا قرء الامام فانصتوا" کے مقتدی پر انصات واجب ہوا تو اس حدیث سے اس پر وجوب فاتحہ کیسے ثابت ہوگا؟

سابعاً: امام طحاوی نے اس حدیث کو موقوف بتایا ہے تو حدیث موقوف حدیث مرفوع کو کیسے منسوخ کر سکتی ہے؟

تاسعاً: اس حدیث کے رواۃ میں نافع بن محمود مجہول وغیر معروف راوی ہے تو یہ حدیث مجروح ہوئی یا نہیں؟

عاشرًا: غیر مقلدین کے جھوٹے مذہب کی یہ حقیقت ہے کہ وہ اگرچہ اہل حدیث اپنے آپ کو کہتے ہیں اور حدیث موقوف بلکہ مجروح کو اپنی دلیل بتاتے ہیں، یہ ان کے دلائل کا احوال ہے۔

مصنف کی پانچویں حدیث

یہ حدیث اس رسالہ کے ص ۸ پر ہے۔ یہ بھی امام بیہقی کے رسالہ سے ہے۔

سألت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ فقلت وان كنت خلفك فقال وان كنت خلفي فقلت وان قرأت قال وان قرأت۔ (رسالہ کتاب القراءات ص ۴۰)

یزید ابن شریک نے کہا کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام کے پیچھے قرأت کرنے کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے مجھ سے فرمایا: تو قرأت کر، پھر میں نے کہا اگرچہ میں آپ کے پیچھے ہوں؟ فرمایا: اگرچہ تو میرے پیچھے ہو، میں نے کہا اگرچہ آپ قرأت کرتے ہوں فرمایا کہ اگرچہ میں قرأت کرتا ہوں۔

جواب اولاً: یہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے اور شارع علیہ

السلام کا قول نہیں، تو یہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے یا نہیں؟

ثانیاً: جب یہ قول صحابی ہے تو قول نبی ﷺ کے قول کے معارض ہو سکتا ہے یا نہیں؟

ثالثاً: یہ قول صحابی ہے تو آیا کریمہ و صحاح احادیث کے خلاف ہے تو ان کے مقابلہ کیا اس

ضروری ہے یا نہیں؟

رابعاً: اگر اس حدیث کی اسناد جید تھی تو اس کو صحاح ستہ میں سے کسی کتاب نے کیوں رد کیا، اس کی وجہ مصنف ظاہر کرے۔

خامساً: جب بحکم قرآن واحادیث مرفوعہ صحیحہ مقتدی پر استماع وانصات واجب ہے تو

وجوب قرأت فاتحہ اس جیسی حدیث سے کس طرح ثابت ہوگا؟

سادساً: اگر فرض کر لیا جائے کہ حضرت فاروق اعظم کا یہی مذہب ہے تو ان کا مذہب مرتد

واحادیث صحیحہ کے خلاف و مقابل کیوں ہے؟

سابعاً: یہ حدیث مصنف کے نزدیک کس مرتبہ کی ہے، اس سے حکم کتاب اللہ واحادیث

منسوخ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

ثامناً: انہیں حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول بھی احادیث میں مروی

انہوں نے خاص اسی مسئلہ میں یہ

فرمایا: لیست فی فہم الذی یقرأ خلف الامام حجراً۔

(موطا امام محمد ص ۷۹)

جو امام کے پیچھے قرأت کرے کاش اس کے منہ میں پتھر ہوتا۔

تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کونسا قول صحیح ہے اور کونسا قابل عمل ہے؟

تاسعاً: انہیں امام بیہقی کی سنن کبریٰ کے حاشیہ پر انہیں حضرت عمر فاروق کا یہ قول منقول

قال عمر بن الخطاب وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فہم حجر۔

حضرت عمر نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرے میں پسند کرتا ہوں کہ اس کے منہ میں

تو جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہ مختلف اقوال مروی ہیں تو کس قول کو

سمجھا جائے اور کس کو سند بنایا جائے؟

عاشر: یہ مصنف اب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان مختلف اقوال کی تاریخ

اور یہ ظاہر کرے کہ کون قول مقدم ہے اور کون مؤخر ہے اور انہوں نے خود کس پر عمل کیا، پھر مصنف کی

عیاری ملاحظہ ہو کہ ادھر تو وہ ہم سے حدیث مرفوع طلب کرتا ہے اور قولی حدیث کا مطالبہ کرتا ہے، حدیث

فعلی کو نہیں مانتا، اور خود حدیث موقوف بلکہ مجروح سے استدلال کر رہا ہے، یہ ہے اس کی بے ایمانی و بد

دیانتی کا مظاہرہ، اس کمزور حقیقت پر اس کا عامل بالحدیث ہونے کا دعویٰ اس کی اندھی اور جاہل قوم غیر

مقتدین قدر کرے تو کرے لیکن جو حقیقت اہل حدیث ہیں وہ اس کی بات اور اس کے ایسے غلط

استدلالات کو پتھر سے ماریں گے اور اس کو نا اہل اور دشمن حدیث قرار دیں گے۔

مصنف کے وہ انعامی سوالات اور ان کے تحقیقی جوابات ملاحظہ ہوں

مصنف نے اپنے سوالات میں اگرچہ نہایت عیاری و فریب کاری سے کام لیا ہو اور پھر بنا بر

خوف کے انکو شرط سے مشروط کیا ہے اور اسکے ساتھ اپنا یہ گندہ عقیدہ بھی ظاہر کر دیا کہ قول نبی ﷺ کو حجت

و دلیل ماننا ہے، اور فعل شارع علیہ السلام نہیں مانتا۔ باوجودیکہ فعل نبی ﷺ بھی اہل اسلام کے نزدیک

دلیل ہے۔ مصنف نے اس ضمن میں احادیث فعلیہ کا انکار کر کے نصف شرع کا انکار کر دیا۔ یہ ہے اس

کے دعوئے اسلام کی حقیقت کہ فعل نبی ﷺ کا منکر اور مخالف ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ قول و فعل نبی

ﷺ کا منکر و مخالف ہے۔ ان غیر مقلدین کا مذہب ہی یہ ہے جس کا کہیں دب کر اقرار بھی کر لیتے ہیں۔

بحث مسئلہ قرأت خلف الامام

سوال اول۔ نبی ﷺ نے مقتدیوں کو سورہ فاتحہ پڑھنے سے منع کیا ہو۔ یا یوں فرمایا ہو کہ تم مقتدی

بن کر سورہ فاتحہ پڑھو گے تو تمہاری نماز نہ ہوگی۔ ایک ہزار نقد انعام لو۔

جواب

اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں خاص اس مسئلہ میں آیہ کریمہ نازل فرماتا ہے وہ یہ ہے:

واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ و انتصتوا لعلکم ترحمون۔

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے سنو اور چپ رہو کہ تم پر رحم کیا جائے۔

(سورۃ اعراف پ ۹ رکوع ۱۳)

امام بیہقی اس آیہ کریمہ کا سبب نزول سنن کبریٰ میں اس طرح نقل فرماتے ہیں:

عن محاہد قال کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الصلاۃ فسمع قرأۃ فنی من الانصار فنزلت

واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔

حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قرأت پڑھ رہے تھے آپ نے انصار کے ایک نوجوان کی قرأت سنی تو یہ آئے کریمہ نازل ہوئی کہ جب قرآن پڑھا تو اسے سنو اور چپ رہو۔

نبیہ کی اس روایت سے ثابت ہو گیا۔ کہ یہ آئے کریمہ خاص اسی مسئلہ قرأت خلف اللہ نازل ہوئی، اور آیت نے مقتدی کو سننے اور چپ رہنے کا حکم دیا تو امام کی قرأت کے وقت مقتدی چپ رہنا اس آیت سے صراحتہ ثابت ہو گیا، تو اس آیت نے مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت کرے کہ دیا اور ظاہر ہے کہ جب مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھے گا تو سننا اور چپ رہنا ترک ہوتا ہے اور خدا نا فرمانی اور مخالفت ہوتی ہے اور حدیث سے کلام اللہ کا منسوخ کرنا لازم آتا ہے اور یہ غلط و باطل خود حکم حدیث کے خلاف ہے۔ چنانچہ دارقطنی وابن عدی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کی:

کلامی لا ینسخ کلام اللہ و کلام اللہ ینسخ کلامی۔

(جامع صغیر مصری ص ۸۱ ج ۲)

نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری حدیث کلام اللہ کو منسوخ نہیں کرتی اور کلام اللہ میرے کلام کو دیتا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ حدیث حکم قرآنی کو منسوخ نہیں کر سکتی، لہذا جب خاص میں صریح آیت موجود ہے تو اس کے موجود ہوتے ہوئے احادیث کو دلیل بنانا آیت پر ایمان لانے منافی ہے اور حدیث سے آیت کے حکم کو منسوخ کرنا ہے اور ایسا کوئی نام کا اہل حدیث بھی نہ کرے آیت کے مقابل حدیث پر عمل کرے، تو اس مسئلہ میں آیت کریمہ کے باوجود کسی حدیث کو کس طرح کیا جائے، لیکن غیر مقلدین کی جہالت پر اتمام حجت کے لئے چند احادیث بھی پیش کرتا ہوں۔ حدیث (۱) صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ و قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے بنی کریم ﷺ نے فرمایا:

لیؤمکم احدکم فاذا کبر فکبروا واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین
امیں۔ عن قتادہ من الزیادہ واذا قرء فانصتوا فقال حدیث ابی ہریرۃ صحیح۔

چاہئے کہ تم سے ایک امامت کرے، جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ عید المغمضوب علیہم ولا الصالین کہے تو تم آمین کہو، اور حضرت قتادہ سے یہ اور مروی ہے کہ جب امام قرأت کرے تو تم چپ رہو، امام مسلم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث (۲) ابوداؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: قال اما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرء فانصتوا۔

حضور نبی ﷺ نے فرمایا کہ امام کو مقتدا بنایا گیا ہے جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو چپ رہو۔

حدیث (۳) اذا قرء الامام فانصتوا۔ جب امام قرأت کرے تو تم چپ رہو۔

حدیث (۴) ابن ماجہ میں ہے: قال رسول اللہ ﷺ اذا قرء الامام فانصتوا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم چپ رہو۔

حدیث (۵) جامع ترمذی شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: من صلی رکعة لم یقرء فیہا ام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام۔ (ترمذی شریف ص ۴۲)

جس نے کوئی رکعت پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر جب امام کے پیچھے ہو

حدیث (۶) نسائی شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے: قال رسول اللہ ﷺ انما الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرء فانصتوا۔ (نسائی ص ۹۲)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کی اقتداء کی جائے، جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم چپ رہو۔

حدیث (۷) ابن ماجہ شریف میں ہے جو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا: قال رسول اللہ ﷺ من کان له امام فقرأ الامام له قراءة۔ (ابن ماجہ ص ۶۱)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

حدیث (۸) امام بیہقی کی سنن کبریٰ میں ہے: قال النبی ﷺ: من صلی خلف الامام فان قرأ الامام له قراءة۔ (بیہقی ص ۱۵۹ ج ۲)

حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو بیشک امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔ حدیث (۹) انہیں امام بیہقی کی سنن کبریٰ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی

لہذا ہم بھی اس جرح کو پیش نہیں کرتے۔ اگر مصنف نے مسئلہ قرأت خلف الامام کی جرح کے جواب کی ہمت کی تو ہم بھی اپنی بقیہ جرح کو پیش کر دیں گے۔ لہذا اس مسئلہ پر اپنے دلائل پیش کرتے ہیں۔ یہ ظاہر ہے۔ آمین یا از قسم کی دعا ہے یا از قسم اللہ ہے۔ اگر از قسم دعا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے:

قال عطا آمین دعا۔ حضرت عطائے فرمایا کہ آمین دعا ہے۔

(بخاری مصطفائی ص ۱۰۷)

اور قرآن کریم میں دعا کے متعلق وارد ہے:

آیت۔ ادعور بحکم تضرعا وخفیہ۔ اپنے رب سے دعا کرو گڑ گڑاتے اور آہستہ

(سورۃ اعراف پارہ ۸ رکوع ۶)

تو آہ کریمہ سے ثابت ہو گیا کہ دعا آہستہ ہونی چاہئے۔ دعا۔ کے لئے جہر نہیں ہے۔ اور اگر آمین از قسم ذکر اللہ ہے تو قرآن کریم میں ذکر اللہ کے متعلق وارد ہے۔

آیت۔ اذکر ربک فی نفسک تضرعا وخفیہ دون الجہر من القول۔ اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرو اور زاری کر بے آواز نکالے زبان سے۔

(سورۃ اعراف ع ۱)

بالجملہ آمین سے جو بھی مراد لیا جائے قرآن کریم نے اس کو آہستہ کہنے کا حکم فرمایا۔ لہذا کتاب اللہ نے آمین کو آہستہ و بے آواز کہنا بتایا تو آمین کے بالجہر کہنے کی ممانعت کلام الہی سے ثابت ہوئی۔ تو قرآن کی ایسی صریح دلیل ہوتے ہوئے کسی اور دلیل کی حاجت باقی نہیں رہتی مگر ہم اتمام حجت کے لئے چند صحاح احادیث بھی پیش کرتے ہیں:

حدیث (۱) عن وائل عن ابیہ ان النبی ﷺ قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بہا صوتہ۔ (ترمذی ص ۳۴)

حضرت وائل سے مروی ہے وہ اپنے والد سے راوی کہ بیشک نبی ﷺ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کو پڑھا اور پھر آمین کہا اور اس کے ساتھ اپنی آواز پست کی۔

حدیث (۲) عن علقمۃ یحدث عن وائل انہ صلی مع رسول اللہ ﷺ قال قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین خفض بہا صوتہ۔

حضرت علقمہ سے مروی ہے وہ حضرت وائل سے راوی کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز

ہے: انہ کان یقول من صلی وراء الامام کفاه قرأ الامام۔ جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت کافی ہے۔

حدیث (۱۰) اسی سنن کبریٰ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، وہ ہیں من قرء وراء الامام فلا صلوة لہ۔ جس نے امام کے پیچھے قرأت کی تو اس کی نماز ہی نہیں۔ اس موضوع پر کثیر احادیث پیش کی جاسکتی ہیں لیکن یہ صرف صحاح سے دس منقول ہوئیں میں صاف طور پر فرمادیا گیا کہ جب امام قرأت کرے تو مقتدی سنے اور چپکار ہے کہ امام کی قرأت متھکے لئے کافی ہے، مقتدی کا اس وقت سورہ فاتحہ پڑھنا قرآنی حکم کے خلاف اور ان احادیث کے خلاف ہے، اور مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنے کی ممانعت قرآن و حدیث سے ثابت ہوگئی، مصنف ایسا جاہل کہ اپنی پیش کردہ احادیث سے جو موقوف و مجروح احادیث ہیں ان سے حکم قرآنی اور احادیث منسوخ کرنا چاہتا ہے کہ یہ ہم نے حدیث پیش کر کے ثابت کر دیا کہ حدیث آیت کے حکم کو منسوخ کر سکتی، تو اہل اسلام کو آیت اور ان احادیث صحاح ستہ پر نل کرنا چاہئے، پھر اس قدر روشن اور صریح کے ہوتے ہوئے بھی اگر مصنف یا کوئی غیر مقلد نہ مانے اور اپنی ضد پر اڑا رہے تو وہ بحکم اللہ عنہ فنبہم کا مصداق ہو چکا ہے اور اس میں صداقت اور حق پسندی کا جذبہ مٹ چکا ہے اور وہ اپنی بے جتنا ماتم کرے کم ہے۔ وما علینا الا البلاغ

بحث مسئلہ آمین بالجہر

سوال دوم۔ نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کو آمین بالجہر سے اقتدا کی حالت میں منع فرمایا ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہو کہ تم آہستہ آمین کہو۔ ایک ہزار نقد انعام حاصل کرو:

جواب

خاص اس مسئلہ میں میرا ایک رسالہ ہے جس میں غیر مقلدین کی ہر حدیث پر جرح کی گئی اگر مصنف اس مسئلہ میں کوئی حدیث پیش کرتا تو اس کی جرح لکھ دی جاتی مگر چونکہ وہ اپنی کمزوری کو چھپانا ہے۔ اسی لئے اس نے اس مسئلہ میں کوئی حدیث پیش نہیں کی۔ باوجودیکہ جیسے پہلے مسئلہ میں نے جس طرح اپنی احادیث پیش کی تھیں اسی طرح اس مسئلہ میں پیش کرتا لیکن اس کو اپنے دلائل کمزوری کا خود بھی احساس ہے اسی لئے وہ آمین بالجہر کے دلائل پیش نہ کر سکا۔

پڑھی تو حضور نے غیر المغضوب علیہم ولا الصالین کو پڑھا پھر فرمایا، آمین اور اس کے ساتھ اپنی آواز کو پست کیا۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ حضور بنی کریم ﷺ نے آمین بالجہر نہیں فرمائی بلکہ آہستہ کی صحابہ کرام کا عمل اسی پر ہا کہ وہ آمین آہستہ کہتے، چنانچہ خلفائے راشدین کا عمل مروی ہے کہ حدیث (۳) ان عمر و علیا لم یكونا یجہران نامیں۔ بیشک حضرت عمر و حضرت علی آمین بالجہر نہیں کہتے تھے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ خیر القرون میں بھی آمین بالجہر نہیں کہی جاتی تھی اور صحابہ سے بھی اسی طرح ثابت ہے، تو جب شارع ﷺ و خلفائے راشدین کے فعل سے آمین بالجہر ثابت نہیں ہوئی آمین کا آہستہ کہنا ثابت ہوا اور آمین بالجہر کی ممانعت ثابت ہوئی۔

مسئلہ رفع یدین

سوال سوم۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہو کہ رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین مت کیا کرو۔ یا اب میں نے اسے منسوخ کر دیا ہے۔ ایک ہزار نقد انعام لو۔

جواب

اہل سنت احناف شروع نماز بوقت تکبیر تحریر کے رفع یدین کو سنت کہتے ہیں۔ اور رکوع سے پہلے یا بعد رفع یدین کا حکم نہیں دیتے۔ دلائل یہ ہیں:

حدیث (۱) عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود الا اصلی حکم صلوة رسول اللہ ﷺ قال فصلی فلم یرفع یدہ الا مرة۔

(ابوداؤد شریف ص ۱۱۶ مجتہائی دہلی باب من لم یذکر الرفع عند الركوع)

حضرت علقمہ سے مروی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھا دوں۔ راوی نے کہا انہوں نے نماز پڑھائی اور رفع یدین صرف ایک بار کیا۔

حدیث (۲) عن السراء ان رسول اللہ ﷺ اذا فتحت الصلوة رفع یدہ الی قریب من نیہ ثم لا یعود۔ (ابوداؤد شریف باب مذکور ص ۱۱۶ جلد ۱)

حضرت براء سے مروی کہ بیشک رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھ کانوں کے

قریب تک اٹھاتے پھر ایب دوبارہ نہ کرتے۔

حدیث (۳) عن السراء بن عازب قال رأیت رسول اللہ ﷺ رفع یدہ جبیں افتتح الصلوة ثم لم یرفعها حتی انصرف۔ (ابوداؤد شریف ص ۱۱۶)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نے نماز شروع کی تو رفع یدین کیا۔ پھر نماز سے فارغ ہونے تک رفع یدین نہیں کیا۔

حدیث (۴) عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود الا اصلی حکم صلوة رسول اللہ ﷺ فصلی فلم یرفع یدہ الا فی اول مرة قال ابن عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث حسن۔ (ترمذی شریف ص ۲۵ باب رفع الیدین عن الركوع)

حضرت علقمہ سے مروی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا تمہیں رسول اللہ ﷺ کی جیسی نماز پڑھا دوں۔ پھر انہوں نے نماز شروع کی اور اپنے ہاتھ پہلی بار کے سوا کہیں نہیں اٹھائے۔ یعنی رفع یدین صرف ابتدا میں کیا۔ امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔

حدیث (۵) عن علقمة عن عبد الله قال الا اخبرکم بصلوة رسول اللہ ﷺ قال فقام مرفوع یدہ اول مرة ثم لم یعد۔

(نسائی شریف ص ۱۰۳)

حضرت علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے راوی۔ انہوں نے فرمایا کہ میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز سے خبردار کروں راوی نے کہا تو انہوں نے قیام کیا اور رفع یدین پہلی بار کیا۔ پھر دوبارہ نہیں کیا۔

حدیث (۶) عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال صلیت خلف النبی ﷺ وابی بکرو عمر فلم یرفعوا الیدیہم الا عند افتتاح الصلوة۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی تو کسی نے شروع نماز کے سوا کہیں رفع یدین نہیں کیا۔

(بیہقی ص ۹۷ جلد ۲)

حدیث (۷) عن علی رضی اللہ عنہ انہ کان یرفع یدہ فی تکبیرة الا ولی من الصلوة ثم لا یرفع شیء منها۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی کہ وہ نماز میں رفع یدین تکبیر اولیٰ میں کرتے پھر نماز میں کہیں

اور نہ کرتے۔

(بیہقی ص ۸۰ جلد ۲)

بالجملہ ان احادیث نے مسئلہ صاف کر دیا رفع یدین نماز میں صرف تکبیر اولیٰ کے وقت نماز میں رفع یدین کہیں اور نہیں۔ لہذا رکوع کے قبل یا بعد رفع یدین کرنا فعل نبی ﷺ اور فعل خلفاء راشدین سے ثابت نہیں، بلکہ اس کا ثبوت صرف بوقت تکبیر اولیٰ کے ہے۔ رکوع سے قبل و بعد کا نہیں۔ اب مسئلہ کا اس کے خلاف کرنا اللہ و رسول جل جلالہ ﷺ سے مقابلہ کرنا ہے۔ تو احناف کا مذہب ان احادیث کے موافق ہے اور غیر مقلدین کا ان کے مخالف ہے۔ تعجب ہے کہ غیر مقلدین مدعی احمدیہ ہو کر احادیث کی مخالفت کرتے ہیں اور پھر اپنے آپ کو احمدیہ کہتے ہوئے شرم نہیں کرتے۔

مسئلہ زیر ناف ہاتھوں کا رکھنا

سوال چہارم۔ نبی ﷺ نے سینہ پر ہاتھ باندھنے سے منع فرمایا ہو۔ آپ نے ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کا حکم صادر فرمایا ہو۔ ایک ہزار انعام وصول کرو۔

جواب

احناف مردوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنے کو منع کرتے ہیں اور زیر ناف ہاتھ باندھنے کو قرار دیتے ہیں، اس کے دلائل یہ ہیں۔

حدیث (۱) ان علیاً رضی اللہ عنہ قال السنة وضع الکف علی الکف فی الصلوۃ تحت السرة۔

پیشک حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز میں ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر زیر ناف رکھنا سنت ہے۔ (ابوداؤد مصری باب وضع الیمنی علی الیسری ص ۲۰۱ جلد ۱)

حدیث (۲) قال ابو ہریرۃ اخذ الاکف علی الاکف فی الصلوۃ تحت السرة۔ (ابوداؤد مصری ص ۲۰۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا نماز میں ہاتھوں کا ہاتھوں کو زیر ناف پکڑ کر رکھنا سنت ہے۔ حدیث (۳) عن علی رضی اللہ عنہ قال ان من السنة فی الصلوۃ وضع الکف علی الکف تحت السرة۔

(بیہقی ص ۳۱ جلد ۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: پیشک نماز میں ایک ہاتھ کا دوسرے

پر زیر ناف رکھنا سنت ہے۔

بالجملہ ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ سیدھے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر زیر ناف رکھنا سنت ہے اور اخلاق نبوت سے ہے۔ اب اس سے زائد صاف دلائل کیا ہو سکتے ہیں، اسی بنا پر مذہب حنفی میں زیر ناف ہاتھ رکھے جاتے ہیں۔ لہذا احناف کا عمل تو ان احادیث کے موافق ہے اور غیر مقلدین کا عمل ان احادیث کے خلاف ثابت ہوا۔ تو ان کو اس بنیاد پر اپنے آپ کو احمدیہ کہنا چاہئے۔

مسئلہ عدد رکعات تراویح

سوال پنجم۔ نبی ﷺ نے آٹھ رکعات تراویح سے منع فرمایا ہو، یا حکم صادر فرمایا ہو کہ تم آٹھ رکعات تراویح مت پڑھو۔ ایک ہزار انعام وصول کرو۔

جواب

احناف کے نزدیک تراویح کی بیس رکعات ہیں اور دلائل یہ ہیں:

حدیث (۱) عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان فی غیر جماعۃ عۃ بعشرین رکعة والوتر۔ (بیہقی شریف ص ۴۹۶ ج ۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ ماہ رمضان میں بغیر جماعت ۲۰ رکعات اور وتر نماز پڑھتے تھے۔

حدیث (۲) عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عہد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی شہر رمضان بعشرین رکعة۔ (بیہقی شریف ص ۴۹۶ ج ۲)

حضرت سائب بن یزید سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ زمانہ فاروقی میں ماہ رمضان میں صحابہ ۲۰ رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے۔

حدیث (۳) عن علی رضی اللہ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منهم رجلاً یصلی بالناس عشرین رکعة۔ (بیہقی ص ۴۹۶ ج ۲)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی کہ وہ قاریوں کو بلا کر رمضان میں ایک کو حکم دیتے کہ وہ لوگوں کو بیس رکعات نماز پڑھائے۔

حدیث (۴) عن یزید بن رومان قال: الناس یقومون فی رمضان عمر بن الخطاب

رعى الله عنه في رمضان ثلاث وعشرين ويوتر ثلاث۔

(نہجی ص ۴۹۲ ج ۲)

یزید بن رومان سے مروی کہ لوگ زمانہ فاروقی میں رمضان میں ۲۰ رکعات نماز پڑھتے اور روایات کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ ۲۰ رکعت تراویح تھیں اور تین رکعات وتر کی پڑھتے۔

بالجملہ ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ تراویح کی بیس رکعات ہیں، حضرات خلفائے راشدین کے زمانہ میں بھی یہی معمول رہا، اس کے بعد امت کا اسی بیس رکعات پر اجماع ہو گیا۔ اور جن روایات میں ۸ رکعات وارد ہیں وہ قیام الیل یعنی نماز تہجد کی ہیں جو ماہ رمضان کے ساتھ خاص نہیں، انہیں غیر مقلدین کا تراویح سمجھنا ان کی حدیث سے لاعلمی کی دلیل ہے کہ احادیث میں تراویح کو قیام رمضان تعبیر کیا گیا ہے اور تہجد کو قیام الیل سے بیان کیا گیا ہے، تو آٹھ رکعات تہجد کی ہیں، یہ تراویح کی نہیں ہیں کہ تراویح کی تو بیس رکعات ہی ہیں۔ مصنف یا اور کوئی غیر مقلد لفظ تراویح کے معنی اور حقیقت سے واقف ہیں، اگر جانتے تو ۸ رکعات کو تراویح نہ کہتے کہ تراویح ترویجہ کی جمع ہے اور ترویجہ چار رکعات ہوتا ہے اور جمع میں کم از کم تین مفرد ہونا چاہئے تو تین ترویجوں کی بارہ رکعات ہونی چاہئے، ۸ رکعات میں تین ترویجے نہیں ہو سکتے، اسی بنا پر غیر مقلدین کا ۸ رکعات کو تراویح کہنا زبان عربی سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔

علاوہ بریں نماز پنج گانہ کی ضروری رکعات ۲۰ رہوتی ہیں، ۱۷ فرض اور تین رکعت وتر کی شرع نے ان بیس رکعات کی تکمیل کے لئے یہ بیس تراویح مقرر فرمادیں، غیر مقلد اپنی ۸ رکعات کی کوئی وجہ بتائیں اور ان کا تراویح ہونا ثابت کریں۔

الحاصل ہم نے تراویح کی ۲۰ رکعات کی لغوی و عقلی و نقلی وجہ بیان کر دی، کسی غیر مقلد میں اگر ہمت ہو تو وہ ۸ رکعات کی ایسی وجہ ذکر کرے اور زمانہ خلفاء کا عمل دکھائے کہ انہیں نے ۸ رکعات تراویح پڑھی ہیں اور صحابہ کرام ۸ رکعات تراویح پڑھا کرتے تھے۔

مسئلہ مسح رقبہ

سوال ششم۔ نبی ﷺ نے حنفیہ کی طرح گردن کا مسح کرنے کا حکم دیا ہو یا حلقوم کاٹنے کا حکم فرمایا ہو۔ ایک ہزار نقد انعام وصول کرو۔

جواب

احناف کے نزدیک وضو میں گردن کا مسح صرف مستحب ہے اور حلقوم کا بدعت ہے۔ حدیث (۱) عن طلحة بن مصرف عن ابیہ عن جده قال رأیت رسول اللہ ﷺ یمسح رأسه مرة واحدة حتی بلغ القذال هو اول القفا۔ (ابوداؤد ص ۱۶)

طلحہ بن مصرف سے مروی ہے وہ اپنے والد سے راوی وہ اپنے دادا سے راوی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے سر کا مسح ایک بار کیا یہاں تک کہ گدی یعنی گردن تک پہنچے۔

حدیث (۲) عن لیث بن ابی سلیم فقال مسح رأسه حتی بلغ القذال هو اول القفا، (نہجی ص ۶۰ ج ۱)

عبدالوارث نے لیث بن ابی سلیم سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے سر کا مسح کیا یہاں تک کہ گدی کے پہلے حصہ یعنی گردن کا مسح کیا۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ وضو میں گردن کا مسح بھی فعل نبی ﷺ سے ثابت ہے اور عقل بھی یہی کہتی ہے کہ جب کانوں کا مسح سر کی وجہ سے ہے کہ وہ سر کا جز ہیں۔ حدیث شریف میں ہے لا ذناب من الراس، یعنی کان سر ہی سے ہیں اور گردن تو سر کی اصل اور جز ہے، تو جب کانوں کا مسح سر کی وجہ سے ہے تو گردن کا مسح بھی سر کی وجہ سے ہونا چاہئے۔ غیر مقلدین کو ایسے مسائل میں نہیں الجھنا چاہئے

مسئلہ ربع سر

سوال ہفتم: نبی ﷺ نے چوتھائی سر کے مسح کا حکم دیا، یا آپ نے فرمایا ہو کہ تم پورے سر کا مسح نہ کرو۔ ایک ہزار نقد انعام۔

جواب: احناف صحت چوتھائی سر کا مسح فرض کہتے ہیں اور پورے سر کا مسح سنت کہتے ہیں۔ حدیث (۱) مسلم شریف میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ان النبی ﷺ توضأ فمسح بصابیئہ۔ (مشکوٰۃ ص ۱۲۶)

بیشک نبی ﷺ نے وضو کیا تو اپنی پیشانی کی مقدار چوتھائی سر پر مسح فرمایا۔ حدیث (۲) ترمذی شریف میں انہیں مغیرہ سے مروی ہے: انه مسح علی ناصیئہ۔ (ترمذی ص ۱۱۵)

حدیث (۳) ابوداؤد شریف میں انہیں سے مروی ہے۔

اب رسول اللہ ﷺ تو صاوم مسح ناصبتہ۔ بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا بمقدار پیشانی مسح فرمایا۔

حدیث (۴) نسائی شریف میں انہیں سے مروی ہے:

اب السی ﷺ تو ضاء فمسح ناصیۃ پیشک نبی ﷺ نے وضو کیا اور بمقدار پیشانی کے مسح (نسائی ص ۱۵)

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ جب چوتھائی سر کے مسح پر کفایت کی تو چوتھائی سر کا مسح قرار ہے۔

وتر میں بوقت قنوت رفع یدین کرنا

سوال دہم۔ نبی ﷺ نے فرمایا ہو کہ وتر میں قنوت کے لئے رفع یدین کیا کرو۔ اور آپ نے تو ذکر ہاتھ پھر باندھنے کا حکم فرمایا ہو۔ ایک ہزار انعام لو۔

جواب

احناف کے نزدیک وتر میں رکوع سے پہلے تکبیر کہنا اور رفع یدین کرنا احادیث سے ثابت ہے۔

حدیث۔ عن محمد بن عمر بن عطاء قال سمعت ابا محمد الساعدی فی من اصحاب رسول اللہ ثم اذا قام من الركعتین کبر و رفع یدیه حتی یحاذی بہما کما کبر افتتاح الصلوۃ۔ (ابوداؤد مجتہبی ص ۱۱۳ ج ۱)

محمد بن عمر عطاء سے مروی انہوں نے کہا کہ میں نے حمید ساعدی کو دس اصحاب رسول ﷺ کہتے سنا کہ حضور وتر کی دو رکعات کے بعد کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی اور ہاتھ اٹھائے جیسا کہ تکبیر تحریر اٹھاتے تھے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ قنوت سے پہلے تکبیر کہی جاتی ہے اور رفع یدین کیا جاتا ہے ظاہر ہے کہ جب تیسری رکعت کو وتر بنایا جائے گا تو اس کے شروع میں تکبیر اور رفع یدین ہونا چاہئے مصنف کا اس کو نیت تو ذکر ہاتھ باندھنا کہنا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ غالباً یہ مصنف اپنی ابن عیدین کی تکبیروں اور رفع یدین کو بھی یہی کہے گا کہ ہر رکعت میں تین مرتبہ نیت تو ذکر ہاتھ باندھنا

لہذا مصنف اپنا آگرہ میں علاج کرائے اور ایسے غلط مذہب سے توبہ کرے۔

رکعت وتر پر قعدہ اور قعدہ میں تشہد

سوال نہم۔ نبی ﷺ نے وتر کی تین رکعتوں میں قعدہ کا حکم فرمایا ہو، یا بیچ میں بیٹھ کر تشہد پڑھنے کا حکم دیا ہو۔ ایک ہزار نقد انعام لو۔

جواب

احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعات کو مغرب کی طرح پڑھنا چاہئے۔ حدیث میں ہے: عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ وتر اللیل ثلث کوثر النہار صلاۃ المغرب۔ (بیہقی ص ۳۰ ج ۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر مغرب کی نماز ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہے کہ پہلا قعدہ دو رکعت کے بعد ہوا اور قعدہ اخیرہ تین رکعت کے بعد ہوا اور ہر قعدہ میں تشہد کا پڑھنا بھی صحیح حدیث سے ثابت ہے، حدیث میں ہے: مسلم شریف میں حضرت عبداللہ سے مروی ہے:

فاذا قعد احدکم فی الصلوۃ فلیقل التحیات للہ الخ۔ (مسلم شریف ص ۱۷۳)

جب نماز میں کوئی بیٹھے تو اسے چاہئے کہ تشہد پڑھے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر قعدہ میں تشہد پڑھا جائے تو وتر میں دو قعدے اور ہر قعدہ میں تشہد پڑھنا ثابت ہو جو حنفی مذہب کا طریقہ ہے، یہی حدیث سے ثابت ہے۔ بالجملہ حنفی مذہب کا ہر مسئلہ حدیث سے ثابت ہے، غیر مقلد اگر اس کے خلاف کرتے ہیں تو حدیث کے خلاف کرتے ہیں۔

مسئلہ عدد تکبیرات عیدین

سوال دہم۔ نبی ﷺ نے بارہ تکبیریں عیدین میں کہنے سے منع کیا، یا فرمایا ہو کہ تم عیدین کی نماز بارہ تکبیروں سے مت پڑھو، ایک ہزار نقد انعام۔

جواب

احناف کے نزدیک نماز عیدین میں ۹ تکبیریں ہیں، پانچ پہلی رکعت میں مع تکبیر تحریرہ کے اور

چار دوسری رکعت میں مع تکبیر رکوع۔ ان کے دلائل احادیث سے یہ ہیں۔

عس ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه قال في التكبير في العبد تسع تكبيرات الركعة الاولى خمس تكبيرات قبل القراءة في الركعة الثانية يبدأ بالقراءة ثم يكبر تكبيرة الركوع۔ (ترمذی ص ۱۰۳)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ عید کی تکبیریں ۹ رکعت میں ۵ تکبیریں قرأت سے پہلے اور دوسری رکعت میں پہلے قرأت کو شروع کرے پھر مع تکبیر رکوع کے کہے۔

بیہقی میں ہے: عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: التكبيرات في العیدین خمس في الاولى واربع في الثانية۔ (بیہقی ص ۲۹۱ ج ۳)
حضرت علقمہ سے مروی ہے وہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہوں نے کہا تکبیریں پہلی رکعت میں پانچ اور دوسری میں چار ہیں۔

ان احادیث سے ثابت ہو گیا کہ عیدین میں ۹ تکبیریں ہیں، ۵ تکبیریں پہلی رکعت میں تحریمہ اور چار تکبیریں دوسری رکعت میں مع تکبیر رکوع۔ لہذا مذہب حنفی ان احادیث کے مصنف اگر بارہ تکبیرات کی حدیث پیش کرے تو اس کی بحث کی جائے گی کہ محدثین نے ہمارے حدیث میں کلام کیا ہے جو بیہقی میں موجود ہے۔

مسئلہ تقلید شخصی

سوال: نبی ﷺ سے کسی ایک امام معین کی تقلید کا حکم صریح وارد ہو تو ثابت کرو۔ ایک انعام حاصل کرو۔

جواب

مطلق تقلید کے دلائل قرآن و حدیث میں بکثرت موجود ہیں۔

دلائل از آیات

آیت: اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم۔ (سورہ نساء ع ۸)
اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور ان کی جو تم میں صائب امر ہیں۔

آیت: فاسئلوا اهل الذکر ان یتعلمون۔ (سورہ نحل ع ۶)

تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

آیت: فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة یتفقہون فی الدین ولینذروا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلہم یحذرون۔

(سورہ توبہ پ ۱۱ رکوع ۱۵)

تو کیوں نہ ہوا کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کر سکے اور واپس آکر اپنی قوم کو ڈر سنا سکے اس امید پر کہ وہ بھیجیں۔

آیت: یوم ندعو کل اناس با ما ہمہم۔ (سورہ بنی اسرائیل پ ۱۵ رکوع ۸)

جس دن ہم جماعت کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔

آیت: ولوردد وہ الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلہم یتستنبطو نہ منہم۔

(سورہ نساء پ ۵ رکوع ۱۱)

اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذمی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور ان سے اس کی حقیقت جان لیتے۔

آیت: واتبع سبیل من اناب الی۔ (سورہ لہمن پ ۳ رکوع ۲)

اور اس کی راہ کی اتباع کر جو میری طرف رجوع لایا۔

آیت: اهدنا الصراط المستقیم صراط الذی انعمت علیہم۔ (سورہ فاتحہ)

ہم کو سیدھا راستہ چلا ان کا راستہ جن پر تو نے انعام کیا۔

آیت: وکذلک جعلناکم امة وسطا لتکونوا شهداء علی الناس۔

(سورہ بقرہ پ ۲ رکوع ۷)

اور بات یوں ہی ہے کہ ہم نے تمہیں سب امتوں میں افضل کیا کہ تم لوگوں پر گواہ ہو۔

آیت: کنتم خیر امة اخرجت للناس۔ (سورہ آل عمران پ ۲ رکوع ۱۱)

تم بہتر ہو ان سب امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں۔

آیت: ومن یتبع غیر سبیل المومنین نو له ما تولی۔ (سورہ نساء پ ۵ رکوع ۱۶)

اور جو مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے۔

وتمسکوا بعہد ابن مسعود۔

تم میرے بعد میرے صحابہ سے ابو بکر و عمر کی اقتدا کرو اور عمار کے طریقے کو راہ راست بناؤ۔
عبداللہ بن مسعود کے عہد کو لازم پکڑو۔

اس حدیث میں صاف طور پر فرمادیا کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عمار و حضرت
بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اقتدا کرو، ان کے طریقے کو راہ راست بناؤ، ابن مسعود کے ساتھ تمسک
تو یہ اشخاص ہی تو ہیں جن کی اقتدا اور تمسک کا حکم فرمایا گیا، اسی کا نام تقلید تخصی ہے، تو تقلید تخصی کا
حدیث سے ثابت ہو گیا، اور اہل توارخ پر ظاہر ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تمسک
مذہب حنفی کو حاصل ہے وہ کسی اور مذہب کو حاصل نہیں تو مذہب حنفی کی حقانیت کے لئے اس سے
صاف اور روشن ثبوت اور کیا ہو سکتا ہے۔

الحاصل تقلید تخصی کو ہم نے حدیث سے ثابت کر دیا اور مذہب حنفی کی بنیاد اور تمسک بھی تو
ﷺ سے دکھا دیا، اس کے بعد بھی اگر غیر مقلدین نہ مانیں تو یہ ان کی ہٹ دھرمی ہے اور ایسی ضدی
نتیجہ دوزخ و جہنم کی سزا ہے۔ اگر غیر مقلدین میں انصاف کا کوئی شائبہ اور تحقیق حق کا ادنیٰ احسان
باقی ہے تو وہ مذہب حنفی کو اختیار کریں اور اپنی ضد اور ہٹ دھرمی کو ترک کر کے حنفی ہونے کا اعلان کریں۔

غیر مقلدین کو آخری تنبیہ و چیلنج

غیر مقلدین کے یہ گیارہ سوالات وہ ہیں جن پر انہیں بہت ناز و فخر ہے اور انہیں موضوعات
دن رات مباحثے و مناظرے کیا کرتے ہیں، ہم نے ہر سوال کا جواب صحاح احادیث سے دے دیے
، اگر ان میں حیا و غیرت کا کوئی جز باقی ہے تو اس رسالے کے دیکھنے کے بعد گیارہ ہزار کا انعام
کریں اور اپنی صداقت کا ثبوت پیش کریں تو لوگ ان کے لئے یہ فیصلہ کرنے کے لئے مجبور ہو جائیں
گے کہ اہل حدیث اپنے اعلان میں سچے ثابت ہوئے، لیکن میں تو یہی فیصلہ کرنے کے لئے مجبور ہوں
ان کے مال داروں کی تجویزیاں دین کے لئے اور اپنے اعلان کی صداقت ثابت کرنے کے لئے
آتی ہیں۔

میں پہلے بھی ظاہر کر چکا ہوں کہ میں نے یہ جوابات حصول زرو انعام کی نیت سے نہیں لکھے
کہ مصنف یا اور جماعت اہل حدیث ان جوابات کو بغور دیکھ کر انصاف پسندی کی بنا پر اپنے مذہب

توبہ کر لیں اور حنفی ہونے کا اعلان کر دیں تو میری محنت کامیاب ہو جائے گی اور میرا مقصد و غرض پوری ہو
جائے گی اور میں آئندہ بھی ان کی ہر بات اور ہر دشواری کے حل کرنے کا وعدہ کرتا ہوں وہ تحریر یا تقریر یا
جس طرح چاہیں اپنی تسکین کر سکتے ہیں۔ لیکن وہ انصاف سے ایسے طریقہ اختیار کریں جس میں فی الواقع
تحقیق حق مقصود ہو۔ ضد اور ہٹ دھرمی کا کوئی شائبہ نہ ہو۔ بہر حال وہ جو راستہ اختیار کریں میں حتی الامکا
ن ان کی خواندہش پورا کرنے کی سعی کروں گا۔ میں نے جو کچھ عرض کیا اس کی بنیاد یہ ہے کہ مجھے اس جماعت
سے اتنا حسن ظن ہے کہ ان میں حق پسندی کے جذبہ میں وہ شاید ایسا کر جائیں تو میں بھی حتی المقدور ان کی
اعانت کروں ورنہ اس وقت میں حق پسندی کا وصف فنا ہو رہا ہے۔ اگر اس قوم میں اپنی زندگی کا کچھ احسا
س باقی رہ گیا ہے تو میری امید پوری ہو سکتی ہے۔ ورنہ ان کو بھی ان کے دوسرے بھائی و ہابیہ دیوبندیہ کی
طرح بے حس سمجھ کر چھوڑ دوں گا۔ وما علینا الا البلاغ

کتبہ: المستصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمال غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمال العلوم فی بلدہ سنبھل

(۷) یہی عقیدہ اہل سنت و جماعت کا ہے۔

(۸) اس کے خلاف عقیدے رکھنے والے سب غیر مقلد وہابی نجدی اسلام سے خارج کفر کے

مستحق ہیں۔ ان سے میل ملاپ رکھنا انکے پیچھے نماز پڑھنا سخت حرام ہے۔

پس کیا ایسے عقیدے خفیوں کے ہو سکتے ہیں۔ اگر ہوں تو ایسا عقیدہ رکھنا کیسا ہے اور ایسے عقیدے رکھنے کی ترغیب دیکر اہل اسلام میں فساد و فرقہ بندی کرنے والے مفتی و پیش امام اور مددگار کے حق میں کیا حکم ہے۔ ہر نمبر کے عام فہم جواب با صواب سے سرفرا فرمادیں۔

الجواب :-

نمبر اول سے نمبر ششم تک جو باتیں مذکور ہیں۔ یہ صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہیں۔ قرآن پاک میں صاف و صریح طور پر مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں۔ وہی تنہا علم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے۔ پیغمبر ﷺ باوجود اسکے حق تعالیٰ نے انکو ہزاروں غیوب کا علم عطا فرمادیا تھا۔ عالم الغیب نہیں تھے۔ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ ہر جگہ سے پکار کو سنا اور امداد طلب کرنے والے کی مدد کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ نمبر ۴ یعنی یہ عقیدہ کہ حضرت غوث الاعظم کو اتنی قدرت ہے۔ کہ قضا و قدر کو دور کر دیں صریح کفر یہ شرکیہ عقیدہ ہے۔ اسی طرح نمبر ۵ بھی خطا اور جہل ہے۔ نمبر ۶ کی تاویل نہ کی جائے تو وہ بھی مشرکانہ خیال ہے۔ نمبر ۷ یہ بالکل غلط ہے کہ اہل سنت والجماعت ان مشرکانہ عقائد کے قائل ہیں۔ (۸) یہ بھی جہالت اور تہمت اور افتراء ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات مختصہ کو اس کے ساتھ مخصوص کرنے والے اور انبیاء و مرسلین کو اپنے درجے پر رکھنے والے۔ اور اولیاء اللہ کو اپنے مرتبے پر ماننے والے وہابی غیر مقلد نجدی اسلام سے خارج ہیں۔ یہ سبھی باتیں مسلمانوں میں پیدا کرنے والی اور اسلامی وحدت کے شیرازہ کو یکھیرنے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں ہدایت کرے اور راہ راست دکھائے۔ آمین!

(محمد کفایت اللہ کان اللہ)

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصل علی رسولہ الکریم

یہ تمام وہ مسائل ہیں جن میں سلف و خلف کی بیشمار تصریحات اور علمائے اہلسنت کی بکثرت

جواب الجواب مفتی کفایت اللہ شاہجہاں پوری

علامہ اجل حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اجمل صاحب ادام اللہ فیوضہم و برکاتہم السلام علیہ

اللہ برکاتہ

اخبارالجمعیۃ مورخہ ۵ ستمبر ۱۹۳۶ء میں زیر عنوان ”حوادث و احکام آٹھ فتاویٰ نمبر وار مع غیر صواب ایسے دیکھے گئے جو طلبہ عوام سادہ لوح مسلمانوں کے لئے مضرب عقائد ہیں۔ فتاویٰ جناب والا کی خدمت اقدس میں روانہ کرتا ہوں۔ امید کے جواب کافی و شافی مع دلائل رسالہ ”میں شائع فرمائیں گے۔ تاکہ عوام و طلبہ کی تشفی ہو۔ اور مخالفین کے دانت دیکھ کر کھٹے ہوں۔

نقل فتاویٰ مطابق اصل ذیل میں درج ہے :-

(محمد علی متعلم مدرسہ خانقاہ بہرام داودی گیادی)

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین اس مفتی و پیش امام کے باب میں عقیدے رکھتا ہے اور دوسروں کو ترغیب دیکر فرقہ بندی کرتا ہے کہ :-

(۱) حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ غیب داں ہیں۔

(۲) ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔

(۳) فریاد رسی کے لئے یارسول اللہ پکارتے ہی اس کی مدد کرتے ہیں۔

(۴) حضرت محبوب سبحانی کو اتنی قدرت ہے کہ خدا کی قضا و بلا کو دور کر دیتے ہیں۔

(۵) دور دور سے مشکلات میں یا محبوب سبحانی پکارنے والوں کی آواز سن کر خود مشکل آ

دیتے ہیں۔

(۶) اولیاء اللہ سے مدد مانگنا اللہ جل شانہ سے مدد مانگنا ہر دو ایک ہے۔

تصنیفات موجود ہیں اہل حق نے ان مباحث پر عبارات کے انبار لگا دیئے ہیں۔ اہل تحقیق نے ان میں تحقیقات کے دریا بہا دیئے ہیں۔ مخالفین آج تک ان رسائل کے جوابات سے عاجز ہیں قیامت تک ان براہین قاطعہ اور دلائل لامعہ کی تردید سے قاصر رہیں گے۔

آج اگر کوئی شخص بغل میں جہالت کی کسوت دبا کر کسی مسند افتاء پر جا بیٹھے اور اگلے استرے مسندوں کو مونڈنے لگے۔ کفر و شرک کی عام بھانجی بانٹنے لگے۔ ناواقفوں کو گمراہی کی دعوت دے۔ ناوانوں کی ہرجہ میں ناحق بکھر جھامت کرنے لگے۔ تو بلا دلیل ایسے کی بات گھروالے ہی مانیں اور بغیر سوچے سمجھے اس کے لفظ لفظ اور حرف حرف کی تصدیق کریں گے۔ لیکن اہل علم و فضل کے نزدیک تک دعویٰ بلا دلیل ہے قابل التفات و رائق اعتماد نہیں۔

میں نے مفتی جی کے جوابات دیکھے اور استعجاب ہوا کہ یہ شخص جہالت کا مجسمہ، غباوت کا غبار، عقل و فہم کا دشمن ہے۔ اسی کو مدعیان علم و فضل نے اپنا مفتی اعظم بنا رکھا ہے، اسی کی قابلیت و عالمیت خطبے شب و روز پڑھے جاتے ہیں۔ یہ دکھیا تو خود اپنے لکھے ہوئے کو بھی نہیں سمجھتا، یہ غریب خود اپنے ہوئے کو بھی نہیں جانتا، نصوص کتاب کی مخالفت کرتا ہے، قرآن کریم کی صاف و صریح تعلیم کا مجسمہ، صفات الہیہ کا علم نہیں رکھتا، انبیاء و مرسلین کے مدارج کو نہیں پہچانتا، اولیاء و مقربین کے مراتب ناواقف ہے، عقائد مسلمین سے نا آشنا ہے، اصول اسلامیہ سے بے بہرہ ہے، اتحاد اسلامی و افترا اسلامی کے معنی سے بے خبر ہے۔ لیکن باوجود اس حال زار کے آپ کو فتویٰ نویسی کا بہت شوق ہے وقت میں ان کے جوابات کا مختصر رد کرتا ہوں جس سے مفتی جی کی جہالت اور ناقابلیت اظہر من الشمس جائے گی۔

مفتی جی فرماتے ہیں:

نمبر اول سے نمبر ششم تک جو باتیں مذکور ہیں یہ صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب کے خلاف ہیں۔

مفتی جی! دن میں آفتاب کے وجود کا انکار کرتے ہوئے کچھ بھی شرم کی ہوتی۔ واقعی کچھ خوب کہا ہے:

بے حیا باش و ہر چہ خواہی کن۔

مجھے حیرت ہے کہ باوجود ادعائے علم و فضل آپ کو ان نمبروں کی مؤید نصوص کتاب و سنت

اتواں امت نظر نہ آئے اور اسلامی تعلیم سے ان باتوں کا جواز نہ معلوم ہو سکا۔ آئیے ایمانی چشمہ گائیے تو پھر آپ کو ساری باتیں شریعت مطہرہ سے ثابت ہو جائیں گی، پھر اگر آپ صرف اس قدر کہیں کہ مجھے ان باتوں کا ثبوت اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت سے ثابت نہیں ہو تو آپ کے کسی ہم عقیدہ کو یہ ضعیف تاویل کرنے کا موقع بھی تھا کہ شاید مفتی صاحب کی نظر ان تک نہ پہنچی ہو، بلکہ کچھ دیر کے لئے ہم بھی اس کو آپ کے قصور علم و نظر پر محمول کر کے آپ کی ناقابلیت کا اعتراف کر لیتے۔ لیکن آپ نے تو بالقصد اپنی بد باطنی کی بنا پر صاف یہ دعویٰ کیا کہ یہ باتیں صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہیں۔

مفتی جی! اگر آپ کے اس دعوے میں صداقت کی بو اور سچائی کا شائبہ بھی ہوتا۔ تو آپ پہلے کتاب و سنت سے کوئی نص پیش کرتے۔ اسلامی تعلیم کا کوئی صریح قول نقل کرتے۔ پھر ان کا اس کے خلاف ہونا ثابت کرتے۔ اس وقت اہل علم و فہم کے نزدیک آپ کا یہ دعویٰ قابل التفات ہوتا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ آپ قیامت تک ایڑی چوٹی کا زور لگا کر بھی آپ ایسے صریح کذب اور غلط دعوے کا اثبات نہیں کر سکتے اور کوئی نص کتاب و سنت پیش نہیں کر سکتے۔ لہذا ازراہ دجل و فریب محض اپنے قومی اعتبار کی بنا پر ناواقفوں کو اگلے استرے سے مونڈنا چاہتے ہیں۔ دیوبندی قوم کے نزدیک آپ واقعی ان کے گھر کے معبر مفتی اعظم ہیں۔ لیکن مخالف آپ کو معتبر نہیں سمجھتا۔ اس کے لئے تو آپ کو عادی پر دلائل قائم کرنے ہی پڑیں گے۔

مفتی جی! آپ تو کیا آپ کا سارا دیوبندی کنبہ بھی کتاب و سنت سے کوئی نص پیش نہیں کر سکتا۔ آپ کے اس فتوے کی حقیقت تو انھیں چند الفاظ سے ظاہر ہو گئی۔ ضرورت تو نہیں تھی کہ اس پر مزید گفتگو کی جائے۔ لیکن محض عوام کے لئے ہر جواب پر کچھ مختصر اباحت پیش کی جاتی ہیں تاکہ ہر مسئلہ پر اجمالی نظر ہو جائے۔

حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا غیب داں ہونا

مفتی جی! اس کے جواب میں لکھتے ہیں ”قرآن پاک میں صاف و صریح طور پر مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں، وہی تنہا علم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے۔“

مفتی جی! آپ خود ہی قرآن کریم کا صاف و صریح حکم قرار دے رہے ہیں اور لطف یہ ہے کہ

آپ اس صاف اور صریح حکم کو سمجھ بھی نہ سکے۔ اور ایسی ظہر المراد بات تک آپ کی فہم رسائی بھی نہ ہو سکی۔ افسوس ہے، آپ کے اس علم و فضل پر جس سے آپ صاف صریح باتوں کے سمجھنے سے بھی وقار صریح ہیں۔

مفتی جی! اب ذرا سوچ سمجھ کر یہ بتائیے کہ قرآن کریم میں غیر اللہ سے علم غی ذاتی کی نفی کیا ہے یا علم غیب عطائی کی۔ اگر علم غیب ذاتی کی نفی کی گئی ہے اور حق بھی یہی ہے کہ غیر اللہ سے کسی کو ذرہ علم غیب ذاتی کا اثبات صریح کفر ہے۔ تمام علماء اہل سنت کا یہی مسلک ہے۔ تو اس سے نبی کریم ﷺ والصلوٰۃ والتسلیم کے غیب داں ہونے پر کیا اثر پڑتا ہے۔ حضور کے لئے تو علماء اہل سنت علم غیب عطائی کا اثبات کرتے ہیں اور ذرہ بھر علم غیب ذاتی کا اثبات کفر کہتے ہیں۔

لہذا قرآن کریم کی وہ آیات جن میں غیر اللہ کے لئے علم غیب ذاتی کی نفی کی گئی ہے۔ وہ آیات غیر اللہ کے لئے علم غیب عطائی کے اثبات کی کب نفی کرتی ہیں۔

بلکہ اس کو صاف الفاظ میں یوں سمجھئے کہ ان آیات میں علم غیب ذاتی کی نفی کی جارہی ہے ذاتی کا حضور علیہ السلام یا کسی غیر اللہ کے لئے اثبات نہیں کیا جاتا جو آیات نفی کے خلاف ہو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب عطائی کا اثبات کیا جاتا ہے تو اس علم غیب عطائی کی نفی ان آیات کی نہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ ان آیات میں ماسوا اللہ سے جس علم کی نفی کی جارہی ہے اس کا ان کے اثبات نہیں کیا جاتا اور جس علم کا ان کے لئے اثبات کیا جا رہا ہے اس کی یہ آیات نفی نہیں کرتیں۔

اب باقی رہی یہ بات کہ آیت نفی میں غیر اللہ علم ذاتی ہی کی نفی مراد ہے اس پر ہمیں کسی دلیل کرنے کی ضرورت نہیں اس پر خود آپ ہی کا یہ جملہ کافی دلیل ہے وہی اللہ تعالیٰ تھا علم غیب کی صفت ساتھ موصوف ہے۔ کہ ایسا علم غیب جو تھا اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہو اور کسی غیر خدا کے لئے اس کا ذرہ اثبات کفر ہو وہ علم غیب ذاتی ہی تو ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم غیب عطائی کا اثبات کفر ہے اس لئے علم عطائی وہ ہے جس کو دوسرے نے دیا ہو جب اللہ تعالیٰ کا علم عطائی ہو تو ضرور کسی دوسرے کا دیا ہوگا۔

اب وہ دوسرا بندہ تو ہو نہیں سکتا۔ کہ بندہ کا علم تو خود خدا کا عطا کیا ہوا ہے تو وہ دوسرا کوئی خدا ہی ہوگا۔ کو عطا کرتا ہے لہذا علم عطائی کی معنی صحیح کرنے کے لئے خدا کے لئے ایک اور خدا کا ماننا ضروری ہے العیاذ باللہ یہ کفر کا ایک پہلو ذکر کیا ورنہ اس کو مبط کیا جائے تو اس میں بہت سے کفر لازم آئیں گے۔

الحاصل اللہ تعالیٰ عطائی کے ساتھ موصوف نہیں ہو سکتا تو پھر یہ کس طرح ممکن ہے کہ وہی تنہا علم غیب عطائی کی صفت کے ساتھ موصوف ہو تو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جس علم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے وہ علم غیب ذاتی ہی ہے بلکہ مفتی جی کا یہ جملہ خود اس امر کی دلیل بن گیا کہ آیات نفی میں غیر اللہ سے جس علم غیب کی نفی کی جارہی ہے وہ علم غیب ہے جو اللہ تعالیٰ کا خاصہ اور وہی تنہا جس کے ساتھ موصوف ہے اور ایسا علم غیب جو اس کا خاصہ ہو اور جس کے ساتھ تنہا وہی موصوف ہو وہ علم غیب ذاتی ہے کہ علم غیب عطائی نہ اس کا خاصہ نہ وہ تنہا اس کے ساتھ موصوف ہو سکے اب خلاصہ بحث یہ ہے کہ نہ فقط ہمارے کلام بلکہ مفتی جی کے کلام سے بھی یہی نتیجہ نکل آیا کہ آیات نفی میں غیر اللہ سے علم غیب ذاتی کی نفی کی جارہی ہے تو یہ آیات حضور عالم غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بطلان الہی غیب دان ہونے کی منافی نہیں کہ علم غیب ذاتی کی نفی علم غیب عطائی کو مستلزم نہیں

یہ سارا کلام تو پہلی شق کی بنا پر تھا۔ اب دوسری شق کو اختیار کیجئے کہ قرآن کریم میں غیر اللہ سے علم غیب عطائی کی نفی کی گئی ہے تو اولاً یہ دعویٰ صد ہا آیات قرآنیہ کے خلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں فرماتا ہے۔

آیت: ذلک من انباء الغیب نو حیہ البیک

(سورہ آل عمران)

یہ غیب کی خبریں ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں۔

آیت: ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن اللہ یحببى من رسلہ من یشاء۔

(سورہ آل عمران)

اللہ کی شان یہ نہیں ہے کہ اے عام لوگو تمہیں غیب کا علم دے ہاں اللہ چن لیتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے۔

آیت: تلک من انباء الغیب نو حیہا البیک۔ (سورہ ہود)

یہ غیب کی خبریں ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں

آیت: غلام العیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول۔ (سورہ جن)

غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے

آیت وما هو علی الغیب بضنین۔ (سورہ کورت)

اور یہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔

یہاں بخیل اختصار صرف پانچ وہ صریح آیات پیش کی جاتی ہیں۔ جن میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا بطلان الہی غیب داں ہونا بیان فرمایا جا رہا ہے لہذا اب مفتی جی کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ کے (بالعلم عطائی بھی، عالم الغیب نہیں) ان آیات کی تکذیب اور صریح انکار ہے اور یہ دعویٰ کہ قرآن میں غیر اللہ سے علم غیب عطائی کی نفی کی گئی ہے ان آیات کی کھلی ہوئی مخالفت ہے اور کلام الہی کے ساتھ کرنا ہے۔

ثانیاً: مفتی جی کا یہ قول وہی اللہ تعالیٰ تھا علم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے ان آیات مخالف قرار پایگا کہ ان آیات میں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالعلم کی صفت کے ساتھ موصوف فرمایا۔

ثالثاً: ان آیات کے موجود ہوتے ہوئے قرآن پاک صاف و صریح طور پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بالعلم غیب داں ہونے کی نفی کس طرح پائی گئی یہ مفتی جی کا کیسا جیتا جھوٹ اور صریح کذب فلعنة الله على الكاذبین۔ یہ مختصر کلام تو مفتی جی کی ایک سطر پر پیش ہوا اب اسی جواب میں آپ سے آگے فرماتے ہیں۔

پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے ان کو ہزاروں غیوب کا علم عطا فرمایا عالم الغیب نہیں تھے مفتی جی نے اس کلام میں دو باتیں بیان کیں ایک تو اس بات کا اقرار کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے ہزاروں غیوب کا علم عطا فرمایا تھا اور دوسرے اس بات کا انکار کہ حضور ہزاروں غیوب کا علم عطا ہونے کے عالم الغیب نہیں تھے۔

مفتی جی کی پہلی بات: اگر ان کا عقیدہ ہے اور واقعی وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہزاروں غیوب کا علم مانتے ہیں تو پہلے وہ اپنے پیشواؤں مقتداؤں کے فتوے اپنے اوپر صادر کریں۔

مفتی کفایت اللہ مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند کے فتوے سے مشرک و کافر

مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند کا فتویٰ فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم کے صفحہ ۳۶ پر ان الفاظ میں ہے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عالم الغیب ہونے پر کا معتقد ہے سادات حنفیہ کے نزدیک قطعاً مشرک و کافر ہے اور مفتی کفایت اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ فقط ایک غیب کا

بلکہ ہزاروں غیوب کا علم مانتا تو یہ اپنے ہی مفتی دیوبند کے فتوے سے ہزاروں درجے کے قطعی مشرک و کافر ہوئے۔

مفتی کفایت اللہ مولوی رشید احمد گنگوہی کے فتوے سے صریح مشرک مولوی رشید احمد گنگوہی فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم کے صفحہ ۱۰ پر لکھتے ہیں ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب نہ تھا، نہ کبھی اس کا دعویٰ کیا اور کلام اللہ شریف اور بہت سی احادیث میں موجود ہے کہ آپ علم الغیب نہ تھے۔ اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب تھا صریح شرک ہے۔

اور مفتی کفایت اللہ صاحب نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ایک غیب کے علم کا عقیدہ نہیں بلکہ ہزاروں غیوب کا عقیدہ رکھا تو وہ اپنے ہی گنگوہی پیشوا کے فتوے سے ہزاروں صریح شرک کی وجہ سے بڑے ذلیل مشرک ہوئے۔

مفتی کفایت اللہ امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کے حکم سے مشرک

امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی تقویۃ الایمان مطبوعہ مرکٹائل پرنٹنگ پریس دہلی کے صفحہ ۳۱ پر لکھتے ہیں غیب کی بات اللہ کے سوائے کوئی جانتا ہی نہیں۔ اسی کے صفحہ ۳۰ پر ہے۔ کسی انبیاء اولیاء یا امام یا شہیدوں کی جناب میں ہرگز یہ عقیدہ نہ رکھے کہ وہ غیب کی بات جانتے ہیں بلکہ حضرت پیغمبر کی جناب میں بھی عقیدہ نہ رکھے اسی کے صفحہ ۱۰ پر امور غیبیہ کی اطلاع کو خدا کا خاصہ ثابت کر سکتے ہوئے لکھتے ہیں۔ اللہ کا سا علم اور کو ثابت کرنا سوا اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہو جاتا ہے خواہ یہ عقیدہ انبیاء و اولیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے خواہ امام و امام زادہ سے خواہ بھوت و پری سے پھر خواہ یوں سمجھے کہ یہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے مفتی کفایت اللہ نے حضرت پیغمبر کی جناب میں ہزاروں غیوب کے علم کا عقیدہ رکھا اور بقول اس کے اللہ کا سا علم حضرت پیغمبر کو ثابت کیا لہذا یہ اپنے امام کے حکم ہی سے مشرک ہوئے پھر اس امام نے دکھیا مفتی کو اس تاویل کی گنجاش کا بھی موقع نہ چھوڑا کہ وہ یہ کہہ دے کہ میں غیوب کا علم حق تعالیٰ کی عطا سے مانتا ہوں کہ اس کو بھی ساف کر دیا۔ خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے مفتی جی پر ایک ایک عالم دیوبند کے فتوے نقل ہو سکتے ہیں لیکن بخوف طوالت یہ تیوں پیشوا بہت کافی ہیں ان

کے آگے سب سرنگوں ہیں۔

مفتی کفایت اللہ کا خود اپنی اوپر شرک کا فتوے

یہی مفتی جی اپنی کتاب تعلیم الاسلام حصہ چہارم کے صفحہ ۱۶ پر لکھتے ہیں شرک فی العلم خدائے تعالیٰ کی طرح کسی دوسرے کے لئے صفت علم ثابت کرنا مثلاً یوں سمجھنا کہ خدائے تعالیٰ کی طرح فلاں پیغمبر یا ولی وغیرہ علم غیب جانتے تھے۔ کہئے مفتی جی خود آپ نے پیغمبر علیہ السلام کے لئے ایک غیب کا علم نہیں بلکہ ہزاروں غیب کا علم جانا تو آپ اپنے ہی حکم سے کیسے ذیل مشرک ہوئے لہذا مفتی جی آپ اس عقیدے کا اظہار کر کے اپنے اماموں پیشواؤں کے فتوؤں بلکہ خود اپنے فتوے سے بھی مشرک و کافر ہوئے آپ تو بہ کیجئے ورنہ اپنے ان الفاظ کا خود رد کر کے شائع کیجئے۔

مفتی جی کی دوسری بات: یہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہزاروں غیب کا علم ہوتے ہوئے عالم الغیب نہیں آپ کی یہ بات تو نہایت ہی قابلیت کی ہے اور اس کی ایسی ہی نظیر ہے کہ کوئی شخص آپ کو کہے کہ مفتی جی منطق کا علم رکھتے ہوئے عالم منطق نہیں علم فقہ ہوتے ہوئے عالم فقہ نہیں علم حدیث ہوتے ہو عالم حدیث نہیں صرف ٹھوکہ جانتے ہوئے عالم صرف و نحو نہیں۔

اگر زیادہ معلومات نہیں تھی تو کم از کم دہلی ہی کے شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ مدارج النبوة شریف ہی میں اسماء کی بحث دیکھ لی ہوتی تو ایسی قابلیت کی بات تو نہ ظاہر ہوتی۔ حضرت فرماتے ہیں:

از اسماء ذی تعالیٰ علیم وعلام و عالم الغیوب والشہادہ ست ووصف کردہ است بنی خود را بقلم مخصوص گردانیدہ است اورا بخیریت وفضیلت درآں و علمک مالک تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما وگفت و یعلمکم الکتاب والحکمہ و یعلمکم مالک تعلمو نوا تعلمو ن

(مدارج مطبوعہ ناصری ص ۳۰۱)

اور اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اس لفظ کے اطلاق کی کہیں ممانعت وارد ہے تو اس کا کوئی حوالہ پیش کیا ہوتا آپ کا صرف یہ کہہ دینا تو حجت شرعیہ نہیں مفتی جی کے جواب اول کی دوسطروں پر حسب اقتضائے مقام یہ مختصر پیش کیا گیا اور اگر مسئلہ علم غیب میں پوری وضاحت لکھی جائے تو ایک مبسوط کتاب تیار ہو جائے۔

یہی مفتی جی اپنی کتاب تعلیم الاسلام حصہ چہارم کے صفحہ ۱۶ پر لکھتے ہیں شرک فی العلم یعنی خدائے تعالیٰ کی طرح کسی دوسرے کے لئے صفت علم ثابت کرنا مثلاً یوں سمجھنا کہ خدائے تعالیٰ کی طرح فلاں پیغمبر یا ولی وغیرہ علم غیب جانتے تھے۔ کہئے مفتی جی خود آپ نے پیغمبر علیہ السلام کے لئے ایک غیب کا علم نہیں بلکہ ہزاروں غیب کا علم جانا تو آپ اپنے ہی حکم سے کیسے ذیل مشرک ہوئے لہذا مفتی جی آپ اس عقیدے کا اظہار کر کے اپنے اماموں پیشواؤں کے فتوؤں بلکہ خود اپنے فتوے سے بھی مشرک و کافر ہوئے آپ تو بہ کیجئے ورنہ اپنے ان الفاظ کا خود رد کر کے شائع کیجئے۔

مفتی جی کی دوسری بات: یہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہزاروں غیب کا علم ہوتے ہوئے عالم الغیب نہیں آپ کی یہ بات تو نہایت ہی قابلیت کی ہے اور اس کی ایسی ہی نظیر ہے کہ کوئی شخص آپ کو کہے کہ مفتی جی منطق کا علم رکھتے ہوئے عالم منطق نہیں علم فقہ ہوتے ہوئے عالم فقہ نہیں علم حدیث ہوتے ہو عالم حدیث نہیں صرف ٹھوکہ جانتے ہوئے عالم صرف و نحو نہیں۔

اگر زیادہ معلومات نہیں تھی تو کم از کم دہلی ہی کے شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ مدارج النبوة شریف ہی میں اسماء کی بحث دیکھ لی ہوتی تو ایسی قابلیت کی بات تو نہ ظاہر ہوتی۔ حضرت فرماتے ہیں:

از اسماء ذی تعالیٰ علیم وعلام و عالم الغیوب والشہادہ ست ووصف کردہ است بنی خود را بقلم مخصوص گردانیدہ است اورا بخیریت وفضیلت درآں و علمک مالک تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما وگفت و یعلمکم الکتاب والحکمہ و یعلمکم مالک تعلمو نوا تعلمو ن

(مدارج مطبوعہ ناصری ص ۳۰۱)

اور اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اس لفظ کے اطلاق کی کہیں ممانعت وارد ہے تو اس کا کوئی حوالہ پیش کیا ہوتا آپ کا صرف یہ کہہ دینا تو حجت شرعیہ نہیں مفتی جی کے جواب اول کی دوسطروں پر حسب اقتضائے مقام یہ مختصر پیش کیا گیا اور اگر مسئلہ علم غیب میں پوری وضاحت لکھی جائے تو ایک مبسوط کتاب تیار ہو جائے۔

عبارت نقل کر سکے ہیں۔ یہی ان کی اور ان کے فرقے کی اصل حقیقت ہے کہ دعویٰ تو آسمان سے بھی بلند کرتے ہیں اور دلیل خاک نہیں رکھتے۔ اگر وہ بات کے پکے اور قول کے سچے ہیں تو کوئی دلیل پیش کریں اپنی صداقت کا ثبوت دیں۔

مفتی جی نے صرف دو الفاظ رٹ لئے ہیں (یہ بات صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہیں) ورنہ وہ دکھائیں کہ حضور کا بے طائے قدرت الہی ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا ان دلیل کو تصریحات سے صریح طور پر اسلامی تعلیم کتاب و سنت کے خلاف ہے۔ مفتی جی قیامت تک اس پر کوئی معتبر دلیل کوئی معتمد عبارت پیش نہیں کر سکتے۔

اب میں یہ ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ مفتی جی ذرا نکھیں کھول کر دیکھیں کہ میں مذکورہ فی السؤال عقیدے پر نصوص کتاب و سنت پیش کرتا ہوں۔ لیکن پہلے اس بات کو سمجھ لینا بھی ضروری ہے کہ حاضر و ناظر کے کیا معنی ہیں۔ حضرت قاضی عیاض فرماتے ہیں۔

الشہید من الشہود بمعنی الحضور ومعناه العالم۔ (شرح تنفا شریف مصری ص ۷۵)
شہید شہود سے مشتق ہے اور شہود حضور کے معنی میں ہے اور شہید کے معنی عالم کے ہیں۔
لیکن جب شہود حضور کا ہم معنی۔ تو شہید حاضر کا ہم معنی اور شہید کے معنی عالم تو حاضر کے معنی بھی عالم ہوئے۔ اسی طرح نظر بمعنی رویت کے مستعمل ہوئی۔ شرح مواقف میں ہے۔

النظر فی اللغة جاء بمعنی الرویة (شرح مواقف ص ۶۱۹) لغت میں نظر بمعنی رویت کے بھی مستعمل ہوئے۔

تو ناظر کے معنی ذوالرویۃ یعنی دیکھنے والے۔ اور حضرت علامہ شامی در مختار میں الفاظ حاضر و ناظر کے معنی لکھتے ہیں:

فان الحضور بمعنی العلم شائع والنظر بمعنی الرویۃ فالمعنی یا حاضر یا عالم
و یا ناظر یا من یری ملخصاً۔ (شامی مصری جلد ۳ ص ۳۱۸)

حضور علم کے معنی میں شائع ہے اور نظر بمعنی رویت ہے تو یا حاضر کے معنی یا عالم اور یا ناظر کے معنی وہ ذات جو دیکھے۔

لہذا اب یہ ثابت ہو گیا کہ حاضر کے معنی عالم اور ناظر کے معنی ذوالرویۃ یعنی دیکھنے والا پھر اب ہر جگہ حاضر و ناظر سے مراد یہ ہے کہ ہر جگہ اور ہر مقام کا علم اور رویت رکھنا اور یہ قدرت و طاقت یہ علم

جواب الجواب مفتی کفایت اللہ شاہ جہانپوری

حضور نبی کریم علیہ السلوۃ والتسلیم کا حاضر و ناظر ہونا

مفتی جی نے جو اس کا جواب دیا وہ ان کی لاعلمی اور ناواقفیت کی بین دلیل ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ جس قوم نے ان کو اپنا مفتی اعظم بنا کر دار السلطنت دہلی میں مقیم کیا ہے ان کا انتخاب نہایت ہی کم فہمی پر مبنی ہے۔ پھر ان مفتی جی نے بھی شاید حق گوئی سے تو قسم کھالی ہے اپنی قوم کے بے علموں سے آپ فرما دیتے ہیں وہ آنکھیں بند کر کے تسلیم کر لیتے ہیں نہ ان کے سامنے کسی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہ کسی کتاب کے حوالے کے نقل کی حاجت۔ پھر ان سب سے بالاتر بات یہ ہے کہ سوال کچھ جواب کچھ سائل یہ دریافت کرتا ہے کہ ایک مفتی و پیش امام عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔ آیا از روئے شرع ایسا عقیدہ کیسا ہے اور ایسے مفتی و پیش امام کے لئے کیا حکم ہے اس سوال کے جواب میں مفتی جی نے دو باتیں کہیں۔

پہلی بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہے۔ مفتی جی کا یہ فریضہ تھا کہ وہ سلف و خلف کی عبارات پیش کر کے عقیدے کو بصراحت اسلامی تعلیم کے مخالف ثابت کرتے۔ اور نصوص کتاب و سنت کو نقل کر کے عقیدے کا مخالف ہونا ظاہر کرتے۔ جب ان کی یہ بات قابل استناد اور لائق اعتماد ہوتی ان کے حوالے چاہیں ان کو معتبر جانیں۔ ان کی ہر ایک بات کو بلا ثبوت مانیں ان کے حرف بہ حرف پر ایمان لا لیں لیکن مخالف بلا دلیل ان کا ایک کلمہ تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ ہوگا ان کی ہر بات پر نقول عبارات کا مطالعہ کریگا

میں باعلان کہتا ہوں کہ مفتی جی اس دعوے پر نہ کوئی معتبر دلیل پیش کر سکتے ہیں نہ کوئی

ورویت اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائی۔ انھیں ہر جگہ ہر مقام کا علم و رویت عنایت فرمایا:

آیت اما ارسلناک شاحدا و مبشرا و نذیرا۔ (سورہ فتح)

پیشک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر ناظر اور بشارت دینے والا اور ڈر سنانے والا۔

شرح شفا میں حضرت ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری اس آیت کریمہ کے لفظ شاحدا کی تفسیر کرتے ہیں۔ شاحدا ای عالما و مطلعاً ص ۵۰۵

شاہد عالم یا مطلع۔

اقول شاہد بمعنی عالم اس لئے ہے کہ شاہد شہود سے مشتق ہے اور شہود بمعنی حضور ہے اور حضور کے معنی میں شائع ہے۔ لہذا جب حاضر کے معنی عالم ہوئے تو شاہد جو مترادف المعنی حاضر کا ہے، اس کے معنی بھی عالم ہوئے۔ اس آیت کریمہ نے نہایت واضح طور پر ثابت کر دیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر و شہد ہیں۔

آیت: ویکون الرسول علیکم شہیدا۔ سورہ بقرہ

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تفسیر عزیزی میں اس آیت کریمہ کے تحت فرماتے ہیں:

یعنی وہاں رسول شہید گواہ ذی را کہ مطلع است بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدیں خود کہ در کمال درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابے کہ ہذاں از ترقی بہ محبوب مامدہ است کدام است پس او می شناسد گناہان شمارا در جات ایمان شمارا و لہذا شہادت او در دنیا بحکم شرع در حق امت مقبول و واجب العمل است۔ (تفسیر عزیزی مطبوعہ ممبئی ص ۶۷۶)

تمہارے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم پر گواہ ہو گئے کیونکہ وہ اپنی نبوت کے نور کے سبب اپنے دین پر چلنے والے کے رتبہ سے واقف ہیں کہ وہ میرے دین میں کس درجہ پہنچا اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس حجاب کے سبب وہ ترقی سے رکا ہے وہ کونسا حجاب ہے۔ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سب کے گنہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے درجوں کو جانتے ہیں اور تمہارے سب کے نیک و بد اعمال سے واقف ہیں اور تمہارے اخلاص و نفاق پر مطلع ہیں۔ لہذا حضور کی گواہی دنیا و آخرت میں بحکم شرع امت کے حق میں مقبول اور اس پر عمل واجب ہے۔

اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے عام ازیں کہ وہ ہند کے ہوں یا سندھ کے۔ افغانستان کے ہوں یا انگلستان کے۔ چین کے ہوں یا فلسطین کے۔ عرب کے ہوں یا روم کے۔ بیت المقدس کے ہوں یا شام کے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بحر و بر، دشت و جبل، قریہ و شہر ہر جگہ کے اہل اسلام سے ایک ایک کی حقیقت ایمان اور اس کے ادنیٰ درجہ اور عدم ترقی کے اسباب اور تمام معاصی کے نام، نیک و بد کے اعمال اور قلبی احوال کے عالم و شاہد ہیں۔ ساری امت کے لئے ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔ کسی مقام کے مسلمان کسی جگہ کے امتی کے اعمال ظاہری و احوال باطنی ان کے علم و رویت سے پوشیدہ نہیں۔ بھلا اللہ انھیں دو آیات اور ان کی تقایر نے آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت کر دیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عطا و قدرت سے ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں ان کے مولیٰ نے ان کو ہر جگہ ہر قسم کے علم و رویت کے شرف سے مشرف فرمایا۔

ان سید الانبیاء محبوب کبریا علیہ التحیۃ والتثانی و محنت علمی تو خیال وہ ہم سے بہت بلند و بالا ہے وہ خلیل جلیل جو بروز قیامت ان کی عزت و عظمت کا خطبہ پڑھتے ہوئے ان کی خدمت میں پہنچے ہو کر تشریف لائیں گے یعنی حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ان کے متعلق قرآن کریم میں صاف و صریح طور پر ارشاد فرمایا جا رہا ہے۔

و کذلک نری ابراہیم منکوت السموات والارض لیكون من الموقنین۔
ایسے ہی دکھائے ہم نے ابراہیم کو تمام آسمانوں اور زمینوں کے ملک تاکہ وہ عین القین والوں میں ہو جائیں۔

مسلمانو! دیکھو قرآن کریم کے بیان سے تمام آسمانوں اور زمینوں کے ملک حضرت سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیش نظر اور ان کے روبرو ہیں۔ ان کے لئے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت خود کتاب اللہ میں موجود ہے۔

مفتی جی! ذرا نگھیں کھول کر دیکھیں کہ کتاب اللہ کی صاف و صریح نص، اسلامی تعلیم کی سب سے بڑی کتاب قرآن کریم نے حضور سید الانبیاء محبوب کبریا احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا ثابت کر دیا بلکہ قرآن پاک نے نہ فقط ہمارے مولیٰ بلکہ حضرت سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت بیان فرمائی۔ حیرت ہے کہ مفتی جی کو یہ آیات نظر نہ آئیں اور بلا تکلف فینچی کی طرح زبان چلا دی کہ یہ صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب

وسنت کے خلاف ہے۔

لیجئے مفتی جی! نصوص کتاب تو منقول ہو گئیں لیکن ممکن ہے کہ آپ کا مطالبہ نصوص سنت اور باقی رہ جانے لہذا میں چند نصوص سنت بھی پیش کر دوں تاکہ پھر کسی طرح کی لب کشائی کا موقع نہ ملے۔ حدیث حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رأيت ربی عز وجل فی احسن صورة قال فیہم یختصم الملاء الاعلیٰ اقلیہ اعلم قال فوضع کفہ بین کتفی فوجدت بر دھا بین یدیی وعلمت ما فی السموات والارض وکذا لک نری ابراهیم ملکوت السموات والارض لیکون من الموقنین۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۶۹)

میں نے اپنے رب عز وجل کو اچھی صورت میں دیکھا۔ فرمایا رب نے کہ فرشتے کس باجھڑا کرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ تو ہی خوب جانتا ہے۔ حضور نے فرمایا: پھر میرے رب دست رحمت میرے دونوں شانوں کے درمیان رکھا۔ میں نے اس کے وصول فیض کی سردی اپنی چھاتیوں کے درمیان پائی۔ پس جان لیا میں نے جو کچھ کہ آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ پھر اس حال کے مناسب یہ آیت تلاوت فرمائی و کذلک الآیۃ۔ یعنی ایسے ہی دکھائے ہم نے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کے ملک تاکہ وہ عین الیقین والوں سے ہو جائیں۔

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقات میں اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔
فعلمت ای بسبب وصول ذلک فیض ما فی السموات والارض یعنی ما فی السموات والارض من الملئکۃ والاشجار وغیرہما عبارة عن سعة علمہ الذی فتح علیہ وقال ابن حجر ای جمیع الکائنات اللتی فی السموات بل وما فوقہا کما یستدل بقصة المعراج والارض هی بمعنی الجنس ای وجمیع ما فی الارضین السبع بل وکما افادہ اخبارہ علیہ السلام عن الثور والحوت الذین علیہما ارضون کلہا یعنی اری ابراهیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ملکوت السموات والارض وکشف لہ ذلک وابواب الغیوب۔ (از مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۴۶۳)

اس فیض کے حاصل ہونے کے سبب سے میں نے وہ سب کچھ جان لیا جو آسمانوں اور

میں ہے۔ یعنی جو کچھ کہ اللہ سبحانہ نے تعلیم فرمایا ان چیزوں میں سے جو آسمان و زمین میں فرشتے اور درخت وغیرہ میں سے۔ یہ عبارت ہے حضور کے وسعت علم سے جو اللہ تعالیٰ نے حضور پر کھول دیا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ مافی السموات ان سے آسمانوں بلکہ ان سے بھی اوپر کی تمام کائنات کا علم مراد ہے جیسا کہ قصہ معراج سے مستفاد ہے اور ارض بمعنی جنس ہے یعنی وہ تمام چیزیں جو ساتوں زمینوں میں بلکہ جو ان سے بھی نیچے ہیں سب معلوم ہو گئیں جیسا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثور و حوت کی خبر دینا جن پر سب زمینیں ہیں اس کو مفید ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو آسمانوں اور زمینوں کے ملک دکھا دیئے اور اس کو ان کے لئے کشف فرما دیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غیبوں کے دروازے کھول دیئے۔

اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اسی حدیث کی شرح میں حبیب اور خلیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کی روایتوں کا فرق لکھتے ہیں:

اہل تحقیق گفتہ اند کہ تفاوت است در میان ایں دو روایت زیرا کہ خلیل علیہ السلام ملک آسمان و زمین را دید و حبیب ہر چہ در آسمان و زمین بود حالے از ذوات و صفات و ظواہر و بواطن ہمد را دید۔ (امجد المصنفات مطبوعہ کلکتہ ص ۶۶۲)

اہل تحقیق نے فرمایا کہ ان دونوں روایتوں کے درمیان فرق ہے اس لئے کہ خلیل علیہ السلام نے آسمانوں اور زمین کا ملک دیکھا اور حبیب علیہما الصلوٰۃ والسلام جو کہ آسمان و زمین میں تھا۔ ذات و صفات ظواہر سب دیکھے۔

حدیث: مواہب لدنیہ میں طبرانی سے بروایت حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد رفع لی الدنیا فانما نظر الیہا والی ماہو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کانما انظر الی کفی ہذہ۔ (از مواہب شریف جلد ۲ ص ۱۹۲)
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عز وجل نے میرے لئے دنیا کو ظاہر فرمایا پس میں دنیا کی اور جو کچھ اس میں تاقیامت ہونے والا ہے سب کو اس طرح دیکھ رہا ہوں جیسے اپنی اس ہتھیلی کی طرف، علامہ زرقانی اسی حدیث شریف کی شرح اس طرح تحریر فرماتے ہیں۔

ان اللہ قد رفع ای اطہر وکشف لی الدنیا بحین احاطت جمیع ما فیہا فانما انظر

الیہا والی ماہو کائن فیہا الی یوم القیمۃ کانما انظر الی کفی ہذہ اشارۃ الی انہ رفع لہ حقیقۃ لاناہ ارید بالنظر العلم۔ (زرقانی ص ۲۳۴)

اللہ جل شانہ نے حضور کے لئے دنیا ظاہر فرمائی۔ حضور نے جمیع مافیہا کا احاطہ کر لیا اور کافران کہ میں اس کو اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو مثل اپنی کف دست ملاحظہ فرما رہا ہوں۔ یہ اشارہ ہے اس طرح ہے کہ نظر سے حقیقۃ دیکھن مراد ہے نہ نظر سے مجازی علم مشکوٰۃ شریف میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ان اللہ زوی لی الارض مشارقہا ومغربہا۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۱۳)

فرمایا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ نے سبئی میرے لئے زمین یعنی اس کو مثل ہتھیلی کے کر دکھایا پس دیکھا میں نے اس کے مشرقوں اور مغربوں کو یعنی تمام زمین دیکھی۔

(مظاہر حق ص ۵۰۳)

مفتی جی لیجئے! یہ صریح نصوص سنت بھی موجود ہیں۔

پہلی حدیث شریف نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسعت علمی کا اظہار ساتوں آسمان اور ان سے اوپر کی تمام کائنات اور ساتوں زمین اور ان کے تمام موجودات اور آسمان اور زمینوں، ذوات و صفات ظواہر و باطن ہیں وہ سب ان کے سامنے حاضر۔ کوئی مقام جگہ ایسی نہیں جو ان کے حضور علمی سے مخفی ہو۔ لہذا اس حدیث نے حضور عالم غیوب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر ہونا نہایت واضح طور پر ثابت کر دیا۔ اور جہاں کا ذرہ ذرہ ان کے احاطہ میں حاضر دوسری اور تیسری حدیث نے بھی دنیا و مافیہا کو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

اس طرح بتایا جس طرح کف دست۔ ساری زمین بلکہ تمام جہان کے ہر مقام اور ہر جگہ پر ان کی ورویت ثابت۔ خلاصہ یہ ہے کہ نصوص سنت نے بھی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عطا الہی ہر جگہ کا اور ہر مقام پر نظر حقیقی کا بصراحت اثبات کیا۔ لیکن مفتی جی کو وہ نصوص نظر نہ آئے اور آنکھیں بند کر کے ایمان پر استراچلا دیا اور بھولے بھالے مسلمانوں کو اس طرح مونڈنے کے نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہے مفتی جی کے دعوے کی دھجیاں تو انھیں مختصر کلمات سے اڑ گئیں ہیں کہ مفتی جی یہ اور کہہ دیں تعلق کہ اسلامی م کی صراحت سے کہیں اس کا پتہ نہیں چلتا۔ باوجود

واحادیث سے زیادہ اسلامی تعلیم نہیں مگر ہم ان کی دہن دوزی کے لئے پیشوایان اسلام و معلمان امت کے چند اقوال اور پیش کردیں۔

سنئے عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شریف میں فرماتے ہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ نصب العین عابدان ست در جمیع احوال اوقات خصوصاً در حالت عبادت و آخر انکہ وجود نورانیت و انکشاف دریں محل بیشتر و قوی تر ست و بعضے از عرفاء گفتہ اند کہ ایں خطاب بجهت سریان حقیقت محمدیہ ست در ذرات موجودات و افراد ممکنات پس آنحضرت در ذوات مصلیایں موجود و حاضر است پس مصلی باید کہ ازیں معنی آگاہ باشد و ازیں شہود غافل نبود تا بانوار قرب و اسرار معرفت متونوز و فائز گردد۔ (اشعۃ اللمعات مطبوعہ کلکتہ جلد ۱ ص ۳۱۴)

حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ مومنین کے پیش نظر اور عابدوں کے نور دیدہ ہیں تمام حالات اور جملہ اوقات میں، خاص کر حالت عبادت میں، اور اس کے آخر میں کہ انکشاف و نورانیت کا وجود اس حالت میں بیشتر اور قوی تر ہوتا ہے۔ اور بعض عرفاء نے فرمایا ہے کہ الخیات میں حضور و السلام علیک ایھا النبی کا خطاب اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ موجودات کے ذرہ ذرہ اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں سرایت کے ہوئے ہے اسی لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمازیوں کی ذاتوں میں موجود اور حاضر ہیں پس چاہئے کہ نمازی اس سے باخبر اور آگاہ رہے۔ اور اس شہود سے غافل نہ ہوتا کہ قرب کے انوار اور معرفت کے اسرار سے فیضیاب ہو۔

مفتی جی دیکھئے! جب حقیقت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والثناء موجودات کے ذرہ ذرہ اور ممکنات کے ہر فرد میں موجود ہے تو ہر جگہ موجود ہونا اور کس کو کہتے ہیں اور پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و ناظر کیونکر ہو گئے۔

حضرت قاضی عیاض شفا شریف اور علامہ علی قاری اس کی شرح میں حضرت عمرو بن دینار تابعی رضی اللہ عنہ کا قول تحت آیۃ کریمہ (فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم) نقل ہیں۔

(قال) ای ابن دینار وهو من كبار التابعين المکین وفقہائہم ان وفی نسحۃ فان لم یکس فی البیت احد فقل السلام علی النبی ورحمته وبرکاتہ ای لا روحہ علیہ السلام حاضر فی بیوت اہل الاسلام۔ (شرح شفا مصری جلد ۶ ص ۱۱۶ و ۱۱۷)

حضرت ابن دینار جو مکہ کے فقہاء تابعین کے معظم ہیں انھوں نے فرمایا اگر کسی گھر میں کوئی شخص

موجود نہ ہو تو اس طرح کہو السلام علی السبی یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام اور اللہ کی رحمت نازل ہو۔ یعنی یہ اس لئے کہ نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی روح مبارک اہل اسلام کے گھر میں حاضر و موجود ہے۔

مفتی جی لیجئے! جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں موجود ہے تو پھر حضور کا ہر جگہ حاضر ہونا اور کیا چیز ہے۔ لہذا آپ اپنا شرکی فتویٰ آنحضرت پر صادر نہ فرمائیے۔ آپ مفتی ہیں ورنہ آپ غلطی تو ہیں ہی۔ حافظ الحدیث سید احمد سلجھی قدس سرہ اپنے شیخ حضرت عبدالعزیز بن مسعود باغ علیہ الرحمہ سے کتاب ابریز میں نقل فرماتے ہیں۔

واقوی الارواح فی ذالک روحہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانہا لم یحجبہ شی من العالم فہی مطلعة علی عرشہ وعلوہ وسفلہ ودنیاہ وآخرتہ ونارہ وجنتہ جمیع ذالک خلق لاجلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتمیزہ علیہ السلام خارق العوالم باسرها فعدہ تمیز فی اجرام السموات من این خلقت ومتی خلقت ولم والی این تصیر فی جرم کل سماء عدہ تمیز فی ملئکة کل سماء واین خلقت ومتی والی این بصیرون وتمیز اختلاف مراتبہم ومنتهی درجاتہم علیہ السلام تمیز الحجب السبعین وملئکة کل حجاب علی الصفة السابقة وعندہ علیہ السلام تمیز اجرام العالم العلوی مثل النجوم والشمس والقمر واللوح والقلم والبرزخ والروح اللہ علی الوصف السابق وكذا عندہ علیہ السلام تمیز فی الارضین السبعین وفی مخلوق کل ارض وما فی البرو البحر من ذلک فتمیز جمیع ذلک علی الصفة السابقة وكذا علیہ الصلوۃ والسلام تمیز فی الجنان ودرجاتہا وعدد سكانہا ومقاماتہم فیہا وكذا بقی من العوالم ولیس فی ہذا مزاحمة لعلم القدیم الازلی الذی لانہا یة لمعلوماتہ ولا من العوالم القدیم لم ینحصر فی ہذہ العالم فان اسرار الربوبیۃ او صاف الالہیۃ التی لا بہا یة لہا لیست من ہذا العالم فی شیء۔ (کتاب ابریز ص ۴۳)

اس امتیاز میں سب سے زیادہ قومی روح ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے کہ روح پاک سے عالم کی کوئی شئی پردے میں نہیں۔ یہ روح پاک عرش اور اس کی بلندی اور پستی اور آخرت اور دوزخ اور جنت سب پر مطلع ہے۔ کیونکہ یہ سب اسی ذات پاک مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے۔

کے لئے پیدا کی گئی ہیں۔ آپ کی تمیز ان جملہ عالموں کی خارق ہے۔ آپ کے پاس اجرام سموات کی تمیز ہے کہ کہاں سے پیدا کئے گئے ہیں، کیوں پیدا کئے گئے، کیا ہو جائیں گے۔ اور آپ کے پاس ہر آسمان کے فرشتوں کی تمیز ہے کہ وہ کہاں سے اور کب سے پیدا کئے گئے اور کہاں جائیں گے اور ان کے اختلاف مراتب اور ان کے درجات کی بھی تمیز ہے، اور ستر (۷۰) پردوں اور ہر پردے کے فرشتوں کے جملہ حالات کی بھی تمیز ہے۔ اور آپ کے پاس عالم علوی کے اجرام نیز ستاروں، سورج، چاند، لوح و قلم، برزخ اور اسکی ارواح جو وصف سابق پر ہیں ان کا بھی ہر طرح امتیاز ہے۔ اسی طرح ساتوں زمینوں اور ہر زمین کی مخلوقات خشکی اور تری کی جملہ چیزوں کا بھی ہر حال معلوم ہے، اسی طرح تمام چھتیں اور ان کے درجات اور ان کے رہنے والوں کی گنتی اور ہر مقام سب خوب معلوم ہیں۔ ایسے ہی باقی تمام جہانوں کا علم ہے اور اس علم میں ذات باری تعالیٰ کے علم قدیم ازلی سے جس کے معلومات بے انتہا ہیں کوئی محارمت نہیں۔ کیونکہ علم قدیم کے معلومات اس عالم میں منحصر نہیں ظاہر ہے کہ اسرار ربوبیت اور اوصاف الوہیت جو غیر متناہی ہیں اس عالم میں کوئی نہیں ہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ مدارج النبوة شریف میں فرماتے ہیں۔ ہر چہ دنیا سے ازل زمان آدم تا اداں تھے اولیٰ بردے منکشف ساختہ تا ہما احوال را از اول تا آخر معلوم گردد یاران خود را نیز از بعضی ازاں احوال خبر داد۔ (از مدارج النبوة شریف ص ۱۶۵ مطبوعہ ناصری) آدم علی مینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے زمانہ سے تھے اولیٰ تک جو کچھ دنیا میں ہے سب ہمارے حضور پر منکشف فرمادیا تھا۔ یہاں تک کہ تمام احوال اول سے آخر تک حضور کو معلوم ہوئے اور حضور نے اپنے اصحاب کو ان میں سے بعد کی خبر دی۔

مفتی جی اب تو آپ کی آنکھیں کھلیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری کائنات تمام مخلوقات کی ہر ہر شے اور ان کے ہر ہر مقام اور جگہ کے حاضر و ناظر ہیں۔ ذرہ ذرہ حضور پر ظاہر و روشن ہے دنیا کی ہر چیز ان کے پیش نظر ہے جہاں کی کوئی شئی ان پر مخفی نہیں۔ عالم کا کوئی مقام اور کوئی جگہ حضور کے حضور علمی اور نظر حقیقی سے پوشیدہ نہیں اور اس میں علم حق جل شانہ کے ساتھ مساوات لازم نہیں آتی کہ اس کا علم قدیم اور ان کا حادث اس کے غیر متناہی معلومات اس عالم میں منحصر نہیں اور ان کا علم متناہی جو اس عالم محدود سے متعلق ہے۔

لیکن ممکن ہے کہ مفتی جی اس کو جبراً قہراً تسلیم کرتے ہوئے یہ کہہ دیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کی وسعت اور نظر حقیقی زمانہ حیات تک تھی اور جب وہ تقویۃ الایمان کے مذہب کی بنا پر نعوذ باللہ مٹی میں مل گئے تو پھر نہ وہ وسعت علمی باقی رہی نہ وہ قوت نظر حقیقی قائم رہی لہذا میں مفتی جی کے اس عذر کو بھی خاک میں ملائے دیتا ہوں۔

مفتی جی ذرا کان کھول کر سنئے حضرت علامہ شہاب الدین قسطلانی مواہب لدینہ شریف حاضری روضہ انور کا ادب تعلیم فرماتے ہیں۔

وينبغي ان يقف عند محاذاة اربعة اذرع وبلازم الادب والخشوع والتواضع عند البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل بين يديه في حياته ويستحضر علمه بوقوعه بين وسماعه لسلامه كما هو في حال حياته اذ لا فرق بين موته وحياته في مشاهدته ومعرفته باحوالهم ونياتهم وغرائمهم وخواطرهم وذلك عنده جلي لا يخفاء به۔

(مواہب شریف مصری جلد ۳ ص ۳۸۷)

اور زائر کو یہ چاہئے کہ وہ مقابلے میں چار گز کے فاصلہ پر کھڑا ہوا اور خشوع و تواضع کو لازم اور مقام ہیبت میں نگاہ پچی رکھے جس طرح حیات شریف میں حضور کے رو برو کرنا اور اپنے علم کی بات حاضر رکھے کہ وہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہے اور حضور میرے سلام سماعت فرما رہے ہیں جیسا کہ حضور کی حیات ظاہر میں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیات و وفات میں اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ وہ اپنی امت کو ملاحظہ فرما رہی ہیں اور ان کی حالتوں نیتوں اور ارادوں اور دل کے خطروں کو پہچانتے ہیں۔ اور یہ سب حضور پر روشن ہے جس میں کسی طرح پوشیدگی نہیں۔

مفتی جی اگر ایسی صریح تصریحات کے بعد بھی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وناظر ہونے پر ایمان نہ لائیں اور اپنی گمراہی سے توبہ نہ کریں تو ایسے بیماروں کا کس کے پاس علاج اور ایسے بد اعتقاد قلب کی کون اصلاح کر سکتا ہے۔ ہم اس موقع پر اور بھی کثیر عبارات پیش کر سکتے لیکن بخوف طوالت انھیں چند عبارات کا پیش کرنا بہت کافی سمجھا گیا۔ اور منصف کے لئے انشاء اللہ کافی ودانی بھی ہیں۔

مفتی جی لیجئے کہ یہ صریح اسلامی تعلیم کا ایک مختصر نمونہ حیرت ہے کہ دہلی میں رہ کر آپ کو یہ کتاب دستیاب نہ ہوئیں مگر چونکہ آپ کو نور عظمت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گوارہ نہیں ہو سکتی۔ اور

قلب تو حضور کی وسعت علمی اور قوت نظر حقیقی کا اعتراف ہی نہیں کر سکتا۔ اسی لئے آپ نے آنکھیں بند کر کے الٹا ستر اچلا دیا کہ۔

”یہ صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہے“

اور یہ بھی تو ممکن ہے کہ مفتی جی نے اسلامی تعلیم سے اسما عیلى تعلیم اور نصوص کتاب و سنت سے مولوی اسماعیل دہلوی کی مصنفہ کتب اور ان کا طریقہ (سنت) مراد لیا ہو تو اس لحاظ سے مفتی جی کی یہ عبارت زیادہ بیجا بھی نہ ہوگی لیکن پھر بھی یہ مفتی جی کا تصور علم ضرور قرار پایگا کہ ان کو اسما عیلى تعلیم اور اپنے بانی مذہب مولوی اسماعیل دہلوی کی کتب اور طریقہ کا بھی پتہ نہیں لہذا اب ہم اسی کے حوالے پیش کر کے اپنے مسلک کی تائید اور آپ کے دعوے کا ابطال کئے دیتے ہیں سنئے مولوی اسماعیل دہلوی اپنی کتاب صراط مستقیم میں اولیاء کرام کی وسعت علم اور نظر حقیقی حال لکھتے ہیں۔

افادہ (۱) برائے انکشاف حالت سموات وملاقات ارواح وملائکہ وسیر جنت ونار واطلاع برحق آن مقام ودور یافت امکانہ آنجا وانکشاف امرے از لوح محفوظ ذکر یا حی یا قیوم است (صراط مستقیم جہانگیر ص ۱۱۳)

آسمانوں کے حالات معلوم کرنے اور روحوں اور فرشتوں سے ملاقات کرنے اور جنت و دوزخ کی سیر کرنے اور اس مقام کی حقیقتوں سے باخبر ہونے اور ان مکانوں سے آگاہ ہونے اور لوح محفوظ میں سے کسی بات کے دریافت کرنے کیلئے یا حی یا قیوم کا ذکر ہے۔

نیز یہی امام الوہاب بیہ میاں اسماعیل صاحب دہلوی اسی صراط مستقیم میں دو ورق بعد لکھتے ہیں۔

افادہ (۱) برائے کشف ارواح وملائکہ ومقامات آنہا وسیر امکانہ زمین وآسمان وجنت ونار واطلاع بر لوح محفوظ مشغل دررہ کند وطرز در فصل اول مفصلاً مذکور شد پس باستعانت ہماں شکل بہر مقامی کہ از زمین وآسمان وبہشت ودوزخ خود متوجہ شدہ سیر آن مقام نماید و احوال آنجا دریافت کند وبال آن مقام ملاقات سازد۔ (صراط مستقیم جہانگیر ص ۱۱۷)

روحوں اور فرشتوں اور ان کے مقامات کے حالات دیکھنے اور زمین وآسمان اور جنت و دوزخ کے مقامات کی سیر کرنے اور لوح محفوظ پر مطلع ہونے کے لئے مشغل دورہ کرے اور اس کا طریقہ فصل اول میں بالتفصیل مذکور ہوا۔ پس اس ذریعہ کی مدد سے زمین وآسمان اور بہشت و دوزخ کے جس مقام کی چاہے اس طرف متوجہ ہو کر وہاں کی سیر کرے اور وہاں کے حالات معلوم کرے اور وہاں کے لوگوں سے

ملاقات کرے۔

نیز یہی مفتی جی کے بانی مذہب اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں لکھتے ہیں۔

افادہ (۶) بعد اتمام نفی در صورت پیش می آید گا ہے تو حید صفاتی منکشف می گردد و جملش صاحب این شغل خود را کثرتے کہ در عالم است گمان می برد و تصویرش این طور نمودار میگردد و ابدانش انخی دینہاں بایں مرتبہ رسد کی خیالش از عالم اجسام بالائے ہمہ عرش مجید است متجاوز از تمامی جواب می دو ہمہ عالم در خود میگردد افلاک عناصر و جہاں و بحار و اشجار و اجار و حیوان و انسان ہمہ را بجمہ جسم خود و دریں حالت اطلاع بر امکانہ افلاک و سیر بعضی مقامات زمین کہ دور دراز از جائے وے بود بطور کشف حاصل می آید و آن کشفش مطابق واقع می شود۔ (صراط مستقیم جہائی ص ۱۰۹ و ۱۱۰)

شغل نفی کے تمام ہونے کے بعد دو صورتیں پیش آتی ہیں بھی تو حید صفاتی منکشف ہو جاتی جس کا اجمال یہ ہے کہ اس کا شغل اپنے آپ کو اس کثرت کا جائے صدور گمان کرتا ہے جو میں ہے اس کی تصویر اس طرح نمودار ہوتی کہ اس کے بدن کو فراخی اور کشادگی معلوم ہوتی ہے اور یہ فراخی اور کشادگی اس مرتبہ تک پہنچ جاتی ہے کہ اس کا خیال عالم اجسام سے جن میں سب سے اوپر عرش مجید متجاوز کر کے ہر طرف پھرتا ہے اور تمام عالم کو اپنے اندر دیکھتا ہے افلاک اور عن صر پہاڑ اور درخت اور حیوان اور انسان تمام کو من جملہ اپنے جس کے جانتا ہے تو اس تو حید صفاتی کے مقام پر پہنچ کر آسمانوں مکانوں پر اطلال اور زمین کے ان مقامات کی سیر جواں کی جگہ سے دور دراز ہیں بطور کشف حاصل کی۔ اور ان کا یہ کشف مطابق واقع کے ہوتا ہے۔

مفتی جی ادیکھتے کہ یہ بطور نمونہ آپ کی اسماعیلی کتاب و سنت کے تین نصوص ہیں جن میں صراط مستقیم پر اولیاء کیلئے ایسا وسعت کشف تسلیم کیا کہ وہ زمین کے دور دراز مقامات، آسمانوں مکانات، ملائکہ اور ارواح اور ان کے مقامات جنت و دوزخ کے مقامات زمانہ آئندہ کے واقعات و فرش کے حالات سے لوح محفوظ کے معلومات ان میں سے جو چاہیں باختیار خود فلاں فلاں شغل یافت کر لیں اور خود ہی ان اشغال کے طریقے بھی بتائے۔ تو اب مفتی جی آپ کے امام کے نزدیک اس شغل دورہ کرنے والوں میں ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت پیدا ہو جاتی ہے وہ ہر جگہ اور ہر مقام حالات دریافت کرنے میں مختار بن جاتی ہیں۔

اور مفتی جی غالباً آپ کو یہ تسلیم ہوگا کہ اولیاء کو جو کشف و علم حاصل ہے وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ

و سلم کے توسل سے ہے اور یہ تسلیم نہ ہو تو اسماعیلی تعلیم ہی سے ثابت کر دیا جاتا ہے۔

مولوی قاسم نانوتوی بانی مدرسہ دیوبند اپنی کتاب تحذیر الناس کے ص ۴ پر لکھتے ہیں۔
عالم حقیقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور انبیاء باقی اور اولیاء اور علماء گذشتہ و مستقبل اگر عالم ہیں تو بالعرض ہیں۔ (تحذیر الناس ص ۴)

لہذا جب آپ کے بانی مذہب میاں اسماعیل نے عالم بالعرض اولیاء کو ہر جگہ اور ہر مقام کے حالات دریافت کرنے میں مختار مانا اور ان کو ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت سے موصوف کیا تو عالم حقیقی یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر جگہ اور ہر مقام کے حالات دریافت کرنے میں کیونکر مختار نہ مانتے اور حضور کو ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت کے ساتھ کیوں موصوف نہیں کرتے۔ اگر حضور کے لئے اس صفت کا اثبات شرک ہے تو اولیاء کے لئے بدرجہ اولیٰ شرک ہونا چاہئے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا آپ کی اسماعیلی کتاب و سنت کی صریح نصوص سے بھی واضح طور پر ثابت ہو گیا۔ تو اس کا خلاف نصوص کتاب و سنت کہنا آپ کے خود اپنے اسماعیلی مذہب سے ناواقف ہونے کی دلیل ہے۔

اب اسماعیلی تعلیم اور باقی رہ گئی: اس کے بھی چند حوالے پیش کر دیے جائیں تاکہ اس مضمون کی تکمیل ہو جائے تمام دیوبندیوں کے آقائے نعمت شیخ طریقت جناب حاجی امد اللہ صاحب اپنے رسالہ غت مسئلہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

اعتقاد کہ مجلس مولد میں حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رونق افروز ہوتے ہیں۔ اس اعتقاد کو شرک و کفر کہنا حد سے بڑھا ہے۔ کیونکہ یہ امر ممکن ہے عقلاً و نقلاً بلکہ بعض مقامات پر اس کا وقوع بھی ہوا ہے۔ رہا یہ شبہ کہ آپ کو کیسے علم ہوا یا کئی جگہ کیسے ایک وقت میں تشریف فرما ہوئے یہ تو آپ کے علم و روحانیت کی وسعت جو دلائل نقلیہ و کشفیہ سے ثابت ہے اس کے آگے یہ ایک ادنیٰ سی بات ہے۔

(فیصلہ مفت مسئلہ مطبوعہ منیدی کانپور)

یہی حاجی صاحب کتاب شائم مدادیہ مطبوعہ قومی مصدقہ مولوی اشرف علی تھانوی میں فرماتے ہیں۔

لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہ ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ والے جس طرح نظر کرتے ہیں دریافت و ادراک مغیبات کا ان کو ہوتا ہے اصل میں یہ علم حق ہے۔ (شائم مدادیہ ص ۱۱۵)

مولوی قاسم نانوتوی بانی مدرسہ دیوبند تھیں۔

النبی اولیٰ بالموہبین من انفسہم کو بعد لحاظ صلہ من انفسہم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں (تحدیر الناس مطبوعہ خیر خواہ سرکار پریس سہارنپور ص ۱۱)

مولوی رشید احمد گنگوہی اپنی کتاب لطائف رشیدیہ میں فرماتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام ہر دم مشاہدہ امور غیبیہ اور حقیقت و حضور حق تعالیٰ کا رہتا ہے کہ کما قال اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحکم قلیلاً ولہکم کثیراً اور فرمایا اری ما لا ترون۔ (از لطائف رشیدیہ مطبوعہ بلائی سیٹم پریس ساڈہورہ ص ۲۷)

مفتی جی ملاحظہ کیجئے کہ آپ کے ان پیشواؤں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کتنی وسعت علمی ثابت کی اور کیا صاحب نظر کہا۔ حضور کے لئے مختلف جگہ ایک وقت میں تشریف فرما ہوئے اقرار کیا۔ آپ کی علم و روحانیت کی وسعت کے رو برو ہر جگہ حاضر ہونے کو ایک ادنیٰ سی بات بتائی اور جب اہل حق کے لئے ایسی نظیر ثابت کی جس سے وہ ادراک غیوب کرتے ہیں تو ان کے آقا و حضور نبی مکرم علیہ التحیۃ والتسلیم کے لئے کیا ہر جگہ ناظر ہونے کا اقرار نہیں کیا۔ اور حضور کے لئے ہر مشاہدہ امور غیبیہ کا وصف تسلیم کیا۔ حضور کو ایسی وسعت رویت و نظر ثابت کی جو دوسروں کو حاصل نہیں ہے۔ حضور کو اپنی امت کے ساتھ ایسا قرب حاصل مانا جو قرب ان کو اپنی جانوں کے ساتھ حاصل نہیں ہے۔ اور سمجھ لیجئے کہ یہ امت مرحومہ زمین و آسمان کے ہر جگہ ہر مقام پر پائی جاتی ہے۔ دنیا کے چہ چہ جگہ کے گوشے گوشے میں پھیلی ہوئی ہے۔

فرشتے بھی حضور علیہ السلام پر ایمان لانے والے ہیں یہ بھی حضور کی امت میں داخل ہیں انھیں کو دیکھئے کہ یہ سدرۃ المنتہی عرش بریں زمین و آسمان اور ان کے مابین میں موجود ہیں ان سے زمین و آسمان کی کوئی جگہ کوئی مقام خالی نہیں۔ اور جب باقرار مولوی قاسم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر امتی سی اس کی جان سے زیادہ قریب ہیں تو ان قاسم صاحب نے کیسے صاف طور پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زمین کی ہر جگہ آسمان کے ہر مقام بیت المعمور کے ہر مکان سدرہ اور عرش کے ہر جانب ہر زمان و ہر آن حاضر و ناظر مانا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا اس سے زیادہ روشن اور واضح کیا ثبوت ہوگا۔ مفتی جی لیجئے کہ یہ آپ کی اسمعیلی تعلیم کے صریح و صاف

ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صریح اسلامی تعلیم سے ثابت ہے بلکہ خود میاں اسماعیل دہلوی کی کتاب وسنت سے اور اسماعیل تعلیم سے بھی ثابت ہو گیا۔ اب مفتی جی کا یہ قول کہ (صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہے۔ کیسا صریح کذب ہے اور کیسا شرم ناک افتراء و فریب ہے۔

مفتی جی اگر شرمہ بھر بھی حیا و غیرت ہے تو اس قول کی غلطی کا اقرار کریں اور خود اس کی تردید شائع کریں۔

مفتی جی! ہم کتاب وسنت اور صریح اسلامی تعلیم بلکہ آپ کی اسماعیلی کتاب وسنت سے بھی نہایت واضح طور پر یہ ثابت کر چکے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھٹائے قدرت الہی ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انھیں ہر جگہ اور ہر مقام کا علم و رویت عطا فرمایا۔ آسمانوں اور زمینوں کے ملک ان کے رو برو پیش نظر ہیں۔ کوئی جگہ ایسی نہیں جو ان کے حضور علمین سے مخفی ہو۔ کوئی موجود ایسا نہیں جو ان کی نظر حقیقی سے پوشیدہ ہو۔ اس مدعی کے اثبات میں کافی عبارات بھی پیش کر چکے۔

اب باقی رہا آپ کا یہ کلام کہ

”ہر جگہ حاضر و ناظر بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے“

اس کے اگر یہ معنی ہیں کہ بلا کسی کی عطا کے ذاتی طور پر ہر جگہ کا علم و رویت خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے تو یہ بلا ریب عین ایمان ہے جو اس کا انکار کرے کافر ہے۔ لیکن یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہر جگہ کا علم و رویت بھٹائے الہی ثابت ہونے کی منافی نہیں کہ حضور کی صفت علم و رویت عطائی حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت علم و رویت ذاتی قدیم ہے اور اس میں فرق کے باوجود حقیقتہً اشتراک فی الصفت لازم نہیں آیا یعنی اللہ تعالیٰ کی جو خاص صفت ہے اس کا اثبات حضور کے لئے ناممکن ہے اور حضور کی جو صفت ہے اس کا اثبات اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے۔

لہذا مفتی جی کا یہ جملہ (ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے) اعتقاد و سائل کا رد نہیں ہوا۔ اور اسے ہر جگہ حضور کے حاضر و ناظر ہونے کی صفت خدا داد باطل نہیں ہوئی کہ معتقد اس کی صفت جیسی اسکی شایان شان ہے اسی کے ساتھ خاص جانتا ہے۔ بعینہ اسی خاص صفت کا حضور کے لئے

اثبات نہیں کرتا بلکہ عطائی حادث صفت کا حضور کے لئے اثبات کرتا ہے اور ایسی صفت اللہ تعالیٰ صفت ہی نہیں ہو سکتی۔ تو مفتی جی اس پہلو کی بنا پر نہ سائل کا سوال سمجھے، نہ خود اپنا جواب سمجھے۔ اس سوال کا جواب بن سکا، نہ یہ کلام خود مفتی جی کے مسلک کے موافق ہوا، نہ اس سے مخالف کو فو ضرر پہنچا۔

اور اگر مفتی جی کے اس جملے (ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے) مراد ہے کہ دونوں ذاتی و عطائی طور پر ہر جگہ کا علم و رویت خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے تو یہ سخت ہے اور اللہ تعالیٰ کی بے عیب ذات کے لئے ایک عیب ثابت کرنا ہے کہ عطائی طور پر ہر جگہ کا حاضر ہونا خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہی نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ذاتی طور پر ہر جگہ کا علم و رویت خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے کہ اس کی صفات ذاتی ہیں۔ اس کی کوئی صفت عطائی نہیں ہو سکتی۔ تو عطائی صفت اس کی خاص کس طرح ہو سکتی ہے۔

لہذا مفتی جی کی یہ مراد بھی جہالت و ضلالت ہے اور اس بنا پر مفتی جی کا جواب نہایت مبہم ہے کہ سائل تو یہ دریافت کرتا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے قدرت ذاتی کے حاضر و ناظر ہیں یا نہیں۔ اور مفتی جی کا جواب ”ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے“ نہایت بے محل شہرا کیونکہ سائل اس جواب سے اگر یہ سمجھتا ہے کہ حضور کیلئے بہ عطا ہے الہی ثابت ہے تو پھر مفتی جی کا یہ جملہ کہ ”یہ خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے“ کیا معنی رکھتا ہے۔ اور بالخصوص خاص صفت کس طرح ہو سکتی ہے۔

اور اگر یہ سمجھا جائے کہ حضور کیلئے بعطا ہے الہی بھی یہ صفت ثابت نہیں تو مفتی جی نے اس دلیل قائم نہیں کی اور ان کا صرف یہ کہہ دینا کہ یہ خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس دعوے کے منافی خدا کے لئے کسی ذاتی صفت کے اثبات سے غیر خدا کی عطائی صفت کی نفی ثابت نہیں ہوتی۔

اب باقی رہا اللہ تعالیٰ پر لفظ حاضر و ناظر کا اطلاق اس پر مفتی جی تو کوئی نقل پیش نہ کر سکیں ان کے پاس کسی معتبر و مستند کتاب کا اگر کوئی حوالہ ہو تو اس کو پیش کریں۔ اور لفظ حاضر و ناظر کو اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ثابت کریں اور اس پر ان الفاظ کا اطلاق دکھائیں۔

ہم اللہ تعالیٰ کو شہید و بصیر اعتقاد کرتے ہیں اور لفظ حاضر و ناظر کے اطلاق کی کوئی نقل نہیں اور اسمائے الہی توقیفی ہیں۔ مسامرہ میں ہے:

ان الاسماء توقیفیۃ علی الراجح۔ (ص ۴)
بیشک اسمائے الہی مذہب رائج کی بنا پر توقیفی ہیں۔
شرح مواقف میں ہے۔

ذهب الشیخ و متابعوہ الی انہ لا بد من التوقیف و هو المختار۔ (ص ۲۵۸)
شیخ اور ان کے تبعین اس طرف گئے کہ اسماء الہیہ میں توقیف ضروری ہے اور یہی مذہب مختار ہے۔

ان عبارات سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ مذہب مختار کی بنا پر اسمائے الہی توقیفی ہیں یعنی کتاب و سنت یا جانب شرع سے جب تک کوئی علم نہ ہو ہمیں محض اپنی طرف سے کسی لفظ کا اطلاق نہیں کرنا چاہئے۔

لہذا اسمائے الہی میں قول مختار اور مذہب رائج یہی ہے یہاں تک کہ جو اثر ضعیف سے ثابت ہو اس میں بھی بعض نے انکار کیا ہے علامہ قسطلانی مواہب شریف میں حضرت امام نووی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

قال النووی وقولہم اہ (ای الرضوان) من اسماء اللہ تعالیٰ لیس بصحیح وان کان قد جاء فیہ اثر ضعیف واسماء اللہ تعالیٰ توقیفیۃ لا یثبت الا بدلیل صحیح۔

(مواہب ص ۳۰۲ جلد ۲)

امام نووی نے کہا کہ بعض کا یہ قول کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء سے ہے صحیح نہیں ہے اگرچہ اس میں اثر ضعیف آچکا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسماء توقیفی ہیں بلا دلیل صحیح کے ثابت ہی نہیں ہوتے۔

مفتی جی آپ حاضر و ناظر کو اللہ تعالیٰ کی خاص صفت بتاتے ہیں لہذا آپ ان الفاظ کا اطلاق کتاب و سنت سے ثابت کریں اور ان کے صفت خاص ہونے پر دلیل صحیح پیش کریں بلکہ ان کے اسم الہی ہونے پر کوئی تصریح دکھائیں۔

اور اگر آپ قاضی ابوبکر باقلانی یا امام رازی و حجت الاسلام کے اقوال کی بنا پر اثبات کرنا چاہیں تو علاوہ ان کے اقوال کے مرجوح اور غیر مختار ہونے کی دو شرطیں ہیں۔

شرط اول وہ لفظ عظمت و جلالت پر دلالت کرنے والا ہو اور اس کے ماخذ اشتقاق سے اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا زبان شرع سے ثابت ہو۔

شرط دوم اس لفظ میں معنی نقص و عیب کے نہ نکلتے ہوں یا وہ ایسے معنی کا موہم نہ ہو جو کبیر کے منافی ہو۔

شرح مواقف میں ہے۔

قال القاضي ابو بكر من اصحابنا كل لفظ دل على معنى ثابت لله تعالى اطلاقه عليه بلا توقيف اذا لم يكن اطلاقه موهما لما لا يليق لكبريائه ومن ثم لم يطلق عليه لفظ العارف لان المعرفة قد يراد بها علم يسبقها غفلة ولا لفظ الفقيه لان فهم غرض المتكلم من كلامه وذلك مشعر يسابقه الجهل ولا لفظ العاقل علم لا الاقدام على ما لا ينبغي ما عوذ من العقل وانما يتصور هذا المعنى فيمن يدعوه الذاهب مالا ينبغي الى غير ذلك من الاسماء التي فيها نوع ابهام بما لا يصح في حقه تعالى

ہمارے علماء میں سے قاضی ابوبکر نے فرمایا ہر لفظ ایسے معنی پر دلالت کرے جو اللہ تعالیٰ کے ثابت ہے۔ اس کا اطلاق اس پر بلا توقيف جائز ہے جب اطلاق ایسے معنی کا موہم نہ ہو جو اس کی کبریائی کے لائق نہ ہو اسی بنا پر جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ پر لفظ عارف کا اطلاق کیا جائے اس کی معرفت سے کبھی ایسا علم مراد ہوتا ہے جس سے پہلے غفلت ہو اور اس پر لفظ فقیہ کا اطلاق بھی جائز ہے اس لئے کہ فقہ متکلم کے کلام سے اس کی غرض سمجھنے کا نام ہے۔ اور یہ جہل کے سابق ہونے کا چرچہ اور اس پر لفظ عاقل کا اطلاق بھی جائز نہیں کہ اس کا ہم غیر مناسب باتوں پر اقدام کرنے سے مانع اور یہ عقول سے ماخوذ ہے اور یہ معنی اسی شخص میں ممکن ہیں جس کو غیر مناسب باتوں کی طرف کوئی دھوکہ نہ ہو۔ اس کے سوا اور ان اسماء کا اطلاق جائز نہیں جن میں کچھ ایسے معنی کا ابہام ہو جو اللہ تعالیٰ کے حق نہ ہوں۔

(شرح مواقف کشوری ص ۶۵۸)

امام کمال محمد ابن ابی شریف مسامرہ شرح مسامرہ میں فرماتے ہیں۔

اما على قول القاضي ابى بكر الباقلانى وهو انه يجوز اطلاق اللفظ عليه اذا صح تصاهبه به ولم يؤهم نقص وان لم يرو به سمع او على مختار حجة الاسلام والى اخرى من جواز الاطلاق دون توقيف في الوصف حيث لم يؤهم نقصا دون الاستدلال وصح الاسم له تعالى نوع تصرف بخلاف وصفه تعالى بمعناه ثابت له۔

(مسامرہ مطبوعہ انصاری دہلی ص ۴)

لیکن قاضی ابوبکر باقلانی کے قول کی بنا پر کہ اللہ تعالیٰ پر اس لفظ کا اطلاق جائز ہے جس کا اس کے ساتھ متصف ہونا صحیح ہو اور کسی نقص کا موہم نہ ہو اگرچہ اس کے ساتھ صحیح وارد نہ ہو اور حجۃ الاسلام اور امام رازی کے اقبال کی بنا پر وصف میں بلا توقيف اطلاق جائز ہے جہاں کسی نقص کا موہم نہ ہو بغیر اسم۔ اس لئے کہ اسم وضع اللہ تعالیٰ کے لئے ایک نوع تصرف ہے بخلاف اسکے اس وصف کے جس کے معنی اس کے لئے ثابت ہوں۔

بلکہ یہ قائلین بالاشتقاق بھی یہ ملحوظ رکھتے ہیں کہ جس وصف میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت کا اظہار نہ ہو اس کا اطلاق جائز نہیں۔ چنانچہ اسی مسامرہ میں ہے:

نحو الزارع والرامی فانہ لا يجوز اطلاقه مع ورود قوله تعالى انتم تزرعونہ ام نحن الزارعون وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى۔

(مسامرہ ص ۱۶)

جیسے زارع (کاشت کار) رami (پتھر پھینکنے والا) کہ ان الفاظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں باوجودیکہ ان کا ورود قرآن کریم میں ہوا۔ انتم تزرعونہ ام نحن الزارعون۔ یعنی کیا تم زارع ہو یا ہم) اور امارمیت الآیہ (یعنی اور آپ نے نہیں پھینکا جب آپ نے پھینکا لیکن اللہ نے پھینکا) مفتی جی اس مسلک کی بنا پر بھی آپ یہ ثابت کریں کہ اللہ تعالیٰ پر لفظ حاضر و ناظر کے اطلاق کرنے میں دونوں شرطیں پائی جاتی ہیں، اگر لفظ حاضر و ناظر عظمت و جلالت کا مظہر ہے، ان کے ماخذ اشتقاق سے اللہ کا متصف ہونا شرع میں وارد ہے، اور ان کے کسی معنی کا موہم نقص اور خلاف شان کبریائی ہونا لازم نہیں ہوتا۔

مفتی جی! اگر عقل و فہم ہے تو درمختار اور رد المحتار ہی سے استفادہ کر لیجئے صاحب درمختار نے فرمایا:

وباحاضر وبناظر ليس بكفر

اے حاضر اے ناظر کا کہنے والا کفر نہ ہوگا۔

علامہ شامی لیس بکفر کے تحت میں فرماتے ہیں:

فان الحضور بمعنى العلم شائع (الى قوله) والنظر بمعنى الروية الم يعلم بان الله يرى فالمعنى يا عالم يا من رأى۔ (شامی جلد ۳ ص ۳۱۷)

پیشک کہ حضور علم کے معنی میں مشہور ہے اور نظر رویت کے معنی میں ہے کیا نہیں جانتا کہ اللہ دیکھتا

ہے پس حاضر و ناظر کے معنی یہ ہیں کہ اے عالم، اے وہ ذات کہ دیکھے۔

مفتی جی جب فقہائے کرام اللہ تعالیٰ کو یا حاضر یا ناظر کہنے والے کو تاویلیں کر کے کفر سے کہتے ہیں تو ایسے الفاظ اللہ تعالیٰ کی خاص صفت کس طرح ہو سکتے ہیں۔

لہذا آپ اپنے قول ”ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ کو یاد کر کے جہالت اور ناقابلیت لاعلمی اور نااہلیت کا اقرار کیجئے۔

مسلمانو! یہ دیوبندی قوم کا مفتی اعظم ہے جس کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی خاص صفات کون کون سے الفاظ ہیں جن کا اس پر اطلاق صحیح ہے اور اسمائے الہیہ تو یقینی ہیں یا نہیں۔ ”فقط“

مسئلہ علم غیب

عالم اجل فاضل اکمل حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اجمل صاحب مدظلہ العالی

کا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان سوالات کے جواب میں

سوال اول: علم شاعری، جمیع علوم ماکان وما یکون میں شامل کیوں نہیں ہے اور علمت

الاولین والآخرین سے شعر گوئی جو اہل عرب کا بہترین علم مانا جاتا تھا اور آج بھی اس کی خاص وقعت

ہے کیوں خارج ہے کہ ما علمناہ الشعر سے اس کی نفی ہوتی۔

سوال دوم: ویکون الرسول علیکم شہید کی تفسیر میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث

دہلوی کا یہ قول معروف جو اکثر علماء اعلان کے مواعظ میں سنا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو اکریم سے فرمایا

کہ اگر تم کو اپنی امت کی رازداری عزیز تر ہے تو میں ان کے گناہوں کو آپ سے بھی پوشیدہ رکھوں گا، منافی

علم غیب عطائی ہے یا نہیں؟ اور باستثناء جمیع علوم غیبیہ کے منکر کو سہارا دیتا ہے یا نہیں؟۔

سوال سوم: جب کہ منکر علم غیب رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کا فر کہا جاتا ہے اور حضور

پر نور کے علم غیب پر ایمان لانا ضروریات دین سے سمجھا جاتا ہے تو حضرت عائشہ و حفصہ رضی اللہ عنہما نے

معتقد علم غیب رسول اللہ کو جھوٹا فرمایا ہے۔ ان کو کیوں نہیں اس کلیہ میں داخل کیا جاتا؟۔ ان کا یہ فرمانا کہ جو

تخص یہ عقیدہ رکھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خدا کو دیکھا، کسی علم کو چھپایا۔ غیب جانتے تھے وہ

جھوٹا ہے، کہاں تک واجب العمل ہے؟۔ حضرت سعدی بھی فرماتے ہیں۔

علم غیبی کس نمد اند بجز پروردگار

مصطفیٰ ہرگز تکلفے تا کلفے جبرئیل

گر کسے دعویٰ کند ہرگز از و بار مدار

جبرئیل ہم تکلفے تا کلفے کردگار

اور اکثر علمائے اسلام اس قول کے مؤید ہیں۔

سوال چہارم: علم ذاتی و عطائی کا فرق کرنا اور دونوں کو علم غیب کہہ کر امت میں تفریق اقامت قبلہ جن کی تعریف حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی شیخ المشائخ عالم سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کتاب فتوح الغیب کی شرح میں 'بزم کند بر ہیچ یکے از خلق از اہل قبلہ بشرک و نہ بکفر و نہ بفاق' فرمایا ہے ہدف بنانا کس دلیل شرعی سے جائز ہے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا تکمیل الایمان میں لکھا ہے کہ جو کوئی اہل قبلہ یعنی نماز قبلہ کی طرف پڑھتا ہے اور دلیل کتاب سے اور سنت سے لیتا ہے اس کی شہادت پڑھتا ہے اسے کافر نہ کہا جائے (سبیل الہدایہ ص ۳۶)

المستفتی: رمضان علی دوکان آہن چوک بازار بہرائچ

جواب سوال اول: علم شعر کو جمیع علوم ماکان وما یکون شامل ہیں اور یہ بلاشبہ علم الاولین والآخرین کے تحت میں داخل ہے لیکن آیہ کریمہ وما علمناہ الشعر سے حضور و انبیاء غیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم شعر کی نفی مراد لینا غلط ہے آیہ کریمہ میں نفی علم شعر کی نہیں ہے بلکہ نفی کی نفی ہے کہ علم بمعنی ملکہ ہمارے محاورات میں بھی مستعمل ہے رات دن کا عرف ہے کہ فلاں شخص روئی نہیں جانتا اس کے یہ معنی مراد ہوتے ہیں۔ کہ اس کو روئی پکانے میں ملکہ نہیں ہے۔ ورنہ اسے یہ علم روئی کس طرح پکتی ہے۔ وہ خوب جانتا ہے کہ روئی پکانے میں کیا کیا باتیں کی جاتی ہیں۔ تو اس جملہ روئی پکانے کے صم کی نفی نہیں بلکہ ملکہ کی نفی ہے۔ اسی طرح آیت کریمہ میں بھی علم سے ملکہ مراد ہے اور کی نفی کی جارہی ہے۔ نہ یہ معنی کہ حضور کو شعر کا علم ہی نہ تھا۔ تمام مفسرین آیت کریمہ کی یہی تفسیر فرماتے ہیں۔ یہاں بخیاں اختصار صرف ایک تفسیر کو پیش کیا جاتا ہے۔ علامہ اسماعیل حق تفسیر روح البیان میں فرماتے ہیں۔

ولما کان الشعر مما لا یبغی للانبیاء علیہم السلام لم یصدر من النبی علیہ السلام بطریق الاشارة دون الاتشاد الا ما کان بغیر قصد منه وکان کل کمال بشری تحت علم الجامع فکان یحبیب کل فصیح و بلیغ و شاعر و اشعر و کل قبیلۃ بلغا نھم و عباراتھم و علم الکتاب علم الخط و اھل الحرف حر فھم و لذا کان رحمۃ للعالمین (تفسیر روح البیان جلد ۲ ص ۸۷۸)

ترجمہ: یعنی چونکہ شعر انبیاء کی شان کے لائق نہیں ہے اس لئے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

سے بطریق انشاء صادر نہیں ہوا، البتہ بلا قصد بھی موزوں کلام زبان مبارک پر جاری ہو گیا اور حقیقت حال یہ ہے کہ بشری کمال آپ کے علم جامع کے تحت میں ہے۔ اسی وجہ سے حضور ہر فصیح و بلیغ اور شاعر و اشعر کو، ہر قبیلہ کو ان کے لغات کا انھیں کی عبارات میں جواب دیتے تھے اور کاتبوں کو علم خط اور اہل حرفت کو ان کی حرفت تعلیم فرماتے تھے۔ اسی لئے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین ہیں۔

اس تفسیر سے نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ آیت کریمہ وما علمناہ الشعر میں حضور سید المرسلین و ارث علوم اولین و آخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شعر گوئی یعنی ملکہ کی نفی کی جارہی ہے نہ کہ علم شعر کی ان کے رب تبارک و تعالیٰ نے انھیں ایسا جامع العلوم بنایا ہے کہ ہر کمال آپ کے علم جامع کے تحت میں داخل کیا ہے یہاں تک کہ حضور کاتبوں کو علم خط اور اہل حرفت کو ان کی حرفت تعلیم فرماتے تھے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ نہ آیت کریمہ میں علم شعر کی نفی کی جارہی ہے نہ کسی مفسر نے اس کی تصریح کی یہ مختصر جواب ہے جس کو تفصیل درکار ہو وہ الکلمۃ العلیا اور الدولۃ المکیہ کا مطالعہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جواب سوال دوم: حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو آیہ کریمہ و یکون الرسول علیکم شہیدا کی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے معلوم ہوتا ہے کہ داعظ مولویوں نے اسے دیکھا ہی نہیں۔ لہذا میں حضرت شاہ صاحب کی تفسیر ہی کی عبارت نقل کئے دیتا ہوں۔ موجودہ تفسیر عزیزی کے صفحہ نمبر ۴۳۶ پر یہ حوالہ ہے۔

ویکون الرسول علیکم شہیداً یعنی وہاں رسول شاہ و برشا گواہ زیرا کہ او مطلع ست بنور نبوت بر رتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کلام درجہ از دین من رسیدہ و حقیقت ایمان او چست و جوابے کے ہدان از ترقی محبوب ماندہ است کدام ست پس اومی شناسد گناہاں شمارا و در جات ایمان شمارا و اعمال نیک و بد شمارا و اخلاص و نفاق شمارا و لہذا شہادت او در دنیا بحکم شرع حق میت مقبول و واجب العمل ست۔ (تفسیر عزیزی مطبوعہ ممبئی ص ۶۷۶)

ترجمہ: تمہارے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم پر گواہ ہونگے کیونکہ حضور اپنی نبوت کے نور کے باعث اپنے دین پر چلنے والے کے رتبے سے واقف ہیں کہ حضور کے دین میں اس کا کتنا درجہ ہے اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس پردے کے باعث وہ ترقی سے رک گیا ہے وہ کونسا حجاب ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سب کے گناہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے درجوں کو

جانتے ہیں اور تمہارے نیک و بد اعمال سے واقف ہیں۔ اور تمہارے اخلاص و نفاق پر مطلع ہیں۔ گواہی دینا و آخرت میں بحکم شرع امت کے حق میں مقبول اور اس پر عمل واجب ہے۔

اس تفسیر سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر مسلمان کے ایمان درجے، اس کے ایمان کی حقیقت اس کی ترقی سے رک جانے کے سبب برامتی کے تمام گناہوں پر برے کاموں کو جانتے ہیں ہر شخص کے دلی حالات پر مطلع ہیں کہ فلا نے کے دل میں ایمان نہیں ظاہر میں مسلمان ہے۔

لہذا شاہ صاحب نے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عطائی کی کیسی وسعت تسلیم امتی کے تمام گناہوں پر حضور کو کیسا مطلع مانا تو یہ تفسیر منکر کو کیا سہارا دے سکتی ہے بلکہ اس تفسیر منکرین کا کلیجہ پھٹ جائیگا ہوش پر آں ہو جائیں گے ان کی ساری تحریری خال میں مل جائیں گی تمام عقائد مٹ جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جواب سوال سوم: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے مطلقاً علم غیب کا کفر ہے حضرت ام المؤمنین حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا کوئی انکار ابھی تک نظر سے نہیں گذرا اور حضرت المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو منکر قرار دینا وہابیہ کی کج فہمی و کم علمی کی بین دلیل ہے صدیقہ تو زبردست عالمہ اور مجتہدہ فقیہہ تھیں ان سے تو یہ ناممکن تھا کہ حضور کے علم غیب عطائی کا انکار چہ جائیکہ وہ قائل علم غیب عطائی کو جھوٹ اقرار دیں۔

اب باقی رہی حضرت صدیقہ کی وہ حدیث جس کو سائل نے پیش کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں قالت عائشہ من اخبرك ان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه او شيئا مما امر به او يعلم الخ من الشئ قال الله ان الله عنده علم الساعة الآية فقد اعظم الله رواه الترمذی

ترجمہ: حضرت عائشہ نے فرمایا تجھے جو خبر دی کہ حضور نے اپنے رب کو دکھایا اس چیز کو چھپایا کا حکم دیئے گئے تھے یا وہ پانچ باتیں جانتے تھے جو آیہ کریمہ ان الله عنده علم الساعة میں مذکور ہیں اس نے بڑا جھوٹ بولا۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ نے تین باتیں فرمائیں:

اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کو نہیں دیکھا

دوم حضور نے کسی علم کو نہیں چھپایا

سوم آیت سورہ یقین میں جن پانچ چیزوں کا ذکر ہے یعنی (۱) قیامت کا علم (۲) حضور نے کسی علم کو نہیں چھپایا (۳) اس کا علم کہ حاملہ کے پیٹ میں کیا ہے کل کی بات (۴) کا علم (۵) اس کا علم کہ کہاں مرے گا۔ لہذا اجمالی طور پر تینوں امور کا بیان یا جاتا ہے کہ وہابیہ ہمارے عوام بھائیوں کو مغالطہ اور فریب نہ دیں۔

امراول حضرت خلال نے اپنی کتاب السنۃ میں حضرت مروزی سے نقل کیا کہ انھوں نے

حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا

قلت لا حمد انهم يقولون ان عائشة قالت من زعم ان محمد ارأى ربه فقد اعظم على الله الفرية فبای معنى يدفع قولها قال بقول النبی صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت ربي فقول النبی اکبر من قولها۔ (مواہب شریف ص ۳۸)

میں نے حضرت امام احمد سے دریافت کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فرمایا جس نے گمان کیا کہ حضور نے اپنے رب کو دیکھا تو اس نے اللہ پر بڑا افترا کیا تو صدیقہ کے قول کو کس چیز سے دفع کیا جائے جواب دیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس حدیث سے روایت ربی یعنی میں اپنے رب کو دیکھا تو حضور کا فرمان حضرت صدیقہ کے قول سے زیادہ بڑا ہے۔

علامہ نووی وغیرہ اجلہ محدثین نے حضرت صدیقہ کے اس کلام کے متعلق تصریح فرمائی:

لم تنف عائشة وقوع الرویة بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته وانما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية وقد خالفها غيرها من الصحابة والصحابی اذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقا۔ (مواہب شریف جلد ۲ ص ۳۵)

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ نے وقوع روایت کی کسی حدیث مرفوع سے نفی نہیں کی اور اگر ان کے پاس کوئی حدیث مرفوع ہوتی تو وہ ضرور اس کا ذکر فرماتیں انھوں نے تو ظاہر آیت سے استنباط کیا اور اس پر اعتماد فرمایا جیسا کہ ان کی روایت میں ہے اور صحابہ کرام نے ان کا خلاف کیا اور صحابی کے قول کی جسبہ اور صحابہ مخالفت کریں تو وہ قول باتفاق حجت نہیں ہوتا۔

ان دونوں عبارات سے نہایت روشن طور پر معلوم ہو گیا کہ حضرت صدیقہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے اگر روایت رب تبارک وتعالیٰ کا مطلقاً انکار کیا تو یہ انکار اجتہاد تھا اس میں انھوں نے کوئی نوع حدیث پیش نہیں فرمائی اور اگر کوئی حدیث ہوتی تو حضرت صدیقہ اس کا ذکر فرماتیں اور صحابہ کا خلاف کیا اور حضرت صدیقہ کا قول جب صحابہ کے مخالف ہوا تو وہ باتفاق دلیل و حجت نہیں بن سکتا۔ نیز ان کے قول سے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان زیادہ قابل لحاظ ہے کہ حضور نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے رب کو دیکھا۔ لہذا ان کی یہ رائے ہرگز قابل قبول نہیں کہ صحابہ کرام نے اس کی مخالفت کی۔ علمائے اسلام نے اس کے خلاف تصریحات کیں یہ تمام گفتگو اس صورت میں ہے کہ حضرت صدیقہ اس کلام کے یہ معنی لئے جائیں کہ وہ مطلقاً روایت کا انکار فرماتی ہیں اور اگر ان کے کلام کی یہ مراد لی جائے کہ وہ روایت بھری لٹی کرتی ہیں اور روایت قلب کو تسلیم کرتی ہیں تو پھر ان کا یہ کلام زیادہ خلاف نہیں محققین کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے اگرچہ اجلہ علماء کا یہ مسلک کہ حضور نے اپنے رب کو آنکھوں سے بھی دیکھا ہے۔

علامہ قسطلانی مواہب شریف میں تصریح کرتے ہیں:

فیمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بان يحمل نفيها على رؤية النبي واثباتها على رؤية القلب۔ (مواہب جلد ۲ ص ۳۷)

حضرت ابن عباس کے اثبات روایت اور حضرت عائشہ کی نفی کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ حضرت صدیقہ کی نفی کو روایت بصر پر اور حضرت ابن عباس کے اثبات کو روایت قلب پر حمل کر لیا جائے۔ لہذا ب صاف طور پر ظاہر ہوا کہ حضرت صدیقہ کی نفی روایت کی یہ مزاد ہے کہ حضور نے اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے نہیں دیکھا اور دل کی آنکھوں سے دیکھا ہے۔

امردوم: کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی علم کو چھپایا اس قول کی یہ مراد ہے کہ حضور کو تبلیغ کا حکم تھا ان میں سے کچھ نہ چھپایا اور جن کے چھپانے کا حکم تھا وہ بیشک چھپائے تو یہ بات حق ہے اور موافق حدیث شریف کے ہے۔ چنانچہ حدیث معراج میں ہے۔

قال سألتني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتفي بلا كيف ولا تحددت فوجدت بردها بين ثديي فاورثني علم الاولين والاخرين وعلمني علوما شتى فعلم ان علي كتمانها اذ علم انه لا يقدر على حملها احد غيري وعلم خبرني فيه واعلمني القرآن فكان جبريل عليه الصلوة والسلام يذرنى به علم امرى بتبليغه الى الخاص والعام

(مواہب شریف جلد ۲ ص ۲۹)

مجھ سے میرے رب نے شب معراج میں کچھ دریافت فرمایا تو میں اس کا جواب نہ دے سکا پس اس نے اپنا دست قدرت بے تکلف و تھکی میں دونوں شانوں کے درمیان رکھا میں اس کی سردی پائی تو مجھے علم اولین و آخرین کا وارث کر دیا اور کئی قسم کے علوم تعلیم کئے ایک علم تو ایسا ہے جس کے چھپانے پر مجھ سے عہد لے لیا میرے سوا کسی کو اس کے برداشت کرنے کی طاقت نہیں ہے اور ایک ایسا ہے علم جس کے چھپانے اور سکھانے کا اختیار دیا اور مجھ کو قرآن سکھایا۔ جبرئیل امین مجھے اس کو یاد کراتے تھے اور ایک ایسا علم جس کا مجھے ہر خاص و عام امتی کی طرف تبلیغ کرنے کا حکم فرمایا۔

اس حدیث شریف نے واضح کر دیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو علم تبلیغ کے لئے عطا فرمایا وہ خاص و عام کو تعلیم کر دیا اس میں سے کوئی بات نہیں چھپائی اسی کے متعلق حضرت صدیقہ نے فرمایا جو یہ کہتا ہے کہ حضور نے اس علم سے کچھ چھپا لیا تو وہ جھوٹ اور مفتری ہے اور جس علم کے چھپانے کا خود اللہ تعالیٰ نے وعدہ لیا اس کو حضور کس طرح ظاہر فرما سکتے ہیں اور حضرت صدیقہ اس کے متعلق یہ بات کیسے فرما سکتی ہیں۔

سوم: جن پانچ چیزوں کا ذکر سورہ لقمان کی آیت میں ہے انھیں حضور نہیں جانتے تھے اس کلام کی یہ مراد تو نہیں ہو سکتی کہ حضور ان پانچ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور عطا کے باوجود بھی نہیں جانتے تھے یہ بات تو کوئی عاقل ہرگز کہہ ہی نہیں سکتا۔ کتاب ابریز میں تو یہ تصریح فرمائی:

قلت للشيخ رضى الله عنه فان علماء الظاهر من المحدثين وغيرهم اختلفوا فى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلم الخمس المذكورات فى قوله تعالى ان الله عند علم الساعة الآية فقال كيف يحفى امر الخمس عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والواحد من اهل التصرف من امته الشريفة لا يمكنها التصرف الا بمعرفة هذه الخمس۔

(ابریز ص ۵۸)

ترجمہ: میں نے اپنے شیخ عبدالعزیز عارف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ علماء ظاہر یعنی محدثین وغیرہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان پانچ چیزوں کا علم تھا کہ جن میں آیت ان الله عند علم الساعة الآية وارد ہوئی تو شیخ نے جواب دیا کہ ان پانچوں کا علم حضور پر کیسے مخفی رہ سکتا ہے جب کہ ایک صاحب تصرف امتی کو بغیر ان پانچوں کے علم کے تصرف ممکن نہیں۔

اس عبرت سے واضح ہو گیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کے خدام اللہ کے چیزوں کو جہلیم الہی جانتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ سے یہ کیسے ممکن کہ وہ یہ فرمائیں کہ حضور ان کے الہی بھی نہیں جانتے تھے بلکہ حضرت صدیقہ نے ایسی احادیث کی روایات کی جن میں حضور کے ان پر مطلع ہونے کا صاف صاف بیان ہے۔ اس وقت بخیل اختصار صرف دس احادیث پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) حدیث مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک طویل مروی ہے جس میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئندہ کے نبی امور کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

ثم يبعث الله رباً طيبة فتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من غير فيبقى من لا خير فيهم جمعون الى دين ابايهم۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۸۱)

پھر اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا تو ہر وہ شخص کہ جس کے قلب میں رائی کے دانے کا ایمان ہوگا پس وہ مر جائیگا اور جن میں خیر نہ ہوگی وہ باقی رہیں گے اور اپنے آبا و اجداد کے دین کو لوث جائیں گے۔

(۲) حدیث ابویعلیٰ اور حاکم اور ابونعیم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ:

قالت اول حجر حملہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لبناء المسجد ثم حمل بکر حجراً ثم حمل عمر حجراً ثم حمل عثمان حجراً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هؤلاء الخلفاء بعدی۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۱۱۴)

ترجمہ: ایک پتھر حضرت ابوبکر نے اٹھایا پھر ایک پتھر حضرت عمر نے اٹھایا پھر ایک پتھر عثمان نے اٹھایا تو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہی میرے بعد خلیفہ ہوں گے۔

(۳) حدیث بخاری شریف و مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال فی مرضہ دعی لی اباک و اخاک حتی لا بی بکر کتابا فانی اخاف ان یقول قائل یتعنی متعن و یا بی اللہ و المومنون الا اباہما۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۱۱۵)

ترجمہ: بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ علالت میں فرمایا اے عائشہ تو اپنے

اور بھائی کو میرے پاس لاتا کہ میں ابوبکر کے لئے ایک فرمان تحریر کروں کہ میں اس بات سے خائف ہوں کہ کوئی کہنے والا کچھ کہے اور کوئی تمنا کرنے والا کچھ تمنا کرے اور اللہ تعالیٰ اور مسلمان ابوبکر کے سوا کسی کو پسند نہیں کرتے۔

(۴) حدیث ابن عساکر نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال یا معاویہ ان اللہ ولاک من امر هذه الامۃ فانظر ما انت صانع قالت ام حبیبہ او یعطی اللہ اخی ذلک یا رسول اللہ قال نعم۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۱۱۶)

ترجمہ: بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاویہ بیشک اللہ تعالیٰ تجھے اس بات کے امر کا والی بنائیگا لہذا تو اس بات پر نظر رکھنا کہ تو کیا کرنے والا ہے حضرت ام حبیبہ نے عرض کی یا رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ میرے بھائی کو یہ منصب عطا فرمائے گا فرمایا جی ہاں۔

(۵) حدیث ابن ماجہ اور حاکم اور ابونعیم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا عثمان فجعل یشیر الیہ ولون عثمان یتغیر فلما کان یوم الدار قلنا لا تقا تل قال لا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عقد الی امرانا فانا صابر نفسی علیہ۔ (خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۲۲)

بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو طلب فرمایا اور ان سے مشورہ فرمانے لگے اور حضرت عثمان کا رنگ متغیر ہوا جب واقعہ شہادت کا دن آیا ہم نے حضرت عثمان سے عرض کی آپ مقاتلہ کیوں نہیں فرماتے فرمایا نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے اس امر پر عہد لے لیا کہ میں اپنے نفس کو اس پر صابر رکھوں۔

(۶) حدیث: حاکم اور ابن ماجہ اور ابونعیم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ:

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعثمان ان اللہ مقمصک قمیصا فان ارادک المنافقون علی خلعه فلا تخلعه۔

(خصائص کبریٰ جلد ۲ ص ۱۲۲)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان سے فرمایا بیشک اللہ تمہیں لباس خلافت پہنائیگا اگر منافقین تم سے اس لباس خلافت کو اتارنا چاہیں تو تم اس کو نہ اتارنا۔

(۷) حدیث مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسر عكس لحوقاى اطولكن يدا فكن يدا
ايهن اطول يدا فكانت رينب اطول يدا لانها كانت تعمل بيدها وتتصدق -

(خصائص کبری جلد ۲ ص ۱۲۹)

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے سب سے جلد ملنے والی تم میں سے زیادہ ہاتھ والی ہوگی تو ازواج مطہرات آپس میں پیمائش کرتیں کہ ان میں کس کا زیادہ دراز ہاتھ ہے پس زیمنت زیادہ دراز ہاتھ کی ثابت ہوئیں کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے کسب کر کے صدقہ کرتی تھیں۔

(۸) حدیث امام احمد اور ابویعلیٰ اور طبرانی اوسط میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تغنى امتى الا بالطعن والطاعون

(از خصائص کبری جلد ۲ ص ۱۳۲)

ترجمہ: رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری اکثر امت قتل اور مرض طاعون میں فنا ہوگی۔

(۹) طبرانی نے اوسط میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد
والمطر فيضا وتفيض اللثام فيضا وتفيض الكرام غيضا يحترى الصغير على الكبير
على الكريم - (خصائص کبری جلد ۲ ص ۱۶۰)

ترجمہ: رسول اللہ نے فرمایا قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ بچہ غضبناک ہوگا اور بارش بکثرت ہوگی اور بخیل خوب دیں گے اور سخی بہت کمی کریں گے اور چھوٹا بڑے پر اور بخیل سخی پر جرات کرے گا۔
(۱۰) حدیث حاکم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان قوم من امتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها -

(خصائص کبری جلد ۲ ص ۱۵۴)

میری امت سے ایک قوم شراب پیئے گی اور اس کا نام کچھ اور رکھ لے گی۔

ان احادیث سے نہایت واضح طور پر ظاہر ہو گیا کہ حضور عالم غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکثرت امور غیبیہ کی خبر دی اور خصوصا امور خمسہ پر اپنے مطلع ہونے کا صاف اظہار فرمایا اس مدعا میں بکثرت احادیث پیش کی جاسکتی ہیں لیکن چونکہ یہاں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایات کا التزام ہے اس لئے بطور نمونہ یہ دس احادیث نقل کیں اور اگر اسی التزام کا خاص طور پر اہتمام کیا جائے تو صد ہا احادیث پیش کی جاسکتی ہیں۔ بالجلہ اب مخالف ذرا آنکھیں کھول کر دیکھئے کہ یہ دس احادیث انھیں حضرت صدیقہ سے تو مروی ہیں جن کو وہ اپنے زعم باطل میں منکر علم غیب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہتا ہے بلکہ حقیقت حال یہ ہے کہ ائمہ متینین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطلع علی الغیوب اور عالم امور خمس ہونے کا اعتقاد رکھتی ہیں چنانچہ بطور مثال کے چند واقعات پیش کرتا ہوں۔

حدیث امام احمد اور ابویعلیٰ اور بزار اور حاکم اور بیہقی اور ابونعیم نے حضرت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضرت قیس نے فرمایا۔

لما بلغت عائشة بعض ديار بني عامر تبحت عليها الكلاب فقالت اى ماء هذا
قالوا الحوالب قالت ما اظننى الا راجعة قال الزبير لا بعد تقدمي فيراك الناس ويصلح الله
ذات بينهم قالت ما اظننى الا راجعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
كيف حالكن اذا نبحتها كلاب الحوالب - (خصائص کبری جلد ۲ ص ۱۳۱)

ترجمہ: جب حضرت عائشہ دیار بنی عامر کے قریب پہنچیں ان پر کتے بھونکے۔ دریافت فرمایا یہ کونسا مقام ہے لوگوں نے عرض کیا: حوالب۔ فرمایا میں اپنے لوٹ جانے کو ہی بہتر خیال کرتی ہوں۔ حضرت زہب نے کہا نہیں آپ تشریف فرما ہوں کہ لوگ آپ کو دیکھیں اور اللہ تعالیٰ ان میں صلح کر دے۔ فرمایا میں اپنے جانے ہی کا خیال رکھتی ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم میں سے ایک پر جب حوالب کے کتے بھونکیں گے تو کیا حال ہوگا۔

اس حدیث شریف سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ حضرت صدیقہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سالہا سال پہلے کی غیبی خبر پر ایسا یقین کامل اور اعتقاد راسخ رکھتی تھیں کہ باوجود ہمارے ہوں جاں نثاریوں کے اصرار کے وہاں قیام سے گریز کرتی ہیں۔ لہذا یہی حضرت صدیقہ حضور کے مطلع علی الغیوب ہونے کا تو کس طرح انکار سکتی ہیں جبکہ اپنے والد ماجد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امور غیبیہ

سے واقف مانتی ہیں اور انھیں خاص کراموں میں پر مطلع جانتی ہیں۔ چنانچہ حضرت امام مالک نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔

ان ابا بکر نحلها جدادا عشرين وسقامن ماله بالغابة فلما حضرته الوفاة قال يا ايها الناس احب الي غني منك ولا اغر على فقرا بعدى منك واني كنت نحتك جدادا عشرين وسقافلو كنت جددته واحترزته كان لك وانما هو اليوم مال وارث وانما هو احوك واحتاك فاقسموه على كتاب الله فقالت يا اب لو كان كذا وكذا لتركته انما هي اسماء فمن الاخرى قال ذو بطن ابنته عارحة اراها جارية (وفى رواية ابن مسعود فولدت ام كلثوم۔)

(از تاریخ الخلفاء ص ۶۱)

ترجمہ: حضرت صدیق اکبر نے ان کو ایک درخت بھجور کا دیدیا تھا جس میں سبق بھجور حاصل ہوتی تھیں جب ان کی وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں نے حضرت صدیقہ سے فرمایا کیا اے خدا کی قسم مجھے تیرا غنی ہونا بہت پسند ہے اور غریب ہونا بہت ناگوار۔ اس درخت سے اب تک جو کچھ میں نے نفع اٹھایا ہے وہ تمہارا تھا۔ لیکن میرے بعد یہ مال وارثوں کا ہے اور وارث تمہارے صرف دونوں ہیں اور دونوں بہنیں ہیں۔ اس ترکہ کو موافق حکم شرع کے تقسیم کر لینا۔ حضرت صدیقہ نے عرض کی: ایسا کیا جاسکتا ہے لیکن میری تو صرف ایک بہن اسماء ہی ہیں۔ آپ نے دوسری کون سی بتادی۔ فرمایا حضرت صدیق اکبر نے وہ اپنی ماں کے پیٹ میں ہے میں جانتا ہوں کہ وہ لڑکی ہے۔ پس ام کلثوم پیدا ہوئیں۔ اب کوئی وہابی سے دریافت کرے کہ حضرت صدیقہ نے اس وقت انکار علم غیب صدیق اکبر کیوں نہیں کیا اور ان کو اپنی حدیث سنا کر مفتری کذاب کیوں نہیں بتایا۔ اور اپنے والد ماجد کو آیت لقمان سنا کر یہ کیوں نہیں کہا کہ ان پانچوں باتوں کا علم سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔ تم آیت کے خلاف انھیں پانچوں علموں میں سے علم مافی الارحام کو اپنے لئے ثابت کر رہے ہو بلکہ حضرت صدیقہ نے انھیں کیوں نہیں بتایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے علم غیب اور خصوصاً ان پانچ باتوں کا علم اپنے محبوب خاص سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو عطا نہیں کیا۔ تو تم ان کے غلام ہو کر اس آخر وقت میں ایسا بڑا افترا اور صریح کذب بول رہے ہو اور اپنے لئے ایسا عظیم شرک ثابت کر رہے ہو اور جزی حتم لگا رہے ہو کہ ماں کے پیٹ میں لڑکی ہے۔ تم اپنے لئے مدعی علم غیب ہو کر دولت ایمان کھو بیٹھے۔ تو اب جلد از جلد توبہ کر لو اور تجدید اسلام کرو۔ نعوذ باللہ من هذه الخرافات

صاف مطلب یہ ہے کہ جو حضور کے لئے ذاتی طور پر علم غیب ثابت کرے وہ بہت بڑا مفتری و کذاب ہے اور علم غیب عطائی کا اثبات خود حضرت صدیقہ کی ان احادیث سے ثابت ہے اور اگر اس التزام کا لحاظ نہ ہوتا تو صد با احادیث میں بھی باوجود اپنی کم بضاعتی اور قلت معلومات کی بنا پر پیش کر سکتا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: اعمتہم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمیل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمیل العلوم فی بلدہ سنجل

کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فانك لا تسمع الموتى پس مردہ نہیں سنتا ہے اور واقعہ بدر کی حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ تاویل فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ جو بات میں ان لوگوں سے کہتا تھا کہ اس کا حق ہونا ان لوگوں نے اب خوب جان لیا۔

فما دہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو آخرت کی زندگی اتنی دے دی کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام شریف جو ان کے حق میں جھڑکی و ملامت تھا سن لیا۔ اسی واسطے امام ابوحنیفہ و صاحبین و تمام فقہائے حنفیہ و جماعت علماء کا یہی قول ہے کہ مردے نہیں سنتے۔

اور کسی شخص کو یہ طاقت نہیں ہے کہ مردے کو اپنا کلام سنا دے ہاں اگر اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے چاہے کہ کوئی بات مردہ سنے تو اس کی اپنی قدرت کا اختیار ہے اسی واسطے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قنیب بدر والوں سے کلام کیا تو بوجی الہی عزوجل تھا۔ وہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سنایا۔ اسی طرح مر دے کو سلام کرنا اور اس کا جواب دینا بقدرت الہی عزوجل ہے حتیٰ کہ سوائے سلام کے کسی دوسری بات کے واسطے ہم کو آگاہ نہیں کیا گیا کہ وہ بھی مردہ سنتا ہے۔

مترجم کہتا ہے کہ آج کل جو لوگ حنفی مقلد ہیں حتیٰ کہ تقلید کے واسطے دوسروں کی تکفیر تک نوبت پہنچاتے ہیں ان سے نہایت عجب ہے کہ وہ بزرگوں کے مزاروں پر جا کر اپنی باتوں کی داستانیں سناتے ہیں حالانکہ امام ابوحنیفہ و تمام ائمہ حنفیہ سے قاطبہ مخالف ہے اور اس مقام پر وہ قطعی غیر مقلد بن جاتا ہے پس اس نفس کے بندوں کا ظاہر حال یہ ہے کہ وہ تقویٰ و تدین کیواسطے حنفی نہیں تھا بلکہ اسلام میں فساد و رخنہ ڈالنے کیلئے کبھی مقلد بنتا ہے اور کبھی غیر مقلد ہو جاتا ہے تاکہ اسلام میں باہم نزاع و پھوٹ ڈالے باہمی اختلاف جو مسلمانوں میں فرض ہے اس کی مخالفت کرے اللہ تعالیٰ ہم کو سب مسلمانوں کو ایسی معصیت سے بچا دے اور ایمان و اسلام پر ثابت قدم رکھے آمین۔

مورخہ ۲۲ رجب المرجب ۱۳۵۵ھ

الجواب

اس مسئلہ سماع موتی میں اگر صرف احادیث اور اقوال فقہاء و محدثین و تصریحات متفقہ میں ومتخرین کے اجتماع کو مد نظر رکھتے ہوئے کسی مبسوط کتاب کا قصد کیا جائے تو کئی سو صفحات کا ایک مبسوط رسالہ تیار ہو جائے لیکن میں اختصار کو ملحوظ رکھ کر اس مسئلہ میں چند تصریحات و اقوال پیش کرتا ہوں کہ منصف کے لئے انشاء اللہ تعالیٰ بہت کافی و وافی ہونگے اور مولیٰ تعالیٰ معاندین کو بھی اس مختصر تحریر سے

سماع موتی استفتاء

بسم الله الرحمن الرحيم

مرسلہ از (مولوی) محمد بن حاجی صالح محمد صاحب ساکن شہر جونا گڑھ

بخدمت اقدس حضرت سر ابراہیم تاج العلماء زبدۃ الفقہاء مولینا مفتی شاہ محمد اجمل صاحب
ظلمہ العالی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

مضمون مندرجہ ذیل از تفسیر مواہب الرحمن مطبوعہ مطبع نوکھور لکھنؤ مترجمہ مولوی امیر علی صاحب
پارہ (۲۱) سورہ روم رکوع ۵ صفحہ ۶۰ فانك لا تسمع الموتى الی آخرہ تحریر ہے۔ اس کو مترجم صاحب نے ہمارے سردار تاج المحدثین سر تاج الفقہاء سند العلماء حضرت امام اعظم ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاء عنہا کا عقیدہ بتایا ہے۔ درایں صورت واقعی بات ہمارے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہے تو حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا اس کے متعلق اعمیٰ موتی کے سننے کی نسبت عقیدہ ہے۔ از کتاب وسنت اقوال ائمہ دین اور خاص کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مع حوالہ کتاب جمعہ اردو حل فرما کر رسالہ اہل سنت میں اشاعت کی جگہ عطا فرما کر ممنون فرمائیں گے۔ بیوا بالکتاب تو جونا
مضمون منقولہ از تفسیر مواہب الرحمن

اور حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جو کوئی بندہ اپنے بھائی مسلمان کی قبر پر گزرتا ہے جس دنیا میں پہچانتا تھا پس اس پر سلام کیا تو یہی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی روح اس میں پھیر دیتا ہے حتیٰ کہ امام کا جواب دیتا ہے (یواہ ابن عبد البر و۔۔۔ صحیح) لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا

قبول حق کی توفیق دے۔

اقول، جب کوئی شخص غلط بات کی تائید کرتا ہے تو پھر وہ کسی صحیح نتیجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔
سارے مقدمات تمام استدالات مغالطہ اور افتراء و فریب پر مبنی ہونگے اللہ تعالیٰ اس کی حمایت باوجود اس کی عقل و فہم کو بھی معطل کر دیتا ہے یہاں تک کہ وہ نور ہدایت سے مستفیض نہیں ہوتا۔
صاحب غالباً محض حصول شہرت کی خاطر ترجمہ پر آمادہ ہوئے ہیں اگر ان میں علم و لیاقت کا ادنیٰ شائبہ ہوتا تو وہ ایسی لغویات زبان پر نہ لاتے کہ نفس ترجمہ بھی ان کے مفید مدعا نہیں۔ یہی آیت کریمہ فساد فی
تسمیع المونین کا مترجم صحیح ترجمہ ہی کرتا تو ایسی فضول گئی سے باز رہتا اور اگر خود تیرجمہ کرنے کی ہمت
نہیں تو حضرت شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی کا ترجمہ دیکھ لیا ہوتا کہ وہ اس آیت کا ترجمہ
ہیں ”پس تحقیق تو نہیں سنا تا مردوں کو“ تو اس ترجمہ سے ہی یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں سماع موتی
مردوں کے خود سننے کی نفی نہیں ہے بلکہ سماع میں کوئی فرق نہیں ہے اسماع کی نفی سے سماع کی نفی کس
ہوئی لہذا اس آیت کریمہ کو سماع موتی کی نفی میں پیش کرنا بالکل بے علاقہ اور خلاف محل ہے۔

آیت کا حاصل یہ ہے کہ اہل قبور کا سن لینا تمہاری طرف سے نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
جس طرح دوسری آیت میں ہے انک لا تہدی من احببت۔ یعنی لوگوں کا ہدایت پانا تمہاری طرف
سے نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ چنانچہ اسی آیت کے متعلق منکرین کے پیشوا مولوی اشرف
تھانوی ابن کثیر سے نقل کرتے ہیں۔

یعنی اے محمد جس طرح مردوں کو سنانا تیرے اختیار میں نہیں ہے اور نہ بہروں کو تو سنانا
اسی طرح اندھوں کو گراہوں کو تو ہدایت نہیں کر سکتا اور راہ راست پر نہیں لاسکتا بلکہ بات اللہ تعالیٰ
اختیار میں ہے چاہے تو مردوں کو سنوادلوے اور گراہوں کو سیدھی راہ پر لادے

(۱۲ ابن کثیر حاشیہ ۵۹ قرآن مجید ترجمہ مولوی اشرف علی تھانوی)

اب یہ امر نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اس آیت سے عدم سماع موتی کا اثبات سخت
اور انتہائی جہالت اور آیت کریمہ کا صرف ترجمہ ہی اس کی کافی دلیل ہے اور تھانوی صاحب نے ابن
تفسیر نقل کر کے اس مدعا کو اور زیادہ واضح کر دیا۔

اور اگر مترجم کی فہم ناقص میں اسماع کی نفی اور سماع کی نفی کا فرق نہ آیا اور صیغہ لاسمع کا باب
سکا ہو اور اپنی ہٹ دھرمی سے بیجا طور پر آیت سے سماع موتی کی نفی ہی ثابت کرے تو وہ اپنی قابلیت

اردو کی چھوٹی سی تفسیر موضح القرآن دیکھ لے کہ اس میں حضرت شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ
عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی زیر آیت وما انت بمسمع من فی القبور لکھتے ہیں کہ
حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں اور بہت جگہ مردوں کو خطاب کیا کہ
اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن سکتا ہے تو اس تفسیر نے
صاف طور پر یہ ثابت کر دیا کہ سماع کی نفی موتی سے ہے اور موتی کون ہیں ابدان و اجسام کہ روح تو کبھی
موتی ہی نہیں۔ چنانچہ اس آیت میں نفی من فی القبور سے کی گئی۔ اور قبر میں اجسام ہیں نہ ارواح کہ روح کے
مقام تو علمین و جہین وغیرہ ہیں۔ لہذا سماع موتی یعنی اجسام کی نفی سے روح کے سماع کی نفی ثابت نہیں
ہوئی کہ روح مرقی نہیں اور وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک موتی میں داخل نہیں۔

مسایہ میں ہے: لا تغنی بغناء البدن۔ (از مسایہ ص ۱۰۸)

روح بدن کے فنا ہونے کے ساتھ فنا نہیں ہوتی۔

حضرت ملا علی قاری علیہ الرحمۃ شرح فقہ اکبر میں تحریر فرماتے ہیں۔

اختلف الناس هل تموت الروح ام لا فقالت طائفة تموت لا نہا نفس وکل نفس
ذالقة الموت وقال آخرون لا تموت فانہا خلقت للبقاء وانما تموت الابدان وقد دل علی
ذلك الاحادیث الواردة فی نعیم الارواح وعذابها بعد المفارقة الی ان یرجعہا اللہ فی
اجسادہا۔ (شرح فقہ اکبر مصری ص ۱۱۵)

ترجمہ: لوگوں نے اختلاف کیا کہ کیا روح کو موت ہے یا نہیں تو ایک گروہ نے کہا کہ اس کو موت
ہے اس لئے کہ روح پاک نفس ہے اور ہر نفس کو موت کا ذائقہ چکھنا ہے اور باقی لوگوں نے کہا کہ اس کو مو
ت نہیں کہ روح بقا کیلئے پیدا کی گئی اور ابدان کو موت ہے اور اسی پر وہ احادیث دلالت کرتی ہیں جن میں
ان کا ابدان سے جدا ہونے کے بعد نعمتیں اور عذاب پانا وارد ہے یہاں تک اللہ تعالیٰ ان کو ان کے
جسموں کی طرف لوٹائے۔

اور علامہ سبکی علیہ الرحمۃ شفاء السقام میں فرماتے ہیں:

لا ندعی ان المرصوف بالموت موصوف بالسماع انما لسماع بعد الموت لحي
وهو الروح۔ (حیات الموات ص ۲۲)

ترجمہ: ہم اس کا دعویٰ نہیں کرتے کہ جو موت کے ساتھ موصوف ہے وہی سماع کے ساتھ

موصوف ہے کہ موت کے بعد سماع تو زندہ کیلئے ہے اور وہ روح ہے۔

لہذا آیہ مذکورہ میں اگر بلحاظ مترجم یہ تسلیم کر بھی لیا جائے کہ سماع موتی کی نفی ہے تو زیادہ زیادہ یہ ثابت ہوا کہ موتی یعنی ابدان و اجسام کے لئے سماع نہیں اور تو ارواح تو موتی میں داخل نہیں کے سماع کی نفی کس طرح ثابت ہوگی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ آیہ کریمہ سے روح کے سماع کرنے استدلال کرنا نادانی ہے۔

یہ دو جواب تو آیہ کریمہ سے متعلق تھے ان سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ مترجم نے آیہ کریمہ سے بغیر سمجھے غلط استدلال کر لیا ہے جو نہ آیت کی مراد نہ اس سے اموات کی ارواح کا سماع منفی۔ اب سماع موتی یعنی میت کی روح کے سمع و بصر علم اور ادراک کو احادیث سے ثابت کر دوں۔

حدیث صحیح مسلم شریف میں حضرت امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں بدر کی قتل گاہیں دکھاتے تھے کہ یہاں فلاں کا فرقت ہوگا اور یہاں فلاں جہاں جہاں حضور نے بتایا تھا وہیں ان کی لاشیں گریں پھر حضور ہی کے حکم سے وہ جیسے ایک کنویں میں بھر دیے گئے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف لے گئے اور نام بنام ان کافروں کو پکارا۔

یا فلاں بن فلاں و یا فلاں بن فلاں هل وجدتہ ما وعدکم اللہ و رسولہ حقا فانی وجدتہ ما وعدنی اللہ حقا قال عمر یا رسول اللہ کیف تکلم اجساد الارواح فیہا قال ما انتم باسمع لما اقول منهم غیر انہم لا یستطیعون ان یردوا علی شیء

(مواہب جلد ۸ ص ۸۴)

اے فلاں ابن فلاں اور یا فلاں بن فلاں کیا تم نے پایا جو سچا وعدہ خدا و رسول نے تمہیں دیا تھا میں نے تو پایا جو حق وعدہ اللہ نے کیا تھا حضرت عمر نے عرض کی یا رسول اللہ حضور ایسے جسموں سے کھڑے ہیں جن میں رو جس نہیں فرمایا میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اسے کچھ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے مگر اللہ تعالیٰ یہ طاقت نہیں کہ مجھ کو لوٹ کر جواب دیں۔

حدیث بخاری شریف میں حضرت ابی طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی حدیث کا مضمون مروی ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان الفاظ سے جواب دیا فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدہ ما انتم باسمع

اقول مسہم۔ (بخاری شریف مصطفائی جلد ۲ ص ۵۲۶)

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی جان ہے میں جو کہہ رہا ہوں اسے تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ حدیث عقلی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال ابو رزین یا رسول اللہ ان طریقہ علی الموتی فہل من کلام اتکلم بہ اذا مررت علیہم قال قل السلام علیکم یا اهل القبور من المسلمین والمومنین انتم لنا سلف ونحن لکم تبع وانا ان شاء اللہ بکم لا حقون قال ابو رزین یا رسول اللہ یسمعون قال یسمعون ولكن لا یستطیعون ان یحبیوا۔

(شرح الصدور ص ۸۴)

حضرت ابو رزین نے عرض کی میرا راستہ مقابر پر ہے تو کیا کوئی ایسا کلام ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں فرمایا یوں کہہ تم پر سلام ہواے قبرستان والو، اہل اسلام اور اہل ایمان تم ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں ابو رزین نے عرض کی یا رسول اللہ کیا مردے سنتے ہیں فرمایا سنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

علامہ جلال الدین سیوطی اس حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں:

قوله لا یستطیعون ان یحبیوا ای جوا یا یسمعه الحن والانس فہم یردون حیث لا یسمع۔

(شرح صدور مصری ص ۸۴)

جواب نہیں دے سکتے یعنی مراد یہ ہے کہ مردے ایسا جواب نہیں دے سکتے جس کو جن وانس سن لیں پس وہ جواب تو دیتے ہیں جو سننے میں نہیں آتا۔

حدیث علامہ ابن عبد البر نے کتاب الاستدکار والتمہید میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما من احد یمر بقبر اخیه المومن کان یعرفہ فی الدنیا فیسلم علیہ الا عرفہ ورد علیہ السلام۔

(شرح الصدور ص ۱۰۳)

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر پر گزرتا ہے اور

سلام کرتا ہے اگر وہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی دونوں کتابوں شرح الصدور و بشری الکلیب میں اس حدیث نقل کر کے فرمایا صحیح عبدالحق یعنی امام ابو محمد عبدالحق جو اجلہ محدثین سے ہیں انھوں نے اس حدیث کی۔

اس مسئلہ میں بلحاظ عدد خلفائے راشدین و ائمہ مجتہدین صرف چار احادیث پیش کیں ورنہ اس موضوع ہی میں احادیث کے جمع کا التزام کیا جائے تو ایک مہبوط رسالہ ہو جائے۔ اب اسی مولیٰ کے سامع و بصیر ادراک و شعور پر چند اقوال و واقعات صحابہ کرام اور صحابیات رضوان علیہم اجمعین کے اور نقل کر دئے جائیں۔

حدیث امام احمد اور امام حاکم ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی فرماتی ہیں:

قالت كنت ادخل بيني الندي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا واضع ثوبي واقول انما هو زوجي وابي فلما دفن عمر معهم ما دخلته الا وانا مشدود على ثيابي حياء من عمر۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۴ و شرح الصدور ص ۸۴)

میں اس مکان جنت آسمان میں جہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لباس و ستر و حجاب چلی جاتی اور دل میں کہتی وہاں کون ہے میرے شوہر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا میرے والد (حضرت ابو بکر صدیق) جب سے عمر دفن ہوئے ہیں بغیر سر سے قدم تک چھپائے ہوئے اس (روایت منورہ) میں داخل نہ ہوئی عمر سے شرم کے باعث۔

حدیث: امام حاکم تاریخ نیشاپور میں اور بیہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں حضرت سعید بن مسیب سے راوی ہیں:

قال دخلنا مقابر المدينة مع علي بن ابي طالب كرم الله وجهه فنا دى يا اهل القبور السلام عليكم ورحمة الله تخبرونا باخباركم ام تريدون ان نخبركم فسمعنا صوتا من داخل القبر وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا امير المؤمنين احبرنا عما كان بعدك فقال علي اما ازواجكم قد تزوجنا واما لكم فقد اقتسمت والا ولا فقد حشر في زمرة التامی و البناء الذی شيدتم فقد سكنها اعداءكم فهذه اخبار ما عندنا فما اخبار ما عندكم

فاحبابہ میت قد تحرقت الا كفاد واشترت الشعور وتقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالقيح والصدید وما قدمناه وجدناه وما خلفناه حسرناه ولنحن مرتهنون بالاعمال۔ (شرح الصدور ص ۸۷)

ہم حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کے ہمراہ مدینہ طیبہ کے قبرستان میں داخل ہوئے۔ حضرت مولیٰ نے اہل قبر پر سلام کر کے فرمایا تم ہمیں اپنے خبر بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ ہم تمہیں خبر دیں۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں ہم نے قبر کے اندر سے آواز سنی کہ کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر عرض کی یا امیر المومنین آپ بتائے کہ ہمارے بعد کیا گذرا۔ حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری عورتوں سے تو نکاح کر لئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے اور اولاد یتیموں کے گروہ میں آئی اور وہ عمارت جس کا تم نے استحکام کیا تھا کہ اس میں تمہارے دشمنوں نے سکونت کی ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں۔ اب تمہارے پاس کی کیا خبر ہے؟ تو اک مردے نے عرض کی کفن پھٹ گئے، بال جھڑ گئے، کھالوں کے پرزے پرزے ہو گئے۔ آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر رخساروں تک آ گئے۔ نکتوں سے گندہ پانی اوپھپ جاری ہے اور جو آگے بھیجا تھا اس کا نفع ملا اور جو پیچھے چھوڑا تھا اس کا خسارہ ہوا اور ہم اپنے اعمال میں محبوس ہیں۔

حدیث ابن عساکر نے ایک طویل حدیث روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد فاروقی میں ایک عابد تھا امیر المومنین حضرت فاروق اعظم اس سے بہت خوش تھے وہ دن بھر مسجد میں رہتا اور بعد عشاء باپ کے پاس جاتا راہ میں ایک عورت کا مکان تھا وہ اس پر عاشق ہو گئی تھی وہ ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی تھی مگر یہ جوان اس کی طرف نظر نہ کرتا۔ ایک شب قدم نے لغزش کی اور اس کے ساتھ ہولیا دروازے تک پہنچ کر جب اندر جانا چاہتا تھا کہ خدا یاد آ گیا اور بے ساختہ یہ آیت کریمہ اس کی زبان پر جاری ہو گئی۔

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن تذکروا فاداهم مبصرون۔
ڈروالوں کو جب کوئی شیطان کی جھپٹ پہنچتی ہے خدا کو یاد کرتے ہیں اسی وقت ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

یہ آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گر پڑا عورت نے اپنی کینز کے ساتھ اس کو اٹھا کر اس کے دروازہ پر ڈال دیا باپ منتظر تھا جب اس کے آنے میں دیر ہوئی تو نکلا و ردیکھا کہ وہ دروازے پر بیہوش پڑا ہے گھر

والوں کو بلایا اور انھیں اٹھا کر اندر لے گئے کچھ رات گئے ہوش آیا باپ نے حال پوچھا کہا خیر ہے دے نا چار قصہ سنایا باپ نے کہا جان پدر وہ کوئی آیت ہے۔ جوان نے پھر پڑھی پڑھتے ہی غش آئی دی تو مردہ پایا رات ہی کو اسے نہلا کر کفنا کر دفن کر دیا۔

فلما أصبحوا رفع ذلك الى عمر رضی اللہ عنہ فحاء عمر الى ابيه فعزاه به
الا ادنتی قال يا امير المؤمنين كان ليلا قال عمر فاذهبوا بنا الى قبره فاتى عمر ومن معه
فقال عمر يا فلان ولعن خفاف مقام ربه جنتن فاحابه الفتى من داخل
عمر قد اعطانيهما ربى في الجنة مرتين۔ (شرح الصدور ص ۸۸، ۸۹)

جب صبح ہوئی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اس کی خبر پہنچی فرمایا تو نے مجھ کو کیوں نہیں عرض کی اے امیر المؤمنین رات تھی حضرت عمر نے فرمایا تم مجھ اس کی قبر تک لے چلو حضرت عمر ہمراہیوں کو لیکر اس کی قبر پر تشریف لائے اور اس کا نام لیکر فرمایا اے فلاں جو اپنے رب کے پاس کہے ہونے کا ڈر کرے اس کے لئے دو باغ ہیں جوان نے قبر میں سے باوازا جواب دیا۔ اے عمر مجھے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنت میں دو بار عطا فرمائی۔

اس وقت یہ تین احادیث منقول ہوئیں پہلی حدیث میں حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فعل سے یہ ثابت ہوا کہ اصحاب قبور زائرین کو دیکھتے ہیں ورنہ حضرت عمر کے دفن کے بعد حضرت صدیقہ کے شرم کرنے کے کیا معنی تھے اور ان کے دفن سے قبل اس لفظ کا کیا غش تھا؟ میں میرے باپ اور میرے شوہر ہی تو ہیں غیر کون ہے؟

دوسری حدیث میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا اہل قبور سے خطاب کرنا اور ان سے استفسار حال کرنا پھر ان کی درخواست پر ان کو حالت سنانا پھر انھیں حکم دینا کہ تم اپنی خبریں بتاؤ تمام باتوں سے ثابت ہو گیا کہ اموات کے لئے شعور، ادراک، الم، ارادہ خطاب کی قدرت ثابت ہے ورنہ حضرت مولیٰ علی کے یہ افعال کیا لغو ہو سکتے ہیں۔

تیسری حدیث سے یہ صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ مردہ کو سماع، ادراک کلام کی طاقت ہے ورنہ اس سے امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خطاب کرنا اور اس سے سوال کرنا جواب کی امید کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اب مترجم صاحب بتائیں کہ حضرت عمر فاروق و حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس مسئلہ کا علم نہیں تھا کہ موتی کے لئے سماع ثابت نہیں یا ان کو احادیث انکار سماع

پہنچی تھیں یا ان کو آیت فانك لا تسمع الموتی کا پتہ نہیں تھا۔ یا اس کا تو علم تھا مگر یہ دونوں آیت کے صحیح معنی سمجھنے سے قاصر رہے اور آیت کا صحیح ترجمہ مراد ان مترجم صاحب نے تیرہ سو برس کے بعد آج کبھی ہے۔

کہئے مترجم صاحب! اب آپ کون سی صورت اختیار کرتے ہیں۔ اور آپ اس کم فہمی اور کج فہمی سے باز آؤ اور قرآن و حدیث میں اپنی ناقص فہم کو دخل نہ دیجئے اور صریح احادیث کا انکار نہ کیجئے اور ان خلفاء کا دامن نہ چھوڑئے۔

لطف یہ ہے کہ مترجم صاحب نے بلا سوچے سمجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بھی نقل کی اور اس کی صحت تسلیم کر کے یہ بات بھی مان لی کہ مردہ احیاء کے سلام کا جواب دیتا ہے بلکہ غالباً اس قدر بات کا تو آپ انکار بھی نہ کر سکیں گے کہ اس مضمون میں بکثرت احادیث وارد ہیں لہذا مترجم صاحب یہ بتائیں کہ جب آپ کو اتنی بات تسلیم ہے کہ مردے احیاء کے سلام کا جواب دیتے ہیں تو اموات کے لئے آپ نے بھی سلام احیاء کا سماع ضرور مسلم رکھا اور سماع سلام میں آپ بھی سماع موتی کے قائل ثابت ہوئے۔

دوسری بات یہ ہے کہ آیت کریمہ فانك لا تسمع الموتی آپ کے نزدیک سماع موتی کی بالکل نفی کرتی ہے اور اس میں سماع سلام کی کوئی تخصیص نہیں ہے تو آپ ہی کا مسلمہ سماع سلام بھی آپ کے ہی طرز پر اس آیت سے باطل ہوا جاتا ہے۔ لہذا آپ یا تو اپنے مسلمہ سماع سلام کو غلط اور باطل ٹھہرائیں یا اپنی لکھی ہوئی آیت کی اس مراد کو غلط قرار دیں کہ آیت مطلق سماع موتی کی نفی کرتی ہے۔

اور اگر آپ کی تحریر کردہ آیت کی مراد صحیح ہے تو آپ کی بات غلط اور حدیث ابن عباس یا اور جس قدر اس باب میں وارد ہیں وہ سب باطل ہوئی جاتی ہیں کہئے مترجم صاحب اب آپ کا سفر کدھر ہے۔ اب باقی رہی آپ کی یہ بات کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سماع موتی کا انکار فرماتی ہیں اس کے چند جواب پیش کئے جاتے ہیں۔

اولاً: حضرت ام المؤمنین کے متعلق یہ کہنا ہی غلط ہے کہ وہ سماع روحانی کی مکر ہیں بلکہ ان کا انکار صرف سماع جسمانی کے متعلق ہے اور ام المؤمنین نے آیت لا تسمع الموتی پیش فرمائی اور اسی لئے واقعہ بدر کی تاویل فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ علم دیا ہوگا یعنی ان کی روحمیں جانتی ہیں لیکن راوی کو یہ سمعون یاد رہا کہ ان کے جسم سننے میں ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ علم صفت روح ہے اور یہ وقت

کفار کی حیات جسمانی کا نہ تھا تو اس وقت اثبات اسماع اجسام منافی آیت ہے ہاں علم حاصل ہے کہ روحوں کا خاصہ ہے اور وہ باقی ہے چونکہ حضرت ام المومنین واقعہ بدر میں حاضر نہ تھیں تو انھوں نے آیت سے اسماع جسمانی کی ممانعت مد نظر رکھتے ہوئے اس واقعہ کے سماع اجسام کا انکار کیا نہ کہ ادراک روحانی کا لہذا حضرت ام المومنین کا انکار مترجم کو مفید نہیں کہ ہم سماع جسمانی کے مدعی نہیں تو ام المومنین کا کلام ہمارے مخالف کہ سماع و ادراک روحانی کا رد کرے۔ نہ مترجم کی دلیل کہ سماع روحانی کی مخالفت کرے۔

ثانیاً: حضرت ام المومنین کی خود حدیث گزری کہ جب سے روضہ شریف میں حضرت عمر دفن ہوئے میں ان کی شرم سے بے حجاب داخل نہیں ہوتی تو جب ام المومنین نے اصحاب قبور کا ابصار (دیکھنا) مانا تو وہ سماع کیوں کرنے مانیں گی کہ سماع حال ابصار سے محل قریب میں قلیل الشرائط ہے اور حجاب ابصار کا مانع ہو جاتا ہے سماع کا نہیں ہوتا۔

ثالثاً: حضرت ام المومنین کی وہ حدیث صحیح جو ترمذی شریف وغیرہ میں مروی ہے کہ ام المومنین جب مکہ مکرمہ آئیں تو اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن کے مزار پر گئیں اور درود شریف پڑھ کر اپنے بھائی سے مخاطب ہو کر فرمائے لگیں۔

والله لو حضرتك ما دفنت الا حيث مت ولو شهدتك ما زرتك۔

خدا کی قسم اگر میں آپ کے وقت انتقال موجود ہوتی تو آپ وہیں دفن ہوتے جہاں آپ کا انتقال ہوا تھا۔ اور اگر میں اس وقت آپ کے پاس ہوتی تو اب آپ کی زیارت کو نہ آتی۔

اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ اگر حضرت ام المومنین ادراک و سماع کی مگر ہوتیں تو اس کلام و خطاب کے کیا معنی تھے کیا کوئی عاقل اینٹوں پتھروں سے بھی کلام کرتا ہے۔

رابعاً: حضرت علامہ شہاب الدین قسطلانی نے مواہب لدینیہ میں اس کے جواب میں فرمایا۔

ان فی المغازی لابن اسحاق من رواة يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة حديثا وفيه ما اتم باسم لما اقول منهم واخرجه الامام احمد باسناد حسن فان كان محفوظا فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة۔ (مواہب جلد ۱ ص ۸۴)

بیشک ابن اسحاق کے مغازی میں بسند جید یونس بن بکیر کی روایت سے خود حضرت عائشہ سے حدیث مروی ہے کہ انھوں نے اسی قصہ بدر میں یہی الفاظ روایت کئے کہ حضور نے فرمایا تم میرا فرمانا چھو

ان سے زیادہ نہیں سنتے اور اس حدیث کو امام احمد نے بھی بسند حسن حضرت عائشہ سے روایت کیا تو اگر یہ محفوظ ہے تو حضرت عائشہ نے انکار سے رجوع فرمایا جب انھیں حاضرین واقعہ صحابہ کرم کی روایت ثابت ہوگئی کہ ام المومنین خود واقعہ بدر میں موجود نہ تھیں۔

لہذا اس جواب کی بنا پر حضرت ام المومنین کا اب بھی منکر سماع قرار دینا مترجم کی نادانی اور جہالت ہے۔

خامساً: انھیں علامہ قسطلانی نے اسی میں حضرت امام اسماعیل کا جواب نقل فرمایا۔

والجمع بين الدين ان انكرته واثبته غيرهما ممكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينافي قوله عليه الصلوة والسلام انهم الان يسمعون لان الاسماع هو ابلاغ الصوت من السمع في اذن السامع فالله تعالى هو الذي اسمعهم بان ابلغهم صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك واما جوابها بانه انما قال انهم فيعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها۔ (مواہب شریف جلد ۱ ص ۸۴)

حضرت عائشہ کے انکار سماع اور دیگر صحابہ کے اثبات میں جمع ممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اس

قول انك لا تسمع الموتى اور حضور علیہ السلام کے اس قول انهم الان يسمعون میں تافی نہیں۔ اس لئے کہ سماع کے معنی سنانے والے کی آواز کا سننے والے کے کان میں پہنچانا ہے تو اللہ تعالیٰ نے کفار کو اس طرح سنایا کہ ان کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پہنچادی لیکن حضرت عائشہ کا یہ جواب کہ حضور نے انہم لیعلمون فرمایا اگر انھوں نے اس کو سنا تھا تو یہ یسمعون کی روایت کی منافی نہیں بلکہ اس کی مؤید ہے۔

بظن اختصار اس وقت یہ پانچ جواب منقول ہوئے جن سے روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ منکرین سماع موتی نے نہ آیت کے صحیح معنی سمجھے نہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے انکار کی حقیقت سمجھ سکے بلکہ محض اپنی جہالت سے حضرت ام المومنین کا کلام بغیر سوچے سمجھے سماع میں پیش کر دیتے ہیں اور اس سے غلط استدلال کیا کرتے ہیں۔

پھر اس مترجم نے حضرت قتادہ کا کلام بھی بلا غور و فکر نقل کر دیا ہے علامہ قسطلانی اسی مواہب شریف میں فرماتے ہیں۔

قال قتادة احياهم الله تعالى تو يبخواو تصغير او نفمة وحسرة وفيه رد على من انكرا

بہم یسمعون۔

(مواہب شریف جلد ۱ ص ۸۴)

حضرت قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کفر مقتولین بدر کو ملامت و ذلت اور عقوبت و حسرت کیلئے زندہ کیا، اس میں منکرین سماع پر رد ہے۔

لیکن اس جاہل مترجم نے حضرت قتادہ کے کلام کو اپنی سند بنا کر پیش کر دیا۔

اصل جواب

مترجم نے اس آیت کریمہ کے تحت میں یہ لکھا کہ امام ابو حنیفہ و صاحبین و تمام فقہائے جماعت علماء کا یہی قول ہے کہ مردے نہیں سنتے ہیں پھر مترجم صاحب نے اپنی ساری بحث کا دار و مدار اسی کو قرار دیکر احناف پر طعن و تشنیع کی اور اپنا غیر مقلد اور دشمن احناف ہونا ظاہر کیا اور سائل صاحب کے سوال کا مقصود اصلی بھی اس مسئلہ کا تصریحاً فقہاء سے جواب حاصل کرنا ہے۔

مترجم صاحب کے لئے تو احادیث اور اقوال صحابہ سے بلکہ خود اسی آیت کریمہ سے یہ ثابت کر دیا گیا کہ موت کے لئے سماع، ادراک، علم، کلام، ابصار ثابت ہے۔ اب مترجم کا اس سے انکار گویا احادیث اور اقوال صحابہ کی کھلی ہوئی مخالفت ہے۔

اب باقی رہی فقہاء کی تصریحات ان کو بھی ہم بطور نمونہ پیش کرتے ہیں اگرچہ ہمیں اس کی حاجت نہیں تھی کہ جب اس قدر احادیث اور اقوال و افعال صحابہ اس مسئلہ میں موجود ہیں تو کیا فقہاء اور جماعت علماء بلکہ خود امام الائمہ سراج الائمہ امام اعظم اور حضرات صاحبین سے یہ متوقع ہو سکتا ہے کہ تمام حضرات ان صریح احادیث کی مخالفت کر کے سماع موتی کا انکار کریں۔

سراج الائمہ امام الائمہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی کتاب فقہ اکبر میں اہل اسلام کا عقیدہ تحریر فرماتے ہیں۔

واعادة الروح الى جسد العبد في قبره حق۔ (فتحا کبر مصری ص ۴)

قبر میں بندے کے جسم کی طرف روح کا لوٹنا حق ہے۔

علامہ قاری علیہ رحمۃ اللہ الباری اسی کی شرح میں تحریر فرماتے ہیں۔

اعلم ان اهل الحق اتفقوا على ان الله تعالى يخلق في الميت نوع حياة في القبر قدر ما يتألم او يتلذذ ذو لكن اختلفوا في انه هل يعاد الروح اليه والمقول عن ابي حنيفة رحمة الله التوقف الا ان كلامه هابيدل على اعادة الروح۔

(شرح فقہ اکبر مصری ص ۹۰)

جانو کہ تمام اہل حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ قبر کے اندر مردے میں اس قدر نوع حیات پیدا کرتا ہے جس سے وہ تکلیف اور راحت کا احساس کرتا ہے لیکن انھوں نے اس میں اختلاف کیا کہ جسم کی طرف روح لوٹائی جاتی ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں توقف منقول تھا مگر یہاں امام اعظم کا کلام روح کے اعادہ پر دلالت کرتا ہے۔

نیز یہی ملا علی قاری اسی شرح میں روح و جسم کے تعلقات ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

الرابع تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقتاه وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها اليه التفات البتة فانه ورد ردها اليه وقت سلام المسلم عليه وورد انه يسمع محقق لعالم حين يولون عنه وهذا الرد اعادة خاصة لا توجه حياة البدن قبل يوم القيمة۔ (شرح فقہ اکبر مصری ص ۱۱۵)

چوتھا روح کا بدن کے ساتھ برزخ میں تعلق تو اگرچہ روح نے بدن سے مفارقت اور علیحدگی کی مگر اس نے بدن سے ایسا فراق کلی نہ کیا کہ اب اس کو بدن کی طرف کسی طرح کا التفات ہی باقی نہ رہا بلکہ قبر پر مسلمانوں کی سلام کے وقت اس کا بدن کی طرف لوٹنا وارد ہوا ہے اور جب لوگ قبر سے واپس ہوتے ہیں اس وقت اس کا ان کی جوتیوں کی پچھل کا سننا وارد ہوا ہے اور روح کا یہ لوٹنا ایک خاص طور کا مراد ہے جو روز قیامت سے قبل بدن کی حیات کو واجب نہیں کرتا ہے۔

ان عبارات سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ قبر میں مردے کو ایک خاص طرح کی حیات دیتا ہے اور روح بدن سے نکلنے کے بعد اسے بالکل جدا اور علیحدہ نہیں ہو جاتی بلکہ بدن سے تعلق خاص رکھتی ہے زائرین کے سلام کے وقت بدن کی طرف لوٹ کر آ جاتی ہے۔ ان کی جوتیوں کی پچھل سنتی ہے لہذا ان عبارات نے سماع کو تو بصراحت ثابت کر دیا۔ اب رہے ادراک، علم، شعور، کلام وغیرہ کہ یہ ساری باتیں حیات پر مرتب ہیں اور جب میت میں ایک نوع حیات ثابت ہوئی تو اب ان باتوں کا انکار سخت نادانی و جہالت ہے علامہ شامی شارح لباب سے ناقل ہیں۔

قال محمد بن واسع الموتى يعلمون بروا هم يوم الجمعة يو ما قبله ويو ما بعده فتحصل الي يوم الجمعة افضل۔ (شامی مصری جلد ۱ ص ۶۳)

محمد بن واسع نے فرمایا مردے جمعہ کے دن اور اس کے قبل ایک دن اور اسکے بعد ایک دن اپنے

زائرین کو پہچانتے ہیں تو حاصل یہ ہے کہ زیارت جمعہ کے دن افضل ہے۔

ملا علی قاری شرح لباب میں زیارت قبور کے آداب میں تحریر فرماتے ہیں۔

ثم من ادب الزيارة ماقالوا من انه ياتي الزائر من قبل رجلى الموتى لا من قبل راسه لانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه يكون مقابل بصره۔

(شامی مصری جلد ۱ ص ۶۳۱)

زیارت قبور کے آداب سے ایک یہ بات ہے جو علماء نے فرمائی کہ زیارت کو قبر کی پانچٹی جائے نہ سرہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی (یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا۔) اور پانچٹی سے جایگا تو اس کی نظر کے حصہ کے سامنے ہوگا۔

طحطاوی شرح مراقی الفلاح میں سماع موتی کی بحث میں ہے۔

قدورد ان ارواح السعداء تطلع على قبورهم قالوا واكثر ما يكون منها ليلة المحرم ويومها وليلة السبت الى طلوع الشمس قيل واذا كانوا على قبورهم يسمعون من يمشي عليهم ولو اذن لهم لردوا السلام۔ (طحطاوی مصری ص ۳۲۷)

پیشک وارد ہوا کہ نیکوں کی روحوں پر جلوہ افروز ہوتی ہیں علماء نے فرمایا کہ اکثر وہ کی رات اور اس کے دن اور ہفتہ کی رات میں طلوع آفتاب تک رہتی ہیں تو جب وہ اپنی قبور پر ہونکیں ان پر سلام کرے ان کا سلام سنتی ہیں اور ان کو اذان دیا جاتا ہے تو سلام کا جواب دیتی ہیں۔

اسی طحطاوی اور شرح منیہ میں ہے اور عبارت شرح منیہ کی یہ ہے۔

وانما لا ينهي عن التلقين بعد الدفن لانه لا ضرر فيه بل فيه نفع فان الميت يستأنس بالغمر على ما ورد في الآثار۔ (شامی مصری جلد ۱ ص ۵۹۶)

دفن کرنے کے بعد تلقین سے منع نہ کیا جائے کیونکہ اس میں کوئی نقصان نہیں ہے بلکہ فائدہ ہے پیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مردے کا جی بہلتا ہے جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں فتاویٰ قاضی خاں سے نقل ہیں۔

من قرأ القرآن عند القبور فان نوى بذلك ان يوسعهم صوت القرآن فانه يقرأ القرآن (شرح الصدور ص ۱۳۰)

مقابر کے پاس قرآن پاک پڑھنے سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن کی آواز سے مردوں کا جی بہلے

تو بیشک پڑھے۔

اور شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب جذب القلوب میں تحریر فرماتے ہیں۔

بدانکہ تمامہ اہلسنت وجماعت اعتقاددارند بہ ثبوت اوراکات مثل علم وسمع مرسلات اموات را احاد بشر۔ (جذب القلوب مطبوعہ ناصری ص ۱۴۳)

جانو کہ تمام اہل سنت وجماعت اس بات کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ احاد بشر سے تمام مردوں کے لئے اوراکات جیسے علم اور سماع ثابت ہے۔

یہی شیخ علیہ الرحمۃ اسی جذب القلوب میں علامہ قونوی کا کلام نقل فرماتے ہیں۔

در میان قبور سائر مومنین و ارواح ایشان نسبت خاصی مسترکہ بدال زائران را می شناسد و درود و سلام بر ایشان میکند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات بعد از احوال احادیث دلالت در ادراک کہ اموات را ادراک و سماع حاصلست و شک نیست کہ سمع از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہمہ نگی اند لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات شہداء است۔ (جذب القلوب ناصری ص ۱۴۷)

تمام مسلمانوں کی قبور اور ان کی ارواح کے درمیان ہمیشہ ایک ایسا خاص تعلق رہتا ہے جس سے وہ زائرین کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں کہ تمام اوقات میں زیارت کا مستحب ہونا اس کی دلیل ہے پھر اس باب میں بہت سی احادیث لا کر کہا کہ یہ تمام احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مردوں کو ادراک اور سماع حاصل ہے اور اس میں شک نہیں کہ سمع اعراض سے ایک عرض ہے جو حیات کے ساتھ، مشروط ہے تو وہ تمام جی ہیں لیکن ان کی حیات شہداء کی حیات سے رتبہ میں بہت کم ہے۔

ان عبارات سے نہایت واضح طور پر موتی کے علم، ادراک، البصار، کلام، جواب سلام اور سماع کا ثبوت فقہائے حنفیہ بلکہ خود حضرت امام اعظم رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تصریحات سے ثابت ہو گیا۔ مترجم کا یہ افترا اور بہتان ہے کہ امام ابوحنیفہ و صاحبین و تمام فقہائے حنفیہ و جماعت علماء کا یہی قول ہے کہ مردے نہیں سنتے ہیں۔ ابھی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی عبارت سے ثابت ہوا کہ تمام اہل سنت وجماعت کا یہی اعتقاد ہے کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے۔ لہذا یہ کس طرح ممکن ہے کہ حضرت امام اعظم اور تمام ائمہ حنفیہ تمام اہل سنت وجماعت کے اعتقادی مسئلہ کی مخالفت کریں۔ تو اب تمام اہل سنت وجماعت کے عقیدے کا مخالف صراط مستقیم سے منحرف، قطعی غیر مقلد، بندہ نفس، اسلام میں فساد اور

رخنہ ڈالنے والا، اہل اسلام میں باہم نزاع اور پھوٹ ڈالنے والا، مسلمانوں کے اختلاف کی مخالفت کرنے والا، احادیث صریحہ کا انکار کرنے والا، اقوال ائمہ سے روگردانی کرنے والا، آیت کی مراد کو بدلنے والا، یہی مترجم بد دین اور اس کا فرقہ ضالہ ہے۔ مولیٰ تعالیٰ ایسے بیدینوں کے شر سے محفوظ رکھے اور ہمیں ہمیشہ صراط مستقیم پر ثابت قدم رکھے۔ بجاہ سید المرسلین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد والا واصحابہ اجمعین۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجھل

یا عبادی

(۱۱۲۲)

سوال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مدظلہم العالی مسئلہ ذیل کے متعلق

سوال: ولید (جو دیوبندی ہے) کہتا ہے کہ فل بعبادی الایکی ضمیر یا کسی مفسر نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شعر بحوالہ بحر العلوم دفتر اول جلد ۱ ص ۵۳ پیش کیا جاتا ہے تو کہتا ہے کہ مولانا روم مفسر نہیں ہیں مفسر کا حوالہ دریافت کرتا ہوں۔ حضرت مولانا روم شعر یہ ہے۔

بہندہ خود خواند احمد در رشاد جملہ را بخواند قل بعباد

استغنی۔ عبد سید الخلق والبشر محمد ریاض الحسن نیر جو دیوبندی

اجواب:

آئے دن نئے اختلافات کرنا اہل اسلام میں طرح طرح کے فتنے پیدا کرنا دیوبندی قادیانیوں کا ایک شعار ہو گیا ہے۔ پھر دنیا میں ہر قوم و ملت کے کچھ اصول ہوتے ہیں جن کی پابندی وہ اپنے اوپر لا کر لیتی ہے مگر دیوبندی قوم کسی اصول کسی قاعدہ کی پابند نہیں اگر اپنے جاہل پیروں کو فہم علاموں کا بڑھائیں تو اس قدر بڑھائیں۔ کہ ان کو ہم استاد انبیاء ٹھہرا دیں۔ ان کو بے وساطت حضرات انبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم مانیں۔ ان پر وحی کا اثبات کر دیں۔ ان کو جزئی جزئی معاملہ پر مطلع تسلیم کر لیں۔ انھیں جنت و دوزخ۔ سدرۃ ائمتہ اور بیت المعمور اور امارات افلاک کے واقعات کا علم حتیٰ کہ لوح محفوظ کا کشف و کشف

لیں بلکہ ان کے لئے زمیں کی چیزوں کا تفصیلی علم۔ اسی طرح مسلمانوں کا علم بتادیں۔ اور اگر کسی کا علم گھٹانا چاہیں تو اس قدر گھٹادیں کہ علم الخلق قاسم علوم امکان واقف اسرار جہان عالم ماکان وما یکون۔ مطلع علی الغیوب سید انبیاء محبوب کبریا احمد تہجدی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے ملایان کا شاگرد قرار دیدیں۔ نہیں نہیں بلکہ حضور کے علم رفیع کوشیطان اور ملک الموت کے علم سے کم بتادیں۔ پھر اتنے ہی پر اکتفا نہیں بلکہ حضور علم الخلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم اقدس کو گدھے اور سور کے علموں کی برابر ٹھہرانا یہی لوگ عالم ماکان وما یکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے آسمان و زمین کے مقامات کا تفصیلی علم لوح محفوظ پر اطلاع کائنات کی جزئی جزئی کا علم ثابت کرنا شرک قرار دیں لہذا ان کے نزدیک کسی کے علم کے زائد اور کم ہونے کا کوئی معیار نہیں جس کو چاہیں تو قاسم علوم منبع علوم و فضل کا بادل اور سرچشمہ کہہ دیں اگرچہ وہ نہایت ناقابل فہم بے علم جاہل ہو اور جس کو چاہیں نہ رقف غیر قابل کج فہم۔ جاہل بتادیں۔ اگرچہ وہ کیسا ہی بوجید عالم بحر العلوم منبع علم و فضل قاسم علوم ہی کیوں نہ ہو۔

پھر ایسی قوم سے حضرت مولانا جلال الدین رومی کے وقار علمی گھٹانے کی کیا شکایت کی جائے جو ان کے آقا و مولیٰ اعلم الخلق عالم ماکان وما یکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال علمی کا گھٹانا اپنا شعار نہ ہی سمجھتی ہو، اس کو رباطن کو مولانا کی جلالت کیا نظر آئے۔ اہل نظر سے دریافت کیجئے کہ مولانا کیا چیز تھے۔ اسی مثنوی شریف کے اختتام میں عمدہ السالکین زبدۃ العارفین قدوة المحققین مولانا وقاد فرماتے ہیں۔

روح مولانا جلال الدین روم مہر برج معرف بحر علوم

جملہ دانیان بفصلش معرف گشتہ از دریائے علمش معرف

بعض بزرگوں نے مولانا مرحوم کے اوصاف میں یہ فرمایا جس کو مثنوی شریف کے ناسئل پر درج کیا گیا۔

من چہ گویم وصف آن عالیجناب نیست تیغبرو لے وارد کتاب

مثنوی مولوی معنوی ہست قائل در زبان پہلوی

کاشف قرآن و حلال مثل درج دروے حال اقطاب و رسل

سفینۃ الاولیاء میں مولانا کے حالات میں تحریر فرماتے ہیں۔

چہار صد طالب علم ہر روز بدرس ایشان حاضر میشدند۔

ان کے درس میں روزانہ چار سو طالب علم حاضر ہوتے۔

لہذا تعجب ہے کہ ایسے بحر علوم، منبع فنون، مرجع طلبہ، کاشف الاسرار قرآنی، حلال رموز فرقانی، واقف مخفیات، تو مفسر نہ ہو سکے اور اگر وہ کا نا ایک ناچنا مل ایسا مفسر بن جائے جس کے مرثیہ میں شیخ الہند مولوی محمود حسن دیوبندی لکھتے ہیں۔

مفسر ایسا لائینگے کہاں سے یا خدا جس کے ہوں قول و فعل دونوں کا شف اسرار قرآنی اور یہی مسیح البند و انھیں گنگوہی جی اور ایک نانوتوی ملا کے متعلق لکھتے ہیں۔

ہے اگر انکار کے قبل تو رسالت ان کی ورنہ ہیں جامع ہر خوبی امکان دونوں

اہل انصاف غور فرمائیں کہ یہ چند محدود کتب ہیں جاننے والے گنگوہی جی و نانوتوی جی تو مفسر اور جامع ہر خوبی امکان ہو جائیں اور حضرت مولانا روم جیسا بحر العلوم مفسر نہ ہو سکے اور پھر ان گنگوہی و نانوتوی کے اقوال جو آیات و احادیث اور اجماع سلف و خلف کے صریح مخالف ہوں وہ تو تفسیر قرآن بن جائیں چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رحمۃ العلمین ہونے کی صفت خاصہ قرار دے۔

وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔

ہم نے آپ ہی کو رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجا۔

اور گنگوہی مفسر یہ کہے کہ رحمۃ للعالمین صفت خاصہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں۔

(فتاویٰ رشیدیہ جلد ۲ ص ۱۲)

اسی طرح اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سب انبیاء میں آخر نبی فرمایا

ما کان محمد ابدا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین۔

محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کے باپ نہیں لیکن رسول اللہ اور آخر الانبیاء ہیں۔

اور دیوبندیوں کا نانوتوی مفسر یہ کہے کہ عوام کے خیال میں تو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ اس میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (تخذیر الناس ص ۳)

پھر اسی مضمون کو اور صاف کر دیا) بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی نبی

پیدا ہوتا پھر بھی خاتمیت محمدی میں کوئی فرق نہ آئیگا (تخذیر الناس ص ۲۸)

مسلمانو! دیکھو دیوبندیوں کے یہ پیشوا ان آیات کے مضامین کی صریح مخالفت کر رہے ہیں اور ان کے یہ اقوال تمام متقدمین و متاخرین مفسرین کے خلاف ہیں احادیث ان کی مخالفت کرتی ہیں مگر دیوبندی قوم ان کے ان اقوال کو ان آیات کی تفسیر مانتی ہے اور ان دونوں کو ماہر خوبی امکان اور بے مثل مفسر کا شف اسرار قرآنی کہتی ہے۔

حضرت مولانا روم علیہ الرحمۃ کے قبل باعدادی کے متعلق شعر مذکور فی السؤال کو تفسیر نہیں مانتے اور مولانا کو مفسر تسلیم نہیں کرتے باوجودیکہ مولانا کا یہ مضمون تفسیر کے موافق، احادیث و آیات کے موافق، تصریحات علماء کے موافق۔ اگر ان کے جمع کرنے کا قصد کیا جائے تو ایک مستقبل رسالہ اسی بحث میں تیار ہو جائے۔ اور پھر کسی ایسے ہی دریدہ دین دیوبندی کو کہتے کیا لگتا ہے کہ سلف و خلف سے جس کا قول پیش کروں اس کے متعلق یہ کہہ دے کہ یہ مفسر نہیں۔ یا جس حدیث کو پیش کروں اس کے متعلق یہ تحقیق یہ بک دے یہ محدث نہیں۔

میں مخالف کی دہن دوزی کے لئے اس قدر حوالے پیش کئے دیتا ہوں۔

وہابیہ سنو اور خوب غور سے سنو! کہ تمہارے ہی دیوبندی قوم کے پیر و مرشد حضرت جی امداد اللہ صاحب مہاجر کی فتح مکہ ترجمہ شام امدادیہ میں لکھتے ہیں۔

عباد اللہ کو عباد رسول کہہ سکتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمة اللہ۔

مرجع ضمیر متکلم کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں (فتح مکہ ترجمہ شام امدادیہ ص ۱۳۵)

طرفہ یہ ہے کہ دیوبندی قوم کے حکیم سرگردوان وہابیہ کے آخری یہ دگار جماعت بھر کے سب سے بڑے مفسر مولوی اشرف علی صاحب تھانوی اس عبارت پر یوں حاشیہ چڑھاتے ہیں۔ قرینہ بھی اسی معنی کا ہے۔

آگے فرماتا ہے لا تقنطوا من رحمة اللہ اگر مرجع اس کا اللہ ہوتا تو فرماتا من رحمتی کہ مناسبت عبادی کی ہوتی۔

مسلمانو! سچ وہ ہے جو سر پر چڑھ کر بولے۔ دیوبندی قوم کیلئے اس سے زیادہ معتبر و مستند اور اس سے صریح اور اس سے بڑھتا چڑھتا منہ توڑ جواب اور مسکت حوالہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ ان کی

قوم بھر کے پیر نے صاف لکھ دیا کہ یعبادی کی یا ضمیر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور پھر تھانوی صاحب نے اسی کو موافق قرینہ بتایا اور ایت میں اسی یا ضمیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف راجع کرنے کو نامناسب ٹھہرایا۔

لہذا ولید کو ان سے بڑا اور کونسا مفسر مل سکتا ہے جس کا مقابلہ میں تمام متقدمین و متاخرین مفسرین کی تفاسیر رد اور باطل کر دی جاتی ہیں۔

اب باقی رہے ہمارے برادران اہل سنت ان کیلئے مولا اناروم علیہ الرحمۃ کا شعر کافی دلیل ہے اور اس شعر کی نفیس شرح بحر العلوم سے اور چند عبارات عبدالنبی نام رکھنے کے جواب میں نقل کر ہوں۔ یہ فتوے اسی فتاویٰ میں موجود ہیں۔ من شاء فلیرجع الیہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

رسالہ الفرقان کے ایڈیٹر کا رد

وہابیہ علم غیب کا ایک جزئی بھی خدا کے سوا کسی کو کسی طرح حاصل نہیں مانتے، اسی کو آپ نے سبب کلی سے تعبیر کیا ہے۔ مصنف صاحب اب آپ یہاں یہ تاویل بھی نہیں کر سکتے کہ ہمارے یہ پیشہ حضور نبی کریم اور انبیائے مرسلین کے لئے علم جزئی بالعطا مانتے ہیں کہ آپ کی یہ تاویل بھی ان کی تصریحات کے خلاف ہے۔

(۱) فتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۹ میں گنگوہی جی لکھتے ہیں ”اگر عقیدہ (زید کا اس سبب سے کہ آپ کو حق تعالیٰ نے علم دیا تھا تو خطا صریح ہے ایسا کہنا اور کفر نہیں اور جو یہ عقیدہ کہ خود بخود آپ کو علم بدوں اطلاع حق تعالیٰ تو اندیشہ کفر کا ہے۔“

(۲) مولوی عزیز الرحمن مفتی دیوبند اپنے فتوے میں لکھتے ہیں جو اسی فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۳۶ پر درج ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ علم غیب جمیع اشیاء آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ذاتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا عطا کیا ہوا ہے۔ سو محض باطل اور خرافات میں سے ہے۔

(۳) اور خود آپ کے امام نافرمان مولوی اسلمیل دہلوی نے اس تاویل کا قلع قمع ہی کر دیا کہ اپنی کتاب تقویۃ الایمان میں امور غیبیہ کے علم کو اللہ تعالیٰ کا خاصہ ثابت کرتے ہوئے صاف طور پر لکھتے ہیں ”اللہ کا علم اور کو ثابت کرنا سوا اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہو جاتا ہے خواہ یہ عقیدہ انبیاء و اولاد سے خواہ پیر و شہید سے خواہ امام و امام زادہ سے خواہ بھوت و پری سے پھر خواہ یوں کہے کہ یہ بات ان کو ذات سے ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔“

(تقویۃ الایمان ص ۱۰)

ان تینوں عبارتوں سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ آپ کے امام و پیشوا ایک بات کا علم غیبیہ بالعطا بھی حضرات انبیاء و مرسلین کے لئے نہیں مانتے بلکہ جو ان کے لئے علم غیب عطا کرنے کو مشرک کہتے ہیں۔

لہذا اب آپ کے مذہب کا خلاصہ یہ ہوا کہ امور غیبیہ کا علم سوائے خدا کے کسی کو کسی طرح حاصل نہیں۔ نہ ذاتی و عطائی ہے، نہ کلی و جزئی، نہ علوم خمس۔ باقی غیوب کا جب کہ ابھی ان منقولہ تیرہ عبارتوں

سے ظہور پر ثابت ہو گیا اسی کو آپ نے سب کچھ کہا۔ تو اس دوسرے احتمال کے قائل پیشوایان و بابائے میں اور یہی لوگ اپنے اس مدعی پر آیات نفی سے استدلال کیا کرتے ہیں۔ اور ایڈیٹر صاحب آپ کے دوسری احتمال کو غلط اور باطل کہتے ہیں۔ تو آپ کے نزدیک آپ کے پیشواؤں کا مذہب غلط اور باطل ہے۔ پھر آپ ان غلط گو باطل پرستوں کو اپنا پیشوا کیوں بنائے ہوئے ہیں۔ بہت جلد ان سے بیزاری ظاہر کیجئے ورنہ اپنی اس غلطی کا اظہار کیجئے۔ یا اس کی کوئی صفائی پیش کیجئے۔

اب باقی رہا ایڈیٹر صاحب کا یہ کہنا کہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعیم خداوندی ان امور نزول باران اور مانی الارحام وغیرہ بعض منتشرہ جزئیات کا علم ہونا قابل انکار حقیقت ہے۔ (الفرقان ص ۱۳)

اور یہ قول کہ

مدعیان علم غیب اس سے امور خمس کا علم ثابت کرنے کے لئے جو روایات پیش کرتے ہیں ان سے صرف بعض جزئیات منتشرہ کا علم ثابت ہوتا ہے اور ہم اس کے منکر نہیں۔ ہم تو کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ایسی ایسی سیکڑوں ہزاروں جزئیات منتشرہ کا علم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اس دوسرے مقبولین و مقربین کو عطا فرمایا ہو۔ (الفرقان ص ۱۴)

یہ آپ کے پیشواؤں کی انھیں عبارات منقولہ سے باطل ہے بلکہ آپ اس اعتقاد کی بنا پر خود اپنے مقتداؤں کے حکم سے مشرک ہیں کہ انھوں نے صاف کہہ دیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم غیب ثابت کرنا صریح شرک ہے۔ اور انھوں نے صاف طور پر لکھ دیا کہ کلام اللہ اور احادیث حضور اثبات علم غیب کی مخالفت کرتی ہیں۔ اور چاروں ائمہ اور جملہ علماء کا اتفاق ہے کہ انبیاء کرام غیب پر علم نہیں۔

لہذا ایڈیٹر صاحب آپ اپنے اکابر کے حکم سے صریح مشرک باطل پرست۔ کلام الہی اور احادیث کے مخالف۔ چاروں ائمہ جملہ علماء کے اتفاق کے قاصر۔ غیر خدا کے لئے خاصہ خدا کے مثبت قرار پر اور ہتھوائے گنگوہی جی آپ کے پیچھے نماز نادرست۔ ہم نے ابھی ان کی اصلی عبارات بقید صفحات کی ہیں۔

اور اس علم خمس کے متعلق آپ کے امام مولوی اسماعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان کے ص ۱۱۱ صاف لکھ دیا۔

وہ پانچ باتیں کہ سورہ لقمان کے آخر میں مذکور ہیں اور ان کی تفسیر اس فصل کے اول میں گذر گئی کہ جتنی غیب کی باتیں ہیں سو انھیں پانچ میں داخل ہیں سو جو کوئی یہ بات کہے کہ پیغمبر خدا وہ پانچوں باتیں جانتے تھے یعنی سب غیب کی باتیں جانتے تھے سو وہ بڑا جھوٹا ہے بلکہ غیب کی بات اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (تقویۃ الایمان ص ۳۱)

دیکھئے آپ کے امام تو یہ کہتے ہیں اور آپ انھیں علوم خمس کے سیکڑوں ہزاروں جزئیات کو ثابت کر کے اپنے امام کے حکم سے صد ہا ہزار ہا جھوٹوں کے برابر ٹھہرے اور آپ نے یہ کہہ کر کہ (ہم اس کے منکر نہیں) اپنی غلط بیانی اور صریح کذب گوئی کا اظہار کیا۔ تو آپ ہر اعتبار سے سخت جھوٹے اور انتہائی کاذب ہوئے کہ آپ کا عقیدہ تو وہی ہے جو انھوں نے اپنی تصنیفات میں لکھا۔

علاوہ بریں آپ نے جس قدر اس سے قبل احادیث و اقوال صحابہ مفسرین نقل کئے ان سب سے آپ نے یہی نتیجہ نکالا تھا کہ علوم خمس کا علم خاصہ حق تعالیٰ کا ہے اس کو کوئی غیر خدا کسی طرح نہیں جانتا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان امور خمس کے علوم کی اپنی ذات سے نفی کی اور اپنے لئے ان کی عطا کا صاف انکار کیا۔ یہاں بھی آپ نے دو حدیثیں نقل کیں جن کا مضمون یہ تحریر کیا۔

ربیع بن حراش رضی اللہ عنہ کی جو حدیث ہم نے نقل کی ہے وہ حضور کی حیات طیبہ کے آخری زمانے کی ہے اور اس میں بھی حضور نے سائل کے اس سوال کے جواب میں کہ کیا علم میں سے کوئی چیز ایسی بھی ہے جس کو آپ نہ جانتے ہوں۔ ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ نے مجھے بہت سے اچھے علوم عطا فرمائے اور یقیناً بعض علوم وہ بھی ہیں جن کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

(مثلاً) وہ پانچ چیزیں جو سورہ لقمان کی اس آخری آیت ان اللہ عنده علم الساعة الا یہ من مذکور ہیں۔ اور علی ہذا حضور کی عمر شریف کے آخری حصہ میں جب حضرت جبریل نے ایک اجنبی کی شکل میں آکر حضور سے چند اور سوالات کے بعد یہ سوال کیا کہ قیامت کب آئے گی۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حسب روایت حضرت ابن عباس و ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہم) جواب دیا کہ سبحان اللہ پانچ چیزیں تو وہ ہیں جن کا علم سوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں اور وہ وہی ہیں جو سورہ لقمان کی اس آیت میں مذکور ہیں۔ (الفرقان جلد ۳ نمبر ۵ ص ۱۳ و ۱۴)

لہذا اب آپ کا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم خمس کے صد ہا ہزار ہا جزئیات کا علم ثابت کرنا خود آپ ہی کے نقل کردہ اقوال مفسرین اور ارشادات صحابہ اور احادیث کے مخالف ہے بلکہ

آپ بقول خود آیت لقمان کے ساتھ کفر کرتے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امور غس کے علوم کا حضور علیہ السلام کے لئے اثبات کرنا اہلسنت وجماعت کا مسلک ہے لیکن آپ جو اس کے سیکڑوں ہزاروں جزئیات کا علم حضور کے لئے ثابت مانتے ہیں کہ ان کے تمام پیشواؤں اماموں کی تصریحات سے مردود اور خود آپ کے کلام کے مخالف ہے بلکہ آپ اللہ کے مقتداؤں کے احکام سے مشرک، کافر، مجذوم بدین ہوئے۔

پھر ایڈیٹر نے ان دو احتمال کو ذکر کیا۔

اور صرف تیسرا احتمال باقی رہا اور وہ یہ کہ ان آیات میں امور غس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے اور پہلی احتمال صحیح ہے۔ اور ہماری پیش کردہ چودہویں اور پندرہویں آیتوں کا مطلب یہی ہے کہ پانچویں چیزوں کا علم کلی صرف خدا کو ہے اس کے سوا کسی کو نہیں نہ بالذات نہ بالعطا۔ (الفرقان ص ۱۳)

ایڈیٹر صاحب آپ کی پیش کردہ چودہویں آیت (عندہ مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) اور پندرہویں آیت یہی سورہ لقمان کی آخری آیت ہے۔ ان دونوں کے بیانوں میں کہیں اس کا شائبہ نہیں کہ ان آیات میں امور غس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے، نہ کسی حدیث سے اس کا اثبات کیا گیا ہے اس دعوے کے ثبوت میں کوئی صحابی کا قول نہ مفسرین کی کوئی تفسیر کی عبارت پیش کی، کذب بیانی و درود گوئی اس شخص کی قدیمی عادت ہے، میں اب اعلان کرتا ہوں کہ آپ کسی تفسیر وحدیث سے بصراحت بات ثابت کر دیجئے کہ ان آیات میں امور غس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے، اور ان کا علم کلی صرف کو ہے اس کے سوا کسی کو نہیں نہ بالذات نہ بالعطا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر ان دونوں آیات کا یہی مطلب تھا تو آج تک آپ کے کسی پیشوا و امام نے اس کا کیوں نہیں اظہار کیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امور غس کے بعض جزئیات کا کیوں نہیں اثبات کیا۔ اور ان آیات میں صرف علم کلی کی نفی کیوں نہیں مراد لی۔ اور اس تیسرے احتمال کی صحت کیوں نہیں ذکر کیا۔ اس کا کافی جواب دیجئے اس کے بعد ایڈیٹر صاحب اپنی شان استدلال کا شرمناک مظاہرہ پیش کرتے ہیں۔

امور غس کے علاوہ بعض دیگر کائنات کا علم بھی حق تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔

سولہویں آیت وما يعلم جنود ربك الا هو۔

اور کوئی نہیں جانتا تیرے رب کے لشکر مگر وہی۔

مسلمانو! بحث یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے جمیع ماکان و مایکون کا علم عطا فرمایا یا نہیں۔ اہل سنت فرماتے ہیں کہ حضور کو اللہ تعالیٰ نے جمیع ماکان و مایکون کا علم عطا فرمایا اس کا بکثرت احادیث واقوال سلف وخلف سے اثبات کیا گیا ہے وہاں یہ حضور کے لئے ایسا علم عطا ہونے کا انکار کرتے ہیں ایڈیٹر صاحب اس کتاب بوارق الغیب میں اسی باطل دعوے پر اپنی ناقص فہم سے آیت کہ غطا استدلالات کر رہے ہیں اسی سلسلہ میں یہ سولہویں آیت پیش کی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ ایڈیٹر صاحب نے محض عدد بڑھانے کے لئے اس آیت شریفہ کو پیش کر دیا ہے کیونکہ اس بحث سے تو کوئی علاقہ ہی نہیں اس لئے کہ اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم جمیع ماکان و مایکون عطا ہونے نہ ہونے کی بحث ہی نہیں۔

علاوہ بریں جاہل کو یہ پتہ بھی نہیں کہ جس کیلئے علم بالذات ثابت ہو اس کے لئے حصر کر دینا اور دوسرے سے اس کی نفی کرنا علم عطائی کی نفی کو مستلزم نہیں نیز اس نادان کو یہ معلوم نہیں کہ اس آیت میں تعلیم کی نفی کہاں ہے۔ اور یہ کہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو ان کا علم نہیں دیتا ذرا آنکھیں کھول کر تقویۃ الایمان ہی دیکھ لیتا کہ خود اس کا امام لکھتا ہے۔

غیب کے خزانے کی نخی اللہ ہی کے پاس ہے اس نے کسی کے ہاتھ نہیں دی اور کوئی اس کا خزانچی نہیں مگر اپنے ہی ہاتھ سے قفل کھول کر اس میں سے جتنا جس کو چاہا بخش دے اس کا ہاتھ کوئی نہیں پکڑ سکتا۔ (تقویۃ الایمان ص ۲۴)

کہتے جب عطا اس کے اختیار میں ہے تو بیشک ایڈیٹر جب تک یہ نہ ثابت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے آخر تک حضور کو فرشتوں کے لشکر کا علم عطا ہی نہ فرمایا اس وقت تک آپ کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا تفسیر معالم و خازن و ابن کثیر نے اس کا اثبات نہیں کیا تو یہ تفسیر آپ کی مفید مدعا نہیں۔

تاریخ میلاد: الفرقان کے ص ۱۷ سے ص ۲۴ تک قیام میلاد شریف پر بلحاظ عقیدہ و عمل پر ایک نہایت عامیانہ گفتگو کی ہے کہ قیام میلاد شریف کو اہل سنت فرض سمجھتے ہیں یہ صریح افتراء پر وازی اور بہتان طرازی ہے اس کے لئے حکیم صاحب انتہائی عرق ریزی کے بعد یہ لکھا کہ: حیرت ہوتی ہے واللہ جب اس امر مباح یا مستحب کے لئے یہ سامان ہے تو اب فرض کے لئے کیا باقی رہ گیا ہے اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ: یزین اب صرف عملاً نہیں بلکہ قولاً بھی قیام مولد کو فرض سمجھتے ہیں بلحاظ عقیدہ قیام مولد کے متعلق یہ انتہائی ترقی ہے۔ (الفرقان ص ۲۲)

﴿۱۳﴾

باب مسائل شتی

مسئلہ

(۱۱۲۳)

بخدمت عنائے اہل سنت بعد السلام علیکم کے گزارش ہے کہ

ایک آریہ کا یہ سوال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لقب مسلمان شروع ہوا ہے یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لقب مسلمان نہیں تھا اور تھا تو کیا لقب تھا، یعنی حضرت آدم و ابراہیم خلیل اللہ و موسیٰ و عیسیٰ (علیہم السلام) کے ماننے والے کس لقب سے پکارے جاتے ہیں؟ بحوالہ کتب دین، کلام اللہ شریف یا ان کتب سے جو بزمانہ پیغمبروں و صحف کے دیا جائے۔ بینوا تو جرد

الجواب

نحمد و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

قرآن مجید کے دیکھتے ہی متعدد جگہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے انبیائے اعظام (علیہم السلام) اور ان کی امتوں پر لفظ مسلم کا اطلاق آیا ہے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(۱) ما کان ابراہیم یهودیا ولا نصرانیا ولكن کان حنیفا مسلما

یعنی سیدنا ابراہیم علیہ السلام نہ تو یہودی تھے نہ نصرانی، البتہ طریق مستقیم والے مسلمان تھے لہذا اس آیت شریفہ میں سیدنا ابراہیم علیہ السلام پر لفظ مسلم کا اطلاق ہوا۔

(۲) ووصی ابراہیم بنیہ یعقوب یا بنی ان اللہ اصطفتی لکم الدین فلا تموتوا

وانتم مسلمون۔

یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام اور یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں کو وصیت فرمائی کہ اے میرے بیٹو اللہ تعالیٰ نے اس دین اسلام کو تمہارے لئے منتخب فرمایا تو تم مت جان دینا مگر مسلمان ہو کر لہذا اس آیت میں ان دونوں بزرگوں نے اپنی اپنی اولاد کو نہایت وضاحت سے مسلمان ہونے کی وصیت فرمائی سیدنا ابراہیم علیہ السلام اپنے اور اپنے صاحبزادہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے اور اپنی آئندہ آنے والی ذریت کے لئے دعا فرمائی:

(۳) واجعلنا مسلمین لك ومن ذرینا مسلمة لك

یعنی اے پروردگار ہم کو اپنا مسلمان (یعنی زیادہ مطیع) بنا اور ہماری اولاد میں سے ایک مسلمان جماعت پیدا کر۔

(۴) فلما احس عیسیٰ منهم الکفر قال من انصارى الی اللہ تعالیٰ قال الحوریون نحن انصار اللہ واشهد باننا مسلمون۔

یعنی جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے کفر دیکھا تو فرمایا کہ ایسا کون ہے کہ جو میرا مددگار ہوگا حواریون نے کہا ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں ہم اللہ پر ایمان لائے اور آپ گواہ ہیں کہ ہم مسلمان ہیں لہذا ان تمام آیات سے نہایت واضح طور پر لفظ مسلم کا اطلاق قرآن مجید سے ثابت ہوا یہ چند آیات عدم فرصت کی وجہ سے پیش کی گئی ورنہ پیشار آیات و احادیث اس مضمون میں موجود ہیں مسلمانوں کے اطمینان خاطر کے لئے بہت کافی و دافی ہیں اور ان کے لئے اس سے زائد بھی کیا مفید ہو سکتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنچل

(۱۱۲۳)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طریقہ بیعت کس طرح ہے اور سلسلہ کا موجب کون ہے؟۔ بینوا تو جرد

الجواب

نحمد و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

سلسلہ بیعت کی اصل اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ بکثرت

آیات و احادیث سے مستفاد ہے، قرآن عظیم میں ہے:

ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ یدللہ فوق ایدیہم فمن نکث فانما ینکث علی نفسہ ومن اوفیٰ بما عہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجرا عظیمًا۔ (سورہ فتح)

وہ جو تمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں ان کے ہاتھوں پر اللہ ہے تو جس نے عہد توڑا اس نے اپنے برے کو عہد توڑا اور جس نے پورا کیا وہ عہد جو اس نے اللہ سے تو بہت جلد اللہ اس سے بڑا ثواب دے گا۔

بخاری و مسلم شریف میں حضرت عبادہ ابن صامت سے مروی ہے:

عن عبادة ابن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: عصابة من اصحابه بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرفوا ولا تزنوا ولا تقاتلوا اولادكم ولا تاتوا بهتان فترونه من ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فمن اصاب منكم فاحره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله عليه فهو الى الله ان شاء عفا عنه ان شاء عاقبه فقال علي ذلك۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۳)

عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور آپ پاس صحابہ کی ایک جماعت تھی کہ مجھ سے تم اس بات پر بیعت کرو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، اور چوری نہ کرو، اور زنا نہ کرو، اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اور ایسا بہتان نہ باندھو جس کو تم نے خود نہ کیا، اور نیک بات میں نافرمانی نہ کرو۔ جس نے تم میں سے اس کو پورا کیا تو اس کا اجر اللہ پر ہے اور جس نے اس سے کسی چیز کو کیا تو وہ اس کی وجہ سے دنیا میں عذاب دیا جائے گا اور وہ اس کے لئے کفارہ ہے جس نے ان میں سے کوئی بات کی پھر اللہ نے اس کو چھپا لیا تو وہ اللہ کی مشیت پر ہے اگر چاہے اس کو معاف کرے اگر چاہے اس کو عذاب کرے۔ پس ہم نے حضور کی اس بات پر بیعت کی۔

اس آیت و حدیث سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اس سلسلہ کے موجد اللہ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

بیعت چند قسم کی ہے آج کل جو بیعت عام طور پر رائج ہے یہ بیعت برکت ہے۔ اس بیعت سے توبہ کرنا اور اعمال خیر کی تاکید ہے اور تبرک کے لئے داخل سلسلہ ہو جانا اس کی غرض ہے

اگر مرشد میں یہ چاروں شرائط پائے جائیں۔ (۱) اتصال سلسلہ (۲) بد مذہب نہ ہونا (۳) اعتقادیات و مسائل فقہ کا عالم ہونا (۴) فاسق معطن نہ ہونا۔ تو اس کے خاندان میں جو طریقہ بیعت ہو وہی بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: ۱۔ معصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ

(۱۱۲۵)

معظمی و محترمی حضرت مفتی اعظم صاحب سنجل دامت برکاتہم
مودبانہ گزارش ہے کہ مندرجہ ذیل واقعہ صحیح ہے یا غلط، اس واقعہ پر صوفی عزیز احمد صاحب بریلوی نے اور اس پر چند علماء نے اعتراض کیا تھا، اس لئے اب قبلہ مفتی اعظم صاحب ہند بریلوی و شاہ محمد حامد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب قبالہ جنت میں نہ چھپے گا۔

واقعہ بنام عدل عمر

حضرت فاروق اعظم کے دور میں سیدین کریمین رضی اللہ عنہما کا بچپن کا زمانہ تھا اور آپ کسی کھیل میں مصروف تھے کہ اتنے میں فرزند عمر بھی بغرض کھیلنے آگیا اما میں نے پسر فاروق سے فرمایا کہ ہم شاہزادے ہیں اور تو ہمارے غلام کا لڑکا ہے اس لئے ہم تجھے اپنے ساتھ نہیں کھلائیں گے۔ یہ جواب سنکر ابن فاروق اعظم کے پاس پہنچا اور شکایت کی کہ مجھے حسنین ایسا کہتے ہیں۔ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ اگر وہ ہمیں غلام کہتے ہیں تو چشمی میں لکھو لاؤ پھر میں ترے مقدمہ کا فیصلہ کروں گا چنانچہ پسر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس پہنچے اور کہنے لگا کہ اگر غلام ہمیں کہا تو اس کا غڈ پہ لکھ دو چنانچہ حضرت سیدین اما میں رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے چشمی میں لکھ دیا کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارا غلام ہے جب یہ نوشتہ فاروق اعظم نے دیکھا تو مارے خوشی کے چومنے لگے اور بہت خوش ہوئے پھر فرزند سے بولے کہ بیٹا اب میں سند یافتہ غلام اہلبیت بن گیا ہوں اور جنت کا حقدار ہو گیا ہوں تو اس چشمی کو میرے کفن میں رکھ دینا منکر نکیر مجھ سے باز پرس نہ کریں گے نہ مجھے خوف مطلق رہا۔ اس کے بعد بیٹے کو نصیحت کی اور یہ جملہ کہے امام حسن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما تو بیٹا بیشک جہان کے سرتاج ہیں اور اللہ ان کا ہے خدائی سب انہی کی اور انہی کے سب تاج و تخت ہیں ہمیں اور جہان کو انہی کے صدقہ میں نجات ملے گی۔ ان کے لئے فردوس سے جھولا آیا۔ حوروں نے جھونا جھلایا خدا نے

الجواب

نحمد و نصلي و نسلم على رسولہ الكريم

(۱) ابو داؤد شریف اور حاکم نے مستدرک میں بیہقی نے معرفہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

ان الله تعالى يبعث لهداه الامم على راس كل مائة سنة من يحدد لها دينها۔

(جامع صغیر السیوطی مصری ج ۱ ص ۶۲)

علامہ سیوطی نے اس حدیث کے صحیح ہونے کی تصریح کی۔ مجدد کے بھیجنے کی مصلحت اور فائدہ

امت کے لئے دین کی تقویت و تائید ہے۔ مجدد کا کام دین کی نصرت اور اس کا تازہ کرنا۔ سنت کو قوت دینا

اور اسے رائج کرنا علم کا نشر کرنا۔ کلمہ کو بلند کرنا۔ گمراہی کا قلع قمع کرنا۔ اہل بدعت کا رد و ابطال کرنا ہے۔

یہ مجدد ہر صدی کے ختم کے کنارہ پر آتا ہے۔ اکثر محدثین یہی فرماتے ہیں کہ حدیث شریف سے یہی مستفاد

ہوتا ہے کہ ہر صدی کے لئے ایک مجدد ہوتا ہے۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ ایک صدی میں چند محدثین بھی ہو

سکتے ہیں۔ هذا كله في اشعة اللمعات و العرفاء۔

عرب و عجم اور حرمین محترمین کے علماء کرام و مفتیان عظام نے اس چودہویں صدی کے مجدد عالم

علامہ فاضل فہامہ عمدة المحققين زبدة المدققين محي الشريعة السنية مؤيد الطريقة المرضية باقر مشكلات العلوم

مبين المنطوق منها والمفهوم عين الاعيان وحيد العصر والزمان مولانا الشاه احمد رضا خاں رضی اللہ عنہ ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) حضرت علامہ قاری نے موضوعات کبیر میں فرمایا: حدیث ”علماء امتی کا نبیاء بنی

اسرائیل قال الدمیری والعسقلانی لا اصل له و کذا قال الزرکشی۔

(موضوعات کبیر مجتہائی ص ۴۴)

یعنی علامہ دمیری و عسقلانی و علامہ زرکشی نے فرمایا کہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں۔ یعنی یہ

حدیث موضوع ہے اور جب اس کا موضوع ہونا ثابت ہو گیا تو پھر اس کے صحیح مطلب کا سوال ہی باقی

نہیں رہتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

نوٹ:

یہاں اصل میں نہ سوال ہے اور نہ اس کا جواب، یہ کسی جواب پر تصدیق ہے ﴿

اور خدا کے حبیب نے انکا ناز اٹھایا۔ ان کی والدہ شریفہ وہ خاتون جنت ہیں جن کے واسطے رسول

نے چادر تطہیر نازل فرمائی۔ اس واقعہ کو فقیر نے اپنے کلام میں بھی بیان کیا ہے اور وہ کلام شائع بھی

اس پر اب جو اعتراض ہوا۔ نجانے کیوں ہوا حالانکہ اگر یہ صحیح شدہ نہ ہو تو خود مفتی اعظم صاحب

جنت میں کیوں طبع ہوتا۔ اب عرض ہے کہ جواب عنایت فرمائیں صحیح ہے یا غلط۔ یہ سوال دوسری مرتبہ

قبلہ کے پاس بھیج رہا ہوں پہلے ارسال کیا تھا مگر آپ دو ماہ کے طویل سفر میں تشریف لے جا رہے ہیں

اپنے جواب میں فرمایا تھا کہ دو ماہ بعد استفتاء بھیجنا لہذا پیش خدمت ہے۔

المستفتی قاضی سید محمد غیور علی قادری رضوی مصطفوی جادوئی

حال وارد بڑی سادوئی ضلع چنو ڈگر ۷۔ راجستھان

نوٹ براہ کرم دارالافتا کی مہر اور تصدیق بھی ہر فتویٰ پر ہونی چاہئے۔

الجواب

نحمد و نصلي و نسلم على رسولہ الكريم

یہ واقعہ کسی عربی کی معتبر و مستند کتاب میں میری نظر سے نہیں گذرا تو یقین کے ساتھ نہ اس کو

جاسکتا ہے نہ غلط۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۲۴ جمادی الاخریٰ ۱۳۷۷ھ

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

(۱۱۲۶)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع عظام دامت برکاتہم العالیہ مسائل حسب ذیل

(۱) حضور اقدس سید عالم ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ ہر صدی کے ختم پر اللہ عزوجل ایک مجدد

بھیجتا ہے۔ یہ کیا صحیح ہے اور مجدد بھیجنے سے کیا مصلحت ہے اور مجدد کا کام کیا ہے۔ اس کے آنے سے کیا فائدہ

ہے؟ ہر صدی کے ختم پر آتا ہے یا اس سے پہلے یا ہر صدی کے ختم پر آتا ہے۔ یا دو چار مجدد بھی آتے

؟ یعنی بھیجے جاتے ہیں اور اس چودھویں صدی کا مجدد کون ہے؟

(۲) ”علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل“ کا مطلب اور ترجمہ کا خلاصہ بیان کیا جائے

کیا یہ حدیث شریف میں ہے یا نہیں؟

جواب صحیح و صواب ہے اور موافق سنت و کتب ہے حقیقت تو وہ ہے کہ حضرت مولانا غلامی علی خاں صاحب کا اپنی غلطی کو مان لینا اور توبہ کی اشاعت کر دینا وہ مبارک اقدام ہے جو قابل تقلید ہے یہ مبارک فعل وہی شخص کر سکتا ہے جس کے قلب میں خوف الہی اور احترام حکم رسالت پناہی موجود ہو وہ جذبہ ایمانی اور اعتدال احکام دینی کی دولت کا مالک ہو، بلکہ یہ ان کے اچھے عالم دین و ملت و عامل شریعت و مفتی ملت غر و احوال سنت بیضا ہونے کی روشن دلیل ہے۔ مولانا المکرم نے یہ کام کر کے ان پر فتن میں سلف کرام کی سنت کو زندہ کر دیا ہے اور علماء حقانی اور علماء سوء میں امتیاز کی بین نظیر قائم کی ہے۔ نیز توبہ کی توفیق اسی قلب میں ہوتی ہے جس میں صحت عقائد اور سچے عملی جذبات ہوں اور اپنے نفس پر پورا پورا قابو حاصل ہو۔ لوگوں کے طعن اور عار کا دل پر اثر نہ ہو۔ اور خوف الہی اس کے قلب میں موجزن ہو۔ لہذا ہر منصف مزاج صحیح العقیدہ و بیدار مسلمان کے قلب میں تو حضرت مفتی صاحب موصوف کی عزت و عظمت پہلے سے زائد ہونی چاہیے۔ اور ان کے سچے عالم ملت و مفتی ہونے کا راز ان کا قائم ہونا چاہیے۔ پھر جو شخص حضرت مفتی صاحب کی اس بے مثل خلوص مذہبی اور بے نظیر جذبہ ایمانی اس مبارک اقدام اور قابل اتباع کام کی قدر نہ کرے اور اس کے خلاف پرو پگنڈہ کرے اس کو بلاشبہ صاحب سے ذاتی بغض و عناد ہے یا وہ بد عقیدہ و ہابی ہے۔ کہ اس کے ناپاک مذہب میں اپنی عترت کر لینا زبردست گناہ ہے اور خدا کے حضور توبہ و استغفار کرنا جرم عظیم ہے اور انتہائی عار و رسوائی کا سبب ہے بلکہ ان کے گندے عقیدہ میں لوگوں کا خوف خدا کے خوف سے زیادہ ہے۔ اور خدا کے حضور توبہ کرنا بھی بدترین گناہ ہے۔ اور ذلیل ترین کام ہے۔ جیسے اکابر و پادشاہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی شان گستاخیاں لکھیں۔ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جناب میں بڑی بڑی گالیاں دیں اور جناب شائع کیں پھر انہوں نے نہ تو اپنی غلطیوں کو مانا، نہ علماء عرب و عجم کے فتوؤں پر اپنی طرف سے توبہ کی بلکہ انہیں لوگوں کا طعن توبہ سے مانع و حاجب رہا۔ اور وہ آج تک اپنی غلطیوں اور صریح کفر و کفر کی کمر ہے ہیں۔ تو یہ مفتی صاحب کے خلاف پرو پگنڈہ کرنے والے کس قدر قرآن و حدیث کی مخالفت اتر پڑے ہیں۔ قرآن کریم کی مخالفت تو اوپر کی پیش کی ہوئی آیت سے ظاہر ہے اور حدیث کی مخالفت مخالفت ملاحظہ ہو۔

ترمذی شریف و ابن ماجہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر

(مشکوٰۃ شریف۔ ص ۴۰۴)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے جب تک اسی کی روح نگلا، میں نہ پہنچے۔ (یعنی حضور موت کے وقت توبہ قبول نہیں) حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ حضور موت سے پہلے کی ہر توبہ مقبول ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہر ایسی توبہ کو قبول فرماتا ہے۔ تو مفتی صاحب کی توبہ مقبول ثابت ہوئی۔ لیکن ان مخالفین کے نزدیک غیر مقبول ہے تو انہوں نے حدیث پاک کا کھلا ہوا مقابلہ کیا۔

ابن ماجہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له۔

(مشکوٰۃ شریف۔ ص ۴۰۶)

گناہ سے توبہ کرنے والا مثل اس شخص کے ہے جس پر کوئی گناہ نہیں ہے

اس حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ توبہ کرنے والا مثل گناہ نہ کرنے والا کے غیر مجرم ہے۔ اور یہ مخالفین اس کو بعد توبہ کے بھی مجرم قرار دے رہے ہیں۔ تو کیا یہ حدیث کی کھلی ہوئی مخالفت نہیں ہے۔ ابن مسعود کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا اناب العبد انسى الله الحفظه ذنوبه وانسى ذلث جراحته و معاملته من الارض

(جامع الصغیر۔ ص ۱۸)

حیٰ یقنی اللہ و لیس علیہ شاہد من اللہ بالذنب۔

جب بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ فرشتوں کو بھلا دیتا ہے۔ اور اس کے جوارح اور زمین کے معاملہ کو بھی بھلا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ جب اللہ سے ملاقات کرے گا تو اس پر گناہ کا کوئی شاہد نہ ہوگا۔

اس حدیث شریف نے توبہ ثابت کر دیا کہ اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے کے گناہوں کو اس اہتمام سے میٹ دیتا ہے کہ اسکے گناہ پر کوئی شاہد تک نہ چھوڑتا ہے۔ اور یہ مخالفین اس کے مقابل میں بعد توبہ کے بھی اس کے جرم کو اچھالتے ہیں۔ اور اس کے خلاف پرو پگنڈہ کر رہے ہیں۔ اور اس کے لئے منافرت پیدا کر رہے ہیں۔ تو یہ مخالفین قرآن و حدیث کی مخالفت کرنے والے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف پرو پگنڈہ کرنے والے ثابت ہوئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۱۱۲۷)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ

زید کہتا ہے کہ سورج غروب نہیں ہوتا ہے تو بکرنے کہا تو غلط کہتا ہے سورج ضرور ڈوبتا ہے
آنکھوں سے مشاہدہ کرتے ہیں، کہ آفتاب صبح مشرق سے طلوع ہوتا ہے اور مغرب میں غروب ہو جاتا ہے
تو زید نے کہا ہاں یہ بات تو صحیح ہے کہ صبح آفتاب نکلتا ہے اور شام کو ڈوبتا ہے لیکن ڈوبتا نہیں۔ ہم تو یہاں
سے یہ دیکھتے ہیں کہ آفتاب ڈوب گیا اور عرش معلیٰ کے نیچے ہے، یہ غلط ہے بلکہ اس وقت آفتاب امر
میں نظر آتا ہے۔ اب بتاؤ کہ آفتاب کہاں ڈوبتا ہے، اور کہاں عرش معلیٰ کے نیچے گیا تو زید کہتا ہے کہ
کیا جواب دیا جائے۔ اس دلیل سے وہ تو آفتاب کو ایک جگہ پر مستقل رہنا بتاتے ہیں۔ لہذا اصل حقیقت
سے مطلع کیا جاوے کہ شمس غروب ہوتا ہے، یا نہیں اور ہوتا ہے تو ثبوت دے کر واضح فرما دیں، مثلاً
سائنس والوں کی فہم میں آ جاوے اور جواب عقلی دلیل سے ہو، کیوں کہ زید حدیث و قرآن کو ماننا نہیں
جواب دیکر عند اللہ ماجور ہوں۔

الجواب

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

روزانہ آفتاب بلاشبہ صبح کو مشرق سے طلوع کرتا ہے، اور شام کو مغرب میں غروب کرتا ہے،
انکار یقیناً مشاہدہ کا انکار ہے، جو ادنیٰ سی عقل سے بھی بعید ہے۔ اب باقی رہا یہ امر کہ آفتاب تمام
زمین پر بیک وقت طلوع یا غروب ہوتا ہے یا مختلف اوقات میں۔ تو ظاہر ہے کہ وہ تمام مکان و زمین
بیک وقت طلوع یا غروب نہیں ہو سکتا کہ جب زمین گول اور مدور ہے، اور ربع مسکون کی جانب
سکونت تسلیم ہے۔ اور آفتاب اپنے فلک کی منازل میں دورہ کرتا ہے۔ تو ایک گول چیز کی ہر جانب
والوں پر آفتاب کا بیک وقت طلوع یا غروب ممکن ہی نہیں کہ ہر حصہ زمین کا رہنے والا اس کی گول
جہت سے آفتاب کے طلوع یا غروب کو مختلف وقتوں میں پائے گا۔ چنانچہ جس قدر مشرق سے قریب
جائیگا طلوع و غروب پہلے ہوتا جائے گا۔ اور جتنا مشرق سے بعد ہوتا جائے گا، اسی تناسب سے
غروب میں دیر ہوتی جائے گی۔ مثلاً کلکتہ، دہلی، بمبئی ہی کو لے لیجئے کہ کلکتہ میں جب آفتاب

ہوگا دہلی اس وقت رات کا آخری حصہ ہوگا کہ اس میں تخمیناً نصف گھنٹہ کے بعد یہاں طلوع ہوگا، اسی
طرح غروب کی نسبت کو سمجھ لیجئے کہ کلکتہ میں جس وقت غروب آفتاب ہوگا اس وقت دہلی میں دن ہوگا اور
جب دہلی میں غروب ہوگا تو اس وقت بمبئی میں دن ہوگا تو ثابت ہو گیا کہ ہر مشرق کی طرف رہنے والے
کے لئے غروب آفتاب بہ نسبت مغرب کی طرف رہنے والے کے پہلے ہوگا، اور مغرب کی طرف رہنے
والے کے لئے بہ نسبت مشرق والے کے غروب آفتاب بعد میں ہوگا۔ سورج برابر اپنی منازل میں ضرور
دورہ کرتا ہے ہر مقام کا باعتبار دوسرے مقام کے طلوع و غروب آفتاب میں ضرور تفاوت ہوتا ہے تو بعض
حصہ زمین والوں کے لئے جو رات ہے دوسروں کے لئے وہ دن ہو سکتا ہے۔ اس کو ہر ذی عقل تسلیم کرنے
کے لئے مجبور ہے۔

اب باقی رہا سورج کا عرش معلیٰ کے نیچے رہنا تو اس کا کوئی عاقل کس طرح انکار کر سکتا ہے کہ عقلا
جس کو نور آسمان کہتے ہیں، اہل شرع اس کو عرش کہتے ہیں۔ اور آفتاب فلک چہارم پر ہے۔ اور آفتاب
جب اپنے فلک میں سیر کریگا تو بہر صورت فلک نہم کے نیچے ہی تو رہے گا تو اس کا انکار کرنا مسلمات کا انکار
ہے جو عاقل کے لئے کسی طرح مناسب نہیں، اور آفتاب کا ایک جگہ پر مستقل ماننا اگر اس کی یہ مراد ہے کہ
وہ اپنے فلک میں متحرک نہیں اور اپنے منازل میں سیر نہیں کرتا تو اس میں شمسی تاریخوں اور اس سے
متعلق تمام امور کا صاف انکار ہے۔ اور اگر بجائے آفتاب کے آسمان کی حرکت کا اقرار ہے تو یہ علاوہ
عقیدہ اہل اسلام کے خود سائنس والوں کے مسلک کے بھی خلاف ہے، لہذا قول بکر عقلا و نقل صحیح ہے اور
زید کا قول خلاف عقل و نقل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی ومرسل، الفقیر الی اللہ عزوجل،

العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدۃ سنجل

(۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱) حدیث۔ ان اللہ عزوجل یبعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سۃ من یحدہ لہا

دینہا۔ ابوداؤد کے علاوہ۔

کیا کسی دوسری حدیث میں یا فقہ حنفی کے کسی جزیہ میں اس حدیث کے خلاف یہ تصریح بھی وارد
ہوئی ہے کہ یہ مجدد ایک ہزار سال کے بعد ہوا کریگا تو جو شخص حدیث کی بیان کردہ مدت تجدید کے خلاف

مجدد ہونے کا دعویٰ کرے اور دین انہی اور عقائد حقہ کی تخریب کرے تو وہ مجدد ہو سکتا ہے یا نہیں اور جو شخص ایسے کو مجدد مانے وہ از روئے شریعت و طریقت کس جرم کا مرتکب ہے؟

(۲) زید پیر عبدالصیر میاں مرحوم کا مرید ہے اور ان کو اللہ یا اللہ ہو یا اللہ میاں یا اللہ ہو میاں یا اللہ میاں کہتے اور کہلاتے ہیں لہذا بغیر انصاف عیحدہ علیحدہ یا انہوں الفاظ کے متعلق تحریر فرمایا جائے کہ ان کا اطلاق بطور اسم ذات یا نام یا لقب یا خطاب کسی پیر مرشد کے لئے استعمال کرنا کفر ہے یا نہیں اور ایسے پیر سے مرید ہونا جائز ہے یا نہیں اور ایسا شخص کسی ولی اللہ کے مزار کا سجادہ نشین یا متولی یا مجاور یا منتظم بنایا جاسکتا ہے یا نہیں اور ایسے شخص سے جو لوگ مرید ہو چکے ہوں یا اس کے شریک ہوں ان کے لئے شریعت و طریقت کا کیا حکم ہے؟

(۳) سنن الصادق عن الصلوۃ یلبس السوداء فقال لا یصلین فانہا لباس اہل النار وقال امیر المومنین فیما علم اصحابہ لا تلبسوا السوداء عنہ فانہا لباس فرعون من لا یحضرہ الفقیہ باب یصلی فیہ۔

امام جعفر صادق کے فرمان کے مطابق شیعہ عورتوں کو کالا لباس پہننا ممنوع فرمایا ہے اور اس کو دوزخیوں کا لباس فرمایا ہے اور علی مرتضیٰ کے فرمان کے مطابق شیعہ مرد و عورت کو کالا لباس پہننا ممنوع ہے۔ سیاہ لباس کو فرعون کا لباس فرمایا ہے اس کے متعلق کتب اہلسنت میں کیا تحقیق و تصریح ہے اگر سنی حنفی مذہب میں بھی سیاہ لباس لباس اہل النار ہو اور لباس فرعون ہو اور ممنوع ہو اور کالے کپڑوں کو پہننا ناجائز ہو تو بحوالہ کتاب وصفہ و سطر تحریر فرمایا جاوے کالے کپڑے پہننے کی ممانعت میں اہلسنت احناف مذکورہ جزیہ شیعہ کو تسلیم نہیں کرتے تا وقتیکہ وہ اہلسنت کی احادیث و فقہ حنفی کے دلائل نہ دیکھ لیں۔ لہذا جو شخص اپنے کو سنی حنفی کہے اور کالے کپڑے پہنے اس کے متعلق از روئے شریعت و طریقت کیا حکم ہے عمامہ سیاہ کے مسنون ہونے کی حدیث معلوم ہے۔

نوٹ۔ چونکہ ہندوستان بھر میں کوئی مفتی یا شیخ اتنی تحقیق یا ثبوت سے جواب نہیں لکھتا ہے جیسا کہ آپ تحریر فرماتے ہیں جس سے ہر شخص کی تسکین ہو جاتی ہے اور مخالف کو گنجائش کا پہلو نہیں ملتا اس لئے

سوال آپ کی خدمت میں بھیجا جا رہا ہے مزید توجہ سے تحریر فرمادیں جواب کے لئے لفافہ حاضر ہے والسلام۔
اولاد حسین ماسٹر اسکول بارہ درہی شہر کہنہ بریلی

الجواب

نحمدہ و نصلی و سلم علی رسولہ الکریم

(۱) اس حدیث شریف کے خلاف ایک ہزار سال کے بعد مجدد کا ہونا نہ کسی دوسری حدیث شریف میں نہ فقہ کی کسی کتاب میں میری نظر سے گذرا۔ نہ اس حدیث شریف کی شروح ہی میں سے کسی شرح نے اس مضمون کی طرف اشارہ کیا۔ فقہ کی کسی کتاب میں تو یہ مضمون کیا ہوتا۔ اگر ہوتا تو کسی حدیث شریف میں ہوتا۔ اور اگر کسی حدیث میں ہوتا تو شرح اس کی اس حدیث سے توفیق دکھاتے مگر شرح نے تو بجائے اس کے ہر صدی کے مجددوں کی شمار کرائی ہے۔

چنانچہ علامہ محمد طاہر نے مجمع بحار الانوار میں اس حدیث کے تحت میں فرمایا:

والحدیث اشارۃ الی جماعة من الاکابر علی رأس کل مائة ففی رأس الاولی عمر بن عبدالعزیز ومن الفقہاء والمحدثین وغیرہم ما لا یحصی۔ وفی الثانیۃ المامون والشافعی والحسن بن زیاد واشیب المالکی وعی بن موسیٰ ویحی بن معین ومعروف الکرخی۔ وعلی الثالثۃ المقتدر وابو جعفر الطحاوی الحنفی وابو جعفر الامامی وابو الحسن الاشعری والنسائی۔ وعلی الرابعۃ القادر بالله وابو حامد الاسفرائینی وابوبکر محمد الخوازمی الحنفی والمرتضی اخو الرضا الامامی وعلی رأس الخامس المستظهر بالله والغزالی والقاضی فخر الدین الحنفی وغیرہم۔ از مجمع بحار کشوری ج ۱ ص ۱۷۷

اور حدیث مذکور میں ہر صدی کے کنارہ پر اکابر کی ایک جماعت کی طرف اشارہ ہے تو پہلی صدی کے کنارہ پر عمر بن عبدالعزیز اور ان کے سوا فقہاء و محدثین سے کثیر ہیں۔ اور دوسری صدی میں خلیفہ مامون اور امام شافعی اور حسن بن زیاد اور اشہب مالکی اور علی بن موسیٰ اور یحییٰ بن معین اور معروف کرخی ہیں تیسری صدی پر خلیفہ مقتدر۔ اور امام ابو جعفر طحاوی حنفی۔ اور امام ابو جعفر امامی اور حضرت ابو الحسن اشعری۔ اور امام نسائی۔ اور چوتھی صدی پر خلیفہ قادر باللہ اور ابو حامد اسفرائینی اور امام ابو بکر خوارزمی حنفی۔ اور مرتضیٰ برادر رضا امامی۔ اور پانچویں صدی پر خلیفہ مستظهر باللہ اور امام غزالی۔ اور قاضی فخر الدین حنفی وغیرہم اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ اگر کوئی حدیث شریف یا قول ہزار سال کا ہوتا تو پھر ہر صدی پر مجددین کے اسماء کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہ ہوتی۔ اب جو دعویٰ کرتا ہے کہ ہزار سال کا قول بھی ہے تو وہ پیش کرے اور اپنے دعوے کو کسی صحیح حدیث یا فقہ کی معتبر کتاب کے مفتی بہ قول سے ثابت کرے۔ پھر

جب وہ دلیل شرعی سے ثابت نہ کر سکے تو دعوے کا غلط و باطل ہونا خود ہی ظاہر ہو جائے گا۔ پھر شرح حدیث نے ان مجددین کے یہ خدمات اور کارنامے شہر کئے۔

حضرت شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ المعانی میں فرماتے ہیں:

بدانکہ اکثر مردم ازین حدیث چنان فہمیدہ اند کہ مراد یک شخص ست از امت کہ ممتاز میگردد و از بیان اہل زبان خود بتجدید و نصرت دین و ترویج و تقویت سنت و قلع و قمع بدعت و نشر علم و اعلائے کلمہ اسلام تا آنکہ یمن کردہ اند کہ در مائتہ اولی فلاں بود و در مائتہ دوم فلاں و بعض گفتہ اند کہ اولی حمل بہ عموم ست خواہ یک کس باشد یا جمع باشند۔ (احمد للمعات ج ۱ ص ۱۶۹)

چنو۔ اس حدیث سے اکثر محدثین یہ سمجھے ہیں کہ مجدد سے امت کا ایسا ایک شخص مراد ہے جو اپنے زمانے میں سب لوگوں سے ان امور میں ممتاز ہو۔ دین کی تجدید و نصرت کرنے میں۔ سنت کو تقویت و ترویج دینے میں بدعت کا قلع قمع کرنے میں۔ علم کی اشاعت میں۔ کلمہ اسلام کے بلند کرنے میں یہاں تک کہ انہوں نے معین کر دیا ہے کہ پہلی صدی میں فلاں تھے۔ دوسری صدی میں فلاں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ بہتر عموم پر حمل کرنا ہے خواہ ایک شخص ہو یا جماعت ہو۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ مجدد وہ ہے جو دین حق کی مدد کرے۔ سنت کی ترویج کرے۔ بدعت و گمراہی کا قلع قمع کرے۔ علم دین کو پھیلانے۔ اعلائے کلمۃ الاسلام کرے۔ لہذا جو شخص بجائے ان امور کے دین الہی اور عقائد اسلام کی تخریب کرے۔ گمراہی کو پھیلانے۔ کلمہ باطل کو بلند کرے وہ مجدد کیسے ہو سکتا ہے۔ بلکہ وہ تو گمراہ گمراہ اور مضل ہے۔ پھر جو ایسے کھلے ہوئے گمراہ اور مضل کو مجدد کہتا اور مانتا ہے وہ شرعاً گمراہ گمراہ و بیدین ہے۔ اس پر توبہ و استغفار ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) زید کا اپنے پیر کو اللہ۔ یا اللہ ہو۔ یا اللہ میاں۔ یا اللہ ہو میاں کہنا کہلوانا یعنی خدا کے اسم ذات کا اپنے پیر پر بطور نام کے یا لقب و خطاب کے اطلاق کرنا کفر ہے۔ عقائد کی مشہور کتاب شرح فقہ اکبر میں ہے:

من قال للمخلوق یا قدوس أو القیوم أو الرحمن أو قال اسما من اسماء الخالق کفر انتہی و هو یفید انہ من قال المخلوق یا عریر أو سحہ یرکف الخ۔

تو جو ایسا صریح کفر کے اس سے مرید ہونا کسی طرح جائز نہیں بلکہ اس کو کسی بزرگ کے مزار کا سجادہ۔ یا متولی۔ یا مجاور۔ یا منتظم ہرگز ہرگز نہ بنایا جائے۔ ایسے شخص سے جو مرید ہو گیا وہ اپنے آپ کو

اس کی بیعت سے جدا سمجھے کہ جب وہ شرعاً مسلمان ہی نہیں تو اس سے کسی مسلمان کو کیا واسطہ اور کیسی بیعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۳) یہ شیعوں کی روایت ہے جس پر کسی طرح کا نہ اعتبار نہ اعتماد۔ فقہ حنفی میں سیاہ لباس جائز ہے۔ خود امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے:

عن ابی حنیفۃ لا یلبس بالصبغ الاسود۔ عالمگیری بلکہ فتاویٰ برہنہ میں سیاہ لباس کو مستحبات میں شمار کیا۔ ولباس سفید و بنبر و بنجین سیاہ جبہ باشد یا عمامہ۔

اور سیاہ چادر۔ سیاہ عمامہ۔ سیاہ موزے کا پہننا خود نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ اور سیاہ موزہ تو خف العلماء کے نام سے مشہور ہے۔ ہاں میت کے سوگ میں سیاہ لباس کا پہننا ناجائز ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

لا یحوز صبغ الثیاب اسود و اکھب ناسفا علی المیت قال صدر الحسام لا یحوز تسوید الثیاب فی منزل المیت کذا فی القنیۃ۔

لہذا سیاہ کپڑا پہننا شرعاً جائز بلکہ مستحب ثابت ہوئے۔ تو سیاہ کپڑا پہننے والے پر نہ شریعت سے کوئی ممانعت نہ طریقت سے کچھ ملامت۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۲۴ شوال المکرم ۱۳۷۸ھ

کتبہ: اعمتھم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرسۃ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

مسئلہ (۱۱۳۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ مدرسہ دیوبند مرتبہ پاخانہ کار رکھتا ہے اور اس میں پڑھنے والا شیطان اور دجال ہے اور مولوی اشرف علی تھانوی خود کافر اور حسین احمد مدنی خود دجال کا شاگرد ہے۔ مگر کہتا ہے مدرسہ دیوبند اچھا مدرسہ ہے اور اس کے مقابلہ میں ہندوستان میں کوئی مدرسہ نہیں اس میں قرآن و حدیث اللہ و رسول کی تعریف ہوتی ہے لہذا اسی مدرسہ کو اور علم کو کفر اور دجال کہنا خود کفر ہو۔

مسائل محمد اور یس حسین آسامی

الجواب

محمد و صلی و سلم علی رسولہ الکریم

کون نہیں جانتا ہے کہ پاخانہ نجاست ظہری کا مقام ہے اس بنا پر اس سے طبع نفرت و کراہت ہوتی ہے اور حدیث شریف میں اس کو شیطان کا مقام و مکان قرار دیا گیا ہے جیسا کہ ابوداؤد و ابن ماجہ کی حدیث میں زید ابن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

ان هذه الحشوش محتضرة - یعنی یہ پاخانہ شیطان و جنات کے حاضر ہونے کا مقام محل ہے۔ تو وہ مدرسہ دیوبند جو نجاست باطنی کفر و ضلالت کا محل ہے تو وہ پاخانے سے بدتر و نجس تر مقام ثابت ہوا اور وہ محل راس الشیاطین ثابت ہوا اب اس میں پڑھنے والے کا شیطان و دجال کہنا محل تعجب نہیں اور کوئی شرعی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا تو قول زید میں کوئی قباحت شرعی ثابت نہ ہو سکی اور مولوی اشرف علی تھانوی اور حسین احمد فیض آبادی کے اقوال کفران کی تصانیف سے ظاہر ہیں تو ان سے شائع شدہ جال و کفار ہونے میں کوئی شک نہیں یعنی شرعی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا اس زید کے مقابلہ میں بدر کا قول نہ فقط غلط بلکہ سرتاپا دجل و فریب ہے اس کا یہ قول کہ مدرسہ دیوبند کے مقابلہ میں ہندوستان میں کوئی مدرسہ نہیں ہے اس معنی کر صحیح ہو سکتا ہے کہ اس میں بظاہر تو قرآن و حدیث اور درس و تعلیم کا دعویٰ کیا جاتا ہے اور درحقیقت اس میں جس قدر کفر و ضلالت و گمراہی و بیدینی کی تعلیم دی جاتی ہے تو اس امر میں ہندوستان کا کوئی مدرسہ مقابلہ نہیں کر سکے گا بلکہ یہ دعویٰ (اس میں قرآن و حدیث کی تعریف ہوتی ہے) غلط اور باطل ہے کہ اس میں قرآن و حدیث کی مخالفت اللہ و رسول جل جلالہ - صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین ہوتی ہے اور طلبہ کو سکھایا جاتی ہے اسی بنا پر اہل اسلام اس مدرسہ کو اس کی تعلیم کو برا اور خلاف شرع جانتے ہیں اس کو کفر قرار دیتا ہے کی جہالت اور لاعلمی کی بین دلیل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ: المختصم بذیل سید کل نبی و مرسل، الفقیر الی اللہ عز و جل،
العبد محمد اجمل غفرلہ الاول، ناظم المدرستہ اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

فہرست مآخذ و مراجع

﴿الف﴾

متوفی

الاشباہ والنظائر

شیخ ابراہیم ابن نجیم

۹۷۰

ارشاد الساری شرح بخاری

شہاب الدین احمد محمد قسطلانی

۹۲۳

احیاء العلوم

امام محمد بن محمد الغزالی

۵۵۰۵

اخبار المدینہ

زبیر بن بکار الزبیری

۲۵۶

اخبار مدنیہ

محمد حسن المدنی ابن زبالہ

۳۰۰

الادب المفرد

امام محمد بن اسماعیل بخاری

۲۵۶

الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب

ابو عمر یوسف بن عبد البر

۳۵۳

اشعۃ اللمعات

شیخ محقق عبد الحق دہلوی

۱۰۵۲

اخبار الاخیار

الشیخ عبد الحق محدث دہلوی ۱۰۵۲

۱۰۵۲

الاصابہ فی تمیز الصحابة

ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی

۳۳۰

الام للشافعی

محمد بن ادریس الشافعی

۲۰۴

اسد الغامہ

ابو الحسن علی بن محمد الجزری

۶۳۰

۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن السیوطی	بشری الکتاب	۹۱۹	حسن بن عمارہ شرنبلالی	امداد الفتاح
		﴿ت﴾	۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن السیوطی	الاتقان
۲۵۶	امام محمد بن اسماعیل البخاری	تاریخ البخاری	۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن السیوطی	انباء الاذکیاء
۲۴۱	امام احمد بن محمد بن حنبل	تاریخ نیشاپور	۱۰۷۹	شاہ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی	الانتباه فی سلاسل الاولیاء
۴۰۵	ابو عبداللہ الحاکم نساپوری	تاریخ الحاکم	۱۰۷۹	شاہ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی	ازالة الخفا
	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	تاریخ الطبری	۱۰۷۹	شاہ ولی اللہ بن عبدالرحیم دہلوی	الانصاف
۵۷۱	علی بن حسن الدمشقی بابن عساکر	تاریخ دمشق		سبط امام ابن جوزی	الانصار لامام ائمة الامصار
۵۷۱	علی بن حسن الدمشقی معروف بابن عساکر	تاریخ بغداد		حافظ ابو الیمان	اتحاف الزائرین
۷۴۳	فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی	تبیین الحقائق	۱۰۴۰	احمد بن سلیمان بن کمال باشا	الاصلاح والایضاح
۵۹۳	برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی	الجنیس والمزید	۱۰۴۰	امام احمد رضا محدث بریلوی	انباء المصطفیٰ
۵۴۰	علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی	تحفۃ الفقہاء	۱۰۴۵	سید محمد بن محمد تقی زبیدی	اتحاف السادة المتقین
۹۷۳	حافظ شہاب الدین احمد بن حجر المکی	تخریج احیاء العلوم		﴿ب﴾	
۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی	تدریب الراوی	۱۰۸۷	علاء الدین بن ابی بن مسعود کاسانی	بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع
۷۴۸	امام ابو عبداللہ الذہبی	تذکرۃ الحفاظ	۱۰۸۳	حافظ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی المکی	بلوغ المرام
۶۵۶	حافظ زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی المنذری	الترغیب والترہیب	۱۰۵۵	بدر الدین ابی محمد محمود بن احمد العینی	البنایہ شرح الہدایۃ
۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی	التعقیبات علی الموضوعات	۱۰۶۰	شیخ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم	البحر الرائق
۳۵۴	ابو الشیخ محمد بن حبان	تفسیر ابن حبان	۱۰۶۳	یوسف بن جریر شطونی	ہجۃ الاسرار
۳۲۷	ابو محمد عبدالرحمن بن ابی حاتم محمد الرازی	تفسیر بن ابی حاتم	۱۰۵۵	رشید احمد گنگوہی	براہین قاطعہ
۳۱۰	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	تفسیر ابن جریر		علامہ علاء الدین حصکفی	بدر الممتقی شرح الممتقی

تفسیر ابن مردویہ	احمد بن موسیٰ بن مردویہ
تفسیر احکام اقرآن	حجتہ الاسلام ابو بکر رازی
تفسیرات احمدیہ	احمد بن ابوسعید ملا جیون
تفسیر ثعلبی	ابو اسحاق احمد بن محمد
تفسیر واحدی	ابو الحسن علی بن احمد الواحدی
التفسیر الکبیر	امام فخر الدین الرازی
تفسیر لباب التأویل فی معانی التنزیل	علاء الدین علی بن محمد البغدادی معروف بہ خازن
تفسیر صاوی	
تفسیر جمل	علامہ جمل
التقریب	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
تقریرات الراعی	امام عبدالقادر الراعی فاروقی
العنزیب	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
تہذیب التذہیب	امام ابو عبداللہ الذہبی
تکمیل الایمان	شیخ عبدالحق محدث دہلوی
تنویر المقیاس	ابوطاہر محمد بن یعقوب فیروز آبادی
تنویر الابصار	شمس الدین محمد بن عبداللہ احمد ترمذی
تلوٰح شرح توضیح	سعد الدین مسعود بن عمر بن عبداللہ تفتازانی
تحفۃ اثنا عشریہ	الشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
تقویۃ الایمان	شاہ اسمعیل دہلوی

تفہیم الخاطر	
تطہیر الجنان واللسان	ابن حجر مکی
تجلی الیقین	امام احمد رضا محدث بریلوی
تہذیر الناس	اشرف علی تھانوی
تنویر العینین	نواب صدیق حسن خاں بھوپالی
تاریخ الخلفاء	امام سیوطی
التصدیقات (المہند)	خلیل احمد انیسٹھوی
تکملہ شرح اربعین	
التعظیم والممۃ	جلال الدین عبدالرحمن السیوطی
تقدیمہ شرح مقدمہ ابواللیث	
تعطیر الکلام	علامہ عبدالغنی نابلسی
الجامع الصحیح، اول، ثانی	امام محمد بن اسماعیل البخاری
الجامع الصحیح	امام مسلم بن حجاج القشیری
جامع الترمذی	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی
الجامع الکبیر	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
الجامع الصغیر للسیوطی	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
جامع الرموز	شمس الدین محمد الخراسانی القہستانی تقریباً
جذب القلوب الی دیار الحبوب	شیخ عبدالحق محدث دہلوی

جواہر منظم	شہاب الدین بن احمد بن حجر العسقلانی المکی
الجواہر النقی	علاء الدین علی
جامع الفصولین	شیخ محمود بن اسرائیل بن قاضی
جواہر الاخلاطی	برہان الدین ابراہیم بن ابوبکر اخلاطی
جواہر الفتاوی	رکن الدین ابوبکر بن محمد بن ابی الفناخر
الجوہرۃ النیرۃ	ابوبکر بن علی بن محمد الحداد السیسی
جامع البیان فی تفسیر القرآن	محمد بن جریر الطبری
الجامع الصغیر فی اصول الفقہ	
جمل شرح دلائل	سلیمان جمل
جواہر البحار	سید یوسف بن اسمعیل بھانی جزیریہ
جامع العلوم	قاضی عبدالنبی احمد گوری
	﴿ح﴾
الحدیقۃ النندیۃ شرح الطریقۃ محمدیہ	شیخ اسماعیل بن الغنی النابلسی
حلیۃ الاولیاء	ابونعیم احمد بن عبداللہ الاصبہانی
الحلیۃ	علامہ ابراہیم الحلی
حاشیۃ الدرر	محمد بن مصطفیٰ ابوسعید خادمی
حاشیۃ ابن شمس علی التبعیین	احمد بن محمد شمس
حاشیۃ علی الدرر	قاضی محمد بن فراموز ملا خسرو
الحصن المحصین	شمس الدین محمد بن محمد ابن جزری

حجۃ اللہ البالغہ	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
الحاوی للفتاوی	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر سیوطی
الحموٰی شرح الاشباہ	سید احمد حنفی
حسام الحرمین	امام احمد رضا محدث بریلوی
حفظ الایمان	مولوی اشرف علی تھانوی
	﴿خ﴾
خلاصۃ الحقائق	
خزانۃ الروایات مستند مائۃ مسائل	قاضی جکن الخفئی
الخصائص الکبری	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر سیوطی
الخلاصۃ	محی الدین زکریا کجی بن شرف لنوی
خزانۃ المفتین	محمد بن محمد السعانی السیستانی
خلاصۃ الدلائل	حسام الدین علی بن احمد المکی الرازی
خلاصۃ الفتاوی	طاہر بن احمد عبدالرشید البخاری
خیرات الحسان	شہاب الدین احمد بن حجر المکی
الخصائص الکبری	جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین سیوطی
خلاصۃ الوفا	علی احمد السموہدی
خالص الاعتقاد	امام احمد رضا بریلوی
خزانۃ الاکمل	
خزانۃ الاسرار شرح تنویر الابصار	

﴿د﴾

- الدر الثمینیۃ فی تاریخ المدینۃ محمد بن محمود بن بغدادی ابن النجار ۶۳۳
- الدر المنثور للسيوطی جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السيوطی ۹۱۱
- در منظم امام ابوالقاسم محمد لولوی بستی
- وقائق الطریقہ محمد بن ابوالحسن المکی
- دلائل النبوة ابو بکر احمد بن حسين بن علی البیهقی ۲۵۸
- دلائل النبوة ابو نعیم احمد عبداللہ الاصبہانی ۳۳۰
- الدلائل (دلائل الخیرات) محمد بن سلیمان الجزولی ۸۷۰
- الدرایۃ فی تخریج احادیث الہدیۃ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر العسقلانی ۸۵۲
- درر الاحکام قاضی محمد بن فراموز ملا خسرو ۸۸۵
- الدر المختار علاء الدین الحسکی ۱۰۸۸
- در منثور علامہ جلال الدین عبدالرحمن السيوطی ۹۱۱
- الدر السنیۃ علامہ احمد بن زینی دحلان
- الدرج المہنیۃ فی الآباء الشریفہ امام سیوطی
- الدولۃ المکیۃ امام احمد رضا بریلوی
- الدلائل المبینہ حافظ ابوالحسن یحییٰ قریشی
- دارالمنشی شرح المثنی دارالمنشی
- ﴿ذ﴾
- ذخیرۃ العقبۃ یوسف بن جنید الجبلی (چلبی)

ذخیرۃ الفتاویٰ

﴿ر﴾

- برہان الدین محمود بن احمد ۶۱۶
- رسالہ قشیریۃ عبدالحکم بن ہوازن القشیری ۳۶۵
- الریاض النظرۃ فی فضائل العشرۃ ابو جعفر احمد بن احمد الشہید بالحب الطبری ۶۹۳
- رد المختار محمد امین ابن عابدین الشامی ۱۲۵۲
- رحمۃ الامۃ فی اختلاف الائمة ابو عبد اللہ محمد بن عبدالرحمن الدمشقی ۷۸۱
- رغائب القرآن ابومروان عبدالملک بن حبیب السلسی القرطبی ۲۳۹
- رمز الحقائق شرح کنز الدقائق بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد العلینی ۸۵۵
- ﴿ز﴾
- زوائد کتاب الزہد عبد اللہ بن الامام احمد ۳۹۰
- زواج حافظ شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی المکی ۹۷۲
- زیادات امام محمد بن حسن الشیبانی ۱۸۹
- رسالہ شرملائیہ
- ﴿س﴾
- سراج منیر شرح جامع صغیر امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث البجانی ۲۷۵
- السنن ، اول ، دوم ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی ۳۰۳
- السنن الکبریٰ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ ۲۷۲
- السنن الطحاوی ابو جعفر احمد محمد الطحاوی ۳۲۱
- السنن الکبریٰ ابو بکر احمد بن حسين بن علی البیهقی ۳۵۸

اسنن	امام ابوالحسن على بن عمر القزوينى	٢٨٥
اسنن	عبدالله بن عبد الله الدارمى	٢٥٥
اسنن سعيد بن اسكن	ابن اسكن سعيد بن عثمان	٢٥٣
اسنن	سعيد بن منصور الحر اسنى	٢٤٣
اسنن عثمان بن ابى شيبة	عثمان بن ابى شيبة الكوفى	٢٣٩
السيرة الكبرى لابن اسحق	محمد بن اسحاق بن ييار	١٥١
سيرت بن هشام	ابو محمد عبد الملك بن هشام	
اسنن للدارمى	عبدالله بن عبد الرحمن الدارمى	٢٥٥
سراجى فى الميراث	سراج الدين سجاوندى	
السبيل اجمليه	جلال الدين عبد الرحمن السيوطى	٩١١
سيرة النبويه	علامه سيد احمد دحلان كنى	
شرح معانى الآثار	ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوى	٣٢١
شرح السنة	عبدالله بن محمد البغوى	٥١٦
شرف النبوة	ابو سعيد الملك بن عثمان	
شرف المصطفى	حافظ ابوسعيد	
شرح الشفاء	على بن سلطان ملا على القارى	١٠١٣
شرح الصدور	جلال الدين عبد الرحمن بن ابى بكر السيوطى	٩١١
شرح شفاء شريف	محمد بن احمد بن محمد بن ابى بكر فردوق التمسانى	٤٨١

شرح المواهب اللدنيه	علامه محمد بن عبد الباقي الرزقاني	١٢٢
شرح السير الكبير		
شرح الممهد هب	محي الدين ابو زكريا يحيى بن شرف النووى	٦٤٦
شرح مسند	عبد القادرى الرافعى الفاروقى	١٣٣٢
شرح الطيبي على مشکوة المصابيح	شرف الدين حسين بن محمد بن عبد الله الطيبي	٤٣٣
شرح احياء العلوم	سيد مرتضى بلكرامى	١٢٠٥
شرح المصابيح	شهاب الدين فضل بن حسين توريشى خفى	٦٦١
شرح منتهى		
شرح المصابيح	قاضى ناصر الدين ابو الخير عبد الله محمد بن الشيرازى	٦٨٥
شرح الموفا	علامه محمد بن عبد الباقي الرزقاني	١١٢٢
شعب الايمان	ابو بكر احمد بن حسين بن على البيهقى	٢٥٨
شفاء السقام فى زيارت خير الانام	تقى الدين على بن عبد الكافى السكى	١٤٥٦
الشفاء تعريف حقوق المصطفى	ابو الفضل عياض بن موسى	٥٣٣
شعب الايمان	ابو بكر احمد بن حسين بن على البيهقى	٢٥٨
شرح الاشباه والنظائر	ابراهيم بن حسين بن احمد بن محمد	١٠٩٩
شرح الدرر	شيخ اسمعيل بن عبد الغنى النابلسى	١٠٦٢
شرح المسلم للنووى	شيخ ابو زكريا يحيى بن شرف النووى	٦٤٦
شرح مواهب اللدنيه	علامه محمد بن عبد الباقي الرزقاني	١١٢٢
شرح موطا امام مالك	علامه محمد بن عبد الباقي الرزقاني	١١٢٢

۶۷۶	شرح المہذب للنووی	شیخ ابو زکریا یحییٰ بن شرف النووی
۹۳۲	شرح النقایہ	مولانا عبد العلی البرجنیدی
۷۴۷	شرح الوقایۃ	صدر الشریعۃ عبید اللہ بن مسعود
۸۹۰	شرح الہدایۃ	محمد بن محمد بن محمد ابن شختہ
۷۵۶	شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام	تقی الدین علی بن عبد الکاظم السبکی
۷۹۲	شرح عقائد النفسی	سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی
۷۹۲	شرح المقاصد	سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی
۸۱۶	شرح المواقف	سید شریف علی بن محمد البحر جانی
۸۱۶	شرح السراجی	سید شریف علی بن محمد البحر جانی
۱۰۱۴	شرح فقہ اکبر	علی بن سلطان محمد القاری
۱۱۷۹	شرح قصیدہ الطیب النغم	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
۱۱۷۹	شرح فواتح الرحموت	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
۱۱۷۹	شفاء العلیل	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
۹۰۷	شرح النقایہ لابن المکارم	ابو المکارم بن عبد اللہ بن محمد الدہلوی
۹۸۷	شرح المستفی	محمد بن محمد المعروف بابن الحسنی
	شرف النبوة	حافظ ابوسعید
	الشہاب الثاقب	مولوی حسین احمد نانڈوی
	شریفیہ	علامہ سید شریف جرجانی

۳۵۴	صحیح ابن حبان	ابوالشیخ محمد بن حبان
۲۲۱	صحیح ابن ابان	عیسیٰ بن ابان بن صدقہ
۳۱۶	صحیح ابو عوانہ	یعقوب بن اسحاق الاسفرائینی
۳۱۱	صحیح ابن خزیمہ	محمد بن اسحاق بن خزیمہ
۳۵۳	صحیح بن السکن	ابن السکن سعید بن عثمان
۳۵۴	صحیح القاسم و الانوار	ابوالشیخ محمد بن حبان
۴۰۵	الصراح	ابو عبد اللہ الحاکم نیشاپوری
۴۰۶	صفة قبر النبی ﷺ	ابوبکر محمد بن حسین الآجری
۹۷۳	الصواعق المحرقة	الحافظ شہاب الدین احمد بن حجر المکی
۹۵۶	عصری شرح منیہ	ابریہم الحنفی
۱۲۴۶	صراط مستقیم	شاہ اسمعیل دہلوی
۹۷۳	الصواعق المحرقة	شہاب الدین احمد بن حجر المکی
	الصوارم المندیہ	علامہ حسرت علی پبلی بھیتی
	الصارم المسلوٰی	شیخ ابن تیمیہ
	صراط مستقیم	شاہ اسمعیل دہلوی
	الصراح	
	﴿ض﴾	
	الضعفاء	امام موسیٰ کاظم
	﴿ط﴾	

۲۲۳	ابو عبید اللہ القاسم بن سلام	غریب الحدیث	۲۳۰	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی	الطب النبوی
۹۷۱	علامہ ابراہیم الحلی	الغنیۃ شرح منیۃ	۳۲۰	محمد بن سعد	طبقات ابن سعد
۷۵۸	شیخ قوام الدین امیر کاتب ابن امیر الاتقانی	غایۃ البیان	۷۲۸	امام ابو عبد اللہ الذہبی	طبقات الحفاظ
۸۸۵	قاضی محمد بن فراموز ملا خسرو	غرر الاحکام	۱۳۰۲	سید احمد الطحاوی	الطحاوی علی الدر
۱۰۹۸	احمد بن محمد الحمودی المکی	غزیمون البصائر	۱۳۰۲	سید احمد الطحاوی	الطحاوی علی المراقی
۱۰۶۹	حسن بن عمار بن علی الشربلانی	غنیۃ ذوالاحکام	۹۸۱	محمد بن بکر علی المعروف بکری	الطریقۃ المحمدیۃ
۹۵۶	محمد ابراہیم بن محمد الحلی	غنیۃ المستملی			﴿ظ﴾
	مولوی خرم علی	غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار			ظفر جلیل شرح حص حصین
	غیاث الدین خاں رامپوری	غیاث اللغات			﴿ع﴾
		﴿ف﴾			
	ابو القاسم بن عبد الحکیم	فتوح المصر	۲۰۵	ابو عبد اللہ الحاکم النیشاپوری	علوم الحدیث
	ابو حذیفہ	فتوح الشام	۳۶۳	حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنی	عمل الیوم واللیلۃ
۸۶۱	کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن الہمام	فتح القدر	۸۵۵	علامہ بدر الدین محمد احمد العینی	عمدة القاری شرح معجم البخاری
۵۶۱	شیخ محی الدین ابو محمد عبد القادی البیہانی	فتوح الغیب	۷۸۶	اکمل الدین محمد بن محمد الباری	العنایۃ
۶۳۸	امام محی الدین محمد بن علی ابن العربی	الفتوحات المکیۃ	۱۰۶۹	شہاب الدین الخفاجی	عنایۃ القاضی
۱۷۳	الحافظ شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی المکی	فتح الباری	۳۶۳	ابو بکر احمد بن محمد بن النسی	عمل الیوم واللیلۃ
۹۷۳	الحافظ شہاب الدین احمد بن حجر العسقلانی	فتاویٰ حدیثیہ	۶۳۲	شہاب الدین سہروردی	عوارف المعارف
۲۳۰	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی	فضائل الصحابۃ	۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی	عقد الجدید
۵۳۷	امام نجم الدین النسی	فتاویٰ النسی	۱۳۰۲	محمد بن عبدالحی لکھنوی	عمدة الرعاۃ فی حل شرح الوقایہ
					﴿غ﴾

۱۳۴۰	امام احمد رضا محدث بریلوی	فتاویٰ رضویہ
۸۷۲	محمد بن محمد بن شہاب ابن بزاز	فتاویٰ بزازیہ
		فتاویٰ حجتہ
۱۰۸۱	علامہ خیر الدین بن احمد بن علی الرطبی	فتاویٰ خیریہ
۵۷۵	سراج الدین علی بن عثمان الاوشی	فتاویٰ سراجیہ
۵۹۲	حسن بن منصور قاضی خان	فتاویٰ قاضی خان
	جمیعت علماء اورنگ زیب عالمگیر	فتاویٰ ہندیہ
۶۱۹	ظہیر الدین ابوبکر محمد بن احمد	فتاویٰ ظہیریہ
۵۴۰	عبدالرشید بن حنفیہ الولوالچی	فتاویٰ ولوالجیہ
۱۵۰	الامام الاعظم ابی حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی	فقہ الکبیر
۹۲۸	زین الدین بن علی بن احمد الشافعی	فتح المعین شرح قرۃ العین
۶۳۸	محی الدین محمد بن علی ابن عربی	الفتوحات المکیہ
۱۲۲۵	عبدالعلی محمد بن نظام الدین الکصوی	فوائح الرحموت
۷۸۶	عالم بن العلاء الانصاری دہلوی	فتاویٰ تاتارخانیہ
۹۰۳	امام محمد بن عبدالرحمن السنجاوی	فتح المغیث
۱۰۰۴	محمد بن عبداللہ التمر تاشی	فتاویٰ غزی
	شمس الدین الرطبی	فتاویٰ
		فتح الملک المجید
۱۲۳۹	عبدالعزیز بن ولی اللہ دہلوی	فتح العزیز (تفسیر عزیزی)

	فتح المتعال فی مدح النعال	امام فتح محمد بن مغرب
	فتاویٰ غزی	علامہ محمد بن عبداللہ التمر تاشی
۱۳۴۰	فتاویٰ افریقہ	امام احمد رضا محدث بریلوی
	فتاویٰ صوفیہ	
	فتاویٰ عزیزیہ	الشاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
	فتاویٰ برہنہ	
	فتاویٰ دیوبند	
	﴿ق﴾	
۱۱۷۶	قرۃ العین	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۲۸۱	قصر الامل	ابوبکر عبداللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا القرشی
۱۸۱	قضاء الحوائج	ابوبکر عبداللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا القرشی
	قضاء الحوائج	ابوالغنائم القرشی
۳۸۶	قوة القلوب فی معاملۃ المحبوب	ابوطالب محمد بن علی الہکی
	القول الصواب فی فضل عمر بن الخطاب	ابراہیم بن عبداللہ المدنی الشافعی
۸۵۲	القول المسدود	شہاب الدین احمد بن علی القسطلانی
۱۱۷۹	قرۃ العینین فی تفصیل الشیخین	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
۱۱۷۹	القول البجیل	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی
	قصیدہ بردہ شریفہ	امام بوصیری
	القول البجیل	الشاہ ولی اللہ محدث دہلوی

(ک)

۳۶۳	ابو عمر یوسف بن عبد البر	کتاب الاستذکار و التہمید
۳۵۸	ابو بکر احمد بن حسین بن علی البیہقی	کتاب الاسماء والصفات
۱۸۹	ابو عبد اللہ محمد بن الحسن الشیبانی	کتاب الآثار
۳۵۸	ابو بکر احمد بن حسین بن علی البیہقی	کتاب البعث والنشور
۳۶۳	ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی	کتاب بلتاریخ
۲۸۱	ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا القرشی	کتاب التہمید
۳۳۰	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی	کتاب التہمید
۵۳۵	امام ابو القاسم الاصبہانی	کتاب الترغیب
	ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی	کتاب التذکرۃ
۲۴۱	امام احمد بن محمد بن حنبل	کتاب الزہد
۱۸۰	امام عبد اللہ بن المبارک	کتاب الزہد
۵۰۵	امام محمد بن محمد الغزالی	کیمائے سعادت
۲۷۹	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی	کتاب الشماک
۳۲۲	ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی المکی	کتاب الضعفاء الکبیر
۳۵۳	ابو الشیخ محمد بن حبان	کتاب الضعفاء
۳۶۳	حافظ ابو بکر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنی	کتاب الطب
۲۷۹	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی	کتاب العلل

۵۹۸	ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن الجوزی	کتاب العلل
۹۷۵	علاء الدین علی المتقی حسام الدین الہندی	کنز العمال
۹۸۳	شیخ عبد الوہاب بن احمد الشحرانی	کشف الغمۃ عن جمیع الامۃ
	الموہبی	کتاب فضل العلم
۳۶۵	ابو احمد عبد اللہ بن عدی	الکامل لابن عدی
۲۷۵	امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث البجائی	کتاب المراسیل
۲۴۱	امام احمد بن محمد بن حنبل	کتاب المناقب
۳۵۸	ابو بکر احمد بن حسین بن علی البیہقی	کتاب المعرفة
۲۰۷	محمد بن عمر بن واقد الواقدی	کتاب المغازی
۵۸۳	محمد بن موسیٰ الحارثی	کتاب النسخ والممنوخ
۹۱۱	سید نور الدین علی بن احمد سہزوی المدنی الشافعی	کتاب الوفاء
۳۲۷	ابو محمد عبد الرحمن ابن ابی حاتم محمد الرازی	کتاب العلل علی ابواب الفقہ
۸۰۰	جلال الدین بن شمس الدین الخوارزمی تقریباً	الکفایہ
۷۱۰	عبد اللہ بن احمد بن محمود	کنز الدقائق
۳۵۳	محمد بن حبان التمیمی	کتاب الجرح والتعديل
۱۹۸	یحییٰ بن سعید القطان	کتاب المغازی
۱۸۰	عبد اللہ بن مبارک	کتاب الزہد
۵۳۸	جار اللہ محمود بن عمر الزمخشری	الکشاف عن حقائق التنزیل
۳۲۲	ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی المکی	کتاب الضعفاء الکبیر

کیمیائے سعادت	امام محمد بن محمد الغزالی	۵۰۵
کشف الغمہ	شیخ عبدالوہاب بن احمد الشحرانی	۹۷۳
کتاب المغازی	محمد بن عمر بن واقد الواقدی	۲۰۷
کتاب الاعتقاد	ابوبکر احمد بن حسین بن علی البیہقی	۳۵۸
الکلمۃ العلیا	صدر الافاضل محمد نعیم الدین مراد آبادی	
کبیری	علامہ حلبی	
کشف الغطاء		
کتاب الاذکار	امام نووی	
کتاب اخبار المدینہ		
کریم اللغات		
﴿ل﴾		
ملائی المصنوعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی	۹۱۱
لغات التبع	علامہ شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی	۱۰۵۲
﴿م﴾		
مسند امام اعظم	امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت	۱۱۵۰
مدخل	ابوبکر احمد بن حسین بن علی البیہقی	۱۱۵۸
مسند امام احمد بن حنبل	امام احمد بن حنبل	۱۲۱
موطا امام مالک	امام مالک بن انس المدنی	۱۷۹
موطا امام محمد	ابو عبد اللہ بن محمد بن الحسن الشیبانی	۱۸۹

معانی الآثار	ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی	۳۳۱
مکارم اخلاق	محمد بن جعفر الخراطی	۳۳۱
مبسوط امام محمد	ابو عبد اللہ عبد اللہ حسن الشیبانی	
المجمع الاوسط	ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی	۴۶۰
مصنف ابن ابی شیبہ	ابوبکر عبد اللہ بن محمد	۲۳۵
المناجم	ابو عثمان اسماعیل بن عبدالرحمن الصایونی	۴۴۹
مسند ابو داؤد	سلیمان بن داؤد الطیالسی	۲۰۴
موضوعات ابن جوزی	ابوالفرج عبدالرحمن بن علی بن الجوزی	۵۹۷
مقدمة ابن الصلاح	ابوعمر تقی الدین عثمان بن عبدالرحمن	۶۴۳
مسند الزوار	ابوبکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق الزوار	۲۹۲
مجمع البحار	علامہ محمد بن طاہر القفنی (پٹنی) ہندی	۹۸۶
مدارک التنزیل (تفسیر نسفی)	ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد نسفی	۷۱۰
المقاصد الحسنہ	شمس الدین محمد بن عبدالرحمن السخاوی	۹۰۲
مطالع المسرات	ابوحامد بن ابی الحاسن یوسف بن محمد الفاسی	۱۰۵۲
المغنی عن حمل الاسفار (مخرج احياء العلوم)	حافظ عبدالرحیم بن حسین العراقي	۸۰۶
المستدرک للحاکم	ابو عبد اللہ الحاکم النیشاپوری	۴۰۵
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ	علی بن سلطان ملا علی القاری	۱۰۱
مدخل الشرع الشریف	ابن الحاج ابی عبد اللہ محمد بن العبدری	۷۳۷
میزان الشریعۃ الکبری	شیخ امام عبدالوہاب بن احمد الشحرانی	۹۷۳

۶۶۰	مختار الصحاح	محمد بن ابی بکر عبدالقادر الرازی
۷۳۷	مدخل الشرع الشریف	ابن الحاج ابی عبداللہ محمد بن محمد العبدی
۱۰۶۹	مراقی الفلاح بامداد الفتاح	حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی
۱۰۱۳۳	مرقات شرح مشکوٰۃ	علی ابن سلطان ملا علی قاری
۹۱۱	مرقات الصعود	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
۳۰۵	المستدرک للحاکم	ابو عبداللہ الحاکم
۱۱۱۹	مسلم الثبوت	محب اللہ البہاری
۹۱۱	المقامۃ السندیہ	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
۹۱۱	مسائل الخفاء	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی
	مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ	
	المناصح فی تحقیق المصافحہ	
	مجمع الانہر	شیخ زادہ
	المسوی شرح الموطا	الشاہ ولی اللہ محدث دہلوی
	مشیر العزم	ابن جوزی
	مرثیہ رشید احمد گنگوہی	مولوی محمود الحسن دیوبندی
	المولد الکبیر	علامہ ابن حجر مکی
	لمخ الفکر فی شرح الجزریہ	علامہ علی قاری
	مجمع البحرین	
	ما ثبت بالسنہ	الشیخ عبدالحق محدث دہلوی

۳۶۰	ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبری	مسند شافعیین
۳۶۰	ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی	المعجم الصغیر
۹۱۱	جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی	مرقاۃ الصعود
۲۱۱	ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی	مصنف عبدالرزاق
		مقدمہ غزنویہ
۸۵۸	شہر دار بن شیرودیہ الدیلمی	مسند الفردوس
۳۶۰	ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی	المعجم الکبیر
		مسند کبیر
۱۰۱۱۳	علی بن سلطان ملا علی قاری	موضوعات کبیر
۹۲۳	شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی الشافعی	المواہب اللدنیہ
۷۳۴	شیخ ولی الدین العراقي	مشکوٰۃ المصابیح للکبیر یزی
۲۸۳	بکر خواہر زادہ محمد بن حسن البخاری الحنفی	مبسوط خواہر زادہ
۲۸۳	شمس الائمۃ محمد بن احمد السرخسی	مبسوط السرخسی
۹۹۵	نور الدین علی الباقانی	مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر
۹۸۱	محمد طاہر النعشی	مجمع بحار الانوار
۱۰۷۸	الشیخ عبداللہ بن محمد بن سلیمان المعروف بداماد آفندی	مجمع الانہر
۶۱۶	امام برہان الدین محمود بن تاج الدین	المحیط البرہانی
۶۷۱	رضی الدین محمد بن محمد السرخسی	المحیط الرضوی
۵۹۳	برہان الدین علی بن ابی بکر المرغینانی	مختارات النوازل

﴿ن﴾

۱۰۶۹	علامہ شہاب الدین الخفاجی	نسیم ریاض
۷۲۶	عبداللہ بن یوسف الزیلعی	نصب الرلیۃ
۲۵۵	نوادیر الاصول فی معرفۃ اخبار الرسول ابو عبد اللہ بن محمد بن علی الحکیم الترمذی	
۶۰۶	محب الدین مبارک بن محمد الجزری ابن اشیر	النتہایہ فی غریب الحدیث والاثار
۱۰۶۹	حسن بن عمار بن علی الشریلالی	نور الایضاح
۱۲۵۵	محمد بن علی الشوکانی	نیل الاوطار
	مولوی اشرف علی تھانوی	نیل الشفاء بعلل المصطفیٰ
		نشر العلمین المصنفین فی احیاء الابوین الشریفین

﴿و﴾

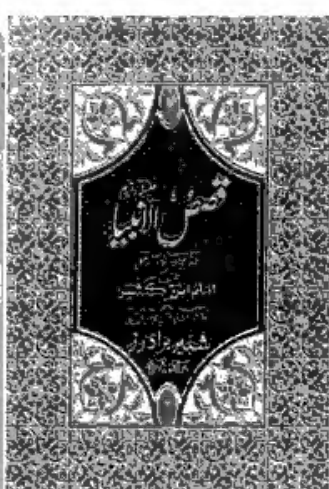
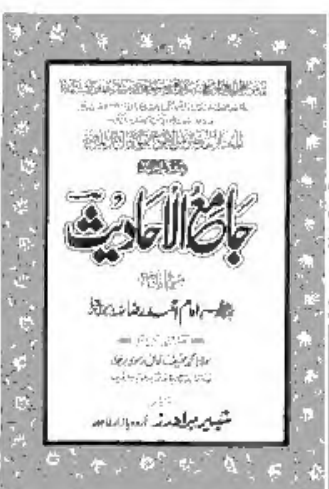
۹۱۱	سید نور الدین علی بن احمد سمہودی مدنی الشافعی	وفاء الوفاء
-----	---	-------------

﴿ہ﴾

۵۹۶ یا ۵۹۳	برہان الدین علی ابوالحسن القرغانی	الہدایۃ
------------	-----------------------------------	---------

﴿ی﴾

۵۹۶ یا ۵۹۳	برہان الدین علی ابوالحسن القرغانی	الیواقیت والجواہر
------------	-----------------------------------	-------------------



اردو بازار لاہور

042-7246006

شبیر برادرز

